

श्री भगवत्-पुष्पदन्त-भूतबलि-प्रणीतः

षट्खंडागमः

श्रीवीरमेनाचार्य-विरचित-धवला-टीका-समन्वितः ।

तस्य

प्रथम-खंडे जीवस्थाने

(हिन्दु)भाषानुवाद तुलनात्मकटिप्पण-प्रस्तावनानेकपरिशिष्टैः सम्पादिता

सत्प्ररूपणा १



सम्पादकः

अमगवतीस्थ-नरकग-एडवर्ट-कालेज-सेस्कृताध्यापकः एम्. ए., एल्. एल्. बी., इत्युपाधिवारी

हीरालालो जैनः

सहसम्पादकौ

पं. फूलचन्द्रः मिद्धान्तशास्त्री

* पं. हीरालालः मिद्धान्तशास्त्री, न्यायतीर्थः

संशोधने सहायकौ

व्या. वा., सा. सू., पं. देवकीनन्दनः

मिद्धान्तशास्त्री

*

डा. नेमिनाथ-तनय-आदिनाथः

उपाध्यायः एम्. ए., डी. लिट्.

प्रकाशकः

श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र शिनाबराय

जैन-साहित्योद्धारक-फंड-कार्यालयः

अमगवती (वगर)

वि. सं. १९९६]

वीर-नरवाण-संवत् २४६५

[ई. सं. १९३९

मूल्यं रूप्यक-दशकम्

प्रकाशक—

श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र शिताबराय,
जैन-साहित्योद्धारक-फंड कार्यालय
अमरावती (बरार)



मुद्रक—

टी. एम्. पाटील,
मैनेजर
सरस्वती प्रिंटिंग प्रेस, अमरावती.

THE ṢAṬKHAṆḌĀGAMA

OF

PUṢPADANTA AND BHŪTABALI

WITH

THE COMMENTARY DHAVALĀ OF VIRASENA

VOL. I

SATPRARŪPAṆĀ

94

Edited

with introduction, translation, notes, and indexes

by

HIRALAL JAIN, M. A., LL. B.

C. P. Educational Service King Edward College, Amraoti.

(ASSISTED BY)

Pandit **Phoolchandra**
Siddhānta Shāstri.

*

Pandit **Hiralal** Siddhānta Shāstri
Nyāyatīrtha

With the cooperation of

Pandit **Devakinandan**
Siddhānta Shāstri

*

Dr. A. N. Upadhye,
M. A., D. Litt.

Published by

Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,

Fun Sahitya Uddhāraka Fund Karyakartā

AMRAOTI (Berar).

1939

Price rupees ten only.

Published by—
Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,
Jain Sāhitya Uddharaka Fund Kanyalaya
AMRAOTI (Berar).



Printed by—
T. M. Patil, Manager,
Saraswati Printing Press,
AMRAOTI (Berar).

[illegible][illegible]

॥ कारजाकी प्रति । पाँचवी पक्तिमे पाठ छुटा हुआ है ।



स्व० सेठ हीराचन्द नेमीचन्द



स्व० सेठ माणिकचन्द हीराचन्द जे० पी०



बैरिस्टर जमनाप्रसादजी



श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्दजी



सेठ राजमलजी बट्टाचार्य



स्व० सेठ रायजी सखाराम दोसी



सिधई पन्नालालजी

चित्र-परिचय

- १ स्व० सेठ हीराचन्द नेमीचन्द, सोलापूर, जिन्होंने मूडविट्रीमें सिद्धान्त-ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी सर्व प्रथम व्यवस्था की ।
- २ स्व० दानवीर सेठ माणिकचन्द हीराचन्द जाँहगी बम्बई, जिन्होंने सिद्धान्त-ग्रंथोंके उद्धारका सर्व प्रथम प्रयत्न किया ।
- ३ श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र सिताबरायजी, भेलसा, संस्थापक जैन साहित्य उद्धारक फंड ।
- ४ श्रीयुक्त बैरिस्टर जमनाप्रसादजी सब जज, जिन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको प्रोत्साहित करके उद्धारक फंडकी स्थापना कराई ।
- ५ श्रीयुक्त सेठ राजमलजी बडजात्या, भेलसा, जिन्होंने उद्धारक फंडद्वारा सिद्धान्त ग्रंथोंके प्रकाशनकी प्रेरणा की ।
- ६ स्व० सेठ रावजी सखारामजी दोसी, सोलापूर, जो अभी अभी तक श्री महाधवल सिद्धान्तके उद्धारके लिये प्रयत्नशील थे ।
- ७ श्रीमान् सिंघई पन्नालाल बंसीलालजी, अमरावती, जिन्होंने धवल-जय-धवलकी प्रतिलिपियाँ कराकर मैंगार्ई और संशोधन सम्पादन निमित्त संस्थाके सुपुर्द कीं ।

भाक् कथन

यादृशी भावना यस्य सिद्धिर्भवति तादृशी ।

सन् १९२४ में मैंने कारंजाके शास्त्रभंडारोंका अवलोकन किया और वहाँके ग्रंथोंकी मूर्ची बनाई। वहाँ अपभ्रंश भाषाका बहुतसा अश्रुतपूर्व साहित्य मेरे दृष्टिगोचर हुआ। उसको प्रकाशमें लानेकी उत्कंठा मेरे तथा संसारके अनेक भाषा-कोविदोंके हृदयमें उठने लगी। ठीक उसी समय मेरी कारंजाके समीप ही अमरावती, किंग एडवर्ड कालेजमें नियुक्ति हो गई और मेरे सदैवके सहयोगी सिद्धांतशास्त्री पं. देवकीनन्दनजीके सुप्रयत्नसे व श्रीमान् मेठ गोपाल सावजी चवरे व बलात्कारगण मन्दिरके अधिकारियोंके सदुत्साहसे उन अपभ्रंश ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनका कार्य चल पड़ा, जिसके फलस्वरूप पांच छह अत्यन्त महत्वपूर्ण अपभ्रंश काव्योंका अब तक प्रकाशन हो चुका है।

मृदुविद्रीक धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी कीर्ति मैं बचपनसे ही सुनता आ रहा हूँ। सन् १९२२ में मैंने जैनसाहित्यका विशेषरूपसे अध्ययन प्रारम्भ किया, और उसी समयके लगभग इन सिद्धान्त ग्रंथोंकी हस्तलिखित प्रतियोंके कुछ कुछ प्रचारकी चर्चा सुनाई पड़ने लगी। किन्तु उनके दर्शनोंका सांभाग्य मुझे पहले पहले नहीं प्राप्त हुआ जब हमारे नगरके अत्यन्त धर्मानुरागी, साहित्यप्रेमी श्रीमान् मिथई पन्नालालजीने धवल और जयधवलकी प्रतिलिपियां कराकर यहाँके जैनमन्दिरमें विराजमान कर दीं। अब हृदयमें चुपचाप आशा होने लगी कि कभी न कभी इन ग्रंथोंका प्रकाशमें लानेका अवश्य सुअवसर मिलेगा।

सन् १९३३ के दिसम्बर मासमें अम्बल भारतवर्षीय दिगम्बर जैन परिषद्का वार्षिक अधिवेशन इटारसीमें हुआ और उसके सभापति हुए मेरे परमप्रिय मित्र वैरिस्टर जमनाप्रसादजी सबज्ज। पहले दिनके जलसेक पश्चात् रात्रिके समय हम लोग एक कमरेमें बैठे हुए जैन साहित्यके उद्धारके विषयमें चर्चा कर रहे थे। जजसाहब दिनभरकी धूमधाम व दौड़ धूपसे थककर मुस्तसे लेटे हुए थे। इसी बीच किसीने खबर दी कि भेलसानिवासी सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी भी अधिवेशनमें आये हुए हैं और वे किसी धार्मिक कार्यमें, सम्भवतः रथ चलानेमें, कुछ द्रव्य लगाना चाहते हैं। इस खबरसे जजसाहबका चेहरा एकदम चमक उठा और उनमें न जाने कहांकी स्फूर्ति आ गई। वे हम लोगोंमें बिना कुछ कहे मुने वहाँसे चल दिये। रातके कोई एक बजे लौटकर उन्होंने मुझे जगाया और एक पुर्जा मेरे हाथमें दिया जिसमें सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीने साहित्योद्धारके लिये दस हजारके दानकी प्रतिष्ठा की थी। इस दानके उपलक्ष्यमें दूसरे दिन प्रातःकाल उपस्थित समाजने सेठजीको श्रीमन्त सेठकी पदवीसे विभूषित किया।

आगामी गर्मीकी दृष्टियोंमें जज्ञसाहस मुझे लेकर भेलसा पहुँचे और वहाँ सेठ राजमलजी बड़जात्या व श्रीमान् तख्तमलजी चर्कीलके सहयोगसे सेठजीके उक्त दानका ट्रस्ट रजिस्ट्री करा लिया गया और यह भी निश्चय हो गया कि उस द्रव्यसे श्री धवलालदि सिद्धान्तोंके संशोधन प्रकाशनका कार्य किया जाय ।

गर्मीके पश्चात् अमरावती लाँटने पर मुझे श्रीमन्त सेठजीके दानपत्रकी सद्भावनाको क्रियात्मक रूप देनेकी चिन्ता हुई । पहली चिन्ता धवल जयधवलकी प्रतिलिपि प्राप्त करने की हुई । उस समय इन ग्रंथोंको प्रकाशित करनेके नामसे ही धार्मिक लोग चौंकने हो जाते थे और उस कार्यके लिये कोई प्रतिलिपि देनेके लिये तैयार नहीं थे । ऐसे समयमें श्रीमान् सिंघई पन्नालालजीने व अमरावती पंचायतने सम्माहस करके अपने यहाँकी प्रतियोंका सदुपयोग करनेकी अनुमति दे दी ।

इन प्रतियोंके मूल्यावलोकनमें मुझे स्पष्ट हो गया कि यह कार्य अत्यन्त कष्टसाध्य है क्योंकि ग्रंथोंका परिमाण बहुत विशाल, विषय अत्यन्त गहन और दुरूह, भाषा संस्कृत मिश्रित प्राकृत, और प्रायः प्रति बहुत अशुद्ध व स्वलन-प्रचुर ज्ञात हुई । हमारे सम्मुख जो धवल और जयधवलकी प्रतियाँ थी उनमेंसे जयधवलकी प्रति सीताराम शास्त्रीकी लिखी हुई थी और दूसरीकी अपेक्षा कम अशुद्ध जान पड़ी । अतः मैंने इसके प्रारम्भका कुछ अंश संस्कृत रूपान्तर और हिन्दी भाषान्तर सहित छपाकर चुने हुए विद्वानोंके पास इस हेतु भेजा कि वे उसके आधारसे उक्त ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनादिके सम्बन्धमें उचित परामर्श दे सकें । इस प्रकार मुझे जो सम्मतियाँ प्राप्त हो सकी उनपरसे मैंने सम्पादन कार्यके विषयमें निम्न निर्णय किये—

१. सम्पादन कार्य धवलासे ही प्रारम्भ किया जाय, क्योंकि, रचना-क्रमकी दृष्टिसे तथा प्रचलित परंपरामें इसीका नाम पहले आता है ।

२. मूलपाठ एक ही प्रतिके भरोसे न रखा जाय । समस्त प्रचलित प्रतियाँ एक ही आधुनिक प्रतिकी प्रायः एक ही हाथकी नकलें होते हुए भी उनमेंसे जितनी मिल सकें उनका उपयोग किया जाय तथा मूडचिह्नीकी ताड़पत्रकी प्रतिसे मिलान करनेका प्रयत्न किया जाय, और उसके अभावमें सहारनपुरकी प्रतिके मिलानका उद्योग किया जाय ।

३. मूलके अतिरिक्त हिन्दी अनुवाद दिया जाय, क्योंकि, उसके बिना सर्व स्वाध्याय-प्रेमियोंको ग्रंथराजसे लाभ उठाना कठिन है । संस्कृत छाया न दी जाय क्योंकि एक तो उससे ग्रंथका कलेवर बहुत बढ़ता है; दूसरे उससे प्राकृतके पठन पाठनका प्रचार नहीं होने पाता, क्योंकि, लोग उस छायाका ही आश्रय लेकर बैठ रहते हैं और प्राकृतकी ओर ध्यान नहीं देते; और तीसरे जिन्हें संस्कृतका अच्छा ज्ञान है उन्हें मूलानुगामी अनुवादकी सहायतासे प्राकृतके समझनेमें भी कोई कठिनाई नहीं होगी ।

४. संस्कृत छाया न देनेसे जो स्थानकी बचत होगी उसमें अन्य प्राचीन जैन ग्रंथोंमेंसे तुलनात्मक टिप्पण दिये जाय ।

५. ऐसे ग्रंथोंका सम्पादन प्रकाशन बारबार नहीं होता, अतएव इस कार्यमें कोई ऐसी उतावली न की जाय जिससे ग्रंथकी प्रामाणिकता व शुद्धतामें त्रुटि पड़े।

६. उक्त कार्यमें जितना हो सके उतना अन्य विद्वानोंका सहयोग प्राप्त किया जाय।

इन निर्णयोंको सन्मुख रखकर मैंने सम्पादन कार्यकी व्यवस्थाका प्रयत्न किया। मेरे पास तो अपने कालेजके दैनिक कर्तव्यसे तथा गृहस्थीकी अनेक चिन्ताओं और विघ्न-बाधाओंसे बचा हुआ ही समय था, जिसके कारण कार्य बहुत ही मन्दगतिसे चल सकता था। अतएव एक सहायक स्थायी रूपसे रख लेनेकी आवश्यकता प्रतीत हुई। सन् १९३५ में बीनानिवासी पं. वंशीधरजी व्याकरणाचार्यको मैंने बुला लिया, किन्तु लगभग एक माह कार्य करनेके पश्चात् ही कुछ गार्हस्थिक आवश्यकताके कारण उन्हें कार्य छोड़कर चले जाना पड़ा। तत्पश्चात् सादूमल (झांसी) के निवासी पं. हीरालालजी शास्त्री न्यायतीर्थको बुलानेकी बात हुई। वे प्रथम तीन वर्ष उज्जैनमें रायबहादुर सेठ लालचन्द्रजीके यहां रहते हुए ही कार्य करते रहे। किन्तु गत जनवरीसे वे यहां बुला लिये गये और तबसे वे इस कार्यमें मेरी सहायता कर रहे हैं। उसी समयसे बीना निवासी पं. फूलचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकी भी नियुक्ति करली गई है और वे भी अब इसी कार्यमें मेरे साथ तत्परतासे संलग्न हैं। संशोधन कार्यमें यथावसर अन्य विद्वानोंका भी परामर्श लिया गया है।

प्राकृतपाठ संशोधनसम्बन्धी नियम हमने प्रेस कार्पीके दो सौ पृष्ठ राजाराम कालेज कोल्हापुरके अर्धमागधीके प्रोफेसर, हमारे सहयोगी व अनेक प्राकृत ग्रंथोंका अत्यन्त कुशलतासे सम्पादन करनेवाले डाक्टर ए. एन्. उपाध्येके साथ पढ़कर निश्चित किये। तथा अनुवादके संशोधनमें जैनधर्मके प्रकाण्ड विद्वान् सि. शा. पं. देवकीनन्दनजीका भी समय समय पर साहाय्य लिया गया। इन दोनों सहयोगियोंकी इस निर्व्याज सहायताका मुझ पर बड़ा अनुग्रह है। शेष समस्त सम्पादन, प्रूफ शोधनादि कार्य मेरे स्थायी सहयोगी पं. हीरालालजी शास्त्री व पं. फूलचन्द्रजी शास्त्रीके निरन्तर साहाय्यसे हुआ है, जिसके लिये मैं उन सबका बहुत कृतज्ञ हूँ। यदि इस कृतिमें कुछ अच्छाई व सौन्दर्य हो तो वह सब इसी सहयोगका ही सुफल है।

अब जिनके पूर्व परिश्रम, सहायता और सहयोगसे यह कार्य सम्पन्न हो रहा है उनका हम उपकार मानते हैं। कालके दोषसे कहे या समाजके प्रमादसे, इन सिद्धान्त ग्रंथोंका पठन पाठन चिरकालसे विच्छिन्न हो गया था। ऐसी अवस्थामें भी एकमात्र अवशिष्ट प्रतिकी शताब्दियोंतक सावधानीसे रक्षा करनेवाले मूढविद्वान् के सम्मान्य भट्टारकजी हमारे महान् उपकारी हुए हैं। गत पचास वर्षोंमें इन ग्रंथोंको प्रकाशमें लानेका महान् प्रयत्न करनेवाले स्व. सेठ माणिकचन्द्रजी जवेरी, बम्बई, मूलचन्द्रजी सोनी, अजमेर, व स्व. सेठ हीराचन्द्र नेमीचन्द्रजी सोलापुरके हम अत्यन्त कृतज्ञ हैं। यह स्व. सेठ हीराचन्द्रजीके ही

१ मेरी गृहिणी सन् १९२७ से हृदय रोगसे ग्रसित हो गई थी। अनेक औषधि उपचार करने पर भी उसका यह रोग हटाया नहीं जा सका, किन्तु धीरे धीरे बढ़ता ही गया। बहुवार मरणप्राय अवस्थामें बड़े मर्हो इलाजोंके निमित्तसे प्राणरक्षा की गई। इसीप्रकार ग्यारह वर्ष तक उसकी जीवनयात्रा चलाई। अन्ततः सन् १९३८ के दिमम्बर मासमें उसका चिरवियोग हो गया।

प्रबलका मुफल है कि आज हमें इन महान् सिद्धान्तोंके एक अंशको सर्वमुलभ बनानेका सौभाग्य प्राप्त हो रहा है। स्व. लाला जम्बूप्रसादजी रईसकी भी लक्ष्मी सफल है जो उन्होंने इन ग्रंथोंकी एक प्रतिलिपिको अपने यहां सुरक्षित रखनेकी उदारता दिखाई और इस प्रकार उनके प्रकट होनेमें निमित्त कारण हुए। हमारे विशेष धन्यवादके पात्र स्व. पं. गजपतिजी उपाध्याय और उनकी स्व भार्या विदुषी लक्ष्मीबाई तथा पं. सीतारामजी शास्त्री हैं जिन्होंने इन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियोंके प्रचारका कठिन कार्य किया और उस कारण उन भाइयोंके क्रोध और विद्वेषको सहन किया जो इन ग्रंथोंके प्रकट होनेमें अपने धर्मकी हानि समझते हैं। श्रीमान् मिथुं पन्नालालजीने जिस धार्मिकभाव और उत्साहसे बहुत धन व्यय करके इन ग्रंथोंकी प्रतियां अमरावतीमें मंगाई और उन्हें संशोधन व प्रकाशनके लिये हमें प्रदान की उसका ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। इस कार्यके लिये उनका जितना उपकार माना जाये सब थोड़ा है। प्रिय मुहन् बेगि. जमनाप्रसादजी मयजजका भारी उपकार है जो उन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको इस साहित्योद्धार कार्यके लिये प्रेरित किया। वे ऐसे धार्मिक व सामाजिक कार्योंमें सदैव कप्तानका कार्य किया करते हैं। श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी तो इस समस्त व्यवस्थाके आधार-स्तम्भ ही हैं। आर्थिक संकटमय वर्तमान कालमें उनके हाथस्कूल, छात्रवृत्ति, व साहित्योद्धार निमित्त दिये हुए अनेक बड़े बड़े दानोंद्वारा धर्म और समाजका जो उपकार हो रहा है उसका पूरा मूल्य अभी आंका नहीं जा सकता। वह कार्य कदाचिन् हमारी भावी पीढ़ीद्वारा ही सुचारुरूपसे किया जा सकेगा। सेठजीको उनके इन उदार कार्योंमें प्रवृत्त कराने और उनका निर्वाह करानेवाले भेलसानिवासी सेठ राजमलजी वड़जात्या और श्रीमान् तखतमलजी वकील हैं जिन्होंने इस योजनामें भी बड़ी रुचि दिखाई और हमें हर प्रकारसे सहायता पहुंचाकर उपकृत किया। साहित्योद्धारकी दृष्ट कमेटीमें सिं. पन्नालालजी, पं. देवकीनन्दनजी व सेठ राजमलजीके अतिरिक्त भेलसाके श्रीयुत मिश्रीलालजी व सरसावा निवासी पं. जुगलकिशोरजी मुग्तार भी हैं। इन्होंने प्रस्तुत कार्यको सफल बनानेमें सदैव अपना पूरा योग दिया है। पं. जुगलकिशोरजी मुग्तारसे हमें सम्पादन कार्यमें विशेष साहाय्य मिलनेकी आशा थी, किन्तु हमारे दुर्भाग्यसे इसी बीच उनका स्वास्थ्य बिगड़ गया और हम उनके साहाय्यसे बिलकुल वंचित रहे। किन्तु आगे संशोधन कार्यमें उनसे सहायता मिलनेकी हमें पूरी आशा है। जबसे इन ग्रंथोंके प्रकाशनका निश्चय हुआ है तबसे शायद ही कोई माह ऐसा गया हो जब हमारी समाजके अद्वितीय कार्यकर्ता श्रीयुक्त ब्रह्मचारी शीतल-प्रसादजीने हमें इस कार्यको आगे बढ़ाने और पूरा करनेकी प्रेरणा न की हो। धर्मप्रभावनाके ऐसे कार्योंको सफल देखनेके लिये ब्रह्मचारीजीका हृदय ऐसा नडपता है जैसे कोई शिशु अपने माताके दूधके लिये नडपे। उनकी इस निरन्तर प्रेरणाके लिये हम उनके बहुत उपकृत हैं। हम जानते हैं वे इतने कार्यको सफल देख बहुत ही प्रसन्न होंगे। सम्पादन व प्रकाशन सम्बन्धी अनेक व्यावहारिक कठिनाइयोंको सुलझानेमें निरन्तर साहाय्य हमें अपने समाजके महार्थी साहित्यिक विद्वान् अद्वेय पं. नाथूरामजी प्रेमीसे मिला है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि प्रेमीजी जैन समाजमें नवीन युगके साहित्यिकोंके प्रमुख

स्फूर्तिदाता हैं। जिन जिन कार्योंमें जिस जिस प्रकार हमने प्रेमीजीकी सहायता ली है और उन्हें उनकी वृद्धावस्थामें कष्ट पहुंचाया है उसका यहां विवरण न देकर इतना ही कहना बश है कि हमारी इस कृतिके कलेवरमें जो कुछ उत्तम और सुन्दर है उसमें हमारे प्रेमीजीका अनुभवी और कुशल हाथ प्रत्यक्ष व परोक्ष रूपसे विद्यमान है। विना उनके तात्कालिक सत्परामर्श, सदुपदेश और सत्साहाय्यके न जाने हमारे इस कार्यकी क्या गति होती। जैसा भूमिकासे ज्ञान होगा, प्रस्तुत ग्रंथके संशोधनमें हमें सिद्धान्तभवन, आरा, व महावीर ब्रह्मचर्याश्रम, कारंजा, की प्रतियोंसे बड़ी सहायता मिली है, इस हेतु हम इन दोनों संस्थाओंके अधिकारियोंके व प्रतिकी प्राप्तिमें सहायक पं. के. भुजबली शास्त्री व पं. देवकी-नन्दनजी शास्त्री के बहुत कृतज्ञ हैं। जिन्होंने हमारी प्रश्नावलीका उत्तर देकर हमें मूडविद्रीसे व तत्पश्चात् सहारनपुरसे प्रतिलिपि बाहर आनेका इतिहास लिखनेमें सहायता दी उनका हम बहुत उपकार मानते हैं। उनकी नामावली अन्यत्र प्रकाशित है। इनमें श्रीमान् सेठ रावजी मग्नारामजी दोशी,* सोलापुर, पं. लोकनाथजी शास्त्री, मूडविद्री, व श्रीयुक्त नेमिचन्द्रजी वकील, उसमानाबादका नाम विशेष उल्लेखनीय है। अमरावतीके सुप्रसिद्ध, प्रवीण ज्योतिर्विद् श्रीयुक्त प्रेमशंकरजी देवकी सहायतासे ही हम धवलकी प्रशस्तिके ज्योतिष सम्बन्धी उल्लेखोंकी छानबीन और संशोधन करनेमें समर्थ हुए हैं। इस हेतु हम उनके बहुत कृतज्ञ हैं। इस ग्रंथका मुद्रण स्थानीय 'सरस्वती प्रेसमें' हुआ है। यह कचिन् ही होता है कि संपादकको प्रेसके कार्य और विशेषतः उसकी मुद्रणकी गति और वेगसे सन्तोष हो। किन्तु इस प्रेसके मैनेजर मि. टी. एम्. पाटीलको हम हार्दिक धन्यवाद देते हैं कि उन्होंने हमारे कार्यमें कभी असन्तोषका कारण उत्पन्न नहीं होने दिया और अल्प समयमें ही इस ग्रंथका मुद्रण पूरा करनेमें उन्होंने व उनके कर्मचारियोंने बेहद परिश्रम किया है।

इस वक्तव्यको पूरा करते समय हृदयके पावित्र्य और दृढ़ताके लिये हमारा ध्यान पुनः हमारे तीर्थंकर भगवान् महावीर व उनकी धरमेन, पुण्यदन्त और भूतबलितककी आचार्य-परम्पराकी ओर जाता है जिनके प्रसाद-लवसे हमें यह साहित्य प्राप्त हुआ है। तीर्थंकरों और केवलज्ञानियोंका जो निश्चव्यापी ज्ञान द्वादशांग साहित्यमें प्रथित हुआ था, उससे सीधा सम्बन्ध रखनेवाला केवल इतना ही साहित्यांश बचा है जो धवल, जयधवल व महाधवल कहलानेवाले ग्रंथोंमें निबद्ध है: दिगम्बर मान्यतानुसार शेष सब कालके गालमें समा गया। किन्तु जिनका भी शेष बचा है वह भी विषय और रचनाकी दृष्टिसे हिमाचल जैसा विशाल और महोदधि जैसा गंभीर है। उसके विवेचनकी सूक्ष्मता और प्रतिपादनके विस्तारका

* इसके छपते छपते हम समाचार मिला है कि दार्शजकी २० अक्टूबरको स्वर्गवास हो गया, इसका हमें अत्यन्त शोक है। हमारी समाजका एक भारी कर्मठ उग्रपरान उठ गया।

देखनेसे हम जैसे अल्प-ज्ञानियाकी बुद्धि चकरा जाती है और अच्छे अच्छे विद्वानोंका भी गर्व खर्ब होने लगता है। हम ऐसी उच्च और विपुल साहित्यिक सम्पत्तिके उत्तराधिकारी हैं इसका हमें भारी गौरव है।

इस गौरवकी वस्तुके एक अंशको प्रस्तुत रूपमें पाकर पाठक प्रसन्न होंगे। किन्तु इसके तैयार करनेमें हमें जो अनुभव मिला है उसमें हमारा हृदय भीतर ही भीतर खेद और विपादके आवेगमें रो रहा है। इन मिष्ठान्त ग्रंथोंमें जो अपार ज्ञाननिधि भरी हुई है उसका गत कई शताब्दियोंमें हमारे साहित्यको कोई लाभ नहीं मिल सका, क्योंकि, इनकी एकमात्र प्रति किसीप्रकार तालोंके भीतर बन्द होगई और अध्ययनकी वस्तु न रहकर पूजाकी वस्तु बन गई। यदि ये ग्रंथ साहित्य-क्षेत्रमें प्रस्तुत रहते तो उनके आधारमें अबतक न जाने कितना किस कोटिका साहित्य निर्माण हो गया होता और हमारे साहित्यको कौनसी दिशा व गति मिल गई होती। किन्तु ऐसी सैद्धान्तिक गुत्थियां जिनमें विद्वत्समाजके समय और शक्तिका न जाने कितना ह्रास होता रहता है, यहां मुलझी हुई पड़ी हैं। ऐसी विशाल सम्पत्ति पाकर भी हम दग्ग्री ही बंधे रहें और इस दग्ग्रीताका सबसे अधिक सन्तप और दुःख हमें इनके संशोधन करने समय हुआ। जिन प्रतियोंको लेकर हम संशोधन करने बैठे वे जुटियों और स्क्वलनोंमें परिपूर्ण हैं। हमें उनके एक एक शब्दके संशोधनार्थ न जाने कितनी मानसिक कसरतें करनी पड़ी हैं और कितने दिनोंतक रातके दे-दे बजे तक बैठकर अपने ग्लूनकों मुखाना पड़ा है। फिर भी हमने जो संशोधन किया उसका सोलहों आने यह भी विश्वास नहीं कि वे ही आचार्य-रचित शब्द हैं। और यह सब करना पड़ा, जब कि मूडविद्वीकी आदर्श प्रतियोंके दृष्टिपात मात्रसे संभवतः उन कठिन स्थलोंका निर्विवाद रूपसे निर्णय हो सकता था। हमें उस मनुष्यके जीवन कैसा अनुभव हुआ जिसके पिताकी अपार कमाईपर कोई ताला लगाकर बंद जाय और वह स्वयं एक एक टुकड़ेके लिये दर दर भीख मांगता फिरे। और इससे जो हानि हुई वह किमकी ? जितना समय और परिश्रम इनके संशोधनमें खर्च हो रहा है उससे मूल प्रतियोंकी उपलब्धिमें न जाने कितनी साहित्यसेवा हो सकती थी और समाजका उपकार किया जा सकता था। ऐसे ही समय और शक्तिके अव्ययसे समाजकी गति रुकती है। इस मंदगतिसे न जाने कितना समय इन ग्रंथोंके उद्धारमें खर्ब होगा। यह समय साहित्य, कला व संस्कृतिके लिये बड़े संकटका है। राजनैतिक विप्लवसे हजारों वर्षोंकी सांस्कृतिक सम्पत्ति कदाचित् मिनटोंमें भस्मसात् हो सकती है। देव रक्षा करे, किन्तु यदि ऐसा ही संकट यहां आ गया तो ये द्वादशांगवाणीके अवशिष्ट रूप फिर कहां रहेंगे ? ह्वश, चीन आदि देशोंके उदाहरण हमारे सन्मुख हैं। प्राचीन प्रतिमाएं खण्डित हो जानेपर नई कभी भी प्रतिष्ठित हो सकती हैं, पुराने मन्दिर जीर्ण होकर गिर जानेपर नये कभी भी निर्माण कराकर खड़े किये जा सकते हैं, धर्मके अनुयायियोंकी संख्या कम होनेपर कदाचित् प्रचारद्वारा बढ़ाई जा सकती है, किन्तु प्राचीन आचार्योंके जो शब्द ग्रंथोंमें ग्रथित हैं उनके एकवार नष्ट हो

जोनेपर उनका पुनरुद्धार सर्वथा असम्भव है। क्या लाखों करोड़ों रुपया खर्च करके भी पूरे द्वादशांग श्रुतका उद्धार किया जा सकता है? कभी नहीं। इसी कारण सजीव देश, राष्ट्र और समाज अपने पूर्व साहित्यके एक एक टुकड़ेपर अपनी सारी शक्ति लगाकर उसकी रक्षा करते हैं। यह ख्याल रहे कि जिन उपायोंसे अभी तक ग्रंथ रक्षा होती रही, वे उपाय अब कार्यकारी नहीं। संहारक शक्तिने आजकल भीषण रूप धारण कर लिया है। आजकल साहित्य रक्षाका इससे बढ़कर दूसरा कोई उपाय नहीं कि ग्रंथोंकी हजारों प्रतियां छपाकर सर्वत्र फैला दी जाय ताकि किसी भी अवस्थामें कहीं न कहीं उनका अस्तित्व बना ही रहेगा। यह हमारी श्रुत-भक्तिका अत्यन्त पुद्भिहीन स्वरूप है जो हम ज्ञानके इन उत्तम संग्रहोंकी ओर इतने उदासीन हैं और उनके सर्वथा विनाशकी जोखिम लिये चुपचाप बैठे हैं। यह प्रश्न समस्त जैन समाजके लिये विचारणीय है। इसमें उदासीनता घातक है। हृदयके इन उद्गारोंके साथ अब मैं अपने प्राकथनको समाप्त करता हूं और इस ग्रंथको पाठकोंके हाथोंमें सौंपता हूं।

किंग एडवर्ट कालेज.

अमरावती.

१—११—३७.

}

हीरालाल जैन.

विषय सूची

<p>१ आदर्श प्रतियोंके चित्र (मय पृष्ठ पन्ना)</p> <p>२ ग्रंथोद्धारमें सहायक महानुभावोंके चित्र व चित्र-परिचय ।</p> <p>३ प्राक् कथन १-७</p> <p style="text-align: center;">प्रस्तावना</p> <p>पट्खंडागम परिचय (अंगीकृत) १-१४</p> <p>१ श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें आनेका इतिहास १</p> <p>२ हमारी आदर्श प्रतियाँ ६</p> <p>३ पाठसंशोधनके नियम १०</p> <p>४ पट्खंडागमके रचयिता १३</p> <p>५ आचार्य परम्परा २१</p> <p>६ वीर-निर्वाण-काल ३२</p> <p>७ पट्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता ३५</p> <p>८ धवलासे पूर्वके टीकाकार ४६</p> <p>९ धवलाकारके समुच्च उपस्थित साहित्य ५३</p> <p>१० पट्खंडागमका परिचय ६३</p>	<p>११ सत्प्ररूपणका विषय ७५</p> <p>१२ ग्रंथकी भाषा उपसहार ८८</p> <p>टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रंथोंकी संकेत-सूची ८९</p> <p>रूपप्ररूपणका विषय-सूची ९१</p> <p>गुडिपत्र ९४</p> <p>मंगलाचरण ९६</p> <p>सतप्ररूपणा (मूल, अनुवाद और टिप्पण) १-४१०</p> <p style="text-align: center;">परिशिष्ट</p> <p>१ संत-परस्वणा-सुत्ताणि १</p> <p>२ अवतरण गाथा-सूची ११</p> <p>३ गतिर्दार्मिक नाम सूची १६</p> <p>४ भौगोलिक नाम सूची १७</p> <p>५ ग्रंथ नामोल्लेख १८</p> <p>६ वंश नामोल्लेख १८</p> <p>७ प्रतियोंके पाठ-भेद १९</p> <p>८ प्रतियोंमें छेद हुए पाठ २६</p> <p>९ विशेष टिप्पण २७</p>
---	---

प्रस्तावना

INTRODUCTION TO ŚATKHAṆḌĀGAMA

The only surviving pieces of the original Jain Canon of twelve **Angas**, are, according to Digambara tradition, preserved in what are popularly known as **Dhavalā, Jaidhavalā** and **Mahadhavalā** siddhāntas. Manuscripts of these were preserved only at the Jain pontifical seat of Muṭbidri in South Kanara. It is only during the last twenty years that copies of the first two have become available, while the last still remains inaccessible.

The story of the composition of Śatkhandaḡama is told in the introductory part of the Dhavalā which is the commentary. The teachings of Lord Mahāvīra were arranged into Twelve Angas by his pupil Indrabhūti Gautama, and they were handed down from preceptor to pupil by word of mouth till gradually they fell into oblivion. Only fractions of them were known to Dharaśena who practised penances in the Chaṇḍa Guṇḍā of Gṛimāgara in the country of Saurāstra (modern Kathiawar). He felt the necessity of preserving the knowledge and so he called two sages who afterwards became famous as Puṣpaḍanta and Bhūtabali, and taught to them portions of the fifth Anga Vaidhapaṇṇatti and of the twelfth Anga Dittivāda. These were subsequently reduced to writing in Sūtra form by the two eminent pupils. Puṣpaḍanta composed the first 177 Sūtras which are all embodied in the present edition of **satprarupana**, and his colleague Bhūtabali wrote the rest, the total being 600 Sūtras.

As regards the time of this composition we are told definitely that Dharaśena lived after Lohārya the 28th in succession after Mahāvīra, but how long afterwards is left uncertain. Most of the succession lists available show that the time that elapsed from the Nirvāṇa of Mahāvīra up to Lohārya was 683 years. But the **Prakṛit Pattavali** of Nandi sangha carries on the list of succession from Lohārya to five more Acharyas, the last three of which are Dharaśena, Puṣpaḍanta and Bhūtabali, and makes them all fall within the 683 years after Vira Nirvāṇa. According to this account Dharaśena succeeded his predecessor Mūghanadi 614 years after Vira Nirvāṇa. Though this account stands by itself in opposition to the unanimous account given in the Dhavalā commentary and many other works, it is in a way supported by an old list **Bṛihad-tippaṇīka** which attributes a work by name **Jonipahuda** to Dharaśena and assigns it to 600 years after Vira Nirvāṇa. The reliability of this **tippaṇa** has been unquestioned so far and the statement is corroborated by the fact that in the Dhavalā itself is found a reference to **Jonipahuda** as a work on **Mantra śāstra** and with the knowledge of this subject Dharaśena has also been associated. There is, thus, a strong case for identifying our Dharaśena with the author of the **Jonipahuda** and then the combined evidence

of the Brihat tippana and the **Prakrit Pattavali** would make the composition of Satkhandāgama fall between 614 and 683 years after Vira Nirvāṇa i.e. between the 1st and 2nd centuries of the Christian Era.

This inference about the period of the composition of Satkhandāgama is corroborated by the account of its commentaries as given by Indranandi in his *Śrutavartā* which work I have now come to regard as authentically preserving old traditions. According to Indranandi, six commentaries were written on Satkhandāgama in succession, the last being the *Dhavalā*. The first of these commentaries was **Parikarma** written by **Kundakunda**. References to Parikarma are many and various in the *Dhavalā* itself, and a careful examination of them has led me to believe that it was really a commentary by Kundakunda on this work. The time of Kundakunda is approximately the 2nd century A. D. and so the Satkhandāgama has to be assigned to a period before that. Other commentators mentioned by Indranandi are **Shamakunda**, **Tumbulura**, **Samantabhadra** and **Bappadeva**, before we come to Virasena the author of *Dhavalā*, and we would not be far wrong in separating them each in succession by about a century, and assign them to 1st, 4th, 5th and 6th century respectively. None of these commentaries have so far been discovered but traces of most of them may be found in the existing literature.

As regards the time of the commentary *Dhavalā* there is no uncertainty. Its author Virasena has recorded many astronomical details of the time of his composition in the ending verses. But unfortunately the available text of these verses is very corrupt. After a careful scrutiny of the text and its contents, however, I have been able to interpret it correctly, and it yields the result that the *Dhavalā* was completed by Virasena on the 13th day of the bright fortnight of Karttika in the year 736 of the Saka era, when Jagattunga (i.e. Govinda III of the Rashtrakuta dynasty) had abandoned the throne and Boddama Rāya (probably Amoghavarsha I) was ruling. I have worked out the astronomical details and found them correct, and the date corresponds, according to Swami Kannu Pillai's *Indian Ephemerals* to the 8th October 816 A. D., Wednesday morning.

In the ending verses of the *Jayadhavalā* we are told that Virasena's pupil Jināsena completed that commentary in Saka 759. The Volume of 60 thousand ślokas, thus, took 21 years to compose, which comes roughly to 3000 verses per year. If we take this as the average speed at which Virasena wrote, it gives us the period between 792 and 823 A. D. for the vigorous literary activity of Virasena alone, which produced the complete *Dhavalā* equal to 72 thousand ślokas, and the first one-third of the *Jayadhavalā* i.e. equal to 20 thousand ślokas. This single man, thus, accomplished the stupendous and extraordinary task of writing philosophical prose equal to 92 thousand ślokas in the course of 31 years, and he was succeeded by an equally

gigantic writer Jinasena, his pupil, who wrote the 10 thousand slokas of the Jayadhavala, the beautiful little poem Pustabhyudaya and the magnificent Sanskrit Adipurana, before he died. What a bewildering amount of literary effusion ?

The various mentions found in the Dhavala reveal to us that there was a good deal of manuscript material before Virasena, and he utilised it very judiciously and cautiously. He had to deal with various recensions of the Sutras which did not always agree in their statements. Virasena satisfied himself by giving their alternative views, leaving the question of right and wrong between them to those who might know better than himself. He also had to deal with opposite opinions of earlier commentators and teachers, and here he boldly criticises their views in offering his own explanation. On certain points he mentions two different schools of thought which he calls the **Northern** and the **Southern**. At present I am examining these views a bit more closely. They may ultimately turn out to be the Svetambara and Digambara schools. Works mentioned and quoted from are (1) Santa-kamma Pahuda, (2) Kasaya Pahuda, (3) Sammasuttha, (4) Tiloya-pannatti Sutta, (5) Pancatthi Pahuda (6) Tattvārtha Sutra of Girdhapinchha, (7) Acetanga, (8) Sarasamgraha of Pujyapadi, (9) Tattvārtha Bhāṣya of Akalaṅka, (10) Jivasamasa (11) Chhedasutra (12) Kammavavadi and (13) Dasakarm samgraha, while authors mentioned without the name of their works are Arya mankshu, Nagahasti, Prabhachandya and others.

Besides these, there are numerous quotations both prose and verse without the mention of their source. In the Satpranupani alone there are 216 such verses of which I have been able to trace many in the Acāranga, Brihatkalpa Sutra, Dasvakhika Sutra Sthanāṅga tikā, Anuyogadvara, and Āvāsya Niryukti of the Svetambara canon, besides quite a large number of them in the Digambara literature. These mentions give us an insight into the comparative and critical faculty as well as the coordinating power of Virasena.

The Satkhandagama, was reduced to writing, as told before, just at the time when the whole Jain Canon was on the point of being forgotten. In this connection it is important to note that according to the Digambara tradition all the twelve Angas have been lost except these portions of the last of them i.e. **Ditthivaya** and a bit of the fifth Anga. According to the Svetambaras, on the other hand, the first eleven are preserved though in a mutilated form, while the Ditthivāya is totally lost. Thus to a certain extent, the two traditions mutually complement each other.

A look at the tables showing the connection of the present work with the original canon will convey some idea of the extraordinary extent of the **Purvas** in particular and of the whole canon in general. The section dealing with the twenty four subjects Kṛti, Vedanā and others was called in the canon **Mahakamma-Payadi Pahuda**. The same twenty four subjects have been dealt with in the present work which was called Santa Kamma-Pāhuda, but which, owing to its six subdivisions

acquired the handy title of **Shatkhandagama**. Its six subdivisions are **Jivatthana**, **Khudda Bandha**, **Bandha Samitta Vichaya**, **Vedana**, **Vaggana** and **Mahabandha**.

The whole work deals with the Karma philosophy, the first three divisions from the point of view of the soul which is the agent of the bondage, and the last three from the point of view of the objective karmas, their nature and extent. The portion now published is the first part of the **Jivatthana** and it deals with the quest of the soul qualities and the stages of spiritual advancement through some expressed characteristics such as conditions of existence, sense-bodies, vibratory activities and the like. I propose to deal with the subject in some detail in the next volume when **Satprarupana** will be completed.

The present work consists of the original Sūtras, the commentary of Virasena called **Dhavalā** and the various quotations given by the commentator from the writings of his predecessors. The language of the Sūtras is Prakrit and so also of the most of the quoted Gāthās. The prose of Virasena is Prakrit alternating with Sanskrit. In the present portion Sanskrit predominates, being three times as much as Prakrit. This condition of the whole text clearly reflects the comparative position of Prakrit and Sanskrit in the Digambara Jain literature of the South. The most ancient literature was all in Prakrit as shown by the Sūtras and their first reputed commentary **Parikarma** as well as all the other works of **Kundakunda**, and also by the preponderance of Prakrit verses quoted in the **Dhavalā**. But about the time of Virasena the tables had turned against Prakrit and Sanskrit had got the upperhand as revealed by the present portion of **Dhavalā** as well as its contemporary literature.

The Prakrit of the Sūtras, the Gāthās as well as of the commentary, is Sauraseni influenced by the older Ardha Māgadhī on the one hand and the Mahārāshtrī on the other, and this is exactly the nature of the language called Jain Sauraseni by Dr. Pischel and subsequent writers. It is, however, only a very small fraction of the whole text that has now been edited critically so far as was possible with the available material. Final conclusions on this subject as well as on all others pertaining to this work must wait till the whole or at least a good deal of it has been so edited.

I have avoided details in this survey of **Shatkhandagama** because I have discussed all these topics fully in my introduction in Hindi to which my learned readers are referred for details. The available manuscripts of the work are all very corrupt and full of lacunae, being very recent copies of a transcript which, so to say, had to be stolen from Muddadri. My great regret is that in spite of all efforts, I could not get at the only old manuscript preserved there. So the text had to be constituted from the available copies as critically as was possible according to the principles which I have explained in full in my Hindi introduction. In spite of all these difficulties, however, I hope my readers will not find the text as unsatisfactory as it might have been expected under the circumstances.

१. श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें आनेका इतिहास

सुना जाता है कि श्री धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंको प्रकाशमें लाने और उनका उत्तर भारतमें घटनपाठनद्वारा प्रचार करनेका विचार पंडित टोडरमलजीके समयमें जयपुर और अजमेरकी ओरसे प्रारंभ हुआ था। किंतु कोई भी महान् कार्य सुसंपादित होनेके लिये किसी महान् आत्माकी बाट जाहता रहता है। बम्बईके दानवीर, परमोपकारी स्व. सेठ माणिकचंदजी जे. पी. का नाम किसने न सुना होगा? आजसे छप्पन वर्ष पहले वि. सं. १९४० (सन् १८८३ ई.) की बात है। सेठ जी संघ लेकर मूडविंद्रीकी यात्राको गये थे। वहां उन्होंने रत्नमयी प्रतिमाओं और धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोंके दर्शन किये। सेठजीका ध्यान जितना उन बहुमूल्य प्रतिमाओंकी ओर गया, उससे कहीं अधिक उन प्रतियोंकी ओर आकर्षित हुआ। उनकी सूक्ष्म धर्मरक्षक दृष्टिसे यह बात छुपी नहीं रही कि उन प्रतियोंके ताड़पत्र जीर्ण हो रहे हैं। उन्होंने उस समयके भट्टारकजी तथा वहांके पंचोंका ध्यान भी उस ओर दिलाया और इस बातकी पूछताछ की कि क्या कोई उन ग्रंथोंको पढ़ समझ भी सकता है या नहीं? पंचोंने उत्तर दिया 'हम लोग तो इनका दर्शन पूजन करके ही अपने जन्मको सफल मानते हैं। हां, जैनविंद्री (श्रवणवेलगुल) में ब्रह्मसूरी शास्त्री है, वे इनको पढ़ना जानते हैं।' यह सुनकर सेठजी गंभीर विचारमें पड़ गये। उस समय इससे अधिक कुछ न कर सके, किंतु उनके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता स्थान कर गई।

यात्रासे लौटकर सेठजीने अपने परम सहयोगी मित्र, सोलापुरनिवासी श्री सेठ हीराचन्द नेमचन्दजी को पत्र लिखा और उसमें श्री धवलादि ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता प्रगट की, तथा स्वयं भी जाकर उक्त ग्रंथोंके दर्शन करने और फिर उद्धारके उपाय सोचनेकी प्रेरणा की। सेठ माणिकचंदजीकी इस इच्छाको मान देकर सेठ हीराचंदजीने दूसरे ही वर्ष, अर्थात् वि. सं. १९४१ (सन् १८८४) में स्वयं मूडविंद्रीकी यात्रा की। वे अपने साथ श्रवणवेलगुलके पण्डित ब्रह्मसूरी शास्त्रीका भी ले गये। ब्रह्मसूरीजीने उन्हें तथा उपस्थित सज्जनोंको श्री धवल सिद्धान्तका मंगलाचरण पढ़कर सुनाया, जिसे सुनकर वे सब अतिप्रसन्न हुए। सेठ हीराचंदजीके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी भावना दृढ़ हो गई और उन्होंने ब्रह्मसूरी शास्त्रीसे प्रतिलिपिका कार्य अपने हाथमें लेनेका आग्रह किया। वहांसे लौटकर सेठ हीराचंदजी बम्बई आये और सेठ माणिकचंदजीसे मिलकर उन्होंने ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेका विचार पक्का किया। किंतु उनके

वहाँसे लौटनेपर वे तथा सेठ माणिकचंदजी अपने अपने व्यावसायिक कार्योंमें गुंथ गये और कोई दश वर्षतक प्रतिलिपि करानेकी बात उनके मनमें ही रह गई ।

इसी बीचमें अजमेरनिवासी श्रीयुक्त सेठ मूलचंदजी सोनी श्रीयुक्त पं. गोपालदासजी वैयाके साथ मूडविद्वीकी यात्राको गये । उस समय उन्होंने सिद्धान्त ग्रंथोंके दर्शनकर वहाँके पंचों और ब्रह्मसूरि शास्त्रीके साथ यह बात निश्चित की कि उन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियाँ की जाय । तदनुसार लेखनकार्य भी प्रारंभ हो गया । यात्रासे लौटने समय सेठ मूलचंदजी सोनी सोलापुर और बम्बई भी गये और उन्होंने सेठ हीराचंदजी व माणिकचंदजीको भी अपने उक्त कार्यकी सूचना दी, जिसका उन्होंने अनुमोदन किया । श्रीमान् सिवई पन्नालालजी अमरावतीवालोंसे ज्ञात हुआ है कि जब उनके पिता १३० सिवई वंशीलालजी सं. १९४७ (सन् १८९०) के लगभग मूडविद्वीकी यात्राको गये थे तब ब्रह्मसूरि शास्त्री द्वारा लेखनकार्य प्रारंभ हो गया था । किंतु लगभग तीनसौ श्लोक प्रमाण प्रतिलिपि होनेके पश्चात् ही वह कार्य बन्द पड़ गया, क्योंकि, सेठजी वह प्रतिलिपि अजमेरके लिये चाहते थे और यह बात मूडविद्वीके भट्टारकजी व पंचोंकी इष्ट नहीं थी ।

इसी त्रिपयको लेकर सं० १९५२ (सन १८९५) में सेठ माणिकचंदजी और सेठ हीराचंदजी के बीच पुनः पत्रव्यवहार हुआ, जिसके फलस्वरूप सेठ हीराचंदजीने प्रतिलिपि करानेके खर्चके लिये चन्दा एकत्र करनेका बीड़ा उठाया । उन्होंने अपने पत्र जैनबोधकमें सौ सौ रूपयोंके सहायक बननेके लिये अपाल निवाल्ना प्रारंभ कर दिया । फलतः एक वर्षके भीतर चौदह हजारसे ऊपरके चन्देकी स्वीकारता आ गई । तब सेठ हीराचंदजीने सेठ माणिकचंदजीको सोलापुर बुलाया और उनके समक्ष ब्रह्मसूरि शास्त्रीसे एकसौ पन्चीस (१२५) रूपया मासिक वृत्तिपर प्रतिलिपि करानेकी बात पत्रकी होगई । उनकी सहायताके लिये मिरजनिवासी गजपति शास्त्री भी नियुक्त कर दिये गये । ये दोनों शास्त्री मूडविद्वी पहुँचे और उसी वर्षकी फाल्गुन शुक्ला ७ बुधवारकी ग्रंथकी प्रतिलिपि करनेका कार्य प्रारंभ हो गया । उसके एक माह और तीन दिन पश्चात् चैत्र शुक्ला १० को ब्रह्मसूरि शास्त्रीने सेठ हीराचंदजीको पत्रद्वारा सूचित किया कि जयधवलके पन्द्रह पत्र अर्थात् लगभग १५०० श्लोकोंकी कापी हो चुकी । इसके कुछ ही पश्चात् ब्रह्मसूरि शास्त्री अस्वस्थ हो गये और अन्ततः स्वर्गवासी हुए ।

ब्रह्मसूरि शास्त्रीके पश्चात् गजपति शास्त्रीने प्रतिलेखनका कार्य चालू रक्खा और लगभग सोलह वर्षमें धवल और जयधवलकी प्रतिलिपि नागरी लिपिमें पूरी की । इसी अवसरमें मूडविद्वीके पण्डित देवराज सेठी, शांतप्पा उपाध्याय तथा ब्रह्मव्य इंद्रद्वारा उक्त ग्रंथोंकी कनाडी लिपिमें भी प्रतिलिपि कर ली गई । उस समय सेठ हीराचंदजी पुनः मूडविद्वी पहुँचे और उन्होंने यह इच्छा

प्रगट की कि तीसरे ग्रंथराज महाधवलकी भी प्रतिलिपि हो जाय और इन ग्रंथोंकी सुरक्षा तथा पठनपाठनरूप सदुपयोगके लिये अनेक प्रतियां कराकर भिन्न भिन्न स्थानोंमें रखी जावें। किंतु इस बातपर भट्टारकजी व पंचलोग राजी नहीं हुए। तथापि महाधवलकी कनाडी प्रतिलिपि पंडित नेमिराजजी द्वारा किये जानेकी व्यवस्था करा दी गई; यह कार्य सन् १९१८ से पूर्व पूर्ण हो गया। इसके पश्चात् सेठ हीराचंदजीके प्रयत्नसे महाधवलकी नागरी प्रतिलिपि पं. लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा लगभग चार वर्षमें पूरी हुई। इसप्रकार इन ग्रंथोंका प्रतिलिपि कार्य सन् १८९६ से १९२२ तक अर्थात् २६ वर्ष चला, और इतने समयमें इनकी कनाडी लिपि पं. देवराज सेठी, पं. शांतप्पा इन्द्र, पं. ब्रह्मय्य इन्द्र तथा पं. नेमिराज सेठी द्वारा; तथा नागरी लिपि पं. ब्रह्मसूरि शास्त्री, पं. गजपति उपाध्याय और पं. लोकनाथजी शारत्री द्वारा की गई। इस कार्यमें लगभग बीस हजार रुपया खर्च हुआ।

धवल और जयधवलकी प्रतिके बाहर निकलनेका इतिहास

धवल और जयधवलकी नागरी प्रतिलिपि करते समय श्री गजपति उपाध्यायने गुप्त-रीतिसं उनकी एक कनाडी प्रतिलिपि भी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया। इस कार्य में विशेष हाथ उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाईका था, जिनकी यह प्रबल इच्छा थी कि इन ग्रंथोंके पठनपाठनका प्रचार हो। सन् १९१५ में उन प्रतिलिपियोंको लेकर गजपति उपाध्याय सेठ हीराचंदजीके पास सोलापुर पहुंचे और न्योछावर देकर उन्हें अपने पास रखनेके लिये कहा। किंतु सेठजीने उन्हें अपने पास रखना स्वीकार नहीं किया, तथा अपने घनिष्ठ मित्र सेठ माणिकचंदजी को भी लिख दिया कि वे भी उन प्रतियोंको अपने पास न रखें। उनके ऐसा करनेका कारण यही जाना जाता है कि वे मूडविद्गीसे बाहर प्रतियोंको न ले जानेके लिये मूडविद्गीके पंचों और भट्टारकजी से वचनबद्ध हो चुके थे। अन्तर्ग्र प्रतियोंके प्रचारकी भावना रखते हुए भी उन्होंने प्रतियोंको अपने पास रखना नैतिक दृष्टिसे उचित नहीं समझा। तब गजपति उपाध्याय उन प्रतियोंको लेकर सहारनपुर पहुंचे, और वहां श्री लाला जम्बूप्रसादजी रईसने उन्हें यथोचित पुरस्कार देकर उन प्रतियोंको अपने मंदिरजीमें विराजमान कर दिया।

गजपति उपाध्यायने लालाजी को यह आश्वासन दिया था कि वे स्वयं उन कनाडी प्रतियोंकी नागरी लिपि कर देंगे। किंतु पुत्रकी बीमारीके कारण उन्हें शीघ्र घर लौटना पड़ा। पश्चात् उनकी पत्नी भी बीमार हुई और उनका देहान्त हो गया। इन संकटोंके कारण उपाध्यायजी फिर सहारनपुर न जा सके और सन् १९२३ में उनका भी शरीरान्त हो गया। लालाजीने उन ग्रंथोंकी नागरी प्रतिलिपि पण्डित विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्रीके द्वारा

कराई । यह कार्य सन् १९१६ से १९२३ तक संपन्न हुआ । सन् १९२४ में सहारनपुरवालों ने मूडविद्दीके पं. लोकनाथ जी शास्त्रीको बुलाकर उनसे कनाडी और नागरी लिपियोंका मिलान करा लिया ।

सहारनपुरकी कनाडी प्रतिकी नागरी लिपि करने समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और कापी कर ली और उसमें अपने ही पास रख लिया, यह लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे ज्ञान हुआ है । पर यह भी सुना जाता है कि जिस समय पं. विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्री कनाडीकी नागरी प्रतिलिपि करने बैठे उस समय पं. विजयचंद्रय्या पढ़ते जाते थे और पं. सीताराम शास्त्री मुविधा और जल्दीके लिये कागजके खरोंपर नागरीमें लिखते जाते थे । उन्हीं खरोंपरसे उन्होंने पीछे शास्त्रीकार प्रति सावधानीसे लिखकर लालाजीको दे दी, किंतु उन खरोंको अपने पास ही रख लिया, और उन्हीं खरोंपरसे पीछे सीताराम शास्त्रीने अनेक स्थानोंपर थक्क जयथक्क की शिषिया करके दी । वे ही तथा उन परसे की गई प्रतियां अब अमरावती, आरा, कारंजा, दिल्ली, बम्बई, सोलापुर, सागर, बालरापाटन, इन्दौर, सिवनी, व्यावर, और अजमेरमें विराजमान हैं ।

पं. गजपति उपाध्याय तथा पं. सीताराम शास्त्रीने चाहे जिस भावनासे उक्त कार्य किया हो और भले ही नातिकी कसाटी पर वह कार्य ठीक न उतरता हो, किंतु इन महान् सिद्धान्त ग्रंथोंको संकड़ो बंधोंके कैदसे मुक्त करके विद्वत और जिज्ञासु संसारका महान् उपकार करनेका श्रेय भी उन्हींको है । इस प्रसंगमें मुझे गुमानी कविका निज पद्य याद आता है—

पूर्वजशुद्धिमिपाद् भुवि गंगा प्रापितवान् स मगीरथभूप ।

बन्धुरभूजगतः परमोऽसौ मज्जन है सबका उपकारी ॥

सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोंका इतिहास संप्रह करनेके लिये हमने जो प्रश्नावली प्रकाशित की थी उसका जिन अनेक महानुभावोंने सूचनात्मक उत्तर भेजनेकी कृपा की। हम उन्हीं उत्तरोंके आधारसे पूर्वोक्त इतिहास प्रस्तुत करनेमें समर्थ हुए, इस हेतु हम इन सज्जनोंका आभार मानते हैं।

धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रति-उद्धारसंबन्धी प्रश्नावलीका उत्तर भेजनेवाले सज्जनोंकी नामावली —

- १ श्रीमान् सेठ रावजी सखारामजी दोशी, सोलापुर
- २ „ लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर
- ३ „ पांडित नाथूराम जी प्रेमी, बम्बई
- ४ „ पं. लोकनाथजी शास्त्री, मंत्री, वीरवाणी सिद्धान्त भवन, मूडविट्ठी
- ५ „ ब्र. शीतलप्रसादजी
- ६ „ पं. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्री, कारंजा
- ७ „ सिंगई पन्नालालजी वंशीलालजी, अमरावती
- ८ „ पं. मन्मथलालजी शास्त्री, मोरेना
- ९ „ पं. रामप्रसादजी शास्त्री, श्री. ऐ. पन्नालाल दि. जैन सरस्वती भवन, बम्बई
- १० „ पं. के. भुजवलीजी शास्त्री, जैन सिद्धान्त भवन, आरा
- ११ „ पं. दयाचन्दजी न्यायातीर्थ, सत्तर्कसुधातरंगिणी पाठशाला, सागर
- १२ „ सेठ वीरचंद कोदरजी गांधी, फलटन
- १३ „ सेठ ठाकुरदास भगवानदासजी जव्हेरी, बम्बई
- १४ „ सेठ मूलचन्द किशनदास जी कापड़िया, सूरत
- १५ „ सेठ राजमल जी वड्जाल्या, भेलसा
- १६ „ गांधी नेमचंद बालचंदजी, वकील, उंसमानावाद
- १७ „ बाबू कामताप्रसादजी, सम्पादक वीर, अलीगंज

२. हमारी आदर्श प्रतियां

१. धवलदादि सिद्धान्तग्रंथोंकी एकमात्र प्राचीन प्रति दक्षिण कर्नाटक देशके मूडविद्री नगरके गुरुवसदि नामक जैन मंदिरमें वहाके भट्टारक श्रीचारुकीर्तिजी महाराज तथा जैन पंचोंके अधिकारमें है। तीनों ग्रंथोंकी प्रतियां ताड़पत्र पर कनाड़ी लिपिमें हैं। धवलदाके ताड़पत्रोंकी लम्बाई लगभग २। फुट, चौड़ाई ३ इंच, और कुलसंख्या ५९२ है। यह प्रति कवकी लिखी हुई है इसका ठीक ज्ञान प्राप्त प्रतियों पर से नहीं होता है। किन्तु लिपि प्राचीन कनाड़ी है जो पांच छैसौ वर्षोंसे कम प्राचीन नहीं अनुमान की जाती। कहा जाता है कि ये सिद्धान्त ग्रंथ पहले जैनविद्री अर्थात् श्रवणबेलगोल नगर के एक मंदिरजी में विराजमान थे। इसी कारण उस मंदिरकी अभी तक 'सिद्धान्त बस्ती' नामसे प्रसिद्धि है। वहां से किमी समय ये ग्रंथ मूडविद्री पहुँचे। (एपीग्राफिआ कर्नाटिका, जिल्ड २, भूमिका पृ. २८)।

२. इसी प्रतिकी धवलदाकी कनाड़ी प्रतिलिपि पं० देवराज सेठी, शान्तप्पा उपध्याय और ब्रह्मय्य इन्द्र द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच पूर्ण की गयी थी। यह लगभग १ फुट २ इंच लम्बे और ६ इंच चौड़े काश्मीरी कागज के २८०० पत्रों पर है। यह भी मूडविद्री के गुरुवसदि मंदिर में सुरक्षित है।

३. धवलदाके ताड़पत्रोंकी नागरी प्रतिलिपि पं० गजपति उपाध्याय द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच की गई थी। यह प्रति १ फुट ३ इंच लम्बे, १० इंच चौड़े काश्मीरी कागज के १३२३ पत्रों पर है। यह भी मूडविद्री के गुरुवसदि मंदिरमें सुरक्षित है।

४. मूडविद्रीके ताड़पत्रों परसे सन् १८९६ और १९१६ के बीच पं. गजपति उपाध्यायने उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाई की सहायतासे जो प्रति गुप्त रीतिसे की थी वह आधुनिक कनाड़ी लिपिमें कागजपर है। यह प्रति अब सहारनपुरमें लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईसके अधिकारमें है।

५. पूर्वोक्त नं. ४ की प्रति की नागरी प्रतिलिपि सहारनपुर में पं. विजयचंद्रया और पं. सीतारामशास्त्रीके द्वारा सन् १९१६ और १९२४ के बीच कराई गई थी। यह प्रति १ फुट लम्बे, ८ इंच चौड़े कागजके १६५० पत्रोंपर हुई है। इसका नं. ४ की कनाड़ी प्रतिसे मिलान मूडविद्री के पं. लोकायजी शास्त्रीद्वारा सन् १९२४ में किया गया था। यह प्रति भी उक्त लालाजीके ही अधिकारमें है।

६. पूर्वोक्त नं. ५ की नागरी प्रतिलिपि करने समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और नागरी प्रतिलिपि करके अपने पास रख ली थी, ऐसा श्रीमान् लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की मूचनासे जाना जाता है। यह प्रति अब भी पं सीताराम शास्त्रीके अधिकारमें है।

७. पूर्वोक्त नं. ६ की प्रतिपरसे ही सीताराम शास्त्रीने वे अनेक प्रतियां की है जो अब कागजा, आरा, सागर आदि स्थानों में विगजमान हैं। सागर की प्रति १३॥ इंच लम्बे ७॥ इंच चौड़े कागज के १५०६ पत्रोंपर है। यह प्रति मत्तर्कसुधातरंगिणी पाठशाला, सागर, के चैन्यालयमें विगजमान है और श्रीमान् पं. गणेशप्रसादजी वर्णीके अधिकारमें है।

८. न. ७ परसे अमरावतीकी धवल प्रति १७ इंच लम्बे, ७ इंच चौड़े कागजके १४६५ पत्रोंपर बटुकप्रसादजी कायस्थके हाथमें सवत् १९८५ के माघकृष्णा ८ शनि० को लिखी गई है। यह प्रति अब इस साहित्य उद्धारक फंडके ट्रस्टी श्रीमान् मि. पन्नालाल बंशीलालजी के अधिकारमें है और अमरावतीके परवार दि. जैन मन्दिरमें विगजमान है। इसके ३७५ पत्रोंका संशोधन सहारनपुरवासी न. ५ की प्रतिपरसे १९३८ में कर लिया गया था।

प्रस्तुत ग्रंथ की प्रथम प्रेसकापी इसी प्रतिपरसे की गई थी। इसका उल्लेख प्रस्तुत ग्रंथकी टिप्पणियों में 'अ' संकेत द्वारा किया गया है।

९. दूसरी प्रति जिसका हमने पाठ संशोधनमें उपयोग किया है, आराके जैनसिद्धान्त भवन में विगजमान है, और लाला निर्मलकुमारजी चक्रेश्वरकुमारजीके अधिकारमें है। यह उपर्युक्त प्रति न. ६ पर से स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा वि. सं. १९८३ माघ शुक्ला ५ रविवार को लिखकर समाप्त की हुई है। इसके कागज १४॥ इंच लम्बे और ६॥ इंच चौड़े हैं, तथा पत्रमंख्या ११२७ है। यह हमारी टिप्पणियों आदि की 'आ' प्रति है।

१०. हमारेद्वारा उपयोगमें ली गई तीसरी प्रति कारजाके श्री महावीर ब्रह्मचर्याश्रमकी है और हमें पं. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्रीके द्वारा प्राप्त हुई। यह भी उपर्युक्त नं. ६ परसे स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा १३॥ इंच लम्बे ८ इंच चौड़े कागजके १४१२ पत्रोंपर श्रावण शुक्ला १५ सं. १९८८ में लिखी गई है। इस प्रतिका उल्लेख टिप्पणियों आदि में 'क' संकेत द्वारा किया गया है।

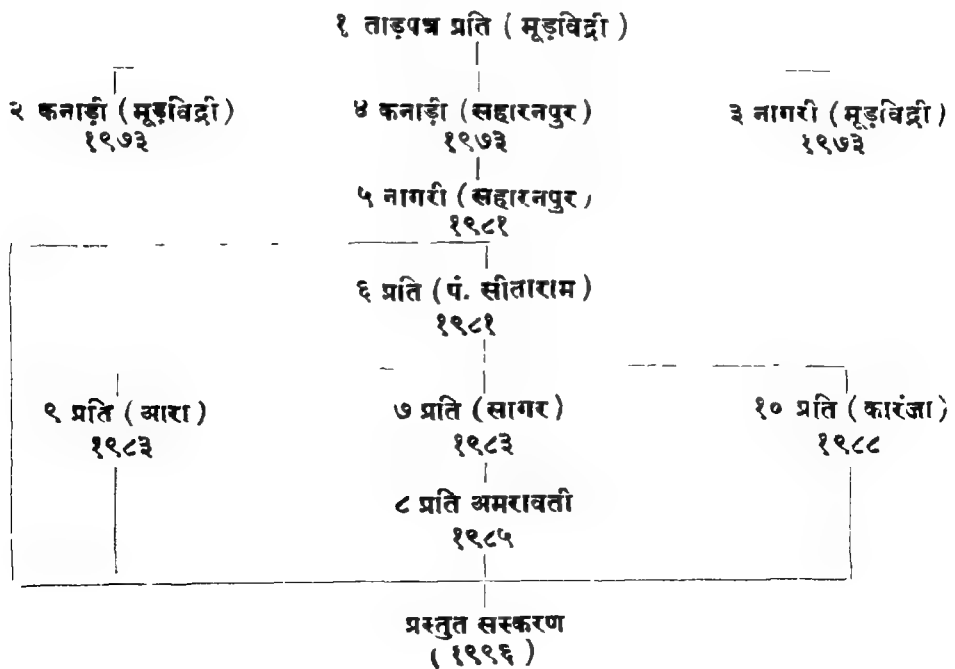
सहारनपुर की प्रतिसे लिए गये संशोधनोका संकेत 'स' प्रति के नामसे किया गया है।

इनके अतिरिक्त, जहाँतक हमे ज्ञान है, सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियाँ मोलापुर, झालग-पाटन, व्यावर, बम्बई, इन्दौर, अजमेर, दिल्ली और सिवनीमें भी हैं। इनमेंमें केवल बम्बई दि. जैन मण्डवती भवन की प्रति का परिचय हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें वहाँ के मैनेजर श्रीयुत पं. रामप्रसादजी शास्त्रीने भेजनेकी कृपा की, जिसमें ज्ञान हुआ कि वह प्रति आगकी उपर्युक्त नं. ९ की प्रति पर मे पं. गेशनलालदास म. १९८० में लिखी गई है, और उम्मी परमें झालग-पाटन ऐलक पन्नालाल दि. जैन मण्डवतीभवन के लिण प्रति कर्गई गई है। सागरकी मत्तर्कमुधा-तरंगिणी पाठशालाकी प्रतिका जो परिचय वहाँ के प्रधानाध्यापक प. दयाचन्दजी शास्त्रीने भेजने की कृपा की है, उसमें ज्ञान हुआ है कि सिवनी की प्रति सागरकी प्रतिपरसे ही की गई है। शेष प्रतियोंका हमे हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें कोई परिचय भी नहीं मिल सका।

इससे स्पष्ट है कि स्वयं सीताराम शास्त्रीके हाथकी लिखी हुई जो तीन प्रतियाँ कारंजा, आग और सागरकी हैं, उनमेंसे पूर्व दोका तो हमने सीधा उपयोग किया है और सागरकी प्रतिका उसकी अमरावतीवाली प्रतिलिपि परसे लाभ लिया है।

धवल सिद्धान्तकी प्रतियोंकी पूर्वोक्त परम्पराका निदर्शक

वंशवृक्ष



इस विवरण और वंशवृक्ष से स्पष्ट है कि यथार्थमें प्राचीन प्रति एक ही है किंतु खेद है कि अत्यन्त प्रयत्न करनेपर भी हमें मूढविद्वाकी प्रतिके मिलानका लाभ नहीं मिल सका । यही नहीं, जिस प्रति परसे हमारी प्रथम प्रेस-कापी तैयार हुई वह उस प्रतिकी छठवीं पीढ़ीकी है । उसके संशोधनके लिये हम पूर्णतः दो पांचवीं पीढ़ीकी प्रतियोंका लाभ पा सके । तीसरी पीढ़ीकी सहारनपुरवाली प्रति अन्तिम संशोधनके समय हमारे सामने नहीं थी । उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी प्रतिपर अंकित कर लिये गये थे उन्हींसे लाभ उठाया गया है । इस परंपरामें भी दो पीढ़ियोंकी प्रतियां गुप्त रीतिसं की गई थीं । ऐसी अवस्थामें पाठ-संशोधनका कार्य कितना कठिन हुआ है यह वे पाठक विशेषरूपसे समझ सकेंगे जिन्हें प्राचीन ग्रंथोंके संशोधनका कार्य पड़ा है । भाषाके प्राकृत होने और विषयकी अत्यन्त गहनता और दुरूहतासे संशोधन कार्य और भी जटिल बना दिया था ।

यह सब होते हुए भी हम प्रस्तुत ग्रंथ पाठकोंके हाथमें कुछ दृढ़ता और विश्वासके साथ दे रहे हैं । उपर्युक्त अवस्थामें जो कुछ सामग्री हमें उपलब्ध हो सकी उसका पूरा लाभ लेनेमें कसर नहीं रखी गई । सभी प्रतियोंमें कहीं कहीं लिपिकारके प्रमादसे एक शब्दसे लेकर कोई सौ शब्दतक छूट गये हैं । इनकी पूर्ति एक दूसरी प्रतिसे कर ली गई है । प्रतियोंमें वाक्य-समाप्ति-सूचक विराम-चिह्न नहीं हैं । कारंजाकी प्रतिमें लाल स्याहीके दण्डक लगे हुए हैं, जो वाक्यसमाप्तिके समझनेमें सहायक होनेकी अपेक्षा भ्रामक ही अधिक है । ये दण्डक किसप्रकार लगाये गये थे उसका इतिहास श्रीमान् पं. देवकीनन्दनजी शास्त्री सुनाते थे । जब पं. सीतारामजी शास्त्री ग्रंथोंको लेकर कारंजा पहुंचे तब पण्डितजीने ग्रंथोंको देखकर कहा कि उनमें विराम-चिह्नोंकी कमी है । पं. सीतारामजी शास्त्रीने इस कमीकी वही पूर्ति कर देनेका वचन दिया और लाल स्याही लेकर कलमसे खटाखट दण्डक लगाना प्रारंभ कर दिया । जब पण्डितजीने उन दण्डकोंको जाकर देखा और उन्हें अनुचित स्थानोंपर भी लगा पाया तब उन्होंने कहा यह क्या किया ? पं. सीतारामजीने कहा जहां प्रतिमें स्थान मिला, आखिर वहीं तो दण्डक लगाये जा सकते हैं ? पण्डितजी इस अनर्थको देखकर अपनी कृतिपर पछताये । अतएव वाक्यका निर्णय करनेमें ऐसे विराम-चिह्नोंका ग्याल बिल्कुल ही छोड़कर विषयके तारतम्यद्वारा ही हमें वाक्य-समाप्तिका निर्णय करना पड़ा है । इसप्रकार तथा अन्यत्र दिये हुए संशोधनके नियमोंद्वारा अब जो पाठ प्रस्तुत किया जा रहा है वह समुचित साधनोंकी अप्राप्तिको देखते हुए असंतोषजनक नहीं कहा जा सकता । हमें तो बहुत थोड़े स्थानोंपर शुद्ध पाठमें संदेह रहा है । हमें आश्चर्य इस बातका नहीं है कि ये थोड़े स्थल

शंकास्पद रह गये, किंतु आश्चर्य इस बातका है कि प्रतियोंकी पूर्वोक्त अवस्था होते हुए भी उन परसे इतना शुद्ध पाठ प्रस्तुत किया जा सका। इस संबन्धमें हमसे पुनः यह कहें बिना नहीं रहा जाता कि गजपतिजी उपाध्याय और पं. सीतारामजी शास्त्रीने भले ही किसी प्रयोजनवश नकलें की हों, किंतु उन्होंने कार्य किया उनकी शक्तिभर ईमानदारीसे और इसके लिये उनके प्रति, और विशेषतः पं. गजपतिजी उपाध्यायकी धर्मपत्नी लक्ष्मीबाईके प्रति हमारी कृतज्ञता कम नहीं है।

३. पाठ संशोधनके नियम

१. प्रस्तुत ग्रंथके पाठ-संशोधनमें ऊपर बतलाई हुई अमरावती, महारनपुर, कांरजा और आगर्की चार हस्तलिखित प्रतियोंका उपयोग किया गया है। यद्यपि ये सब प्रतियाँ एक ही प्रतिका प्रायः एक ही व्यक्तिद्वारा गत पद्धत वर्णोंके मातृका की हुई नकलें हैं, तथापि उनसे पूर्वकी प्रति अल्प्य हानियोंके अवस्थामें पाठ-संशोधनमें इन चार प्रतियोंमें बहुत सहायता मिली है। कमसे कम उनके मिलानद्वारा भिन्न भिन्न प्रतियोंमें छूटे हुए भिन्न भिन्न पाठ, जो एक मात्रामें लगा कर लगभग सौ शब्दोंतक पाये जाते हैं, उपलब्ध हो गये और इसप्रकार कमसे कम उन सबकी उस एक आदर्श प्रतिका पाठ हमारे सामने आ गया। पाठका विचार करने समय महारनपुरकी प्रति हमारे सामने नहीं थी, इस कारण उसका जितना उपयोग चाहिये उतना हम नहीं कर सके। केवल उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी हस्त-प्रति पर अंकित कर लिये गये थे, उन्हींसे लाभ उठाया गया है। जहां पर अन्य सब प्रतियोंमें इसका पाठ भिन्न पाया गया वहां इसकी प्रामाण्य दिया गया है। ऐसे स्थल परिशिष्टमें दी हुई प्रति-मिलानकी तालिकाके देखनेमें ज्ञान हो जावेगा। प्रति-प्रामाण्यके बिना पाठ-परिवर्तन केवल ऐसे ही स्थानोंपर किया गया है जहां वह विषय और व्याकरणको देखते हुये नितान्त आवश्यक ज्ञात। फिर भी वहां पर कमसे कम परिवर्तनद्वारा काम चलाया गया है।

२. जहां पर प्रतियोंके पाठ-मिलानमात्रमें शुद्ध पाठ नहीं मिल सका वहां पहले यह विचार किया गया है कि क्या कनाईस नागर लिपि करनेमें कोई दृष्टि-दोषजन्य भ्रम वहां संभव है? ऐसे विचारद्वारा हम निम्न प्रकारके संशोधन कर सके -

(अ) प्राचीन कनाईसमें प्राकृत लिखने समय अनुस्वार और वर्ण-द्वित्व-बोधक संकेत एक बिन्दु ही होता है, भेद केवल इतना है कि अनुस्वारका बिन्दु कुछ छोटा (०) और द्वित्वका

कुछ बड़ा (○) होता है। फिर अनुस्वार का बिन्दु वर्णमें पश्चात् और द्वित्वका वर्णसे पूर्व रखा जाता है। अतएव लिपिकार द्वित्वको अनुस्वार और अनुस्वारको द्वित्व भी पढ़ सकता है। उदाहरणार्थ, प्रो० पाठकने अपने एक लेखमें* त्रिलोकसारकी कनाड़ी ताडपत्र प्रति पगमें कुछ नागरीमें गाथाएं उद्धृत की हैं जिनमेंमें एक यहाँ देते हैं

सो उ०म०गाहिमुहो चउ०मुहो सदरि-वास-परमाऊ ।

चालीस रजओ जिदभूमि पु०छइ स-मति-गणं ॥

इसका शुद्धरूप है—

सो उम्मगाहिमुहो चउम्महां सदरि-वास-परमाऊ ।

चालीस रजओ जिदभूमि पुच्छइ स-मति-गणं ॥

ऐसे भ्रमकी संभवता ध्यानमें रखकर निम्न प्रकारके पाठ सुचारु लिये गये हैं—

(१) अनुस्वारके स्थान पर अगले वर्णका द्वित्व—

अंगे गिज्झा-अगगिज्झा (पृ. ६); लक्खणं खइणो-लक्खणक्खइणो (पृ. १५)
संवंध-संवद्ध (पृ. २५, २९२,) वंस-वस्स (पृ. ११०) आदि ।

(२) द्वित्वके स्थानपर अनुस्वार—

भग्ग भंग (पृ. ४९) अक्कुलेसर-अंकुलेसर (पृ. ७१) कक्खा-कंखा (पृ. ७३) समिइवइस्सया दंतं-समिइवइ सया दंतं (पृ. ७) सव्वेयणी-सवेयणी (पृ. १०४) ओराळिय ति ओराळियं ति (पृ. २९१) पावग्गालिय-पावं गालिय (पृ. ४८) पडिमच्चा-पडिमं वा (पृ. ५८) इत्यादि ।

(आ) कनाड़ीमें द और ध प्रायः एकसे ही लिखे जाते हैं जिससे एक दूसरेमें भ्रम हो सकता है ।

द-ध, दरिद-धरिद (पृ. २९) ध-द, इविध-इविद (पृ. २०) हरधणु-हरदणु (पृ. २७३) इत्यादि ।

(इ) कनाड़ीमें थ और ध में अन्तर केवल वर्णके मध्यमें एक बिंदुको रहने न रहनेका

है, अतएव इनके लिखने पढ़नेमें भ्रान्ति हो सकती है । अतः कथं के स्थानपर कथं और इसको तथा पूर्वोक्त अनुस्वार द्वित्व-विभ्रमको ध्यानमें रखकर संबंधोवा के स्थान पर सव्यथोवा कर दिये गये हैं ।

यद्यपि शौरसेनीके नियमानुसार कथं आदिमें थ के स्थान पर ध र्हा रखा है, किंतु जहां ध करनेसे किसी अन्य शब्दसे भ्रम होनेकी संभावना हुई वहां थ ही रहने दिया । उदाहरणार्थ— किसी किसी प्रतिमें ' गथो ' के स्थान पर ' गंथो ' भी है किंतु हमने ' गंथो ' ही रखा है ।

(ई) ऋस्व और दीर्घ स्वरोंमें बहुत व्यत्यय पाया जाता है, विशेषतः प्राकृत रूपोंमें । इसका कारण यही जान पड़ता है कि प्राचीन कनाड़ी लिपिमें ऋस्व और दीर्घका कोई भेद ही नहीं किया जाता । अतः संशोधनमें ऋस्वत्व और दीर्घत्व व्याकरणके नियमानुसार रक्खा गया है ।

(उ) प्राचीन कनाड़ी ग्रंथोंमें बहुधा आदि ल के स्थान पर अ लिखा मिलता है जैसा कि प्रो. उपाध्येने परमात्मप्रकाशकी भूमिकामें (पृ. ८३ पर) कहा है । हमें भी पृ. ३२६ की अवनग्न गाथा नं. १६९ में ' अहड ' के स्थान पर ' लहड ' करना पड़ा ।

३. प्रतियोमे न ओर ण के द्वित्वको छोड़कर शेष पंचमाक्षरोंमें हलन्त रूप नहीं पाये जाते । किंतु यहां संशोधित संस्कृतमें पंचमाक्षर यथास्थान रक्खे गये हैं ।

४. प और य में प्राचीन कनाड़ी तथा वर्तमान नागरी लिपिमें बहुधा भ्रम पाया जाता है । यही बात हमारी प्रतियोमे भी पाई गई । अतः संशोधनमें ये दोनों यथास्थान रक्खे गये हैं ।

५. प्रतियोमें ब ओर व का भेद नहीं दिखाई देता, सबत्र व ही दिवाई देता है । अतः संशोधनमें दोनों अक्षर यथास्थान रक्खे गये हैं । प्राकृतमें व या व संस्कृतके वर्णानुसार रक्खा गया है ।

६. ' अरिहतः ' संस्कृतमें अकारांतके रूपसे प्रतियोमें पाया जाता है । हमने उसके स्थानपर संस्कृत नियमानुसार अरिहंता ही रक्खा है । (देखो, भाषा व व्याकरणका प्रकरण)

७. ग्रंथमें संस्कृत और प्राकृत दोनों भाषाओंका म्व उपयोग हुआ है, तथा प्रतियोकी नकल करनेवाले संस्कृतके ही जानकर रहे हैं । अतएव बहुत स्थानोंपर प्राकृतके बीच संस्कृतके और संस्कृतके बीच प्राकृतके रूप आ गये हैं । ऐसे स्थानोंपर शुद्ध करके उनके प्राकृत और संस्कृत रूप ही दिये गये हैं । जैसे, इदि—इति, वणं—वनं, गदि—गति, आदि ।

८. प्रतियोंमें अवतरण गाथाएं प्रायः अनियमितरूपसे उक्तं च या उतं च कहकर उद्धृत की गई हैं। नियमके लिये हमने सर्वत्र संस्कृत पाठके पश्चात् उक्तं च और प्राकृत पाठके पश्चात् उतं च रखा है।

९. प्रतियोंमें संधिके संबंधमें भी बहुत अनियम पाया जाता है। हमने व्याकरणके संधिसंबंधी नियमोंको ध्यानमें रखकर यथाशक्ति मूलके अनुसार ही पाठ रखनेका प्रयत्न किया है, किंतु जहां विराम चिह्न आगया है वहां संधि अवश्य ही तोड़ दी गई है।

१०. प्रतियोंमें प्राकृत शब्दोंमें लुप्त व्यंजनोंके स्थानोंमें कहीं य श्रुति पाई जाती है और कहीं नहीं। हमने यह नियम पालनेका प्रयत्न किया है कि जहां आदर्श प्रतियोंमें अवशिष्ट स्वर ही हो वहां यदि संयोगी स्वर अ या आ हो तो य श्रुतिका उपयोग करना, नहीं तो य श्रुतिका उपयोग नहीं करना। प्रतियोंमें अधिकांश स्थानोंपर इसी नियमका प्रभाव पाया जाता है। पर ओ के साथ भी बहुत स्थानों पर य श्रुति मिलती है और ऊ अथवा ए के साथ कचित् ही, अन्य स्वरोंके साथ नहीं।

(१) ओ के साथ य श्रुतिके उदाहरण —

भणियो, जाणयो, विसारयो, पारयो, आदि।

(२) ऊके साथ—वज्जियूण

(३) ए के साथ—परिणयेण (परिणतेन) एत्कारसीये, आदीये, इत्यादि।

४. पट्खंडागमके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथके अनुसार (पृ. ६७) पट्खंडागमके विषयके ज्ञाता धरसेनाचार्य थे, जो सोरठ देशके गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें ध्यान करते थे। नंदिसंघकी प्राकृत पद्यावलीके आचार्य धरसेन अनुसार वे आचारांग के पूर्ण ज्ञाता थे किन्तु 'धवल' के शब्दोंमें वे अंगों और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता थे। कुछ भी हो वे थे भारी विद्वान् और श्रुत-वत्सल। उन्हें इस बातकी चिंता हुई कि उनके पश्चात् श्रुतज्ञानका लोप हो जायगा, अतः उन्होंने महिमा नगरीके मुनिसम्भेदनको पत्र लिखा जिसके फलस्वरूप वहांसे दो मुनि उनके पास पहुंचे। आचार्यने उनकी बुद्धिकी परीक्षा करके उन्हें सिद्धान्त पढ़ाया। ये दोनों मुनि पुष्पदंत और भूतबलि थे। धरसेनाचार्यने इन्हें सिखाया तो उत्तम-

तासे किंतु ज्यों ही आपाढ़ शुद्धा एकादशीको अध्ययन पूरा हुआ त्यों ही वर्षाकालके बहुत समीप होते हुए भी उन्हें उसी दिन अपने पाससे विदा कर दिया । दोनों शिष्योंने गुरुकी बात अनुल्लंघनीय मानकर उसका पालन किया और वहांसे चलेकर अंकुलेश्वरमें चातुर्मास किया । धरसेनाचार्यने इन्हें वहांसे तत्क्षण क्यों रवाना कर दिया यह प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं बतलाया गया है । किंतु इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतार तथा विबुध श्रीधरकृत श्रुतावतारमें लिखा है कि धरसेनाचार्यको ज्ञात हुआ कि उनकी मृत्यु निकट है, अतएव इन्हें उस कारण क्लेश न हो इससे उन्होंने उन मुनियोंको तत्काल अपने पाससे विदा कर दिया । संभव है उनके वहां रहनेसे आचार्यको ध्यान और तपमें विघ्न होता, विशेषतः जब कि वे श्रुतज्ञानका रक्षासंबन्धी अपना कर्तव्य पूरा कर चुके थे । वे संभवतः यह भी चाहते होंगे कि उनके वे शिष्य वहांसे जल्दी निकल कर उस श्रुतज्ञानका प्रचार करें । जो भी हो, धरसेनाचार्यकी हमें फिर कोई छटा देखनेकी नहीं मिलती, वे सदाके लिये हमारी आंखोंसे ओझल हो गये ।

धरसेनाचार्यने धरसेनाचार्यके गुरुका नाम नहीं दिया । इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमें लोहार्य तर्कका गुरुपरम्पराके पश्चात् विनयदत्त, श्रीदत्त, शिवदत्त और अर्हदत्त इन चार आचार्योंका उल्लेख किया गया है । वे मय अंगो और पूर्वोक्त एकदेश ज्ञाता थे । इनके पश्चात् अर्हद्वल्लिका उल्लेख आया है । अर्हद्वल्लि बेटे भारी मंत्रनायक थे । वे पूर्वदेशमें पुटवर्धनपुरके कहे गये हैं । उन्होंने पंचवर्षीय युग-प्रतिक्रमणके समय बड़ा भारी यति-सम्मेलन किया जिसमें सौ योजनके यति एकत्र हुए । उनकी भावनाओं परसे उन्होंने जान लिया कि अब पक्षपातका जमाना आगया है । अतः उन्होंने नन्दि, वीर, अपराजित, देव, पंचस्तप, सेन, मद्र, गुणरग, गुप्त, मिह, चन्द्र आदि नामोंसे भिन्न भिन्न मंत्र स्थापित किये जिसमें एकत्व और अपनत्वकी भावनामें ग्यूय धर्म-वात्मन्य और धर्म-प्रभावना बटे ।

श्रुतावतारके अनुसार अर्हद्वल्लिके अनन्तर माघनन्दि हुए, जो मुनियोंमें श्रेष्ठ थे । उन्होंने अंगो और पूर्वोक्त एकदेश प्रकाश फैलाया और पश्चात् समाधिप्रमग्न किया । उनके पश्चात् ही

- १ इन्द्रनन्दिके अनुसार धरसेनाचार्यने उन्हें दूसरे दिन विदा किया ।
- २ इन्द्रनन्दिने इस पद्यनका नाम कुराश्वर दिया है । वहाँ वे नौ दिनकी यात्रा करके पहुँचे ।
- ३ स्वासन्नमृति क्षावा मा भूत्सक्लेशमेतयोरस्मिन् । इति गुरुणा सचिन्त्य द्वितीयदिवसे ततस्तेन । इन्द्रनन्दि, श्रुतावतार. आत्मनो निकटमरणं ज्ञात्वा धरसेनस्तयोर्मा क्लेशो भवतु इति मन्वा तन्मुनिविसर्जनं करिष्यति ।

विबुधश्रीधर, श्रुतावतार. मा. दि. जे. ग्रं. २१, पृ. ३१७.

सौराष्ट्र देशके गिरिनगरके समीप ऊर्जयन्त पर्वतकी चन्द्रगुफाके निवासी धरसेनाचार्यका वर्णन आया है ।

इन चार आरातीय यतियो और अर्हद्वलि, माघनन्दि व धरसेन आचार्योंके बीच इन्द्र-नन्दिने कोई गुरु-शिष्य-परम्पराका उल्लेख नहीं किया । केवल अर्हद्वलि आदि तीन आचार्योंमें एकके पश्चात् दूसरेके होनेका स्पष्ट संकेत किया है । पर इन तीनोंके गुरु-शिष्य तारतम्यके सबन्धमें भी उन्होंने कुछ नहीं कहा । यहाँ नहीं प्रत्युत उन्होंने स्पष्ट कह दिया है कि—

गुणधरधरसेनान्वयगुरोः पूर्वापरक्रमोऽस्माभिः ।

न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ॥१५१॥

अर्थात् गुणधर और धरसेनकी पूर्वापर गुरुपरम्परा हमें ज्ञात नहीं है, क्योंकि, उसका वृत्तान्त न तो हमें किसी आगममें मिला और न किसी मुनिने ही बतलाया ।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीमें अर्हद्वलि, माघनन्दि और धरसेन तथा उनके पश्चात् पुष्पदन्त और भूतबलिको एक दूसरेके उत्तराधिकारी बतलाया है जिससे ज्ञात होता है कि धरसेनके दादागुरु अर्हद्वलि और गुरु माघनन्दि थे ।

नन्दिसंघकी संस्कृत गुर्वावलीमें भी माघनन्दिका नाम आया है । इस पट्टावलीके प्रारंभमें भद्रबाहु और उनके शिष्य गुप्तिगुप्तकी वंदना की गई है, किन्तु उनके नामके साथ संघ आदिका उल्लेख नहीं किया गया है । उनकी वन्दनाके पश्चात् मूलसंघमें नन्दिसंघ बलात्कारगणके उत्पन्न होनेके साथ ही माघनन्दिका उल्लेख किया गया है । संभव है कि संघभेदके विधाता अर्हद्वलि आचार्यने उन्हे ही नन्दिसंघका अग्रणी बनाया हो । उनके नामके साथ 'नन्दि' पद होनेसे भी उनका इस गणके साथ सबन्ध प्रकट होता है । यथा -

श्रीमानशेषनरायकवन्दितांघ्रिः श्रीगुप्तिगुप्त इति विश्रुतनामधेयः ।

यो भद्रबाहुमुनिपुगवपट्टपद्मः सूर्यः स वो दिशतु निर्मलसंघवृद्धिम् ॥ १ ॥

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघः तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिगम्यः ।

तत्राभवत्पूर्वपदांशवेदी श्रीमाघनन्दी नन्देववन्द्यः ॥ २ ॥

जं. सि. मा. १, ४, पृ. ५१.

पट्टावलीमें इनके पट्टधारी जिनचन्द्र और उनके पश्चात् पद्मनन्दि कुन्दकुन्दका उल्लेख किया गया है, पर धरसेनका नहीं । अतः संशय हो सकता है कि ये वे ही धरसेनके गुरु हैं या

नहीं । किंतु उनके ' पूर्वपदांशवेदी ' अर्थात् पूर्वोक्तों के एकदेशको जाननेवाले, ऐसे विशेषणसे पता चलता है कि ये वे ही हैं । पट्टावलीमें उनके शिष्य धरसेनका उल्लेख न आनेका कारण यह हो सकता है कि धरसेन विद्यानुरागी थे और वे मंत्रसे अलग रहकर शास्त्राभ्यास किया करते थे । अतः उनकी अनुपस्थितिमें संघका नायकत्व माघनन्दिके अन्य शिष्य जिनचन्द्रपर पड़ा हो । उधर धरसेनाचार्यने अपनी विद्याद्वारा शिष्यपरम्परा पुष्पदन्त और भूतचलिद्वारा चलाई ।

माघनन्दिका उल्लेख ' जंबूदीवपण्णात्ति ' के कर्ता पद्मनन्दिने भी किया है और उन्हें, राग, द्वेष और मोह से रहित, श्रुतसागरके पारगामी, मति-प्रगल्भ, तप और संयमसे सम्पन्न तथा विख्यात कहा है । इनके शिष्य सकलचंद्र गुरु थे जिन्होंने सिद्धान्तमहोदधिमें अपने पापरूपी मैल धो डाले थे । उनके शिष्य श्रीनन्दि गुरु हुए, जिनके निमित्त जंबूदीवपण्णात्ति लिखी गई । यथा—

गय-राय-दांस-मोहो सुद-सायर-पारओ मइ-पगम्भो ।

तव-संजम-संपण्णो विक्खाओ माघनंदि-गुरु ॥ १५४ ॥

तस्सेव य वरसिस्सो सिद्धंत-महोदहिमि धुय-कलुसो ।

गय-णियम-धील-कलिदो गुणउत्तो सयलचंद-गुरु ॥ १५५ ॥

तस्सेव य वर-सिस्सो णिम्मल-वर-णाण-चरण-संजुतो ।

सम्मदंसण-सुद्धो सिरिणंदि-गुरु त्ति विक्खाओ ॥ १५६ ॥

तस्स णिमित्तं लिहियं जंबूदीवस्स तह य पण्णत्ती ।

जो पढइ सुणइ एदं सो गच्छइ उत्तमं ठाणं ॥ १५७ ॥

(जैन साहित्य संशोधक, खं. १. जंबूदीवपण्णात्ति. लेखक पं. नाथूरामजी प्रेमी)

जंबूदीवपण्णात्तिका रचनाकाल निश्चित नहीं है । किन्तु यहां माघनन्दिको श्रुतसागर पारगामी कहा है जिससे जान पड़ता है कि संभवतः यहां हमारे माघनन्दिसे ही तात्पर्य है ।

माघनन्दि सिद्धान्तवेदीके संबन्धका एक कथानक भी प्रचलित है । कहा जाता है कि माघनन्दि मुनि एकबार चर्याके लिये नगरमें गये थे । वहां एक कुम्हारकी कन्याने इनसे प्रेम प्रगट किया और वे उसीके साथ रहने लगे । कालान्तरमें एकबार संघमें किसी सैद्धान्तिक विषयपर मत-भेद उपस्थित हुआ और जब किसीसे उसका समाधान नहीं हो सका तब संघनायकने आज्ञा दी कि इसका समाधान माघनन्दिके पास जाकर किया जाय । अतः साधु माघनन्दिके पास पहुंचे और उनसे ज्ञानकी व्यवस्था मांगी । माघनन्दिने पूछा ' क्या संघ मुझे अब भी यह सत्कार देता है ? ' मुनियोंने उत्तर दिया आपके श्रुतज्ञानका सदैव आदर होगा । ' यह सुनकर माघनन्दीको पुनः

वैराग्य हो गया और वे अपने सुरक्षित रंगे हुए पीछी कमंडलु लेकर पुनः संघमें आ मिले । जैन सिद्धान्तभास्कर, सन् १९१३, अंक ४, पृष्ठ १५१ पर ' एक ऐतिहासिक स्तुति ' शीर्षकसे इसी कथानकका एक भाग छपा है और उसके साथ सोलह श्लोकोंका एक स्तुति छपी है जिसे कहा है कि माघनन्दिने अपने कुम्हार-जीवनके समय कच्चे घड़ोंपर थाप देते समय गाते गाते बनाया था ।

यदि इस कथानकमें कुछ तथ्यांश हो भी तो संभवतः वह उन माघनन्दि नामके आचार्योंमेंसे किसी एकके सम्बन्धका हो सकता है जिनका उल्लेख श्रवणबेलगोलके अनेक शिलालेखों में आया है । (देखो जैनशिलालेखसंग्रह) . इनमेंसे नं. ४७१ के शिलालेखमें शुभचंद्र त्रैविद्यदेवके गुरु माघनन्दि सिद्धान्तदेव कहे गये हैं । शिलालेख नं. १२९ में बिना किसी गुरु-शिष्य संबन्धके माघनन्दि को जगत्प्रसिद्ध सिद्धान्तवेदी कहा है । यथा—

नमो नम्रजनानन्दस्यन्दिने माघनन्दिने ।

जगत्प्रसिद्धसिद्धान्तवेदिने चित्रमोदिने ॥ ४ ॥

ये दोनों आचार्य हमारे पट्टखण्डागमके सच्चे रचयिता हैं । प्रस्तुत ग्रंथमें इनके आचार्य पुष्पदन्त और भूतबलि प्रारम्भिक नाम, धाम व गुरु-परम्पराका कोई परिचय नहीं पाया जाता । धवलाकारने उनके संबन्धमें केवल इतना ही कहा है कि जब महिमा नगरीमें सम्मिलित यतिसंघको धरसेनाचार्यका पत्र मिला तब उन्होंने श्रुत-रक्षासंबन्धी उनके अभिप्रायको समझकर अपने संघमेंसे दो साधु चुने जो विद्याप्रहण करने और स्मरण रखनेमें समर्थ थे, जो अत्यन्त विनयशील थे, शीलवान् थे, जिनका देश, कुल और जाति शुद्ध था और जो समस्त कलाओंमें पारंगत थे । उन दोनोंको धरसेनाचार्यके पास गिरिनगर (गिरिनार) भेज दिया । धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षा की । एकको अधिकाक्षरी और दूसरेको हीनाक्षरी विद्या बताकर उनसे उन्हें पत्रोपवाससे सिद्ध करनेको कहा । जब विद्यार्ण सिद्ध हुई तो एक बड़े बड़े दांतोंवाली और दूसरी कानी देवीके रूपमें प्रगट हुई । इन्हें देख कर चतुर साधकोंने जान लिया कि उनके मंत्रोंमें कुछ त्रुटि है । उन्होंने विचारपूर्वक उनके अधिक और हीन अक्षरोंकी कमी वेशी करके पुनः साधना की, जिससे देवियां अपने स्वाभाविक सौम्यरूपमें प्रकट हुईं । उनकी इस कुशलतासे गुरुने जान लिया कि ये सिद्धान्त सिखानेके योग्य पात्र हैं । फिर उन्हें क्रमसे सब सिद्धान्त पढ़ा दिया । यह श्रुतान्यास आपाट् शुक्ल एकादशीको समाप्त हुआ और उसी समय भूतोंने पुष्पपहारोंद्वारा शंख, तूर्य और वादित्रोंकी ध्वनिके साथ एककी बड़ी पूजा की । इसीसे आचार्यश्रीने उनका नाम भूतबलि रक्खा । दूसरेकी दंतपंक्ति अस्त-व्यस्त थी, उसे भूतोंने ठीक कर दी, इससे उनका नाम पुष्पदन्त रक्खा गया । ये ही दो आचार्य पुष्पदन्त और भूतबलि पट्टखण्डागमके रचयिता हुए ।

इन दोनोंने धरसेनाचार्यसे सिद्धान्त सीखकर ग्रंथ-रचना की, अतः धरसेनाचार्य उनके शिक्षागुरु थे। पर उनके दीक्षागुरु कौन थे उसका कोई उल्लेख प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं मिलता। ब्रह्म नेमिदत्तने अपने आराधना-कथाकोषमें भी धरसेनाचार्यकी कथा दी है। उसमें कहा है कि धरसेनाचार्यने जिस मुनिसंघको पत्र भेजा था उसके सन्वाधिपति महासेनाचार्य थे और उन्हींने अपने संघमेंसे पुष्पदन्त और भूतबलिको उनके पास भेजा। यह कहना कठिन है कि ब्रह्म नेमिदत्तने सन्वाधिपतिका नाम कथानकके लिये कल्पित कर लिया है या वे किसी आधार परसे उसे लिख रहे हैं।

विबुध श्रीधरने अपने श्रुतावतारमें भविष्यवाणी के रूपमें एक भिन्न ही कथानक दिया है जो इस प्रकार है—

इसी भरतक्षेत्रके वामिदेश (ब्रह्मदेश ?) में वसुंधरा नामकी नगरी होगी। वहाके राजा नरवाहन और रानी सुरूपाको पुत्र न होनेसे राजा खेदखिन्न होगा। तब सुबुद्धि नामके सेठ उन्हें पद्मावतीकी पूजा करनेका उपदेश देगे। राजाके तदनुसार देवीकी पूजा करनेपर पुत्रप्राप्ति होगी और वे उस पुत्रका नाम पद्म रखेगे। फिर राजा सहस्रकूट चंलालय बनवावेगे और प्रतिवर्ष यात्रा करेंगे। सेठजी भी राजासादसे पद पदपर पृथ्वीको जिनमंदिरोंसे मंडित करेंगे। इसी समय वसंत ऋतुमें समस्त संघ वहां एकत्र होगा और राजा सेठजीके साथ जिनपूजा करके रथ चलावेगे। उसी समय राजा अपने मित्र मगधन्वासीको मुनीन्द्र हुआ देख सुबुद्धि सेठके साथ धराग्यसे जैनी दीक्षा धारण करेंगे। इसी समय एक लेखवाहक वहां आवेगा। वह जिन देवोंको नमस्कार करके व मुनियोंकी तथा (परोक्षमें) धरसेन गुरुकी वन्दना करके लेख समर्पित करेगा। वे मुनि उसे बाँचेगे कि गिरिनगरके समीप गुफावासी धरसेन मुनीश्वर आप्रायणीय पूर्वकी पंचम वस्तुके चाँये प्राभृतशास्त्रका व्याख्यान प्रारम्भ करनेवाले हैं। धरसेन भट्टारक कुछ दिनोंमें नरवाहन और सुबुद्धि नामके मुनियों को पठन, श्रवण और चिन्तनक्रिया कराकर आपाट शुद्धा एकादशीको शास्त्र समाप्त करेंगे। उनमेंसे एककी भूत रात्रिको बलिविधि करेंगे और दूसरेके चार दातोंको सुन्दर बना देंगे। अतएव भूत-बलिके प्रभावसे नरवाहन मुनिका नाम भूतबलि और चार दांत समान हो जानेसे सुबुद्धि मुनिका नाम पुष्पदन्त होगा। इसके लेखकका समय आदि अज्ञात है और यह कथानक कल्पित जान पड़ता है। अतएव उसमें कहीं गई बातोंपर कोई जोर नहीं दिया जासकता।

श्रवणबेलगोलके एक शिलालेख (न. १०५) में पुष्पदन्त और भूतबलिको स्पष्टरूपसे संघभेद-कर्ता अर्हद्वलिके शिष्य कहा है। यथा —

यः पुष्पदन्तेन च भूतबल्याल्येनापि शिष्यद्वितयेन रेजे ।

फलप्रदानाय जगजनानां प्राप्तेऽङ्कुराभ्यामिव कल्पभूजः ॥ २५ ॥

अर्हद्वलिस्संवचतुर्विधं स श्रीकोण्डकुन्दान्वयमूलसंघम् ।

कालस्वभावादिह जायमान-द्वेपेतरालपीकरणाय चक्रे ॥ २६ ॥

यद्यपि यह लेख बहुत पीछे अर्थात् शक सं. १३२० का है, तथापि संभवतः लेखकने किसी आधार पर से ही इन्हें अर्हद्वलिके शिष्य कहा होगा । यदि ऐसा हो तो यह भी संभव है कि ये इन दोनोंके दीक्षा-गुरु हों और धरसेनाचार्यने जिस मुनि-सम्मेलनको पत्र भेजा था वह अर्हद्वलिका युग-प्रतिक्रमणके समय एकत्र किया हुआ समाज ही हो, और वहीसे उन्होंने अपने अत्यन्त कुशाम्बुद्धि शिष्य पुष्पदन्त और भूतबलिको धरसेनाचार्यके पाम भेजा हो । पट्टावलीके अनुसार अर्हद्वलिके अन्तिम समय और पुष्पदन्तके प्रारम्भ समयमें २१ + १९ = ४० वर्षका अन्तर पड़ता है जिससे उनका समसामयिक होना अमंभव नहीं है । केवल इतना ही है कि इस अवस्थामें, लेख लिखते समय धरसेनाचार्यकी आयु अपेक्षाकृत कम ही मानना पड़ेगी ।

प्रस्तुत ग्रन्थमें पुष्पदन्तका सम्पर्क एक और व्यक्तिमें बनवाया गया है । अकुलेश्वरमें
पुष्पदन्त
आर
जिनपालित
चातुर्मास समाप्त करके जब वे निकले तब उन्हें जिनपालित मिल गये और उनके साथ वे बनवास देशको चले गये । (' जिनपालित्य दृष्ट्वा पुष्पदन्तादिरिये

वणवासविमय गदः ' पृष्ठ ७१ ।) दृष्ट्वा का माधारणतः दृष्ट्वा अर्थात् देखकर अर्थ होता है । पर यहां पर यदि दृष्ट्वा का देखकर यही अर्थ ले लिया जाता है तो यह नहीं मान्य होता कि वहां जिनपालित कहाँ आ गये ' दृष्ट्वाका अर्थ दृष्टुं अर्थात् देखनेके लिये भी हो सकता है, जिसका तात्पर्य यह होगा कि पुष्पदन्त अकुलेश्वरसे निकलकर जिनपालितको देखनेके लिये बनवास चले गये । मंगतिकी दृष्टिमें यह अर्थ ठीक बैठता है । इन्द्रनन्दिने जिनपालितको पुष्प-दन्तका भागिनेय अर्थात् भनेज कहा है । पर इस रिश्तेके कारण वे उन्हें देखनेके लिये गये यह कदाचित् साधुके आचारकी दृष्टिसे ठीक न समझा जाय इसलिये वैसा अर्थ नहीं किया । बनवास देशसे ही वे गिरिनगर गये थे और वहांसे फिर बनवास देशको ही लौट गये । इससे यही प्रान्त पुष्पदन्ताचार्यकी जन्मभूमि ज्ञान होती है । वहा पहुचकर उन्होंने जिनपालितको दीक्षा दी और

१ विबुध श्रीधरकृत श्रुतावतारके अनुसार पुष्पदन्त और भूतबलिके अकुलेश्वर ही षडंग आगमकी रचना की । (तन्मयनिद्रय अकुलेश्वरसुर गवा मन्त्रा षडंगरचना कृत्वा साक्षेप लिखाय)

२ जैसे, रामो तिसमुद्र मेहलं पुरहं पालेऊन समन्थो । पउम च. ३१, ४०. संसार-गमण-भीओ इच्छं चेतुण पव्वञ्जं । पउम च ३१, ४८.

‘वीसदि सूत्रों’ की रचना करके उन्हें पढ़ाया, और फिर उन्हें भूतबलिके पास भेज दिया। भूतबलिने उन्हें अल्पायु जान, महाकर्मप्रकृति पाहुड़के विच्छेद-भयसे द्रव्यप्रमाणसे लगाकर आगेकी ग्रन्थ-रचना की। इसप्रकार पुष्पदन्त और भूतबलि दोनों इस सिद्धान्त ग्रन्थके रचयिता हैं और जिनपालित उस रचनाके निमित्त कारण हुए।

पुष्पदन्त और भूतबलिके बीच आयुमें पुष्पदन्त ही जेठे प्रतीत होते हैं। ध्वलाकारने अपनी टीकाके मंगलाचरणमें उन्हें ही पहले नमस्कार किया है और उन्हें ‘इमि-समिइ-वड’ (ऋषिसमिति-पति) अर्थात् ऋषियों व मुनियोंकी सभाके नायक कहा है। उनकी ग्रन्थ-रचना भी आदिमें हुई और भूतबलिने अपनी रचना अन्तमें: उन्हींके पास भेजी जिमें देखने पर प्रगल्भ हुए। इन बातोंमें उनका ज्येष्ठत्व पाया जाता है। नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीमें वे स्पष्टतः भूतबलिसे पूर्व पट्टाधिकारी हुए बतलाये गये हैं।

वर्तमान ग्रन्थमें पुष्पदन्तकी रचना कितनी है और भूतबलिकी कितनी, इसका स्पष्ट उल्लेख पाया जाता है। पुष्पदन्तने आदिके प्रथम ‘वीसदि सूत्र’ रचे। पर इन वीस सूत्रोंमें ध्वलाकारका समस्त सत्प्ररूपणाके वीस अधिकारोंमें तात्पर्य है, न कि आदिके २० नम्बर तकके सूत्रोंमें, क्योंकि, उन्होंने स्पष्ट कहा है कि भूतबलिने द्रव्यप्रमाणानुगमसे लेकर रचना की (पृ. ७१)। जहाँमें द्रव्य-प्रमाणानुगम अर्थात् सम्याप्ररूपणा प्रारम्भ होती है वहाँपर भी कहा गया है कि—

संपाहि चाइसण्ह जीवसमामाणमस्थितमवगद।ण मिस्साण तंमि चैव परिमाणं पडिवाहणइं भूदबलियाइरियो मुत्तमाह ।

अर्थात्—‘अब चौदह जीवसमामों के अस्तित्व को जान लेनेवाले शिष्यों को उन्हें जीवसमाओंके परिमाण बतलानेके लिये भूतबलि आचार्य सूत्र कहते हैं’।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा अधिकारके कर्ता पुष्पदन्त और शेष समस्त ग्रन्थके कर्ता भूतबलि ठहरते हैं।

ध्वलामें इस ग्रन्थकी रचनाका इतना ही इतिहास पाया जाता है। इससे आगेका वृत्तान्त इन्द्रनदिकृत श्रुतावतारमें मिलता है। उसके अनुसार भूतबलि आचार्यने पट्खण्डागमकी रचना पुस्तकारूढ करके ज्येष्ठ शुक्ला ५ को चतुर्विध संघके साथ उन पुस्तकोंको उपकरण मान श्रुतज्ञानकी पूजा की जिससे श्रुतपंचमी तिथिकी

श्रुतपंचमीका
प्रचार

प्रख्याति जिनियोंमें आजतक चली आती है और उस तिथिको वे श्रुतकी पूजा करते हैं * । फिर भूतबलिने उन पट्खण्डागम पुस्तकोंको जिनपालितके हाथ पुष्पदन्त गुरुके पास भेजा । पुष्पदन्त उन्हें देखकर और अपने चिन्तित कार्यको सफल जान अत्यन्त प्रसन्न हुए और उन्होंने भी चातुर्वर्ण संघसहित सिद्धान्तकी पूजा की ।

५. आचार्य-परम्परा

अब यह प्रश्न उपस्थित होता है कि धरमेनाचार्य और उनमें सिद्धान्त मीखकर ग्रंथ-
धरमेनाचार्य से रचना करनेवाले पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्य कब हुए ? प्रस्तुत ग्रंथ में इस
पूर्वकी सम्बन्ध की कुछ सूचना महावीर स्वामीसे लगाकर लोहाचार्य तक की परम्परासे
गुरु-परम्परा मिलती है । वह परम्परा इस प्रकार है, महावीर भगवान्‌के पश्चात् क्रमशः
 गांतम, लोहार्य और जम्बूस्वामी ममन्त श्रुत के ज्ञायक और अन्तमें केवलज्ञानी
 हुए । उनके पश्चात् क्रमशः विष्णु, नन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और भद्रबाहु, ये पांच श्रुतकेवली
 हुए । उनके पश्चात् विशाखाचार्य, प्रोटिल, क्षत्रिय, जय, नाग, मिद्धार्थ, धृतिमेन, विजय, बुद्धिल,
 गंगदेव, और धर्ममेन, ये ग्यारह एकादश अंग और दशपूर्वके पारगामी हुए । तत्पश्चात् नक्षत्र,
 जयपाल, पांडु, ध्रुवमेन और कम, ये पांच एकादश अंगोंके धारक हुए, और इनके पश्चात् सुमद्र,
 यशोमद्र, यशोवाहु और लोहार्य, ये चार आचार्य एक आचारंग के धारक और शेष श्रुतके एकदेश
 ज्ञाता हुए । इनके पश्चात् ममन्त अंगों और पूर्वोक्ता एकदेश ज्ञान आचार्य परम्परामें आकर
 धरमेनाचार्यको प्राप्त हुआ (६५-६६) । यह परम्परा इस प्रकार है—

: त्र्यष्टसितपक्षपञ्चम्यां चातुर्वर्ण्यसंघसमवतः ।

तत्पुस्तकोपकरणव्यधात् कियापूर्वकं पूजाम ॥ १४३ ॥

श्रुतपञ्चमीति तेन प्रख्याति तिथिरियं परामाव ।

अद्यापि येन तस्यां श्रुतपूजां कुर्वते जनाः ॥ १४४ ॥

इन्द्रनन्दि-श्रुतावतार

महावीर की शिष्य-परम्परा

१ गौतम	३ केवली	१५ धृतिसेन	५ एकादशांगधारी
२ लोहार्य		१६ विजय	
३ जम्बू		१७ बुद्धिल	
४ विष्णु	५ श्रुतकेवली	१८ गगदेव	
५ नन्दिमित्र		१९ धर्मसेन	
६ अपराजित		२० नक्षत्र	५ एकादशांगधारी
७ गोवर्धन		२१ जयपाल	
८ मद्रबाहु	११ दशपूर्वी	२२ पाण्डु	
९ विशाखाचार्य		२३ ध्रुवसेन	
१० प्रोष्ठिल		२४ कंस	
११ क्षत्रिय	११ दशपूर्वी	२५ सुमद्र	४ आचारांगधारी
१२ जय		२६ यशोमद्र	
१३ नाग		२७ यशोबाहु	
१४ सिद्धार्थ		२८ लोहार्य	

ठीक यही परम्परा ध्वजामें आगे पुनः वेदनाखंडके आदिमें मिलती है। इन दोनों स्थानोंपर तथा वेल्गोलोक शिलालेख नं. १ में नं. २ के आचार्य का नाम लोहार्य ही पाया जाता है, किन्तु हरिवंशपुराण, श्रुतावतार व ब्रह्म हेमकृत श्रुतस्कंध व शिलालेख नं. १०५ (२५३) में उस स्थान पर सुवर्मका नाम मिलता है। यही नहीं, स्वयं ध्वलाकारद्वारा ही रची हुई ' जयवज्र ' में भी उस स्थानपर लोहार्य नहीं सुवर्मका नाम है। इस उलझनको सुलझानेवाला उल्लेख ' जंबूदीवपण्णत्ति ' में पाया जाता है। वहां यह स्पष्ट कहा गया है कि लोहार्यका ही दूसरा नाम सुवर्म था। यथा —

‘ तेण वि लोहजस्स य लोहज्जेण य सुधम्मगामेण ।

गणधर-सुधम्मणा खलु जंबूणामस्स णिदिट्ठं ॥ १० ॥

(त्रै सा. सं. १ पृ. १४९)

नं. ४ पर विष्णुके स्थानमें भी नामभेद पाया जाता है। जंबूदीवपण्णत्ति, आदिपुराण व श्रुतस्कंधमें उस स्थानपर ' नन्दी ' या नन्दीमुनि नाम मिलता है। यह भी लोहार्य और सुवर्मके समान एक ही आचार्यके दो नाम प्रतीत होते हैं। इस भेदका कारण यह प्रतीत होता है कि इन आचार्यका पूरा नाम विष्णुनन्दि होगा और वे ही एक स्थानपर संक्षेपसे विष्णु और

दूसरे स्थानपर नन्दि नामसे निर्दिष्ट किये गये हैं। यही बात आगे नं. १८ के गंगदेवके विषयमें पाई जाती है।

नं ५ और ६ के आचार्योंका शिलालेख नं. १०५ में विपरीत क्रमसे उल्लेख किया गया है, अर्थात् वहां अपराजितका नाम पहिले और नन्दिमित्र का पश्चात् किया गया है। संभवतः यह छंद-निर्वाहमात्रके लिये है, कोई भिन्न मान्यताका द्योतक नहीं।

आगेके अनेक आचार्योंके नाम भी शिलालेख नं. १०५ में भिन्न क्रमसे दिये गये हैं जिसका कारण भी छंदरचना प्रतीत होता है और इसी कारण संभवतः धर्मसेनका नाम यहां भिन्न क्रमसे सुधर्म दिया गया है।

उसीप्रकार न. ११ और १२ का उल्लेख श्रुतस्कंधमें विपरीत है, अर्थात् जयका नाम पहिले और श्रुतियका नाम पश्चात् दिया गया है। श्रुतियके स्थानमें शिलालेख नं. १ में कृत्तिकार्य नाम है जो अनुमानतः प्राकृत पाठ 'कवत्तिकारिय' का भ्रान्त संस्कृत रूप प्रतीत होता है। नन्दिशयकी प्राकृत पद्यावलीमें न. १७ के बुद्धिलोक स्थानपर बुद्धिलिंग व नं. १८ के गंगदेवके स्थानपर केवल 'देव' नाम है।

नं. २१ के जयपालके स्थान पर जयधवलामे 'जसफल' तथा हर्ग्वंशपुराणमें यशःपाल नाम दिये हैं।

नं. २३ के ध्रुवसेनके स्थान पर श्रुतावतार व शिलालेख नं. १०५ में द्रुमसेन तथा श्रुतस्कंधमें 'ध्रुतसेन' नाम है।

नं. २६ के यशोभद्रके स्थान पर श्रुतावतारमें अमयभद्र नाम है।

नं. २७ के यशोबाहुके स्थानपर जयधवलामे जह्वाहु, श्रुतावतारमें जयबाहु, व नन्दि संघ प्राकृत पद्यावलीमें व आदिपुराणमें भद्रबाहु नाम है। संभवतः ये ही नन्दिशयकी संस्कृत पद्यावलीके भद्रबाहु द्वितीय हैं।

इन सब नाम-भेदोंका मूलकारण प्राकृत नामों परसे भ्रमवश संस्कृत रूप बनाना प्रतीत होता है। कहीं कहीं लिपिमें भ्रम होनेमें भी पाठ-भेद पड़ जाना संभव है।

उक्त आचार्य-परंपराका प्रस्तुत खण्डमें समय नहीं दिया गया है। किंतु धवलके वेदनाखण्डके आदिमें, जयधवलामें व इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें गौतम स्वामीसे लगाकर लोहार्य तकका समय मिलता है, जिससे ज्ञात होता है कि महावीर निर्वाणके पश्चात् क्रमशः ६२ वर्षमें तीन केवली, १००

**धरसेनाचार्य के
समयका विचार**

वर्षमें पांच श्रुतकेवली, १८३ वर्षमें ग्यारह दशपूर्वी, २२० वर्षमें पांच एकादशांगधारी और ११८ वर्षमें चार एकांगधारी आचार्य हुए। इसप्रकार महावीर निर्वाणसे लोहाचार्य (द्वि.) तक $६२ + १०० + १८३ + २२० + ११८ = ६८३$ वर्ष व्यतीत हुए और इसके पश्चात् किसी समय धरसेनाचार्य हुए।

अब प्रश्न यह है कि लोहाचार्यसे कितने समय पश्चात् धरसेनाचार्य हुए। प्रस्तुत ग्रन्थमें तो इसके संबन्धमें इतना ही कहा गया है कि इसके पश्चात् की आचार्य-परम्परामें धरसेनाचार्य हुए (पृष्ठ ६७)। अन्यत्र जहां यह आचार्य-परम्परा पाई जाती है वहां सर्वत्र वह परम्परा लोहाचार्य पर ही समाप्त हो जाती है। इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें प्रस्तुत ग्रंथोंके निर्माणका वृत्तान्त विस्तारसे दिया है। किंतु लोहाचार्यके पश्चात् आचार्योंका क्रम स्पष्टतः सूचित नहीं किया। प्रत्युत, जैसा ऊपर बता आये है, उन्होंने कहा है कि इन आचार्योंकी गुरु-परंपराका कोई निश्चय नहीं, क्योंकि, उसके कोई प्रमाण नहीं मिलते हैं। उन्होंने लोहाचार्यके पश्चात् चार और आचार्योंके नाम गिनाये हैं, विनयधर, श्रीदत्त, शिवदत्त, और अर्हदत्त। और उन्हें आरातीय तथा अंगो और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता कहा है।

लोहाचार्यके पश्चात् चार आरातीय यतियोंका जिसप्रकार इन्द्रनन्दिने एकसाथ उल्लेख किया है उससे जान पड़ता है कि संभवतः वे सब एक ही कालमें हुए थे। इसीसे श्रीयुक्त पं. जुगलकिशोरजी मुन्तारने उन चारोंका एकत्र समय २० वर्ष अनुमान किया है। उनके पश्चात् के अर्हद्वलि आदि आचार्योंका समय मुन्तारजी क्रमशः १० वर्ष अनुमान करते हैं (समन्तभद्र पृ. १६१)। इसके अनुसार धरसेनाचार्यका समय वागनिर्वाणसे $६८३ + २० + १० + १० = ७२३$ वर्ष पश्चात् आता है।

किंतु नन्दिसंघका प्राकृत पट्टावली इसका समर्थन नहीं करती। यथार्थतः यह पट्टावली अन्य सब परम्पराओं और पट्टावलियोंसे इतनी विलक्षण है और उन विलक्षणताओंका प्रस्तुत आचार्योंके काल-निर्णयसे इतना घनिष्ठ संबन्ध है कि उसका पूरा परिचय यहां देना आवश्यक प्रतीत होता है। और चूंकि यह पट्टावली, जहां तक हमें ज्ञात है, केवल जैनसिद्धान्तभास्कर, भाग १, किरण ४, मन १०.१३ में छपी थी जो अब अप्राप्य है, अतः उसे हम यहां पूरी बिना संशोधनका प्रयत्न किये उद्धृत करते हैं -

नन्दि-आज्ञायकी पट्टावली

श्रीत्रैलोक्याधिपं नत्वा स्मृत्वा सदगुरुभारतीम् ।

वक्ष्ये पट्टावली रम्यां मूलसंघगणाधिपाम् ॥ १ ॥

(२५)

श्रीमूलसंघप्रवरे नन्धान्नाये मनोहरे ।

बलात्कारगोत्तंसे गच्छे सारस्वतीयके ॥ २ ॥

कुन्दकुन्दान्वये श्रेष्ठमुत्पन्नं श्रीगणाधिपम् ।

तमेवात् प्रवक्ष्यामि श्रूयतां सज्जना जनाः ॥ ३ ॥

पट्टावली

अंतिम-जिण-णिन्वाणे केवलणाणी य गोयम-मुणिदो ।

बारह-वासे य गये सुधम्म-सामी य संजादो ॥ १ ॥

तह बारह-वासे पुण संजादो जम्बु-सामि मुणिणाहो ।

अठतीस-वास रहियो केवलणाणी य उक्किट्ठो ॥ २ ॥

वासट्ठि-केवल-वासे तिण्हि मुणी गोयम सुधम्म जंबू य ।

बारह बारह दो जण तिय दुगहीणं च चालीसं ॥ ३ ॥

सुयकेवलि पंच जणा बासट्ठि-वासे गये सुसंजादा

पढमं चउदह-वासं विण्हुकुमारं मुणेयव्वं ॥ ४ ॥

नंदिमित्त वास सोलह तिय अपराजिय वास बावीसं ॥

इग-हीण वीस वासं गोवद्धण भद्दबाहु गुणतीसं ॥ ५ ॥

सद सुयकेवलणाणी पंच जणा विण्हु नंदिमित्तो य ॥

अपराजिय गोवद्धण तह भद्दबाहु य संजादा ॥ ६ ॥

सद-वासट्ठि सुवासे गए सु-उप्पण्ण दह सुपुव्वहरा ॥

सद-तिरासि वासाणि य एगादह मुणिवरा जादा ॥ ७ ॥

आयरिय विसाख पोट्टुल खत्तिय जयसेण नागसेण मुणी ॥

सिद्धत्थ धित्ति विजयं बुहिल्लिग देव धमसेणं ॥ ८ ॥

दह उगणीस य सत्तर इक्कीस अट्ठारह सत्तर ॥

अट्ठारह तेरह वीस चउदह चोदय (सोडस) कमणेयं ॥ ९ ॥

अंतिम जिण-णिन्वाणे तियसय-पण-चालवास जादेसु ।

एगादहंगधारिय पंच जणा मुणिवरा जादा ॥ १० ॥

नक्खत्तो जयपालग पंडव धुवसेन कंस आयरिया ।

अठारह वीस-वासं गुणचालं चोद वत्तीसं ॥ ११ ॥

सद तेवीस वासे एगादह अंगधरा जादा ।

वासं सताणवदिय दसंग नव अंग अट्टधरा ॥ १२ ॥

सुभदं च जसोभदं भद्रबाहु कमेण च ।

लोहाचय्य मुणीसं च कहियं च जिणागमे ॥ १३ ॥

छह अट्टारह वासे तेवीस वावण (पणास) वास मुणिणाहं ।

दस णव अट्टंगधरा वास दुसदवीस सधेसु ॥ १४ ॥

पंचसये पणसटे अंतिम-जिण-समय-जादेसु ।

उप्पणा पंच जणा इयंगधारी मणैयव्वा ॥ १५ ॥

अहिवाल्लि माघनंदि य धरसेणं पुप्फयंत भूदबली ।

अडवीसं इगवीसं उगणीसं तीम वीस वास पुणो ॥ १६ ॥

इगसय-अठार-वासे इयंगधारी य मुणिवरा जादा ।

उसय-निरासिय-वासे णिव्वाणा अंगदित्ति कहिय जिणं ॥ १७ ॥

सत्तरि-चउ-सद-युतो तिणकाला विक्रमो हवइ जग्गो ।

अठ-वरस बाललीला सोडस-वासेहि भम्मिण देसे ॥ १८ ॥

पणरस-वासे रज्जं कुणंति मिच्छोवदेससंयुत्तो ।

चालीस-वरस जिणवर-धम्मं पालीय सुरपयं लहियं ॥ १९ ॥

प्राकृत पद्यावलीके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् की काल-गणना दसप्रकार आती हैं—

वीर निर्वाणके पश्चात्

१ गौतम	केवली	१२	९ विशाखाचार्य	दशपूर्वधारी	१०
२ सुघर्म	"	१२	१० प्रोष्ठिल	"	१९
३ जम्बूस्वामी	"	३८	११ क्षत्रिय	"	१७
		६२	१२ जयसेन	"	२१
			१३ नागसेन	"	१८
			१४ सिद्धार्थ	"	१७
४ विष्णु	श्रुतकेवली	१४	१५ धृतिपेण	"	१८
५ नन्दिमित्र	"	१६	१६ विजय	"	१३
६ अपराजित	"	२२	१७ बुद्धिलिंग	"	२०
७ गोवर्धन	"	१९	१८ देव	"	१४
८ भद्रबाहु	"	२९	१९ घर्मसेन	"	१४ (१६)
		१००			१८१ (१८३)

२० नक्षत्र	ग्यारह	१८	२८ लोहाचार्य	"	५२ (५०)
	अंगधारी				९९ (९७)
२१ जयपाल	"	२०			
२२ पांडव	"	३९			
२३ धुवसेन	"	१४	२९ अर्हद्वलि	एक अंगधारी	२८
२४ कस	"	३२	३० माघनन्दि	"	२१
		१२३	३१ घरसेन	"	१९
			३२ पुष्पदन्त	"	३०
			३३ भूतबलि	"	२०
२५ सुभद्र	दश नव	६			११८
	व आठ				
२६ यशोभद्र	अंगधारी	१८			
२७ भद्रबाहु	"	२३		कुलजोड़	६८३

इस पट्टावलीमें प्रत्येक आचार्यका समय अलग अलग निर्दिष्ट किया गया है, जो अन्यत्र नहीं पाया जाता, और समष्टिरूपसे भी वर्ष संख्यायें दी गई हैं। प्रथम तीन केवलियों, पांच श्रुतकेवलियों और ग्यारह दशपूर्वियोंका समय क्रमशः वही ६२, १००, और १८३ वर्ष बतलाया गया है और इसका योग ३४५ वर्ष कहा है। किन्तु दशपूर्वधारी एक एक आचार्यका जो काल दिया है उसका योग १८१ वर्ष आता है। अतएव स्पष्टतः कहीं दो वर्ष की भूल ज्ञात होती है, क्योंकि, नहीं तो यहां तकका योग ३४५ वर्ष नहीं आसकता। इसके आगे जिन पांच एकादशांगधारियोंका समय अन्यत्र २२० वर्ष बतलाया गया है उनका समय यहां १२३ वर्ष दिया है। इनके पश्चात् आगेके जिन चार आचार्योंको अन्यत्र एकांगधारी कह कर श्रुतज्ञानकी परंपरा पूरी कर दी गई है उन्हें यहां क्रमशः दश, नव और आठ अंगके धारक कहा है, पर यह स्पष्ट नहीं किया गया कि कौन कितने अंगोंका ज्ञाता था। इससे दश अंगोंका अचानक लोप नहीं पाया जाता, जैसा कि अन्यत्र। इनका समय ११८ वर्ष के स्थानपर ९७ वर्ष बतलाया गया है। पर आचार्योंका समय जोड़नेसे ९९ आता है अतः दो वर्ष की यहां भी भूल है। तथा उनसे आगे पांच और आचार्योंके नाम गिनाये गये हैं जो एकांगधारी कहे गये हैं। उनके नाम अहिवल्लि (अर्हद्वलि) माघनन्दि, वरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि हैं। इनका समय क्रमशः २८, २१, १९, ३० और २० वर्ष दिया गया है जिसका योग ११८ वर्ष होता है। इससे पूर्व श्रुतावतारमें विनयधर आदि जिन चार आचार्योंके नाम दिये गये हैं वे यहां नहीं पाये जाते। इसप्रकार इस पट्टावलीके अनुसार भी अंग-परंपराका कुल काल ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + ११८ = ६८३ वर्ष ही आता है जितना कि अन्यत्र बतलाया गया है। परंतु भेद यह है कि अन्यत्र यह काल लोहाचार्य तक ही पूरा कर दिया गया है और यहांपर उसके अन्तर्गत वे पांच

आचार्य भी हो जाते हैं जिनके भीतर हमारे ग्रंथकर्ता धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी सम्मिलित हैं ।

अब विचारणीय प्रश्न यह है कि जो एकादशांगधारियों और उनके पश्चात्के आचार्यों के समयोंमें अन्तर पड़ता है वह क्यों और किमप्रकार ?

कालसंबन्धी अंकोंपर विचार करनेसे ही स्पष्ट हो जाता है कि जहां पर अन्यत्र पांच एकादशांगधारियों और चार एकांगधारियोंका समय अलग अलग २२० और ११८ वर्ष बतलाया गया है वहां इस पट्टावलीमें उनका समय क्रमशः १२३ और ९७ वर्ष बतलाया है अर्थात् २२० वर्षके भीतर नौ ही आचार्य आ जाते हैं और आगे ११८ वर्षमें अन्य पांच आचार्य गिनाये गये हैं जिनके अन्तर्गत धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी हैं ।

जहां अनेक क्रमागत व्यक्तियोंका समय समष्टिरूपमें दिया जाता है वहां बहुधा ऐसी भूल हो जाया करती है । किंतु जहां एक एक व्यक्तिका काल निर्दिष्ट किया जाता है वहां ऐसी भूलकी संभावना बहुत कम हो जाती है । हिन्दु पुराणोंमें अनेक स्थानोंपर दो राजवंशोंका काल एक ही वंशके साथ दे दिया गया है । स्वयं महावीर तीर्थकरके निर्वाणमें पश्चात्के राजवंशोंका जो समय जैन ग्रंथोंमें पाया जाता है उसमें भी इसप्रकारका एक भूल हुई है, जिसके कारण वीरनिर्वाणके समयके संबन्धमें दो मान्यताये हो गई हैं जिनमें परस्पर ६० वर्षका अन्तर पड़ गया है । (देखो आगे वीरनिर्वाण संवत्) । प्रस्तुत परंपरामें इन २२० वर्षोंके कालमें भी ऐसा ही भ्रम हुआ प्रतीत होता है ।

यह भी प्रश्न उठता है कि यदि अर्हद्वाल आदि आचार्य अंगज्ञानाओंकी परंपरामें थे तो उनके नाम सर्वत्र परंपराओंमें क्यों नहीं रहे, इसका कारण अर्हद्वालिके द्वारा स्थापित किया गया संघभेद प्रतीत होता है । उनके पश्चात् प्रत्येक संघ अपनी अपनी परंपरा अलग रखने लगा, जिसमें स्वभावतः संघभेदके पश्चात्के केवल उन्हीं आचार्योंके नाम रखे जा सकते थे जो उसी संघके हों या जो संघभेदसे पूर्वके हों । अतः केवल लोहाय तककी ही परंपरा सर्वमान्य रही । संभव है कि इसी कारण काल-गणनामें भी वह गड़बड़ी आ गई हो, क्योंकि अंगज्ञानाओंकी परंपराको संघ-पक्षपातसे बचानेके लिये लेखकोंका यह प्रयत्न हो सकता है कि अंग-परंपराका काल ६८३ वर्ष ही बना रहे और उसमें अर्हद्वालि आदि संघ-भेदमें संबन्ध रखनेवाले आचार्य भी न दिखाये जायें ।

प्रश्न यह है कि क्या हम इस पट्टावलीको प्रमाण मान सकते हैं, विशेषतः जब कि उसकी बातें प्रस्तुत ग्रन्थों व श्रुतावतारादि अन्य प्रमाणोंके विरुद्ध जाती हैं ? इस पट्टावलीकी जांच करनेके लिये हमने सिद्धान्तभवन आराको उसकी मूल हस्तलिखित प्रति भेजनेके लिये लिखा,

किंतु वहांसे पं. भुजबलिजी शर्मा सूचित करते हैं कि बहुत खोज करने पर भी उस पद्यावलीकी मूल प्रति मिल नहीं रही है। ऐसी अवस्थामें हमें उसकी जांच मुद्रित पाठ परसे ही करनी पड़ती है। यह पद्यावली प्राकृतमें है और संभवतः एक प्रतिपरसे बिना कुछ संशोधनके छापाई गई होनेसे उसमें अनेक भाषादि-दोष हैं। इसलिये उस परसे उसकी रचनाके समयके सबन्धमें कुछ कहना अशक्य है। पद्यावलीके ऊपर जो तीन संस्कृत श्लोक हैं उनकी रचना बहुत शिथिल है। तीसरा श्लोक सदोष है। पर उन पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि उनका रचयिता स्वयं पद्यावलीकी रचना नहीं कर रहा, किंतु वह अपनी उस प्रस्तावनाके साथ एक प्राचीन पद्यावलीको प्रस्तुत कर रहा है। पद्यावलीको नन्दि आम्नाय, बलात्कार गण, सरस्वती गच्छ व कुन्दकुन्दान्वयकी कहनेका यह तो तात्पर्य हो ही नहीं सकता कि उसमें उल्लिखित आचार्य उस अन्वयमें कुन्द-कुन्दके पश्चात् हुए हैं, किंतु उसका अभिप्राय यही है कि लेखक उक्त अन्वयका था और ये सब आचार्य उक्त अन्वयमें मान जाते थे। इस पद्यावलीमें जो अंगविच्छेदका क्रम और उसकी काल-गणना पाई जाती है वह अन्यत्रकी मान्यताके विरुद्ध जाती है। किंतु उससे अकस्मात् अंगलोप-संबन्धी कठिनाई कुछ कम हो जाती है और जो पांच आचार्योंका २२० वर्षका काल असंभव नहीं तो दुःशक्य जंचना है उसका समाधान हो जाता है। पर यदि यह ठीक हो तो कहना पड़ेगा कि श्रुत-परम्पराके मंत्रन्धमे हरिवंशपुराणके कर्तामे लगाकर श्रुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दितकके सब आचार्योंने घोषा ग्वाया है और उन्हें वे प्रमाण उपलब्ध नहीं थे जो इस पद्यावलीके कर्ताको थे। समयाभावके कारण हम समय हम इसका और अधिक जांच पड़ताल नहीं कर सकते। किंतु माधक बाधक प्रमाणोंका संग्रह करके हमका निर्णय किये जानेकी आवश्यकता है।

यदि यह पद्यावली ठीक प्रमाणित हो जाय तो हमारे आचार्योंका समय बीर निर्वाणके पश्चात् ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ०.५ + २८ + २१ = ६१४ और ६८३ वर्षके भीतर पड़ता है।

धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि के समय पर प्रकाश डालनेवाला एक और प्रमाण है।

धरसेनकृत प्रस्तुत ग्रन्थकी उत्थानिकामें कहा गया है कि जब धरसेनाचार्य के पत्रके उत्तरमें **जोणिपाहुड** आम्नदेशसे दो माधु, जो पीछे पुष्पदन्त और भूतबलि कहलाये, उनके पास पहुंचे तब धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षाके लिये उन्हें कुछ मन्त्रविद्याएं सिद्ध करनेके लिये दीं। इस्से धरसेनाचार्यकी मन्त्रविद्यामें कुशलता सिद्ध होती है। अनेकान्त भाग २ के गत १ जुलाई के अंक ९ में श्रीयुक्त पं. जुगलकिशोरजी मुस्तारका लिखा हुआ योनिप्राभृत ग्रन्थका परिचय प्रकाशित हुआ है, जिससे ज्ञात होता है कि यह ग्रन्थ ८०० श्लोक प्रमाण प्राकृत गाथाओंमें है, उसका विषय मन्त्र-तन्त्रवाद है, तथा वह १५५६ वि. संवत्में लिखी गई बृहद्विष्णुणिका नामकी ग्रन्थ-सूचीके

आधारपर मे धरसेनद्वारा वीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् बना हुआ माना गया है। इस ग्रंथकी एक प्रति भांडारकर इंस्टीट्यूट पुनामें है, जिसे देखकर पं. वेचरदामजीने जो नोट्स लिये थे उन्हीं परसे मुस्तारजीने उक्त परिचय लिखा है। इस प्रतिमें ग्रंथका नाम तो योनिप्राभृत ही है किंतु उसके कर्ताका नाम पण्डसवण मुनि पाया जाता है। इन महामुनिने उसे कृष्णाण्डिनी महादेवीसे प्राप्त किया था और अपने शिष्य पुण्डंत और भूतबलिके लिये लिखा था। इन दो नामोंके कथनसे इस ग्रंथका धरसेनकृत होना बहुत संभव जंचता है। प्रज्ञाश्रमणत्व एक ऋद्धिका नाम है और उसके धारण करनेवाले मुनि प्रज्ञाश्रमण कहलाते थे। जोणिपाहुडकी इस प्रतिका लेखन-काल संवत् १५८२ है, अर्थात् वह चारसौ वर्षमें भी अधिक प्राचीन है। 'जोणिपाहुड' नामक ग्रंथका उल्लेख धवलामें भी आया है। जो इस प्रकार है—

‘जोणिपाहुडे भणिद-मंन-तंत-सत्तीआं योगलाणुभागो ति वेत्तव्वा’

(धवला. अ प्रति पत्र ११९८)

इससे स्पष्ट है कि योनिप्राभृत नामका मंत्रशास्त्रसंबन्धी कोई अत्यन्त प्राचीन ग्रंथ अवश्य है। उपर्युक्त अवस्थामें आचार्य धरसेननिर्मित योनिप्राभृत ग्रंथके होनमें अविश्वासका कोई कारण नहीं है। तथा बृहट्टिपणिकामें जो उसका रचनाकाल वीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् सूचित किया है वह भी गलत सिद्ध नहीं होता। अभी अभी अनेकान्त (वर्ष २, किरण १२, पृ. ६६६) में श्रीमान् पं. नाथृगमजी प्रेमीका 'योनिप्राभृत और प्रयोगमाला' शीर्षक लेख छपा है, जिसमें उन्होंने प्रमाण देकर बतलाया है कि भांडारकर इंस्टीट्यूटवाला 'योनिप्राभृत' और उसीके साथ गुंथा हुआ 'जगत्सूंदरी योगमात्रा' संभवतः हरिपेगकृत है, किन्तु हरिपेगके समयमें एक और प्राचीन योनिप्राभृत विद्यमान था। बृहट्टिपणिकाकी प्रामाणिकताके विषयमें प्रेमीजीने कहा है कि

१. योनिप्राभृतं त्रीरात् ६०० धाम्मेनम् । (बृहट्टिपणिका जे मा. म. १, २ (परिक्षिप्त)

२. धवलां पण्डमण्णांको नमस्कार किया है और अन्य ऋद्धियोंके साथ प्रज्ञाश्रमणत्व ऋद्धिका विवरण दिया है। यथा—

पणं पण्डमणण ॥ १८ ॥ आत्यत्तिकां वेत्तायकां कम्मजा पारिणाभिकां वेत्ति जत्तुविधा प्रज्ञा । एदंस्स पण्डसमणेस्स कम्मि गद्वणं । नटुण्ह पि गहणं । प्रज्ञा एव श्रवणं येषां ते प्रज्ञाश्रवणाः

धवला. अ. प्रति ६८४

जयधवलार्का प्रशस्तिमें कहा गया है कि वामेनके ज्ञानके प्रकाशका देखकर विद्वान् उन्हें भूतकवर्त्ता और प्रज्ञाश्रमण करने थे। यथा—

यमाहु. प्रस्फुरद्दोषदीधितिप्रसरोदयम् ।

भूतकवलिन प्रज्ञा. प्रज्ञाश्रवणसत्तमम् ॥ २२ ॥

तिलोयपण्णांत माथा ७० में कहा गया है कि प्रज्ञाश्रमणोंमें अन्तिम मुनि 'वज्रयज' नामके हुए। यथा—
पण्डसमणेस्स चरिमी बहरजसो नाम । (अनेकान्त, २, १२ पृ. ६६८)

‘ वह सूची एक श्वेतांबर विद्वान्ने प्रलेख ग्रंथ देखकर तैयार की थी और अभी तक वह बहुत ही प्रामाणिक समझी जाती है ’ । नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीके अनुसार धरसेनाका काल वीर निर्वाणसे ६२+१००+१८३+१२३+९७+२८+२१=६१४ वर्ष पश्चात् पड़ता है, अतः अपने पट्ट-कालसे १४ वर्ष पूर्व उन्होंने यह ग्रंथ रचा होगा । इस समीकरणसे प्राकृत पट्टावली और बृहद्विष्णु-णिकाके संकेत, इन दोनोंकी प्रामाणिकता सिद्ध होती है, क्योंकि, ये दोनों एक दूसरेसे स्वतंत्र आधारपर लिखे हुए प्रतीत होते हैं ।

पट्टखण्डागमके रचनाकाल पर कुछ प्रकाश कुन्दकुन्दाचार्यके संग्रन्धसे भी पड़ता है । कुन्दकुन्दकृत इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि जब कर्मप्राप्त और कपायप्राप्त दोनों परिकर्म पुस्तकाभूत हो चुके तब कोण्डकुन्दपुरमें पद्मनन्दि मुनिने, जिन्हें सिद्धान्तका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे मिला था, उन छह खण्डोंमेंसे प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामक बारह हजार श्लोक प्रमाण टीका-ग्रन्थ रचा । पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यका भी नाम था और श्रुतावतारमें कोण्डकुन्दपुरका उल्लेख आनेसे इसमें संदेह नहीं रहता कि यहां उन्हींसे अभिप्राय है । यद्यपि प्रो. उपाध्ये कुन्दकुन्दके ऐसं किसी ग्रन्थकी रचनाकी बातका प्रामाणिक नहीं स्वीकार करते, क्योंकि उन्हें ध्वला व जयधवलामें इनका कोई संकेत नहीं मिला । किंतु कुन्दकुन्दके सिद्धान्त ग्रंथोंपर टीका बनानेकी बात सर्वथा निर्मूल नहीं कही जा सकती, क्योंकि, जैसा कि हम अन्यत्र बता रहे हैं, परिकर्म नामक ग्रन्थके उल्लेख ध्वला व जयधवलामें अनेक जगह पाये जाते हैं ।

प्रो. उपाध्येने कुन्दकुन्दके लिये ईस्वीका प्रारम्भ काल, लगभग प्रथम दो शताब्दियोंके भीतरका समय, अनुमान किया है उससे भी पट्टखण्डागमकी रचनाका समय उपरोक्त टीका जंचना है ।

धरसेनाचार्य गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें रहते थे । यह स्थान काठियावाड़के अन्तर्गत है ।
भौगोलिक यह बाईसवें तीर्थंकर नेमिनाथकी निर्वाणभूमि होनेसे जैनियोंके लिये बहुत प्राचीन
उल्लेख कालसे अवतक महत्वपूर्ण है । मौर्य राजाओंके समयसे लगाकर गुप्त काल अर्थात् ४ थी, ५ वीं शताब्दितक इसका भारी महत्व रहा जैसा कि यहांपर एक ही चित्रान पर पाये गये अशोक मौर्य, रुद्रदामन और गुप्तवंशी स्कन्धगुप्तके समयके लेखोंसे पाया जाता है ।

धरसेनाचार्यने ‘ महिमा ’ में सम्मिलित संघको पत्र भेजा था जिससे महिमा किसी नगर या स्थान का नाम ज्ञात होता है, जो कि आन्ध्र देशके अन्तर्गत वेण्णाक नदीके तीरपर था । वेण्णा नामकी एक नदी बम्बई प्रान्तके सतारा जिलेमें है और उसी जिलेमें महिमानगढ़ नामका एक गांव भी है, जो हमारी महिमा नगरी हो सकता है । इससे अनुमानतः यहीं सतारा जिलेमें वह

जैन मुनियोंका सम्मेलन हुआ था। यदि यह अनुमान ठीक हो तो मानना पड़ेगा कि सतारा जिलेका भाग उस समय आन्ध्र देशके अन्तर्गत था। आन्ध्रोंका राज्य पुराणों व शिलादि लेखोंपरसे ईस्वी पूर्व २३२ से ई० सन् २२५ तक पाया जाता है। इसके पश्चात् कमसे कम इस भागपर आन्ध्रोंका अधिकार नहीं रहा। अतएव इस देशको आन्ध्र विषयान्तर्गत लेना इसी समयके भीतर माना जा सकता है। गिरिनगरसे लौटते हुए पुष्पदन्त और भूतबलिने जिस अंकुलेश्वर स्थानमें वर्षाकाल व्यतीत किया था वह निम्नदेह गुजरातमें भड़ोच जिलेका प्रसिद्ध नगर अंकलेश्वर ही होना चाहिये। वहांसे पुष्पदन्त जिस वनवास देशको गये वह उत्तर कर्नाटकका ही प्राचीन नाम है जो तुंगभद्रा और वरदा नदियोंके बीच बसा हुआ है। प्राचीन कालमें यहां कदम्ब वंशका राज्य था। जहां इसकी राजधानी 'वनवासि' थी वहां अब भी उस नामका एक ग्राम विद्यमान है। तथा भूतबलि जिस द्रमिल देशको गये वह दक्षिण भारतका वह भाग है जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और क मोरिन तक फैला हुआ है और जिसकी प्राचीन राजधानी कांचीपुरी थी। प्रस्तुत ग्रंथकी रचना-सम्बन्धी इन भौगोलिक सीमाओंसे स्पष्ट जाना जाता है कि उस प्राचीन कालमें कटियावाड़से लगाकर देशके दक्षिणतम भाग तक जैन मुनियोंका प्रचुरतासे विहार होता था और उनके बीच पारस्परिक धार्मिक व साहाय्यिक आदान-प्रदान सुचारुरूपसे चलता था। यह परिस्थिति विक्रमकी दूसरी शताब्दितक के समयका संकेत करती है।

६. वीर-निर्वाण-काल

पूर्वोक्त प्रकार से पट्टखंडागमकी रचनाका समय वीरनिर्वाणके पश्चात् सातवीं शताब्दिके अन्तिम या आठवीं शताब्दिके प्रारम्भिक भागमें पड़ता है। अब प्रश्न यह उपस्थित होता है कि महावीर भगवानका निर्वाणकाल क्या है ?

जैनियोंमें एक वीरनिर्वाण संवत् प्रचलित है जिसका इस समय २४६५ वां वर्ष चालू है। इसे लिखते समय मेरे सन्मुख 'जैनमित्र' का ता. १४ सितम्बर १९३९ का अंक प्रस्तुत है जिसपर वीर सं. २४६५ भादों सुदी १, दिया हुआ है। यह संवत् वीरनिर्वाण दिवस अर्थात् पूर्णिमान्त मास-गणनाके अनुसार कार्तिक कृष्ण पक्ष १४ के पश्चात् बदलता है। अतः आगामी नवम्बर ११ सन् १९३९ से निर्वाण संवत् २४६६ प्रारम्भ हो जायगा। इस समय विक्रम संवत् १९९६ प्रचलित है और यह चैत्र शुक्ल पक्षसे प्रारम्भ होता है। इसके अनुसार निर्वाण संवत् और विक्रम संवत् में २४६६-१९९६=४७० वर्ष का अन्तर है। दोनों संवत्तोंके प्रारम्भ मासमें भेद होनेसे कुछ मासोंमें यह अन्तर ४६९ वर्ष आता है जैसा कि वर्तमान में। अतः इस मान्यताके अनुसार महावीरका निर्वाण विक्रम संवत्से कुछ मास कम ४७० वर्ष पूर्व हुआ।

किन्तु विक्रम संवत्के प्रारम्भके सम्बन्धमें प्राचीन कालसे बहुत मतभेद चला आ रहा है जिसके कारण वीरनिर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ गड़बड़ी और मतभेद उत्पन्न हो गया है । उदाहरणार्थ, जो नन्दिसंघ की प्राकृत पद्यावली ऊपर उद्धृत की गई है उसमें वीरनिर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ, ऐसा कहा गया है, और चूंकि ४७० वर्षका ही अन्तर प्रचलित निर्वाण संवत् और विक्रम संवत्में पाया जाता है, इससे प्रतीत होता है कि विक्रम संवत् विक्रमके जन्मसे ही प्रारम्भ हो गया था । किन्तु मेरुतुंगकृत स्थविरावली^१ तथागच्छ पद्यावली,^२ जिनप्रभसरिकृत पावापुरीकल्प,^३ प्रभाचन्द्रसरिकृत प्रभावकचरित आदि ग्रंथोंमें उल्लेख है कि विक्रम संवत् का प्रारम्भ विक्रम गजाके राज्यकालसे या उसमें भी कुछ पश्चात् प्रारम्भ हुआ ।

श्रीयुत् बॅरिस्टर काशीप्रसादजी जायसवालने इसी मतको मान देकर निश्चित किया कि चूंकि जैन ग्रंथोंमें ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ कहा गया है और चूंकि विक्रमका राज्यारंभ उनकी १८ वर्षकी आयुमें होना पाया जाता है, अतः वीर निर्वाणका ठीक समय जाननेके लिये ४७० वर्षमें १८ वर्ष और जोड़ना चाहिये अर्थात् प्रचलित विक्रम संवत्से ४८८ वर्ष पूर्व महावीरका निर्वाण हुआ ।

एक और तीसरा मत हेमचंद्राचार्य के उल्लेखपरसे प्रारम्भ हो गया है । हेमचन्द्रन अपने परिशिष्ट पर्वमें कहा है कि महावीरकी मूर्ति से १५५ वर्ष जाने पर चन्द्रगुप्त राजा हुआ । यहाँ उनका तात्पर्य स्पष्टतः चन्द्रगुप्त मौर्यसे है । और चूंकि चन्द्रगुप्तसे लगाकर विक्रमतक का काल सर्वत्र २५५ वर्ष पाया जाता है, अतः वीर निर्वाणका समय विक्रमसे २५५ + १५५ = ४१० वर्ष पूर्व ठहरा । इस मतके अनुसार ४७० से ६० वर्ष घटा देनेसे ठीक विक्रम पूर्व वीर निर्वाण काल ठहरता है । पाश्चिमिक विद्वानों, जैसे डॉ. याकोबी^४ डॉ. चार्लेटियर^५ आदिने इसी मत का प्रतिपादन किया है और इवर मुनि कल्याणविजयजीने^६ भी इसी मतकी पुष्टि की है ।

१. विक्कमन्-उज्जरमा पुरां सिरि वीर-णिन्वई भणिया । मुब्ब-मुणि-वेय-ज्जत्तो विक्कम-कालाउ जिणकालो ॥

(मेरुतुंग-स्थविरावली)

२. तद्वाच्यं तु श्रीवारात रातति-वर्ष शत-चतुष्टये ४७० संजातम् । (तथागच्छ पद्यावली)

३. महं मुख-गमणाओ पालय नद-चंदगुत्ताइ-राईसु वालीणंमु चउसयसचरेहि वासेहि विक्कमाइच्चो राया होहा । (जिनप्रभमूरि पावापुरीकल्प)

४. इतः श्रीविक्रमादित्यः शास्त्रयन्ता नराधिपः । अन्त्यां पृथिवी कुर्वन् प्रवर्तयति वत्सरम् ॥

(प्रभाचन्द्रसरि-प्रभावकचरित)

५. Bihar and Orissa Research Society Journal, 1915.

६. एव च श्रीमहावीरमुनेर्वर्षशत गते । पंचपचाशदधिकं चन्द्रगुप्तोऽभवन्नृपः ॥

(परिशिष्ट-पर्व)

७. Sacred books of the East XXII.

८. Indian Antiquary XLIII.

९. ' वीर निर्वाण संवत् और जैनकालगणना, ' संवत् १९८७.

किन्तु दिगम्बर सम्प्रदायमें जो उल्लेख मिलते हैं वे इस उल्लेखनको बहुत कुछ सुलझा देते हैं । इन उल्लेखोंके अनुसार शक संवत्की उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे कुछ मास अधिक ६०५ वर्ष पश्चात् हुई तथा जो विक्रम संवत् प्रचलित है और जिमका अन्तर वीरनिर्वाण कालसे ४७० वर्ष पड़ता है उसका प्रारम्भ विक्रमके जन्म या राज्यकालसे नहीं किन्तु विक्रमकी मृत्युसे हुआ था । ये उल्लेख उपर्युक्त उल्लेखोंकी अपेक्षा अधिक प्राचीन भी हैं । उससे पूर्व प्रचलित वीर और बुद्धके निर्वाण संवत् मृत्युकालसेही सम्बद्ध पाये जाते हैं ।

इन उल्लेखोंसे पूर्वोक्त उल्लेखन इसप्रकार सुलझती है । प्रथम शक संवत् की लीजिये । यह वीर निर्वाणसे ६०५ वर्ष पश्चात् चला । प्रचलित विक्रम संवत् और शक संवत् में १३५ वर्ष का अन्तर पाया जाता है । अतः इस मतके अनुसार विक्रम संवत् का प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ६०५-१३५=४७० वर्ष पश्चात् हुआ । अब विक्रम संवत् पर विचार कीजिये जो विक्रमकी मृत्युसे प्रारम्भ हुआ । मेरुतुगाचार्यने विक्रमका राज्यकाल ६० वर्ष कहा है, अतएव ४७० वर्षमेंसे ये ६० वर्ष निकाल देनेसे विक्रम के राज्यका प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् सिद्ध होता है । इसप्रकार हेमचन्द्रके उल्लेखानुसार जो वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् विक्रमका

१. णिव्वाणं वीरजिणं उ वास-सदम पचवरिसेसु । पणमासेसु गदंम सजादा सगणिओ अहवा ॥

(तिळोयपण्णत्ति)

वर्षाणा षट्शती यत्तवा पचासा मासपंचकम । माणि गत मरावीर शकराजस्ततोऽभवत् ॥

(जिनसेन हरिवंशपुराण)

पण उम्सयवस्म पणमाम जद गमिय वीरणि उइदो । मगराजो

. ॥ ८१० ॥

(नेमिचन्द्र-विलोकसार)

एसा वीरजिणदि-णिव्वाण-गद-दिवसादो जाव सगकालस्स श्रादा होदि । तावदिअ-मालो कुदा ६०५-१, एदम्मि काले सग-णदि-कालम्म पविस्सत्ते वट्ठमाणजिण-णिमुदि कालागमणादा । उच च—

पच य मासा पच य वासा छब्बेव होति वाममया । मगरकलिण य सहिया भावियन्वा तदा रासा ॥

२. छत्तासे वरिस सए विक्कमरायस्स मरण पत्तस्स । सोरट्टे वलहीए उपाण्णो सेवडो सधो ॥११॥

पच-सए छब्बासे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । दक्खिण महुरा जादा दाविट्ठसधो महामाहो ॥२८॥

सत्तसए तेवण्णे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । णदिअटे वरगामे कट्टो सधो मुण्येयव्वो ॥ ३८ ॥

(देवसेन-दर्शनसार)

सषट्तिशे शतेऽब्दानां मृते विक्रमराजनि । सागरे वट्ठमापुर्याममृतकृत्यते मया ॥

(वामदेव-भावसंग्रह)

समारुहे पूत-त्रिदशवसतिं विक्रमनृपे । सहस्रे वर्षाणा प्रभवति हि पचाशदधिके ।

समाप्त पचम्यामवति धरिणी मुंजनृपता । सिने पक्षे पोषे वधहितमिदं शाश्वतमनघम् ॥

(अमितगति-सुभाषितरत्नसंदोह)

मृते विक्रम-भूपाले सप्तविंशति संयुते । दशपंचशतेऽब्दानामतीति नृणतापरम् ॥ १५७ ॥

(रत्ननिधि-भद्रबाहुचरित)

३. विक्रमस्य राज्य ६० वर्षाणि । (मेरुतुंग-विचारयोगी, पृष्ठ ३, जे. सा. सशोधक २)

राज्य प्रारम्भ माना गया है वह ठीक बैठ जाता है, किंतु उसे विक्रम संवत्का प्रारम्भ नहीं समझना चाहिये । जिन मतोंमें विक्रमके राज्यसे पूर्व या जन्मसे पूर्व ४७० वर्ष बतलाये गये हैं उनमें विक्रमके जन्म, राज्यकाल व मृत्युके समयसे संवत्-प्रारंभके सम्बन्धमें लेखकोंकी भ्रान्ति ज्ञात होती है । भ्रान्तिका एक दूसरा भी कारण हुआ है । हेमचन्द्रने वीरनिर्वाणसे नन्द राजातक ६० वर्षका अन्तर बतलाया है और चन्द्रगुप्त मौर्य तक १५५ वर्षका । इसप्रकार नन्दोंका राज्यकाल ९५ वर्ष पड़ता है । किंतु अन्य लेखकोंने चन्द्रगुप्तके राज्यकाल तकके १५५ वर्षोंको नन्दवंशका ही काल मान लिया है और उससे पूर्व ६० वर्षोंको नन्दकाल तक भी कायम रखा है । इसप्रकार जो ६० वर्ष बढ़ गये उसे उन्होंने अन्तमें विक्रमकालमें घटाकर जन्म या राज्यकाल से ही संवत्का प्रारम्भ मान लिया और इसप्रकार ४७० वर्षकी संख्या कायम रखी । इस मत का प्रतिपादन पं. जुगलकिशोरजी मुन्तारने किया है ।

इस मतका बुद्धिनिर्माण व आचार्य-परम्पराकी गणना आदिसे कैसा सम्बन्ध बैठता है, यह पुनः विवादास्पद विषय है जिसका स्वतंत्रतासे विचार करना आवश्यक है । यहां पर तो प्रस्तुत प्रमाणों पर से यह मान लेनेमें आपत्ति नहीं कि वीर-निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमकी मृत्युके साथ प्रचलित विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ । अतः प्रस्तुत पट्खंडागमका रचना काल विक्रम संवत् ६१४ - ४७० = १४४, शक संवत् ६१४ - ६०५ = ९ तथा ईस्वी सन् ६१४ - ५२७ = ८७ के पश्चात् पड़ता है ।

७. पट्खण्डागमकी टीका धवलाके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथ धवलांक अन्तमें निम्न नौ गाथाएं पाई जाती हैं जो इसके रचयिताकी प्रशस्ति हैं—

धवलाकी अन्निम प्रशस्ति

जस्स सेसाण (पसाण) मए सिद्धंतमिदं हि अहिलहुंदी (अहिलहुंद) ।

महु सो एलाइरियो पसियउ वरवीरसेणम्स ॥ १ ॥

वंशमि उसहसेण तिहुवण-जिय-बंधव सिवं सतं ।

णाण-किरणावहासिय-सयल-इयर-तम-पणासियं दिट्ठं ॥ २ ॥

अरहंतपदो (अरहंतो) भगवंतो सिद्धा सिद्धा पसिद्ध आइरिया ।

साहू साहू य महं पसियंतु भडारया सब्बे ॥ ३ ॥

अञ्जज्जणदिसिस्सेणुज्जुव-कम्मस्स चंदसेणेस्स ।
 तह णत्तुवेण पंचत्थुहण्यंभाणुणा मुणिणा ॥ ४ ॥
 सिद्धंत-छंद-जोइस-वायरण-पमाण-सत्थ-णिवुणेण ।
 भट्टारण टीका लिहिंसा वीरसेणेण ॥ ५ ॥
 अट्ठनीसब्धि सासिय विक्कमरायब्धि एसु संगरमो । (?)
 पासे सुतेरसीए भाव-विलगे धवल-पक्खे ॥ ६ ॥
 जगतुंगदेवरज्जे रियग्धि कुंमग्धि राहणा कोणे ।
 सूरु तुलाए सेते गुरुग्धि कुलविल्लण होत्ते ॥ ७ ॥
 चावग्धि वरणियुत्ते सिंघे सुक्कम्मि णेमिचंदम्मि ।
 कत्तियमासे एसा टीका हु समाणिआ धवला ॥ ८ ॥
 वोद्दणराय-णरिंदे णरिंदे-चूडामाणिग्धि मुंजते ।
 सिद्धंतगंथमत्थिय गुरुणसाएण विगत्ता सा ॥ ९ ॥

दुर्भाग्यतः इस प्रशस्तिका पाठ अनंक जगह अशुद्ध है जिसे उपलब्ध अनंक प्रतियोंके मिलानमे भी अभीतक हम पूरी तरह शुद्ध नहीं कर सके । तो भी इस प्रशस्तिसे टीकाकार टीकाकारके विषयमें हमें बहुतसी ज्ञातव्य बातें विदित हो जाती हैं । पहली गाथासे स्पष्ट है कि इस टीकाके रचयिताका नाम वीरसेन है और उनके गुरुका नाम एलाचार्य । फिर चौथी गाथामें वीरसेनके गुरुका नाम आर्यनन्दि और दादा गुरुका नाम चन्द्रसेन कहा गया है । संभवतः एलाचार्य उनके विद्यागुरु और आर्यनन्दि दीक्षागुरु थे । इसी गाथामें उनकी शाखाका नाम भी पंचस्तूपान्वय दिया है । पांचवी गाथामें कहा गया है कि इस टीकाके कर्ता वीरसेन सिद्धांत, छंद, ज्योतिष, व्याकरण और प्रमाण अर्थात् न्याय, इन शास्त्रोंमें निपुण थे और भट्टारक पदसे विभूषित थे । आगेकी तीन अर्थात् ६ से ८ वीं तककी गाथाओंमें इस टीकाका नाम ' धवला ' दिया गया है और उसके समाप्त होनेका समय वर्ष, मास, पक्ष, तिथि, नक्षत्र व अन्य ज्योतिषसंबन्धी योगोंके सहित दिया है और जगतुंगदेव के राज्यका भी उल्लेख किया है । अन्तिम अर्थात् ९ वीं गाथामें पुनः राजाका नाम दिया है जो प्रतियोंमें ' वोद्दणराय ' पढ़ा जाता है । वे नरेन्द्रचूडामणि थे । उन्हींके राज्यमें सिद्धान्त ग्रन्थके ऊपर गुरुके प्रसादसे देखकरने इस टीकाकी रचना की ।

द्वितीय सिद्धान्त ग्रन्थ कपायप्राप्तकी टीका ' जयधवला ' का भी एक भाग इन्हीं वीरसेनाचार्यका लिखा हुआ है । शेष भाग उनके शिष्य जिनसेनने पूरा किया था । उसकी प्रश-

स्तिमें भी वीरसेनके संबन्धमें प्रायः ये ही बातें कही गई हैं । चूंकि वह प्रशस्ति ' उनके शिष्यद्वारा लिखी गई है अतएव उसमें उनकी कीर्ति विशेष रूपसे वर्णित पाई जाती है । वहां उन्हें साक्षात् केवलीके समान समस्त विश्वके पारदर्शी कहा है । उनकी दाणी पट्खण्ड आगममें अस्खलित रूपसे प्रवृत्त होती थी । उनकी सर्वार्थगामिनी नैसर्गिक प्रज्ञाको देखकर सर्वज्ञकी सत्तामें किसी मनीषीको शंका नहीं रही थी । विद्वान् लोग उनकी ज्ञानरूपी किरणोंके प्रसारको देखकर उन्हें प्रज्ञाश्रमणोंमें श्रेष्ठ आचार्य और श्रुतकेवली कहते थे । सिद्धान्तरूपी समुद्रके जलसे उनकी बुद्धि शुद्ध हुई थी जिससे वे तीव्रबुद्धि प्रत्येकबुद्धिसे भी स्पर्धा करते थे । उनके विषयमें एक मार्मिक बात यह कही गई है कि उन्होंने चिरंतन कालकी पुस्तकों (अर्थात् पुस्तकारूढ सिद्धांतों) की गूब पुष्टि की और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-पाठियोंमें बड़ गये । इसमें सन्देह नहीं कि वीरसेनकी इस टीकाने इन आगम-सूत्रोंको चमका दिया और अपनेसे पूर्वकी अनेक टीकाओंको अस्तमित कर दिया ।

जिनसेनने अपने आदिपुराणमें भी गुरु वीरसेनकी स्तुति की है और उनकी भट्टारक पदवीका उल्लेख किया है । उन्हें वादि-वृन्दारक मुनि कहा है, उनकी लोकविज्ञता, कविव्यशक्ति और वाचस्पतिके समान वाग्मिताकी प्रशंसा की है, उन्हें सिद्धान्तोपनिबन्धकर्ता कहा है तथा उनकी ' धवला ' भारतीको भुवनव्यापिनी कहा है ।

१. भयादावारसनस्य वीरसनस्य शासनम् । शासनं वीरसेनस्य वीरसेन कृशेशयम् ॥ १७ ॥
 आसीदासीददासन्नम यमस्वप्नमद्वर्ताम । मुदती कर्तुर्मांशा य शशाक इव पुच्छल ॥ १८ ॥
 श्रीवीरसेन इ यात्तमट्टाकपृथग्प्रथ । पारम्पराधिविश्राना साक्षादिव स केवली ॥ १९ ॥
 प्राणितप्राणिसपत्तिरात्राताशेषगोचरा । भारती भारतीवाज्ञा पट्खण्ड यस्य नाम्बल्लन ॥ २० ॥
 यस्य नमोऽस्मै प्रज्ञा सर्वार्थगामिनाम् । जाता सर्वज्ञसद्भा नरारका मनीषिण ॥ २१ ॥
 य प्राह प्रस्फुरद्बोधदीधितिप्रमरोदयम् । श्रुतकेवलिन प्राज्ञा प्रज्ञाश्रमणसत्तमम् ॥ २२ ॥
 प्रमिद्ध सिद्धसिद्धान्तवाधवाधातुशुद्धि । सार्द्धं प्रत्येकबुद्धेर्य स्पर्धते धीद्विबुद्धिभि ॥ २३ ॥
 पुस्तकानां चिरवानां गुणवमिह कुर्वता । येनातिशयिताः पुनः सव पुस्तकशिरयः ॥ २४ ॥
 यन्मन्तोऽपिभक्तिर्गर्भं यामांजानि बोधयन् । यद्योतिष्ठ मर्ननेन पचस्तूपाव्यवारे ॥ २५ ॥
 प्रशियश्चन्द्रसेनस्य य शिष्याऽयार्यनन्दिनाम् । कुल गणं च मन्तानं स्वगणकदजिञ्जलन ॥ २६ ॥
 तस्य शिष्यो भवत्तर्जमान जिनमेनसमिद्धधा । (जयधवला-प्रशस्ति)
२. श्री वीरसेन इत्यात् भट्टारकपृथग्प्रथ । स न पुनानुपूतासा वादिवृन्दारको मुनि ॥ २७ ॥
 लोकवि व कवित्वं च स्थित भट्टारके द्रव्यम् । वाग्मिता वाग्मिनी यस्य वाचा वाचस्पतेरपि ॥ २८ ॥
 सिद्धान्तोपनिबन्धानां विधातुर्मदगुरोश्चिरम् । मन्मन सरसि स्थेयान्मृदुपादकुशेशयम् ॥ २९ ॥
 धवला भारती तस्य कीर्ति च शुचि निर्मलाम् । धवलीकृतनि शेषभुवनं ता नमाम्यहम् ॥ ३० ॥

इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें वीरसेनद्वारा धवला और जयधवला टीका लिखे जानेका इसप्रकार वृत्तान्त दिया है । वृषदेव गुरुद्वारा सिद्धान्त ग्रंथोंकी टीका लिखे जानेके कितने ही काल पश्चात् सिद्धान्तोंके तत्त्वज्ञ श्रीमान् एलाचार्य हुए जो चित्रकूटपुरमें निवास करते थे । उनके पास वीरसेन गुरुने समस्त सिद्धान्तका अध्ययन किया और ऊपरके निबन्धनादि आठ अधिकार लिखे । फिर गुरुकी अनुज्ञा पाकर वे वाटग्राममें आये और वहाँके आनतेन्द्रद्वारा बनवाये हुए जिनालयमें ठहरे । वहाँ उन्हें व्याख्याप्रज्ञप्ति (वृषदेव गुरुकी बनाई हुई टीका) प्राप्त हो गई । फिर उन्होंने ऊपरके बन्धनादि अठारह अधिकार पूरे करके सत्कर्म नामका छठवां खण्ड संक्षेपसे तैयार किया और इसप्रकार छह खण्डोंकी ७२ हजार श्लोक प्रमाण प्राकृत और संस्कृत मिश्रित धवला टीका लिखी । तत्पश्चात् कपायप्राप्तकी चार विभक्तियोंकी २० हजार श्लोक प्रमाण टीका लिखनेके पश्चात् ही वे स्वर्गवासी हो गये । तब उनके शिष्य जयसेन (जिनसेन) गुरुने ४० हजार श्लोक प्रमाण टीका और लिखकर उसे पूरा किया । इसप्रकार जयधवला ६० हजार श्लोक-प्रमाण तैयार हुई ।

वीरसेन स्वामीकी अन्य कोई रचना हमें प्राप्त नहीं हुई और यह स्यामायिक ही है, क्योंकि उनका समस्त सज्ञान अवस्थाका जीवन निश्चयतः इन सिद्धान्त ग्रंथोंके अध्ययन, संकलन और टीका-लेखनमें ही बीता होगा । उनके कुलज्ञ शिष्य जिनसेनाचार्यने उन्हें जिन विशेषणों और पदवियोंसे अलंकृत किया है उन सर्वके पोषक प्रमाण उनकी धवला और जयधवला टीकामें प्रचुरतासे पाये जाते हैं । उनकी सूक्ष्म मार्मिक बुद्धि, अपार पाण्डित्य, विशाल स्मृति और अनुपम व्यासंग उनकी रचनाके पृष्ठ पृष्ठ पर झलक रहे हैं । उनकी उपलब्ध रचना ७२ + २० = ९२ हजार श्लोक प्रमाण है । महाभारत शतसाहस्री अर्थात् एक लाख श्लोक-प्रमाण होनेसे संसारका सबसे बड़ा काव्य समझा जाता है । पर वह सब एक व्यक्तिकी रचना नहीं है । वीरसेनकी रचना मात्रामें शतसाहस्री महाभारतसे थोड़ी ही कम है, पर वह उन्हीं एक व्यक्तिके परिश्रमका फल

१. कालं गते कियं यापि तत पुनश्चित्रकूटपुरात् । श्रीमानेलाचार्या वृष सिद्धान्ततत्त्वज्ञ ॥ १७७ ॥
- तस्य सर्वापि सकल सिद्धान्तमधीत्य वीरसेनगुरुः । उपरितमनिबन्धनाधिकारानष्ट च लिलेख ॥ १७८ ॥
- आगत्य चित्रकूटात्ततः स भगवा-गरेरनज्ञानात् । वाटग्रामे चाग्रानतेन्द्रकृतजिनगृहे स्थित्वा ॥ १७९ ॥
- व्याख्याप्रज्ञप्तिमवाप्य पूर्वषट्खण्डतन्मतस्तस्मिन् । उपरितमबन्धनायधिकारेष्टादशविकल्पैः ॥ १८० ॥
- सत्कर्मनामधेयं षष्ट खण्डं विधाय संक्षिप्य । इति षण्णां खण्डानां ग्रथसहस्रैद्विसप्तत्या ॥ १८१ ॥
- प्राकृत-संस्कृत-भाषा मिथौ टीकां बिलिख्य धवलाख्याम् । जयधवलां च कपायप्राप्तके चतुष्पणां

विभक्तीनाम् ॥ १८२ ॥

विशतिसहस्रपदग्रन्थरचनया सयुतां विरच्य दिवम् । यातस्ततः पुनस्तच्छिष्यो जयसेन (जिनसेन) —

गुण्यामा ॥ १८३ ॥

तच्छेषं च-वाग्विशता सहस्रैः समापितवान् । जयधवलैर्षष्टिसहस्रग्रन्थोऽभवद्वटीका ॥ १८४ ॥

है। धन्य है वीरसेन स्थायीकी अपार प्रशा और अनुपम साहित्यिक परिश्रमको। उनके विषयमें भव-भूति कविके वे शब्द याद आते हैं

उत्पल्यतेऽस्मि मम कोऽपि समानधर्मा,
फालो ह्ययं निरवधिर्विपुला च पृथ्वी ।

वीरसेनाचार्यका समय निश्चित है। उनकी अपूर्णटीका जयधवलाको उनके शिष्य वीरसेनाचार्यका जिनसेनने शक सं० ७५९ की फाल्गुन शुक्ल दशमी तिथिको पूर्ण की थी और उस समय अमोघवर्षका राज्य था। मान्यखेटके राष्ट्रकूट नरेश अमोघवर्ष प्रथमके उल्लेख उनके समयके ताम्रपटोंमें शक सं० ७३७ से लगाकर ७८८ तक अर्थात् उनके राज्यके ५२ वीं वर्ष तकके मिलते हैं। अतः जयधवला टीका अमोघवर्षके राज्यके २३ वीं वर्ष में समाप्त हुई सिद्ध होती है। स्पष्टतः इससे कई वर्ष पूर्व धवला टीका समाप्त हो चुकी थी और वीरसेनाचार्य स्वर्गवासी हो चुके थे।

धवला टीकाके अन्तकी जो प्रशस्ति स्वयं वीरसेनाचार्यकी लिखी हुई हम ऊपर उद्धृत कर आये हैं उसकी छटवीं गायामे उस टीकाकी समाप्तिके सूचक कालका निर्देश है। किंतु दुर्भाग्यतः हमारी उपलब्ध प्रतियामे उसका पाठ बहुत अष्ट है इससे वहां अंकित वर्षका टीका निश्चय नहीं होता। किंतु उसमें जगतुंगदेवके राज्यका स्पष्ट उल्लेख है। राष्ट्रकूट नरेशोंमें जगतुंग उपाधि अनेक राजाओंकी पाई जाती है। इनमेंसे प्रथम जगतुंग गोविंद तृतीय थे जिनके ताम्रपट शक संवत् ७१६ से ७३५ तकके मिले हैं। इन्हींके पुत्र अमोघवर्ष प्रथम थे जिनके राज्यमें जयधवला टीका जिनसेन द्वारा समाप्त हुई। अतएव यह स्पष्ट है कि धवला टीका प्रशस्तिमें इन्हीं गोविन्दराज जगतुंगका उल्लेख होना चाहिये।

१. इति श्रीवीरसेनीया टीका स्वार्थदक्षिणी । वाटग्रामपुरे श्रीमदगर्जरार्यानुपालिते ॥ ६ ॥
फाल्गुने मासि पूर्वाङ्के दशम्यां शक्रपक्षके । प्रवर्द्धमानप्रजोरुनन्दीश्वरमहोन्मये ॥ ७ ॥
अमोघवर्षराजेन्द्रराज्यप्राप्त्यगुणोदया । निष्ठिता प्रचय यायादाकृपात्तमनल्पिका ॥ ८ ॥
एकोनपष्टिसमधिकसप्तशताब्देण शकनरेन्द्रस्य । समर्तानपु समाता जयधवला प्राश्रुतव्याख्या ॥ ९ ॥

जयधवला प्रशस्ति

२. Altekar: The Rashtrakutas and their times, p. 71. Dr. Altekar, on page 87 of his book says "His (Amoghavarsha's) latest known date is Phalguana S'uddha 10, S'aka 799 (i. e. March 878 A. D.), when the Jayadhavala tika of Virasena was finished. This is a gross mistake. He has wrongly taken S'aka 759 to be saka 799.

३. रंज. भारतके प्राचीन राजवंश. ३. पृ. ३६, ६५-६७.

अब कुछ प्रशस्तिका उन शंकास्पद गाथाओपर विचार कीजिये । गाथा नं. ६ में ' अट्टतीसम्हि ' और ' विक्रमराजम्हि ' स्पष्ट है । शताब्दीकी मचनके अभावमें अट्टतीसवां वर्ष हम जगतुंगदेवके राज्यका ले सकते थे । किन्तु न तो उसका विक्रमराजसे कुछ संबन्ध बैठता और न जगतुंगका राज्य ही ३८ वर्ष रहा । जैसा हम ऊपर बतला चुके हैं उनका राज्य केवल २० वर्ष के लगभग रहा था । अतएव इस ३८ वर्ष का संबन्ध विक्रमसेही होना चाहिये । गाथामें शतसूचक शब्द गट्ठवर्धमे हैं । किन्तु जान पड़ता है लेखकका तात्पर्य कुछ सौ ३८ वर्ष विक्रम संबत्के कहनेका है । किन्तु विक्रम संबत्के अनुसार जगतुंगका राज्य ८५१ से ८७० के लगभग आता है । अतः उसके अनुसार ३८ के अंकका कुछ सार्थकता नहीं बैठती । यह भी कुछ साधारण नहीं जान पड़ता कि बीरमेनेने यहा विक्रम संबतका उल्लेख किया हो । उन्होंने जहां जहां वीर निर्वाणका काल-गणना दी है वहां शक-कालका ही उल्लेख किया है । उनके शिष्य जिनसेनेने जयधवलकी समाप्तिका काल शक गणनानुसार ही सूचित किया है । दक्षिणके प्रायः समस्त जैन लेखकोंने शककालका ही उल्लेख किया है । ऐसी अवस्थामें आश्चर्य नहीं जो यहा भी लेखकका अभिप्राय शक कालसे हो । यदि हम उक्त मन्था ३८ के साथ सातसौ और मिला दे और ७३८ शक संबतके ले तो यह काल जगतुंगके ज्ञात काल अर्थात् शक म्वत ७३५ के बहुत समीप आ जाता है ।

अब प्रश्न यह है कि जब गाथामें विक्रमराजका स्पष्ट उल्लेख है तब हम उसे शक संबत् अनुमान कैसे कर सकते हैं ? पर गोज करनेसे जान पड़ता है कि अनेक जैन लेखकोंने प्राचीन कालसे शक कालके साथ ही विक्रमका नाम जोड़ रक्खा है । अकलेकचरितमें अकलकके बौद्धोंके साथ शास्त्रार्थका समय इसप्रकार बतलाया है ।

विक्रमांकशकाब्दीयशतसत्प्रमात्रुणि ।

कालेऽकलङ्कयतिनो बौद्धैवादी महानभूत् ॥

अद्यपि इस विषयमें मतभेद है कि यहा लेखकका अभिप्राय विक्रम संबत से है या शकसे, किन्तु यह तो स्पष्ट है कि विक्रम और शकका संबन्ध एक ही काल गणनामें जोड़ा गया है । यह भ्रमवश हो और चाहे किसी मान्यतानुसार । यह भी बात नहीं है कि अकेला ही इस-प्रकारका उदाहरण हो । त्रिलोकसारकी गाथा न. ८५० की टीका करते हुए टीकाकार श्री माधवचन्द्र त्रैविद्य लिखते हैं—

‘ श्रीवीरनाथनिवृत्तेः सकाशात् पंचोत्तरपटशतवर्षाणि (६०५) पचमासयुतानि गत्वा पश्चात् विक्रमांकशकराजो जायते । तत् उपरि चतुर्णवत्युत्तरत्रिंशत् (३९४) वर्षाणि सप्तमामाधिकानि गत्वा पश्चात् कल्पा जायते ’ ।

यहां विक्रमांक शकराजका उल्लेख है और उसका तात्पर्य स्पष्टतः शकसंवत्के संस्था-
पकसे है। उक्त अवतरणपर डा. पाठकने टिप्पणी की है कि यह उल्लेख त्रुटि-पूर्ण है। उन्होंने ऐसा
समझकर यह कहा ज्ञात होता है कि उस शब्दका तात्पर्य विक्रम संवत्से ही हो सकता है। किंतु
ऐसा नहीं है। शक संवत्की सूचनामें ही लेखकने विक्रमका नाम जोड़ा है, और उसे शकराजकी
उपाधि कहा है जो सर्वथा संभव है। शक और विक्रमके संबन्धकी कालगणनाके विषयमें जैन
लेखकोंमें कुछ भ्रम रहा है यह तो अवश्य है। त्रिलोकप्रज्ञसिमें जो शककी उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे
४६१ वर्ष पश्चात् या विकल्पसे ६०५ वर्ष पश्चात् बतलाई गई है उसमें यही भ्रम या मान्यता
कार्यकारी है, क्योंकि, वीर नि. से ४६१ वां वर्ष विक्रमके राज्यमें पड़ता है और ६०५ वर्षसे
शककाल प्रारंभ होता है। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत गाथामें यदि 'विक्रमरायम्हि' से शकसंवत्की
सूचना ही हो तो हम कह सकते हैं कि उस गाथाके कुछ पाठमें ध्वलाके समाप्त होनेका समय
शक संवत् ७३८ निर्दिष्ट रहा है।

इस निर्णयमें एक कठिनाई उपस्थित होती है। शक संवत् ७३८ में लिखे गये नव-
सारीके ताम्रपटमें जगतुंगके उत्तराधिकारी अमोघवर्षके राज्यका उल्लेख है। यही नहीं, किंतु शक
संवत् ७८८ के सिद्धसे मिले हुए ताम्रपटमें अमोघवर्षके राज्यके ५२ वें वर्षका उल्लेख है, जिससे
ज्ञात होता है कि अमोघवर्षका राज्य ७३७ में प्रारंभ हो गया था। तब फिर शक ७३८ में
जगतुंगका उल्लेख किस प्रकार किया जा सकता है? इस प्रश्नपर विचार करते हुए हमारी दृष्टि
गाथा नं. ७ में 'जगतुंगदेवरजे' के अनन्तर आये हुए 'रियम्हि' शब्दपर जाती है जिसका अर्थ
होता है 'कृत' या 'रिते'। संभवतः उसीसे कुछ पूर्व जगतुंगदेवका राज्य गत हुआ था और
अमोघवर्ष सिंहासनाखट हुए थे। इस कल्पनासे आगे गाथा नं. ९ में जो बोद्धराय नरेन्द्रका
उल्लेख है, उसकी उलझन भी सुलझ जाती है। बोद्धराय संभवतः अमोघवर्षका ही उपनाम होगा।
या वह वड्डिकाही रूप हो और वड्डिग अमोघवर्षका उपनाम हो। अमोघवर्ष तृतीयका उपनाम
वड्डिग या वड्डिगका तो उल्लेख मिलता ही है। यदि यह कल्पना ठीक हो तो वीरसेन स्वामीके
इन उल्लेखोंका यह तात्पर्य निकलता है कि उन्होंने ध्वला टीका शक संवत् ७३८ में समाप्त की
जब जगतुंगदेवका राज्य पूरा हो चुका था और बोद्धराय (अमोघवर्ष) राजगद्दीपर बैठ चुके थे।
'जगतुंगदेवरजे रियम्हि' और 'बोद्धरायणरिंदे णरिंदचड्डामणिम्हि भुंजंते' पाठोंपर
ध्यान देनेसे यह कल्पना बहुत कुछ पुष्ट हो जाती है।

१ वीरजिणं सिद्धिगंद चउ-सद-इगसांठ वास-परमाण । कालम्मि अदिक्कते उप्पण्णो एत्थ सगराओ ॥८६॥

णिब्बाणे वीरजिणे लब्बास-सदेस पच-वरिसेस । पण-भासेसु गदेस सजादो सगणिओ अह्वा ॥ ८९ ॥

तिळावपणपति

अमोघवर्षके राज्यके प्रारंभिक इतिहासको देखनेसे जान पड़ता है कि संभवतः गोविन्दराजने अपने जीवन कालमें ही अपने अल्पवयस्क पुत्र अमोघवर्षको राजतिलक कर दिया था और उनके संरक्षक भी नियुक्त कर दिये थे, और आप राज्यभारसे मुक्त होकर, आश्चर्य नहीं, धर्मध्यान करने लगे हों। नवसार्गके शक ७३८ के ताम्रपटोमें अमोघवर्षके राज्यमें किसी प्रकारकी गड़बड़ीकी सूचना नहीं है, किंतु सग्तसे मिले हुए शक संवत् ७४३ के ताम्रपटोमें एक विप्लवके समनके पश्चात् अमोघवर्षके पुनः राज्यारोहणका उल्लेख है। इस विप्लवका वृत्तान्त बड़ादोसे मिले हुए शक संवत् ७५७ के ताम्रपटोमें भी पाया जाता है। अनुमान होता है कि गोविन्दराजके जीवन-कालमें तो कुछ गड़बड़ी नहीं हुई किंतु उनकी मृत्युके पश्चात् राज्यसिंहामनके लिये विप्लव मचा जो शक संवत् ७४३ के पूर्व समन हो गया। अतएव शक ७३८ में जगतुंग (गोविन्दराज) जीवित थे इस कारण उनका उल्लेख किया और उनके पुत्र सिंहामनारुढ़ हो चुके थे इसमें उनका भी कथन किया, यह उचित जान पड़ता है।

यदि यह कालसम्बन्धी निर्णय ठीक हो तो उस परमें वीरसेनस्वामीके कुल रचनाकाल व धवलाके प्रारंभकालका भी कुछ अनुमान लगाया जा सकता है। वक्त्या टीका ७३८ शकमें समाप्त हुई और जयधवला उसके पश्चात् ७५९ शक में। तात्पर्य यह कि कोई २० वर्ष में जयधवलाके ६० हजार श्लोक रचे गये जिम्की ओसत एक वर्षमें ३ हजार आती है। इस अनुमानसे धवलाके ७२ हजार श्लोक रचनेमें २४ वर्ष लगना चाहिये। अतः उसकी रचना ७३८ -- २४ = ७१४ शकमें प्रारंभ हुई होगी, और चूंकि जयधवलाके २० हजार श्लोक रचे जानेके पश्चात् वीरसेन स्वामीकी मृत्यु हुई और उतने श्रोकोंकी रचनामें लगभग ७ वर्ष लगे होंगे, अतः वीरसेन स्वामीके स्वर्गवासका समय ७३८ + ७ = ७४५ शकके लगभग आता है। तथा उनका कुल रचना-काल शक ७१४ में ७४५ अर्थात् ३१ वर्ष पड़ता है।

१ Altekar: The Rashtrakutas and their times p. 71 ff

२ आजसे कोई ३० वर्ष पूर्व विद्वद्वर प. नाथूरामजी प्रेमाने अपनी विद्वदसनमाला नामक लेखमालामें वीरसेनके शिष्य जिनसेन स्वामीका पूरा परिचय देते हुए बहुत सयुक्तिक रूपसे जिनसेनका जन्मकाल शक संवत् ६७५ अनुमान किया था और कहा था कि उनके गुरुका जन्म उनसे 'अधिक नहीं तो १० वर्ष पहले लगभग ६६५ शकमें हुआ होगा'। इससे वीरसेन स्वामीका जीवनकाल शक ६६५ से ७४५ तक अर्थात् ८० वर्ष पड़ता है। ठीक यही अनुमान अन्य प्रकारसे संख्या जोड़कर प्रेमीजीने किया था और लिखा था कि 'जिनसेन स्वामीके गुरु वीरसेन स्वामीकी अवस्था भी ८० वर्षसे कम न हुई होगी ऐसा जान पड़ता है। विद्वदसनमाला पृ. २५ आदि, व पृ. ३६. इन हमारे कविश्रेष्ठोंके पूर्ण परिचयके लिये पाठकोंकी प्रेमीजीका वह ८९ पृष्ठोंका पूरा लेख पढ़ना चाहिये।

अब हम प्रशस्तिमे दी हुई ग्रह-स्थितिपर भी विचार कर सकते हैं। सूर्यकी स्थिति तुला राशिमे बताई गई है सो ठीक ही है, क्योंकि, कार्तिक मासमे सूर्य तुलामे ही रहता है। चन्द्रकी स्थितिका ब्योतक पद अशुद्ध है। शुक्लपक्ष होनेसे चन्द्र सूर्यसे सात राशिके भीतर ही होना चाहिये और कार्तिक मासकी त्रयोदशीको चन्द्र मीन या मेष राशिमे ही हो सकता है। अतएव 'णेमिचंद्रमि' की जगह शुद्ध पाठ 'मीणे चंद्रमि' प्रतीत होता है जिससे चन्द्रकी स्थिति मीन राशिमें पड़ती है। लिपिकारके प्रमादसे लेखनमे वर्णव्यत्यय होगया जान पड़ता है। शुक्रकी स्थिति मिह राशिमे बताई है जो तुलाके सूर्यके साथ ठीक बैठती है।

संवत्सरके निर्णयमे नौ ग्रहोमेसे केवल तीन ही ग्रह अर्थात् गुरु, राहु और शनिकी स्थिति सहायक हो सकती हैं। इनमेसे शनिका नाम तो प्रशस्तिमें कहीं दृष्टिगोचर नहीं होता। राहु और गुरुके नामोल्लेख स्पष्ट है किन्तु पाठ-भ्रमके कारण उनकी स्थितिका निर्भ्रान्त ज्ञान नहीं होता। अतएव इन ग्रहोकी वर्तमान स्थितिपरमे प्रशस्तिके उल्लेखोका निर्णय करना आवश्यक प्रतीत हुआ। आज इसका विवेचन करते समय शक १८६१, आश्विन शुक्ला ५, मंगलवार, है और उस समय गुरु मीनमे, राहु तुलामे तथा शनि मेषमे है। गुरुकी एक परिक्रमा बारह वर्षमे होती है, अतः शक ७३८ मे १८६१ अर्थात् ११२३ वर्षमे उसकी ९३ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष सात वर्षमे मात राशियां आगे बढ़ीं। इसप्रकार शक ७३८ मे गुरुकी स्थिति कन्या या तुला राशिमे होना चाहिये। अब प्रशस्तिमे गुरुको हम सूर्यके साथ तुला राशिमें ले सकते हैं।

राहुकी परिक्रमा अठारह वर्षमें पूरी होती है अतः गत ११२३ वर्षमें उसकी ६२ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष सात वर्षमे वह लगभग पांच राशि आगे बढ़ा। राहुकी गति संदेव वक्री होती है। तदनुसार शक ७३८ में राहुकी स्थिति तुलासे पांचवी राशि अर्थात् कुंभमें होना चाहिये। अतएव प्रशस्तिमें हम राहुका सम्भव कुंभम्हि मे लगा सकते हैं। राहु यहां तृतीयान्त पद क्यों है इसका समाधान आगे करेंगे।

शनिकी परिक्रमा तीस वर्षमें पूरी होती है। तदनुसार गत ११२३ वर्षमें उसकी ३७ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष १३ वर्षमें वह कोई पांच राशि आगे बढ़ा। अतः शक ७३८ मे शनि धनु राशिमें होना चाहिये। जब धवलाकारने इतने ग्रहोंकी स्थितियां दी हैं, तब वे शनि जैसे प्रमुख ग्रहको भूल जाय यह संभव न जान हमारी दृष्टि प्रशस्तिके चापम्हि वरणिबुत्ते पाठपर गई। चाप का अर्थ तो धनु होता ही है, किन्तु वरणिबुत्ते से शनिका अर्थ नहीं निकल सका। पर साथ ही यह ध्यानमें आते देर न लगी कि संभवतः शुद्ध पाठ तरणि-बुत्ते (तरणिपुत्रे) है। तरणि सूर्यका पर्यायवाची है और शनि सूर्यपुत्र कहलाता है। इसप्रकार प्रशस्तिमें शनिका भी उल्लेख मिल गया और इन तीन ग्रहोंकी स्थितिसे हमारे अनुमान किए हुए धवलाके समाप्तिकाल शक संवत् ७३८ की पूरी पुष्टि हो गई।

इन ग्रहोंका इन्ही राशियोंमें योग शक ७३८ के अतिरिक्त केवल शक ३७८, ५५८, ९१८, १०९८, १२७८, १४५८, १६३८ और १८१८ मेंही पाया जाता है, और ये कोईभी संवत् धवलाके रचनाकालके लिये उपयुक्त नहीं हो सकते ।

अब ग्रहोंमेंसे केवल तीन अर्थात् केतु, मंगल और बुध ही ऐसे रह गये जिनका नामोल्लेख प्रशस्तिमें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ । केतुका स्थिति सदैव राहुसे सप्तम राशिपर रहती है, अतः राहुकी स्थिति बता देने पर उसकी स्थिति आप ही स्पष्ट हो जाती है कि उस समय केतु सिंह राशिमें था । प्रशस्तिके शेष शब्दोंपर विचार करनेसे हमें मंगल और बुधका भी पता लग जाता है । प्रशस्तिमें ' कोण ' शब्द आया है । कोण शब्द कोपके अनुसार मंगलका भी पर्यायवाची है । जैसा आगे चन्द्रकर ज्ञान होगा, कुंडली-चक्रमें मंगलकी स्थिति कोनेमें आती है, इसीमें संभवतः मंगलका यह पर्याय कृशन्त कविकों यहाँ उपयुक्त प्रतीत हुआ । अतः मंगलकी स्थिति राहुके साथ कुंभ राशिमें थी । राहु पदकी तृतीया विभक्ति इसी साथको व्यक्त करनेके लिये रखी गई ज्ञान पड़ती है । अब केवल ' भावविलम्बे ' और ' कुलविलम्बे ' शब्द प्रशस्तिमें ऐसे बच रहे हैं जिनका अभीतक उपयोग नहीं हुआ । कुल का अर्थ कोपानुसार बुध भी होता है, और बुध सूर्यकी आज्ञा बाजूकी राशियोंसे बाहर नहीं जा सकता । ज्ञान पड़ता है यहाँ कुलविलम्बे का अर्थ ' कुलविलम्बे ' है । अर्थात् बुधकी सूर्यकी ही राशिमें स्थिति होनेसे उसका विलम्ब था । गाथामें मात्रापूर्तिके लिये विलम्ब का विलम्ब कर दिया प्रतीत होता है ।

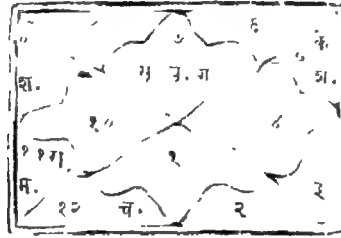
जब तक लग्नका समय नहीं दिया जाता तब तक ज्योतिष कुंडली पूर्ण नहीं कहा जा सकती । इस कमी की पूर्ति ' भावविलम्बे ' पद में होती है । ' भावविलम्बे ' का कुल ठीक अर्थ नहीं बैठता । पर यदि हम उसकी जगह ' माणविलम्बे ' पाठ ले लें तो उससे यह अर्थ निकलता है कि उस समय सूर्य लग्नकी राशिमें था, और क्योंकि सूर्यकी राशि अन्यत्र तुला वतला दी है, अतः ज्ञात हुआ कि धवला टीका को वीरसेन स्वामीने प्रातःकालके समय पूरी की थी जब तुला राशिसे साथ सूर्यदेव उदय हो रहे थे ।

इस विवेचनद्वारा उक्त प्रशस्तिके समयसूचक पद्योंका पूरा संशोधन हो जाता है, और उससे धवलाकी समाप्तिका काल निर्विवाद रूपसे शक ७३८ कार्तिक शुक्र १३, तदनुसार तारीख ८ अक्टूबर सन् ८१६, दिन बुधवार का प्रातःकाल, सिद्ध हो जाता है । उससे वीरसेन स्वामीके सूक्ष्म ज्योतिष-ज्ञानका भी पता चल जाता है ।

अब हम उन तीन पद्योंको शुद्धतासे इसप्रकार पढ़ सकते हैं

अठतीसमिह सतसए विकमरायंकिए सु-सगणामे ।
 वासे सुतेरसीए भाणु-विलग्गे धवल-पक्खे ॥ ६ ॥
 जगतुंगदेव-रजे रियमिह कुंभमिह राहुणा कोणे ।
 खरे तुलाए संते गुरुमिह कुलविल्लए होते ॥ ७ ॥
 चावमिह तरणि-वुत्ते मिंघे सुक्कम्मि मीणे चंदम्मि ।
 कत्तिय-मामे एमा टीका हू ममाणिआ धवला ॥ ८ ॥

इस पर मैं धवला की जन्मकुड़िया निम्नप्रकारमें खींची जा सकती है



धवला नामकी सार्थकता

वॉरमेन स्वार्थाने अपनी टीकाका नाम धवला क्यों रखा यह कहीं बतलाया गया दृष्टिगोचर नहीं हुआ । धवलाका अर्थ शुकलके अतिरिक्त शुद्ध, विशद, स्पष्ट भी होता है । संभव है अपनी टीकाके इसी प्रभाव गुणको व्यक्त करनेके लिये उन्होंने यह नाम चुना हो । ऊपर दी हुई प्रशस्तिमें ज्ञात है कि यह टीका कार्तिक मासके धवला पक्षकी त्रयोदशीको ममाप्त हुई थी । अतएव संभव है इसी निमित्तमें रचयिताको यह नाम उपयुक्त जान पड़ा हो । ऊपर बतला चुके हैं कि यह टीका वदिरा उपनाम-धार्ग अमोघवर्ष (प्रथम) के राज्यके प्रारंभकालमें ममाप्त हुई थी । अमोघवर्षकी अनेक उपाधियोंमें एक उपाधि ' अनिशय-धवला ' भी मिलती है । उनकी इस उपाधिका सार्थकता या तो उनके शत्रुओंके अत्यन्त गौरवार्थ है या उनकी अत्यन्त शुद्ध मार्त्तिक प्रकृतिमें । अमोघवर्ष बड़े धार्मिक बुद्धिवाले थे । उन्होंने अपने बृहन्वकाशमें गन्धपाठ छोड़कर वैराग्य धारण किया था और ' प्रश्नोत्तररत्नमालिका ' नामक सुन्दर काव्य लिखा था । बाल्यकालमें ही उनकी यह धार्मिक बुद्धि प्रकट हुई होगी । अतः संभव है उनकी यह ' अनिशय धवला ' उपाधि भी धवलाके नाम-करणमें एक निमित्तकारण हुआ हो ।

८. धवलासे पूर्वके टीकाकार

ऊपर कह आये हैं कि जयधवलाकी प्रशस्तिके अनुसार वीग्मेनाचार्यने अपनी टीकाद्वारा सिद्धान्त ग्रन्थोंकी बहुत पुष्टि की, जिससे वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तकशिष्यकोंसे बढ़ गये । इससे प्रश्न उत्पन्न होता है कि क्या वीरसेनसे भी पूर्व इस सिद्धान्त ग्रन्थकी अन्य टीकाएँ लिखी गई थीं ? ' इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें दोनों सिद्धान्त ग्रन्थोंपर लिखी गई अनेक टीकाओंका उल्लेख किया है जिसके आधारसे षट्खण्डागमकी धवलासे पूर्व गयी गई टीकाओंका यहां परिचय दिया जाता है ।

कर्मप्राभृत (षट्खण्डागम) और **कपायप्राभृत** इन दोनों सिद्धान्तोंका ज्ञान गुरु-परिपाटीमें कुन्दकुन्दपुरके **पद्मनन्दि** मुनिकों प्राप्त हुआ, और उन्होंने सर्वसे पहले षट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर बाह्य हजार श्लोक प्रमाण एक टीका ग्रन्थ रचा जिसका नाम **परिकर्म** था । हम ऊपर बतला आये हैं कि इन्द्रनन्दिका कुन्दकुन्दपुरके पद्मनन्दिमें हमारे उन्हीं प्रातःस्मरणाय **कुन्दकुन्दाचार्य**का ही अभिप्राय हो सकता है जो दिगम्बर जैन मंत्रदायमें मन्त्रसे बड़े आचार्य गिने गये हैं और जिनके प्रवचनसार, समयसार आदि ग्रंथ जैन सिद्धान्तके सर्वोपरि प्रमाण माने जाते हैं । दृढाग्रगतः उनकी बनायी यह टीका प्राप्य नहीं है और न किन्हीं अन्य लेखकोंने उसमें कोई उल्लेखादि दिये । किन्तु स्वयं धवला टीकामें **परिकर्म** नामके ग्रन्थका अनेकवार उल्लेख आया है । धवलाकारने कहीं ' **परिकर्म** ' में उद्धृत किया है, कहीं कहा है कि यह बात ' **परिकर्म** ' के कथनपरमें जानी जाती है' और कहीं अपने कथनका परिकर्मके कथनमें विरोध आनेकी शका उठाकर उसका समाधान किया है । एक स्थानपर उन्होंने परिकर्मके कथनके विरुद्ध अपने कथनका पुष्टि भी की है और

१ पुस्तकानां चिरानां शुरुत्वमिह कुर्वता । येनाविज्ञायिताः पूर्वं सर्वे **पुस्तकशिष्यकाः** ॥ २४ ॥

(जयधवलाप्रशस्ति)

२ एवं द्विविधो द्रव्यभावपुस्तकगतः समागच्छन् । गुरुपरिपाद्या ज्ञातः सिद्धान्तः **कुण्डकुन्दपुरे** ॥ १६० ॥

श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्वादशसहस्रपरिमाणः । ग्रन्थ**परिकर्मकृत्वा** षट्खण्डाद्यत्रिखण्डस्य ॥ १६१ ॥

इन्द्रः श्रुतावतारः

३ ' **सि परियग्मे वृत्तं** ' (धवला अ. १४१) ५ ' **ण च परियग्मेण** सह विरोहो (धवला अ. २०३)

' **परियग्मस्मि वृत्तं** ' (" " ६७८) **परियग्मवयणेण** सह एदं सुतं

४ ' **परियग्मवयणादो णव्वदे** ' (" " १६७) **विस्सज्झदि ति ण** (" " ३०४)

' **एदि परियग्मवयणादो** ' (" " २०३)

कहा है कि उन्हींके व्याख्यानको ग्रहण करना चाहिए, परिकर्मके व्याख्यानको नहीं, क्योंकि, वह व्याख्यान सूत्रके विरुद्ध जाता है^१। इससे स्पष्ट ही ज्ञात होता है कि 'परिकर्म' इसी षट्खण्डागमकी टीका थी। इसकी पुष्टि एक और उल्लेखसे होती है जहां ऐसा ही विरोध उत्पन्न होनेपर कहा है कि यह कथन उसप्रकार नहीं है, क्योंकि, स्वयं 'परिकर्मकी' प्रवृत्ति इसी सूत्रके बलसे हुई है। इन उल्लेखोंसे इस बातमें कोई सन्देह नहीं रहता कि 'परिकर्म' नामका ग्रंथ था, उसमें इसी आगम का व्याख्यान था और वह ग्रंथ वीरसेनाचार्यके सन्मुख विद्यमान था। एक उल्लेख द्वारा ध्वलाकारने यह भी स्पष्ट कर दिया है कि 'परिकर्म' ग्रंथको सभी आचार्य प्रमाण मानते थे।

उक्त उल्लेखोंमेंसे प्रायः सभीका सम्बन्ध षट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंके विषयसे ही है जिससे इन्द्रनन्दिके इस कथन की पुष्टि होती है कि वह ग्रंथ प्रथम तीन खण्डोंपर ही लिखा गया था। उक्त उल्लेखोंपरसे 'परिकर्मके' कर्ताके नामादिकका कुछ पता नहीं लगता। किंतु ऐसी भी कोई बात उनमें नहीं है कि जिससे वह ग्रंथ कुन्दकुन्दकृत न कहा जा सके। ध्वलाकारने कुन्दकुन्दके अन्य सुविख्यात ग्रंथोंका भी कर्ताका नाम दिये बिना ही उल्लेख किया है। यथा, वृत्तं च पंचत्थिपाहुडे (ध्वला. अ. पृ. २८९)

इन्द्रनन्दिने जो इस टीकाको सर्व प्रथम बतलाया है और ध्वलाकारने उसे सर्व-आचार्य-सम्मत कहा है, तथा उसका स्थान स्थानपर उल्लेख किया है, इससे इस ग्रंथके कुन्दकुन्दाचार्यकृत माननेमें कोई आपत्ति नहीं दिखती। यद्यपि इन्द्रनन्दिने यह नहीं कहा है कि यह ग्रंथ किस भाषामें लिखा गया था, किंतु उसके जो 'अवतरण' ध्वलामें आये हैं वे सब प्राकृतमें ही हैं, जिससे जान पड़ता है कि वह टीका प्राकृतमें ही लिखी गई होगी। कुन्दकुन्दके अन्य सब ग्रंथ भी प्राकृतमें ही हैं।

ध्वलामें परिकर्मका एक उल्लेख इसप्रकार से आया है—

“ ‘अपदेसं णेव इंदिए गेज्झं’ इदि परमाणूणं णिरवयवत्तं परियम्मे वुत्तमिदि ” (ध. १११०)

१ परियम्मेण एद वक्खाणं किण्ण विरुज्झदे ? एदेण सह विरुज्झदे, किंतु सुत्तेण सह ण विरुज्झदं । नेण एदस्स वक्खाणस्स गहण कायव्वं, ण परियम्मस्स तस्स सुत्तविरुज्झत्तादो । (ध्वला अ. २५९)

२ परियम्मादो असंखेज्जाओ जोयणकोडीओ सेटीए पमाणमवगदमिदि चे ण, एदस्स सुत्तस्स बलेण परियम्मपवृत्तादो । (ध्वला अ. पृ. १८६)

३ ‘सयलाइरियसम्मदपरियम्मसिद्धत्तादो’ । (ध्वला अ. पृ. ५४२)

इसका कुन्दकुन्दके नियमसारका इस गाथासे मिलान काजिये --

अत्तादि अत्तमज्जं अत्तं णेव इंदिए गेज्जं ।

अविभागी जं दब्बं परमाणं तं विआणाहि ॥ २६ ॥

इन दोनों अवतरणोंके मिलानसे स्पष्ट है कि धवलामें आया हुआ उल्लेख नियमसारसे भिन्न है, फिर भी दोनोंकी रचनामें एक ही हाथ सुस्पष्टरूपसे दिग्विडि देता है । इन सब प्रमाणोंसे कुन्दकुन्दकृत परिकर्म के अस्तित्वमें बहुत काम सन्देह रह जाता है ।

धवलाकारने एक स्थानपर 'परिकर्म' का सूत्र कह कर उल्लेख किया है । यथा--
'रूपाहियाणि ति परियम्ममुत्तेण सह विरुज्जट' (धवला अ. पृ. १४३) । बहुधा वृत्तिरूप जो व्याख्या होती है उसे सूत्र भी कहते हैं । जयधवलामें यतिवृषभाचार्यको 'कपायप्राभृत' का 'वृत्तिसूत्रकर्ता' कहा है । यथा--

'सो वित्तिसुत्तकता जइवसहो मे वर देऊ' (जयध० मंगलाचरण गा. ८)

इससे जान पड़ता है कि परिकर्म नामक व्याख्यान वृत्तिरूप था । इन्द्रनन्दिने परिकर्मको ग्रंथ कहा है । वैजयन्ती कोपके अनुसार ग्रंथ वृत्तिका एक पर्याय-वाचक नाम है । यथा--
'वृत्तिर्ग्रन्थजीवनयोः' । वृत्ति उसे कहते हैं जिसमें सूत्रोंका ही विवरण हो, शब्द रचना संक्षिप्त हो और फिर भी मूलके समस्त अर्थोंका जिसमें संग्रह हो । यथा--

'सुत्तस्सेव विवरणाए, संगिवत्त-सद-रयणाए, संगहिय-मुत्तासेसत्थाए, वित्तिसुत्त-ववणमादो ।
(जयध० अ. ५२.)

इन्द्रनन्दिने दूसरी जिस टीकाका उल्लेख किया है, वह शामकुंड नामक आचार्य-कृत थी । यह टीका छठवे गण्डको छोड़कर प्रथम पांच गण्डोंपर तथा दूसरे सिद्धान्त-ग्रंथ (कपायप्राभृत) पर भी थी । यह टीका पद्धति रूप थी । वृत्तिसूत्रोंके विषय-पदोंका मंजन अर्थात् विश्लेषणात्मक विवरणको पद्धति कहते हैं । यथा--

वित्तिसुत्त-विसम-पयाभजिए, विवरणाए, पइइ-ववणमादो (जयध. पृ. ५२)

इससे स्पष्ट है कि शामकुंडके सन्मुख कोई वृत्तिसूत्र रहें हैं जिनकी उन्होंने पद्धति लिखी । हम ऊपर कह ही आये हैं कि कुन्दकुन्दकृत परिकर्म संभवतः वृत्तिरूप ग्रंथ था । अतः शामकुंडने उसी वृत्तिपर और उधर कपायप्राभृतकी यतिवृषभाचार्यकृत वृत्तिपर अपनी पद्धति लिखी ।

इस समस्त टीकाका परिमाण भी बारह हजार श्लोक था और उसकी भाषा प्राकृत संस्कृत और कनाड़ी तीनों मिश्रित थी। यह टीका परिक्रमसे कितने ही काल पश्चात् लिखी गई थी। इस टीकाके कोई उल्लेख आदि ध्वला व जयधवलामें अभी तक हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुए।

इन्द्रनन्दिद्वारा उल्लिखित तीसरी सिद्धान्तटीका तुम्बुलूर नामके आचार्यद्वारा लिखी गई। ये आचार्य 'तुम्बुलूर' नामके एक सुन्दर ग्राममें रहते थे, इसीसे वे तुम्बुलूरा-चर्य कहलाये, जैसे कुण्डकुन्दपुरमें रहनेके कारण पद्मनन्दि आचार्यकी कुन्दकुन्द नामसे प्रसिद्धि हुई। इनका असली नाम क्या था यह ज्ञात नहीं होता। इन्होंने छठवें खंडको छोड़ शेष दोनों सिद्धान्तोंपर एक बड़ी भारी व्याख्या लिखी, जिसका नाम 'चूडामणि' था और परिमाण चौरासी हजार। इस महती व्याख्याकी भाषा कनाड़ी थी। इसके अतिरिक्त उन्होंने छठवें खंडपर सात हजार प्रमाण 'पञ्चिका' लिखी। इस-प्रकार इनकी कुल रचनाका प्रमाण ९१ हजार श्लोक हो जाता है। इन रचनाओंका भी कोई उल्लेख ध्वला व जयधवलामें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ। किन्तु महाध्वलका जो परिचय 'ध्वलादि-सिद्धान्त ग्रंथोंके प्रशस्तिसंग्रह' में दिया गया है उसमें पञ्चिकारूप विवरणका उल्लेख पाया जाता है। यथा—

वाञ्छामि सतकम् पञ्चिरूपेण विवरणं सुमहत् ॥ पुणो तंहितो संसद्धारसणि-
योगद्वाराणि संतकम्मे सव्वाणि पक्खविदाणि । तो वि तस्सइगंभारत्तादे अत्यविसमपदाणमत्थे थोरु-
द्वयेण पञ्चिय-सरूपेण भणिस्सामो ।

जान पड़ता है यही तुम्बुलूराचार्यकृत प्रथम खंडकी वह पञ्चिका है जिसका इन्द्रनन्दिने उल्लेख किया है। यदि यह ठीक हो तो कहना पड़ेगा कि चूडामणि व्याख्याकी भाषा कनाड़ी थी, किंतु इस पञ्चिकाका उन्होंने प्राकृतमें रचा था।

मट्टाकलंकदेवने अपने कर्णाटक शब्दानुशासनमें कनाड़ी भाषामें रचित 'चूडामणि' नामक तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यानका उल्लेख किया है। यद्यपि वहां इसका प्रमाण ९६ हजार बतलाया है जो इन्द्रनन्दिनके कथनसे अधिक है, तथापि उसका तात्पर्य इसी तुम्बुलूराचार्यकृत 'चूडामणि' से है ऐसा जान पड़ता है। इनके रचना-कालके विषयमें इन्द्रनन्दिने इतना

१ काले ततः कियत्यपि गते पुनः शामकुण्डसंज्ञेन । आचार्येण ज्ञात्वा द्विभेदमप्यागमः कात्स्न्यात् ॥ १६२ ॥
द्वादशगुणितसहस्रं ग्रन्थ सिद्धान्तयोरुभयोः । षष्ठेन विना खण्डेन पृथुमहाबन्धसंज्ञेन ॥ १६३ ॥

प्राकृतसंस्कृतकर्णाटभाषया पद्धतिः परा रचिता ॥ इन्द्र. श्रुतावतार.

२ वीरवारणीविलास जैनसिद्धान्तमन्त्रनका प्रथम वार्षिक रिपोर्ट, १९३५.

३ न चैषा (कर्णाटकी) भाषा शास्त्रानुययोगिनी, तत्त्वार्थमहाशास्त्रव्याख्यानस्य षण्णवतिसहस्रप्रमित-

ही कहा है कि आमकुंडसे कितने ही काल पश्चात् तुम्बुद्राचार्य हुए ।

तुम्बुद्राचार्यके पश्चात् कालान्तरमें **समन्तभद्र** स्वामी हुए, जिन्हें इन्द्रनन्दिने
४ समन्तभद्रस्वामी- 'तार्किकार्क' कहा है । उन्होंने दोनो सिद्धान्तोंका अध्ययन करके
कृत टीका पट्टवण्डागमके पांच खंडोंपर ४८ हजार श्लोकप्रमाण टीका रची । इस
 टीकाकी भाषा अत्यंत सुंदर और मृदुल संस्कृत थी ।

यहां इन्द्रनन्दिका अभिप्राय निश्चयतः आप्तमीमांसादि सुप्रसिद्ध ग्रन्थोंके रचयितासे ही है,
 जिन्हें अष्टसहस्रीके टिप्पणकारने भी 'तार्किकार्क' कहा है । यथा —

तदेव महाभागस्तार्किकार्करूपज्ञातां आप्तमीमांसाम्

(अष्टम. पृ १ टिप्पण)

धबला टीकामे समन्तभद्रस्वामीके नाममहित दो अवतरण हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं ।
 इनमेंसे प्रथम पत्र ४९४ पर है । यथा

‘तथा समन्तभद्रसामिणा वि उक्तं, विधिविपक्षतिपेक्षरूप... .. इत्यादि ’

यह श्लोक बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रका है । दूसरा अवतरण पत्र ७०० पर है । यथा—

‘तथा समन्तभद्रस्वामिनाप्युक्त, स्याद्वादप्रविभक्तार्थविशेषव्यजको नय । ’

यह आप्तमीमांसाके श्लोक १०६ का पूर्वार्ध है । और भी कुछ अवतरण केवल ‘उक्त च ’ रूपसे
 आये हैं जो बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रादि ग्रन्थोंमें मिलते हैं । पर हमें ऐसा कहीं कुछ अभी तक नहीं मिल

ग्रंथसद्वर्णनस्य **चूडामण्य**भिधानस्य महाशास्त्रस्यान्येषां च शब्दागम-युक्त्यागम-परमागम-विषयाणां तथा काव्य-नाटक-
 कलाशास्त्र-विषयाणां च बहूनां ग्रन्थानामपि भाषाज्ञानानुपलब्धमानवान् । (समन्तभद्र पृ २१८)

१ तस्मादारापुनरपि काले गतवति क्रियन्त्यपि च ।

अथ **तुम्बुद्रनामाचार्योऽभूत्तुम्बुद्रमदप्रामे** । षष्ठेन विना खण्डेन सोऽपि सिद्धान्तयोरुभयोः ॥ १६५ ॥

चतुरधिकार्शितिसहस्रग्रन्थरचनया युताम् । कर्णोदभाषयाऽन्येन महती **चूडामणिं** व्याख्याम् ॥ १६६ ॥

सप्तसहस्रग्रन्थां षष्ठस्य च **पंचिकां** पुनरकाषात् ।

इन्द्र. श्रुतावतार.

२ कालान्तरे ततः पुनराख्यां पलरि ?) **तार्किकार्कोभूत्** ॥ १६७ ॥

श्रीमान् **समन्तभद्रस्वामी**लथ सोऽप्यधीन्य त द्विविधम् ।

सिद्धान्तमत षट्खण्डागमगतखण्डपञ्चकस्य पुन ॥ १६८ ॥

अष्टौ चत्वारिंशत्सहस्रसदग्रन्थरचनया युताम् ।

विरचितवानतिसुन्दरमदुस्मृतभाषया टीकाम् ॥ १६९ ॥

इन्द्र श्रुतावतार.

सका जिससे उक्त टीकाका पता चलता। श्रुतावतारके 'आप्तव्यां पलरि' पाठमें संभवतः आचार्यके निवासस्थानका उल्लेख है, किन्तु पाठ अशुद्धसा होनेके कारण ठीक ज्ञात नहीं होता।

जिनसेनाचार्यकृत हरिवंशपुराणमें समन्तभद्रनिर्मित 'जीवसिद्धि' का उल्लेख आया है, किंतु यह ग्रंथ अभी तक मिला नहीं है। कहीं यह समन्तभद्रकृत 'जीवद्वाराण' की टीकाका ही तो उल्लेख न हो? समन्तभद्रकृत गंधहस्तिमहाभाष्यके भी उल्लेख मिलने हैं, जिनमें उसे तत्त्वार्थ या तत्त्वार्थसूत्रका व्याख्यान कहा है। इस परसे माना जाता है कि समन्तभद्रने यह भाष्य उमास्वामिकृत तत्त्वार्थभूषणपर लिखा होगा। किंतु यह भी संभव है कि उन उल्लेखोंका अभिप्राय समन्तभद्रकृत इन्हीं सिद्धान्तग्रंथोंकी टीकासे हो। इन ग्रंथोंकी भी 'तत्त्वार्थमहाशास्त्र' नामसे प्रसिद्धि रही है, क्योंकि, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, तुम्बुट्टाचार्यकृत इन्हीं ग्रंथोंकी 'चूडामणि' टीकाका अकलकंदेवने तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यान कहा है।

इन्द्रनन्दिने कहा है कि समन्तभद्र स्वामी द्वितीय सिद्धान्तकी भी टीका लिखनेवाले थे, किन्तु उनके एक सधर्मने उन्हें ऐसा करनेसे रोक दिया। उनके ऐसा करनेका कारण द्रव्यादि-शुद्धि-करण-प्रयत्नका अभाव बतलाया गया है। संभव है कि यहाँ समन्तभद्रकी उस भस्मक व्याधिकी ओर संकेत हो, जिसके कारण कहा गया है कि उन्हें कुछ काल अपने मुनि आचारका अतिरेक करना पड़ा था। उनके इन्हीं भावों और शरीरकी अवस्थाको उनके सहधर्मोंने द्वितीय सिद्धान्त ग्रंथकी टीका लिखनेमें अनुकूल न देख उन्हें रोक दिया हो।

यदि समन्तभद्रकृत टीका संस्कृतमें लिखी गई थी और वीरसेनाचार्यके समय तक, विद्यमान थी तो उसका ध्वला जयश्रवणमें उल्लेख न पाया जाना बड़े आश्चर्यकी बात होगी।

सिद्धान्तग्रंथोंका व्याख्यानक्रम गुरु परम्परासे चलता रहा। इसी परम्परामें शुभनन्दि

१. देखो, प. जगलकिशोर मुस्तारकृत समन्तभद्र पृ. २१२.

२ जीवसिद्धिविधार्थाह कृतयुक्तयन्त्रासनम् । वचः समन्तभद्रस्य वीरस्यैव विजुमते ॥

हरिवंशपुराण. १. ३०.

३ तत्त्वार्थसूत्रव्याख्यानग-गंधहस्तिमहाभाष्य । स्वामी समन्तभद्रोऽभदेवागमनिदेशकः ॥

(हस्तिमङ्गल. विक्रान्तकीरवनाटक, मा. प्र. मा.)

तत्त्वार्थव्याख्यान-षण्णवति-सहस्र-गंधहस्ति-महाभाष्य विधायक-देवागम कवीश्वर-स्याद्वाद-विधाधि-

पति-समन्तभद्र । [एक प्राचीन कनाडी ग्रन्थ, देखो समन्तभद्र पृ २२०)

श्रीमत्तत्त्वार्थशास्त्राद्भुतसलिलनिधेरिद्धिरनोद्भवस्य । प्रोथानारम्भकाले सकलमलमिदे शालकारं. कृतं यत् ।

(विद्यानन्द. आप्तमीमांसा)

४ विलिखन् द्वितीयसिद्धान्तस्य व्याख्या सधर्मणा स्वेन । द्रव्यादिशुद्धिकरणप्रयत्नविरहान् प्रातिषिद्धम् ॥१७०॥

इन्द्र. श्रुतावतार.

५ बप्पदेव गुरुकृत व्याख्याप्रज्ञप्ति और **रविनान्दि** नामके दो मुनि हुए, जो अत्यन्त तीक्ष्णबुद्धि थे। उनसे **बप्पदेवगुरुने** वह समस्त सिद्धान्त विशेषरूपसे सीखा। वह व्याख्यान भीमरथि और **कृष्णमेख** नदियोंके बीचके प्रदेशमें **उत्कलिका** ग्रामके समीप **मगणवल्ली** ग्राममें हुआ था। भीमरथि कृष्णा नदीकी शाखा है और इनके बीचका प्रदेश अब बेलगांव व धारवाड़ कहलाता है। वहीं यह बप्पदेव गुरुका सिद्धान्त-अध्ययन हुआ होगा। इस अध्ययनके पश्चात् उन्होंने महाबन्धको छोड़ शेष पांच खंडोंपर '**व्याख्याप्रज्ञप्ति**' नामकी टीका लिखी। तत्पश्चात् उन्होंने छठे खण्डकी संक्षेपमें व्याख्या लिखी। इस प्रकार छहों खंडोंके निष्पन्न हो जानेके पश्चात् उन्होंने कपायप्राभृतकी भी टीका रची। उक्त पांच खंडों और कपायप्राभृतकी टीकाका परिमाण साठ हजार, और महाबन्धकी टीकाका 'पांच अधिक अठ हजार' था, और इस सब रचनाकी भाषा प्राकृत थी।

धवलामें व्याख्याप्रज्ञप्तिके दो उल्लेख हमारी दृष्टिमें आये हैं। एक स्थानपर उसके अवतरण द्वारा टीकाकारने अपने मतकी पुष्टि की है। यथा—

लोगो वादपदिष्टिदो त्ति **वियाहपण्णच्चित्रयणादो** (ध. १४३)

दूसरे स्थानपर उससे अपने मतका विरोध दिखाया है और कहा है कि आचार्य भेदसे वह भिन्न-मान्यताको लिये हुए है और इसलिये उसका हमारे मतसे ऐक्य नहीं है। यथा—

'एदेण **वियाहपण्णच्चिसुणेण** सह कथं ण विरोहो ? ण, एदम्हादो तस्स पुत्थसुदस्स आयरियभेएण भेदमावणस्स एयत्ताभावादो (ध० ८०८)

इस प्रकारके स्पष्ट मतभेदसे तथा उसके सूत्र कहे जानेसे इस व्याख्याप्रज्ञप्तिको इन सिद्धान्त ग्रन्थोंकी टीका मानने में आशंका उत्पन्न हो सकती है। किन्तु जयव्वलामें एक स्थानपर लेखकेने बप्पदेवका नाम लेकर उनके और अपने बीचके मतभेदको बतलाया है। यथा—

चुण्णिसुत्तमि **बप्पदेवा**इरियलिहिदुच्चारणाए अंतोमुहुत्तमिदि भणिदो । अम्हेहि लिहिदुच्चारणाए पुण जह० एगसमओ, उक्क० संखेज्जा समया त्ति परूविदो (जयध० १८५)

१ एवं व्याख्यानकममवाप्तवान् परमगुरुपरम्परया । आगच्छन् सिद्धान्तो द्विविधोऽयतिनिसितबुद्धिभ्याम् ॥ १७१ ॥
शुभ-रवि-नन्दिपुनिभ्यां भीमरथि-कृष्णमेखयो-सरितोः । मन्यमविषये रमणीयोत्कलिकाग्रामसमीपम् ॥ १७२ ॥
विख्यातमगणवल्लीग्रामेऽयं विशेषरूपेण । श्रुत्वा तयोश्च पार्श्वे तमशेष **बप्पदेवगुरुः** ॥ १७३ ॥
अपनीय महाबन्ध षट्खण्डाच्छेषपचखंडे तु । **व्याख्याप्रज्ञप्तिं** च षष्ठं खंडं च ततः संक्षिप्य ॥ १७४ ॥
षण्णां खंडानामिति निष्पन्नानां तथा कपायारख्य-प्राभृतकस्य च षष्टिसहस्रग्रन्थप्रमाणयुताम् ॥ १७५ ॥
व्यलिखितप्राकृतभाषासु सम्यक्पुरातनव्याख्याम् । अष्टसहस्रग्रन्थां व्याख्यां पञ्चाधिकां महाबन्धे ॥ १७६ ॥

इन्द्र. श्रुतावतार.

इन अवतरणोंसे बणदेव और उनकी टीका 'व्याख्याप्रज्ञप्ति' का अस्तित्व सिद्ध होता है। धवलाकार वीरसेनाचार्यके परिचयमें हम कह ही आये हैं कि इन्द्रनन्दिके अनुसार उन्होंने व्याख्याप्रज्ञप्तिको पाकर ही अपनी टीका लिखना प्रारम्भ किया था।

उक्त पांच टीकाएं पद्मवंडागमके पुस्तकाख्य होनेके काल (विक्रमकी २ गी शताब्दि) में धवलाके रचना काल (विक्रमकी ९ वी शताब्दि) तक रची गई जिसके अनुसार स्थूल मानसे कुन्दकुन्द दृसगी शताब्दिमें, शामकुंड तीसरीमें, तुम्बुलर चौथीमें, समन्तभट्ट पांचवींमें और बणदेव छठवीं और आठवीं शताब्दिके बीच अनुमान किये जा सकते हैं।

प्रश्न हो सकता है कि ये सब टीकारं कहाँ गई और उनका पठन-पाठनरूपसे प्रचार क्यों विच्छिन्न हो गया ? हम धवलाकारके परिचयमें ऊपर कह ही आये हैं कि उन्होंने, उनके शिष्य जिनसेनेके शब्दोंमें, चिरकालीन पुस्तकोंका गौरव बढ़ाया और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-शिष्योंसे बढ़ गये। जान पड़ता है कि इसी टीकाके प्रभावमें उक्त सब प्राचीन टीकाओंका प्रचार रुक गया। वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाके विस्तार व विषयके पूर्ण परिचय तथा पूर्वमान्यताओं व मतभेदोंके संग्रह, आलोचन व मंथनद्वारा उन पूर्ववर्ती टीकाओंको पाठकोंकी दृष्टिसे ओझल कर दिया। किन्तु स्वयं यह वीरसेनीया टीका भी उसी प्रकारके अन्धकारमें पड़नेसे अपनेको नहीं बचा सकी। नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इसका पूरा सार लेकर संक्षेपमें सरल और सुस्पष्टरूपसे गोमटसारकी रचना कर दी, जिससे इन टीकाका भी पठन-पाठन प्रचार रुक गया। यह बात इसीसे सिद्ध है कि गत सात-आठ शताब्दियोंमें इसका कोई साहित्यिक उपयोग हुआ नहीं जान पड़ता और इसकी एकमात्र प्रति पूजाकी वस्तु बनकर तालोंमें बन्द पड़ी रही। किन्तु यह असंभव नहीं है कि पूर्वकी टीकाओंकी प्रतियां अभी भी दक्षिणके किसी शाखमंडारमें पड़ी हुई प्रकाशकी बाट जोह रही हों। दक्षिणमें पुस्तकें ताड़पत्रोंपर लिखी जाती थीं और ताड़पत्र जल्दी क्षीण नहीं होते। साहित्यप्रेमियोंको दक्षिणप्रान्तके भण्डारोंकी इस दृष्टिसे भी खोजबीन करते रहना चाहिए।

९. धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य

धवला और जयधवलाको देखनेसे पता चलता है कि उनके रचयिता वीरसेन आचार्यके सन्मुख बहुत विशाल जैन साहित्य प्रस्तुत था। सत्प्ररूपणका जो भाग अब प्रकाशित हो रहा है उसमें उन्होंने सत्कर्मप्राभृत व कषायप्राभृतके नामांल्लेख व उनके विविध अधिकारोंके उल्लेख व अवतरण आदि दिये हैं। इनके अतिरिक्त सिद्धसेन दिवाकरकृत सन्मतिवर्कका 'सम्मइसुच' (सन्मतिमूत्र) नामसे

सत्प्ररूपणमें
उल्लिखित
साहित्य

उल्लेख किया है और एक स्थलपर उसके कथनमें विरोध बनाकर उसका समाधान किया है, तथा उसकी सात गाथाओंको उद्धृत किया है। उन्होंने अकलंकदेवकृत तत्त्वार्थगजवार्तिकका 'तत्त्वार्थ-भाष्य' नाममें उल्लेख किया है और उसके अनेक अवतरण कहीं शब्दशः और कहीं कुछ परि-वर्तनके साथ दिये हैं। इनके सिवाय उन्होंने जो २१६ संस्कृत व प्राकृत पद्य बहुधा 'उक्तं च' कहकर और कहीं कहीं बिना ऐसी मूचनाके उद्धृत किये हैं उनमेंसे हमें ६ कुन्दकुन्दकृत प्रवचनसार, पंचास्तिकाय व उसकी जयमेनकृत टीकामें, ७ तिलोयपण्णत्तिमें, १२ वट्टकेरकृत मूलाचारमें, १ अकलंकदेवकृत लघ्वीयस्त्रयीमें, २ मूलाराधनामें, ५ वसुनन्दिश्रावकाचारमें, १ प्रभाचन्द्रकृत शाकटायन-न्यासमें, १ देवसनकृत नयचक्रमें, व १ विद्यानन्दकृत आप्त-परीक्षामें मिले हैं। गोमटसार जीवकाण्ड, कर्मकाण्ड, व जीवप्रबोधनी टीकामें इसकी ११० गाथाएँ पाई गई हैं जो स्पष्टतः बहापर यहीसे ली गई हैं। कई जगह तिलोयपण्णत्तिकी गाथाओंके विषयका उन्हीं शब्दोंमें संस्कृत पद्य अथवा गद्यद्वारा वर्णन किया है व यतिवृषभाचार्यके मतका भी यहाँ उल्लेख आया है। इनके अतिरिक्त इन गाथाओंमेंसे अनेक श्वेताम्बर साहित्यमें भी मिली हैं। सम्मतितर्ककी सात गाथाओंका हम ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। उनके सिवाय हमें ५ गाथाएँ आचारांगमें, १ बृहत्कल्पसूत्रमें, ३ दशवैकालिकसूत्रमें, १ स्थानांगश्रीकामें, १ अनुयोग-द्वारमें व २ आवश्यक-निर्युक्तिमें मिली हैं। इसके अतिरिक्त और विशेष खोज करनेसे दिगम्बर और श्वेताम्बर साहित्यमें प्रायः सभी गाथाओंके पाये जानेकी संभावना है।

किंतु बीमसेनाचार्यके सम्मुख उपस्थित साहित्यकी विशालताको समझनेके लिये उनकी सभ्य रचना अर्थात् ध्वज्य और जयध्वज्यपर कमसे कम एक विहंग-दृष्टि डालना आवश्यक है। यह तो कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि उनके सभ्य पुष्पदन्त, भूतबलि व गुणधर आचार्यकृत पूरा सूत्र-साहित्य प्रस्तुत

१ पृ. १५ व गाथा न. ५, ६, ७, ८, ९, १७, ६९.

२ पृ. १०३, २२६, २३२, २३४, २३९.

३ गाथा न. १ १२, ४६, ७२, ७३ १९८.

४ गाथा न. २० ३५, ३७, ५५, ५६, ६०.

५ गाथा न. १८, ३१ (पाठभेद) ६५ (पाठभेद) ७०, ७१, १३४, १४७, १४८, १८९, १५०, १५१, १५२. ६ गाथा न. ११. ७ गाथा न. १६७, १६८. ८ गाथा न. ५८, १६७, १६८, ३०, ७४, ९ गाथा न. २. १० गाथा न. १०. ११ गाथा न. २२.

१२ देखो पृ. १०, २८, २९, ३२, ३३, आदि. १३ देखो पृ. ३०२.

१४ गाथा नं. १४, १४९, १५०, १५१, १५२ (पाठभेद). १५ गाथा न. ६२.

१६ गाथा न. ३४, ७०, ७१. १७ गाथा न. ८८. १८ गाथा न. १४. १९ गाथा न. ६८, १००.

था। पर इसमें भी यह बात उल्लेखनीय है कि इन सूत्र-ग्रंथोंके अनेक संस्करण छोटे-बड़े पाठ-भेदोंको रखते हुए उनके सम्मुख विद्यमान थे। उन्होंने अनेक जगह सूत्र-पुस्तकोंके भिन्न भिन्न पाठों व तत्तन्मय मतभेदोंका उल्लेख व यथाशक्ति समाधान किया है।

कहीं कहीं सूत्रोंमें परस्पर विरोध पाया जाता था। ऐसे स्थलोंपर टीकाकारने निर्णय करनेमें अपनी असमर्थता प्रकट की है और स्पष्ट कह दिया है कि इनमें कौन सूत्र है और कौन असूत्र है इसका निर्णय आगममें निपुण आचार्य करे। हम इस विषयमें कुछ नहीं कह सकते, क्योंकि, हमें इसका उपदेश कुछ नहीं मिला। कहीं उन्होंने दोनों विरोधी सूत्रोंका व्याख्यान कर दिया है, यह कह कर कि 'इसका निर्णय तो चतुर्दश पूर्वधारी व केवलज्ञानी ही कर सकते हैं, किंतु वर्तमान कालमें वे हैं नहीं, और अब उनके पाससे सुनकर आये हुए भी कोई नहीं पाये जाते। अतः सूत्रोंकी प्रमाणिकता नष्ट करनेसे डरनेवाले आचार्योंको तो दोनों सूत्रोंका व्याख्यान करना चाहिये'। कहीं कहीं तो सूत्रोंपर उठाई गई शंका पर टीकाकारने यहांतक कह दिया है कि 'इस विषयकी पूछताछ गौतमसे करना चाहिये, हमने तो यहां उनका अभिप्राय कहा है'।

सूत्रविरोधका कहीं कहीं ऐसा कहकर भी उन्होंने समाधान किया है कि 'यह विरोध तो सत्य है किंतु एकान्तग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, यह विरोध सूत्रोंका नहीं है, किंतु इन सूत्रोंके उपसंग्रहकर्ता आचार्य सकल श्रुतके ज्ञाता न होनेसे उनके द्वारा विरोध आ जाना संभव है'। इससे वीरसेन स्वामीका यह मत जाना जाता है कि सूत्रोंमें पाठ-भेदादि परंपरागत

१ कंसु वि सुत्तपोत्थएसु पुरिसवेदस्सतरं छम्मासा। धवला अ. ३४५.

कंसु वि सुत्तपोत्थएसु उवलम्भइ, तदा एत्थ उवएसु लदधूण वत्तव्व। धवला. अ. ५९१.

कंसु वि सुत्तपोत्थएसु विदियमद्धमस्सिदूण परुविद-अपाबहुअभावादो। धवला अ. १२०६.

कंसु वि सुत्तपोत्थएसु एसो पाठो। धवला अ. १२४३.

२ तदा तंहि सुत्तेहि एदंस्स सुत्ताणं विरोहो होदि त्ति भाणिदे जदि एव उवदेस लदधूण इद सुत्ते इदं चासुत्तमिदि आगम-णिउणा सणनु, ण च अम्हे एत्थ वोत्तुं समत्था अलद्धोवदेसत्तादो। धवला. अ. ५६३.

३ होदु णाम तुम्हेहि वत्त-त्थस्स सच्चत्त, बहूएसु सुत्तेसु वणफदीणं उवरि णिगोदपदस्स अणुवलमादो। ×× चोदसपुव्वधरो केवलणार्णा वा, ण च बट्टमाणकालं ते आत्थ। ण च तेसिं पासो सोदूणागदा वि संपहि उवलम्भति। तदो धाप काऊण वे वि सुत्ताणि सुत्तासायण-भारूहि आयरिएहि वक्खणियव्वाणि। धवला. अ. ५६७.

४ सुत्ते वणफदिसण्णा किण्ण णिदिट्ठा ? गोदमो एत्थ पुच्छेयव्वो। अम्हेहि गोदमो बादणिगोदपदिट्ठिदाणं वणफदिसण्णं णेच्छदि त्ति तस्स अमिंपाओ कहिओ। धवला. अ. ५६७.

५ कसायपाहुडसुत्तेणद सुत्तं विरुज्झदि त्ति वुत्ते सच्च विरुज्झइ किंतु एयंतग्गहो एत्थ ण कायव्वो। ×× कथ सुत्ताणं विरोहो ? ण, सुत्तावसंधाराणमसयलसुद-धाययाइरियपरतंताण विरोह-संभव-दंसपादो। धवला. अ. ५८९.

आचार्योंद्वारा भी हो चुके थे । और यह स्वाभाविक ही है, क्योंकि, उनके उल्लेखोंसे ज्ञात होता है कि सूत्रोंका अध्ययन कई प्रकारसे चला करता था जिसके अनुसार कोई सूत्राचार्य थे, कोई उच्चारणाचार्य, कोई निक्षेपाचार्य और कोई व्याख्यानाचार्य । इनसे भी ऊपर 'महावाचकोंका' पद ज्ञात होता है । कपायप्राभृतके प्रकाण्ड ज्ञाता आर्यमंशु और नागहस्तिको अनेक जगह महावाचक कहा है । आर्यनन्दिका भी महावाचकरूपसे एक जगह उल्लेख है । संभवतः ये स्वयं वीरसेनके गुरु थे जिनका उल्लेख धवलाकी प्रशस्तिमें भी किया गया है ।

धवलाकाने कई जगह ऐसे प्रसंग भी उठाये हैं जहां सूत्रोंपर इन आचार्योंका कोई मत उपलब्ध नहीं था । इनका निर्णय उन्होंने अपने गुरुके उपदेशके बल पर व परंपरागत उपदेशद्वारा तथा सूत्रोंसे अविरोध अन्य आचार्योंके वचनोंद्वारा किया है ।

धवला पत्र १०३६ पर तथा जयधवलाके मंगलाचरणमें कहा गया है कि गुणधराचार्य विरचित कपायप्राभृत आचार्यपरंपरासे आर्यमंशु और नागहस्ति आचार्योंको प्राप्त हुआ और उनसे सीखकर यतिवृषभने उनपर वृत्तिसूत्र रचे । वीरसेन और जिनसेनके सम्मुख, जान पड़ता है, उन दोनों आचार्योंके अलग अलग व्याख्यान प्रस्तुत थे क्योंकि उन्होंने अनेक जगह उन दोनोंके

१ सुत्ताहरिय-वक्खण-पसिद्धो उव्वलम्भदे । तम्हा तेमु सुत्ताहरिय वक्खण-पसिद्धंण, ध २९४.

२ एसो उच्चारणाहरिय-अभिपाओ । धवला अ. ७६४. एहेसिमणियोगद्वाराणमुच्चारणाहरियो-वप्सबलेण परूवण वत्तहस्सामो । जयध. अ. ८४२.

३ णिक्खेवाहरिय-परूविद-गाहाणमत्थं भणिस्सामो । धवला. अ. ८६३.

४ वक्खणाहरिय-परूविद वत्तहस्सामो । धवला. अ. १२३५.

वक्खणाहरियाणमभावादो । धवला अ. ३४८.

५ महावाच्याणमज्झमसुसमणाणमुव्वदेसेण ... महावाच्याणमज्झणदोणं उव्वदेसेण । धवला. अ. १४५७. महावाच्या अज्झिणदिणो संतकम्मे कराति । द्विदिसंतकम्मे पयासति । धवला. अ. १४५८.

अज्झमखु-णागहत्थि-महावाच्या-मुहकमल-विणिगएण सम्मत्तास्स । जयध. अ. ९७३.

६ कधमेदं णव्वदे ? गुरुव्वेसादो । धवला अ. ३१२

७ सुत्ताभावे सत्त चेव खंडाणि कीरति । ति कध णव्वदे ? ण, आहरिय-परंपरागदुव्वेसादो ।

धवला. अ. ५९२.

८ कुदो णव्वदे ? अविरोद्धाहरियवयणादो सुत्त-समाणादो । धवला अ. १२५७ सूत्तेण विणा कुदो णव्वदे ? सुत्तविरोद्धाहरियवयणादो । धवला. अ. १३३७.

मतभेदोंका उल्लेख किया है' तथा उन्हें महावाचकके अतिरिक्त 'क्षमाश्रमण' भी कहा है। यतिवृषभकृत चूर्णिसूत्रोंकी पुस्तक भी उनके सामने थी और उसके सूत्र-संख्या-क्रमका भी वीरसेनने बड़ा ध्यान रखा है'।

सूत्रों और उनके व्याख्यानोमें विरोधके अतिरिक्त एक और विरोधका उल्लेख मिलता है जिसे धवलाकारने **उत्तर-प्रतिपत्ति** और **दक्षिण-प्रतिपत्ति** कहा है। ये दो भिन्न मान्यताएँ थीं जिनमेंमें टीकाकार स्वयं दक्षिण-प्रतिपत्तिको स्वीकार करते थे, क्योंकि, वह ऋजु अर्थात् सरल, सुस्पष्ट और आचार्य-परंपरागत है, तथा उत्तर-प्रतिपत्ति अमृजु है और आचार्य-परंपरागत नहीं है। धवला ने इस प्रकारके तीन मत-भेद हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं। प्रथम द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारे उपशमश्रेणीकी संख्या ३०४ बताकर कहा है—

‘कथं पुबुत्तपमाणं पंचूणं करेति । एदं पच्चूणं वक्क्याणं पवाइज्जमाणं **दक्खिणमाइरिय-**परपरागयमिदि जं वुत्तं होई । पुबुत्त-वक्क्याणमपवाइज्ज-माणं **वाउं** आइगियपंपरा-अणागदमिदि मायन्वं ।’

अर्थात् कोई कोई पूर्वोक्त प्रमाणमें पांचकी कमी करते हैं। यह पांचकी कमीका व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त है, दक्षिण है और आचार्य-परंपरागत है। पूर्वोक्त व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त नहीं है, वाम है और आचार्यपरंपरासे आया हुआ भी नहीं है, ऐसा जानना चाहिये।

इसीके आगे क्षपकश्रेणीकी संख्या ६०५ बताकर कहा गया है—

एसा **उत्तर-पडिवत्ती** । एत्थ दस अवर्णिदं **दक्खिण-पडिवत्ती** हवदि ।

अर्थात् यह (६०५ की संख्यासंबन्धी) उत्तर प्रतिपत्ति है। इसमेंसे दस निकाल देने-पर दक्षिण-प्रतिपत्ति हो जाती है।

आगे चलकर द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारे ही संयतोकी संख्या ८९९, ९९९, ९७ बताकर कहा है ‘एसा **दक्खिण-पडिवत्ती**’। इसके अन्तर्गत भी मतभेदादिका निरमन करके, फिर

१ कम्मट्ठिट्ठि ति अणियोगद्वारे हि मण्णमाणे वे उवदंसा होति । जहण्णुवक्खसिद्धिदीणं पमाणपरूवणा कम्म-ट्ठिदिपरूवणं ति **णागहत्थि-**खमासमणा भणति । **अज्जमंखु-**खमासमणा पुण कम्मट्ठिदिपरूवणे ति भणति । एवं दाहि उवदेसेहि कम्मट्ठिदिपरूवणा कायव्वा । (धवला- अ १४४०.) एत्थ दुवे उवएसा महावाचयाणम**ज्जमंखु-**खवणा-णमुवदेसेण लोगपूरिदे आउगसमाण णामा-गोद-वेदणीयाणं ट्ठिदिसत-कम्म ठवेदि । महावाचयाणं **णागहत्थि-**खवणा-णमुवदेसेण लोगे पूरिदे णामा-गोद-वेदणीयाणं ट्ठिदिसंतकम्मं अतोमुहुत्तपमाणं होदि । जयध. अ. १२३९.

२ **जइवसह-**चुण्णिमुत्तम्मि णव-अकुवलंमादो । **जइवसह-**ठविद-बारहंकादो । जयध. अ. २४.

कहा है ' एतो उत्तर-पडिवत्तिं वत्तइस्सामो ' और तत्पश्चात् मंथनो की संख्या ६९९,९९९,९९६ बतलाई है । यहां इनकी सर्वाचीनताके विषयमें कुछ नहीं कहा ।

दक्षिण-प्रतिपत्तिके अंतर्गत एक और मतभेदका भी उल्लेख किया गया है । कुछ आचार्योंने उक्त संख्याके संबंधमें जो शंका उठाई है उसका निरसन करके ध्वलाकार कहते हैं—

‘ जं दूसणं भणिदं तण्ण दूसणं, बुद्धिविह्वणाइरियमुहविणिग्गयत्तादो । ’

अर्थात् 'जो दूषण कहा गया है वह दूषण नहीं है, क्योंकि वह बुद्धिविहीन आचार्योंके मुखसे निकली हुई बात है ' । संभव है वाग्मेन स्वामीने किम्मा सममामयिक आचार्यकी शंकाको ही दृष्टिमें रखकर यह भर्त्सना की हो ।

उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्ति भेदका तासग उल्लेख अन्तर्गनुगोद्वारमे आया है जहां तिर्यच और मनुष्योके सम्यक्त्व और संयमादि धारण करनेकी योग्यताके कालका विवेचन करते हुए लिखते हैं—

‘ एत्थ वे उवदेसा, न जहा तिरिक्खेसु वेमाममुहुत्तपुधत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च जीवो पडिवज्जदि । मणुसेसु गव्धादिअट्टवस्सेसु अंतोमुहुत्तव्महिणसु सम्मतं संजम संजमासंजमं च पडिवज्जदि ति । एसा दक्खिणपडिवची । दक्खिणं उज्जुवं आइरियपरंपरागदमिदि एयट्ठो । तिरिक्खेसु तिणिण पक्ख निणिण दिवस अंतोमुहुत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । मणुसेसु अट्टवस्साणमुवरि सम्मतं संजमं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । एसा उत्तरपडिवची, उत्तरमणुज्जुवं आइरियपरंपराण णागदमिदि एयट्ठो धवला. अ. ३३०

इसका तात्पर्य यह है कि सम्यक्त्व और संयमासंयमादि धारण करनेकी योग्यता दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यचोमें (जन्मसे) २ मास और मुहूर्तपृथक्त्वके पश्चात् होती है, तथा मनुष्योंमें गर्भसे ८ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् होती है । किन्तु उत्तर प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यचोमें वही योग्यता ३ पक्ष, ३ दिन और अन्तर्मुहूर्तके उपरान्त, तथा मनुष्योंमें ८ वर्षके उपरान्त होती है । ध्वलाकारने दक्षिण प्रतिपत्तिको यहां भी दक्षिण, ऋजु व आचार्य-परंपरागत कहा है और उत्तर प्रतिपत्तिको उत्तर, अनृजु और आचार्य-परम्परासे अनागत कहा है ।

हमने इन उल्लेखोंका दूसरे उल्लेखोंकी अपेक्षा कुछ विस्तारसे परिचय इस कारण दिया है, क्योंकि, यह उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्तिका मतभेद अत्यन्त महत्वपूर्ण और विचारणीय है । संभव है इनसे ध्वलाकारका तात्पर्य जैन समाजके भीतरकी किन्हीं विशेष साम्प्रदायिक मान्यताओंसे ही हो ?

धवलामें जिन अन्य आचार्यों व रचनाओंके उल्लेख दृष्टिगोचर हुए हैं वे इसप्रकार हैं ।

तिलोयपण्णत्ति सूत्र

व

यतिवृषभाचार्य

यतिवृषभाचार्य कहे जाते हैं जो जयधवलाके अन्तर्गत **कषायप्राभृतपर चूर्णिसूत्र** रचनेवाले यतिवृषभसे अभिन्न प्रतीत होते हैं । सप्ररूपणामें भी यतिवृषभका उल्लेख आया है व आगे भी उनके मतका उल्लेख किया गया है ।

कुंदकुंदके पंचास्तिकायका 'पंचत्थिपाहुड' नामसे उल्लेख आया है और उसकी

पंचत्थिपाहुड

दो गाथाएं भी उद्धृत की गई हैं । सप्ररूपणामें उनके ग्रंथोंके जो अवतरण पाये जाते हैं उनका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है । **परिकर्म** ग्रंथके उल्लेख आगे उसके साथ कुंदकुंदाचार्यके संवन्धका विवेचन भी हम ऊपर कर आये हैं ।

धवलाकार्गने **तत्त्वार्थसूत्र**को **गृद्धपिच्छाचार्यकृत** कहा है और उसके कई सूत्र भी उद्धृत किये हैं । इसमें तत्त्वार्थसूत्रमंथनी एक श्लोक व श्रवणबेलगोलके कुछ शिलालेखोंके उस कथनका पुष्टि होती है जिसमें उमास्वानिको **तत्त्वार्थसूत्र** 'गृद्धपिच्छोपलंछित' कहा है । सप्ररूपणामें भी तत्त्वार्थसूत्रके अनेक उल्लेख आये हैं ।

१ तिरियिलो गो ति तिलोयपणत्तिमुत्तादे । धवला. अ. १४३.

चदाइन्वविवपमाणपरवयतिलोयपणत्तिमुत्तादे । धवला. अ. १४३.

तिलोयपणत्तिमुत्ताणमारि । धवला. अ. २०९.

२ Catalogue of Sans. & Prak. Mss. in C. P. & Berar, Intro. p. XV.

३ यतिवृषभोपदेशात् सर्वधातिकर्मणा इत्यादि । धवला. अ. ३०२

४ एसो दसणमोहणीय-उवसामओ ति जइवसहेण भाणिद । धवला. अ. ४२५.

५ धवला. अ. २८९. 'वृत्तं च 'पंचत्थिपाहुडे' कहकर चार गाथाएं उद्धृत की गई हैं जिनमेंसे दो पंचास्तिकाय में क्रमशः १०८, १०७ नंबर पर मिलती हैं । अन्य दो 'ण य परिणमइ सय सो' आदि व 'लोया-यासपदेसे' आदि गाथाएं हमारे सन्मुख वर्तमान पंचास्तिकायमें दृष्टिगोचर नहीं होतीं । किन्तु वे दोनों गो. जीवमें क्रमशः नं. ५७० और ५८९ पर पाई जाती हैं । धवलाके उसी पत्रपर आगे पुनः वही 'वृत्तं च पंचत्थिपाहुडे' कहकर तीन गाथाएं उद्धृत की हैं जो पंचास्तिकायमें क्रमशः २३, २५ और २६ नं. पर मिलती हैं । (पंचास्तिकायसार, आरा, १९२०.)

६ देखो ऊपर पृ. ४६ आदि.

७ देखो पृ. १५१, २३२, २३६, २३९, २४०.

आचारांग धवलामे एक गाथा इसप्रकारसे उद्धृत मिलती है—

पंचथिकाया य लृज्जीवणिकायकालदन्वमण्णे य ।

आणागेञ्जे भावे आणाविचण्णे विचिणादि ॥

धवला. अ. २८९.

यह गाथा बट्टकेरुत मूलाचारमे निम्न प्रकारसे पाई जाती है —

पंचथिकायलृज्जीवणिकाये कालदन्वमण्णे य ।

आणागेञ्जे भावे आणाविचयेण विचिणादि ॥ ३०९. ॥

यदि उक्त गाथा यहीसे धवलामे उद्धृत की गई हो तो कहा जा सकता है कि उस समय मत्वाचारकी प्रग्न्यानि आचारांगके नाममे थी ।

स्वामी समन्तभट्ट के जो उल्लेख दृष्टिगोचर होते हैं उनका परिचय हम पटम्पेटागमकी अन्य टीकाओंके प्रकरणमे करा ही आये है ।

धवलाकारने नयका निरूपण करते हुए एक जगह पूज्यपादद्वारा मार्गसंग्रहमे दिया हुआ नयका लक्षण उद्धृत किया है । यथा

**पूज्यपादकृत
सारसंग्रह**

सारसंग्रहेऽयुक्तं पूज्यपादैः— अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनाऽन्यतम पर्यायाविगमं कर्तव्ये जायतेऽपेक्षो निरवयवप्रयोगो नय इति ।

धवला. अ. ७७७ वेदनावट

पहले अनुमान होता है कि संभव है पूज्यपादकृत सर्वार्थमिद्धिमे यहा मार्गसंग्रह कहा गया हो । किन्तु उपलब्ध सर्वार्थमिद्धिमे नयका लक्षण इस प्रकारमे नहीं पाया जाता । इससे पता चलता है कि पूज्यपादकृत मार्गसंग्रह नामका कोई और ग्रन्थ धवलाकारके सम्मुख था । ग्रन्थके नामपरसे जान पड़ता है कि उसमे सिद्धान्तोंका मथितार्थ संग्रह किया गया होगा । संभव है ऐसे ही सुन्दर लक्षणोंको दृष्टिमे रखकर धनञ्जयने अपने नाममात्राकोपकी प्रशस्तिसे पूज्यपादके 'लक्षण' को अपश्चिम अर्थात् वेजाड़ कहा है । यथा-

प्रमाणमकलंकस्य पूज्यपादस्य लक्षणम् ।

दिग्मन्धानकवेः कान्य रत्नत्रयमपश्चिमम् ॥ २०३ ॥

अकलंकदेवकृत तत्त्वार्थराजवार्तिकका धवलाकारने श्वव उपयोग किया है और, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, कहीं शब्दशः और कहीं कुछ हेरफेरके साथ उसके अनेक अवतरण दिये हैं । किन्तु न तो उनके साथ कहीं अकलंकका नाम आया और न 'राजवार्तिकका' । उन अवतरणोंको प्रायः 'उक्तं

**पूज्यपाद भट्टारक
अकलंक**

च तत्त्वार्थभाष्ये ' या 'तत्त्वार्थभाष्यगत' प्रकट किया गया है। ध्वलामें एक स्थान (प. ७००) पर कहा गया है --

पूज्यपादभट्टारकैरप्यभाणि सामान्य-नय-लक्षणमिदमेव । तद्यथा, प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नयः इति ।

इसके आगे ' प्रकर्षेण मानं प्रमाणम् ' आदि उक्त लक्षणकी व्याख्या भी दी है। यही लक्षण व व्याख्या तत्त्वार्थगजवार्तिक, १, ३३, १ में आई है। जयध्वला (पृ. २६) में भी यह व्याख्या दी गई है और वहां उसे ' तत्त्वार्थभाष्यगत ' कहा है। ' अयं वाक्यनयः तत्त्वार्थ-भाष्यगतः ' । इसमें मिथ्य होता है कि गजवार्तिकका असली प्राचीन नाम ' तत्त्वार्थभाष्य ' है और उसके कर्ता अकलकका मन्मानम्बक उपनाम ' पूज्यपाद भट्टारक ' भी था। उनका नाम भट्टारकलंकदेव तो मिलता ही है।

प्रभाचन्द्र भट्टारक ध्वलाके वेदनाम्बडान्तर्गत नयके निरूपणमें (प. ७००) प्रभाचन्द्र भट्टारक-द्वारा कहा गया नयका लक्षण उद्धृत किया गया है, जो इस प्रकार है—

' **प्रभाचन्द्र-भट्टारकैरप्यभाणि**—प्रमाण-व्यपाश्रय-परिणाम-विकल्प-वशीकृतार्थ-विशेष-प्ररूपण--प्रवण. प्रणिविर्यः स नय इति । '

ठीक यही लक्षण ' प्रमाणव्यपाश्रय ' आदि जयध्वला (प. २६) में भी आया है और उसके पश्चात् लिखा है ' अयं नास्ति नयः प्रभाचन्द्रो यः ' । यह हमारी प्रतीकी अशुद्धि ज्ञात होती है और इसका ठीक रूप ' अयं वाक्यनयः **प्रभाचन्द्रीयः** ' ऐसा प्रतीत होता है।

प्रभाचन्द्रकृत दो प्रौढ़ न्याय-ग्रंथ सुप्रसिद्ध हैं, एक प्रमेयकमलमार्तण्ड और दूसरा न्याय-कुमुदचन्द्रोदय । इस दूसरे ग्रंथका अभी एक ही खंड प्रकाशित हुआ है। इन दोनों ग्रंथोंमें उक्त लक्षणका पता लगानेका हमने प्रयत्न किया किन्तु वह उनमें नहीं मिला। तब हमने न्या. कु. चं. के सुयोग्य सम्पादक पं. महेन्द्रकुमारजीसे भी इसकी खोज करनेकी प्रार्थना की। किन्तु उन्होंने भी परिश्रम करनेके पश्चात् हमें सूचित किया कि बहुत खोज करनेपर भी उस लक्षणका पता नहीं लग रहा। इससे प्रतीत होता है कि प्रभाचन्द्रकृत कोई और भी ग्रंथ रहा है जो अभी तक प्रसिद्धिमें नहीं आया और उसीके अन्तर्गत वह लक्षण हो, या इसके कर्ता कोई दूसरे ही प्रभाचन्द्र हुए हों ?

ध्वलामें 'इति' के अनेक अर्थ बतलानेके लिये 'एत्थ उवजंतओ सिलोगो' अर्थात्

धनञ्जयकृत
अनेकार्थ
नाममाला

इस विषय का एक उपयोगी श्लोक कहकर निम्न श्लोक उद्धृत किया है—

हेतावेवं प्रकाराद्यः व्यवच्छेदे विपर्ययः ।

प्रादुर्भावे समाप्तं च इति शब्दं विदुर्बुधाः ॥ धवला, अ. ३८७

यह श्लोक धनञ्जयकृत अनेकार्थ नाममालाका है और वहां वह अपने शुद्धरूपमें इसप्रकार पाया जाता है—

हेतावेवं प्रकारादौ व्यवच्छेदे विपर्ययः ।

प्रादुर्भावे समाप्तौ च इति शब्दः प्रकीर्तितः ॥ ३९ ॥

इन्हीं धनञ्जयका बनाया हुआ नाममाला कोष भी है जिसमें उन्होंने अपने द्विमंथान काव्यको तथा अकलंकके प्रमाण और पूज्यपादके लक्षणको अपश्चिम कहा है अर्थात् उनके समान फिर कोई नहीं लिख सका ।

इससे यह तो स्पष्ट था कि उक्त कोषकार धनञ्जय, पूज्यपाद और अकलंकके पश्चात् हुए । किन्तु कितने पश्चात् इसका अभीतक निर्णय नहीं होता था । धवलाके उल्लेखसे प्रमाणित होता है कि धनञ्जयका समय धवलाकी समाप्तिसे अर्थात् शक ७३८ से पूर्व है ।

धवलामें कुछ ऐसे ग्रंथोंके उल्लेख भी पाये जाते हैं जिनके संबंधमें अभीतक कुछ भी नहीं कहा जा सकता कि वे कहाके और किसके बनाये हुए हैं । इसप्रकारका एक उल्लेख जीवसमासका है । यथा, (धवला प. २८९) जीवसमासाए वि उत्तं—

छपंचणव-विहाणं अत्याणं जिणवरोवइहाणं ।

आणाए अहिगमेण य सदहणं होइ सम्भत्तं ॥

यह गाथा 'उक्तं च' रूपसे सत्पररूपणामें भी दो बार आई है और गोमटसार जीवकाण्डमें भी है ।

एक जगह धवलाकारने छेदसूत्र का उल्लेख किया है । यथा—

ण च दब्बिथिणवुंसयवेदाणं चेलादिचाओ अथि छेदसुत्तेण सह विरोहादो ।

धवला, अ. ९०७.

एक उल्लेख कर्मप्रवादका भी है । यथा—

‘ सा कम्मपवादे सवित्यरेण पख्विदा ’ (धवला अ. १३७१.)

जयधवलामें एक स्थानपर दशकरणीसंग्रहका उल्लेख आया है । यथा—

....शुष्ककुड्यपतितसिकतामुष्टिवदनन्तरसमये निर्वर्तते कर्मर्यापथं वीतरागाणामिति । दस-
करणीसंगहे पुण पयडिबन्धसंभवमेतत्तमेक्खिय वेदणीयस्स त्रियरायगुणट्ठाणेषु वि बंधणाकरणमोवट्ट-
णाकरणं च दो वि भाणिदाणि ति । जयध० अ. १०४२.

इस अवतरणपरसे इस ग्रंथमें कर्मोंकी बन्ध, उदय, संक्रमण आदि दश अवस्थाओंका वर्णन है ऐसा प्रतीत होता है ।

ये थोड़ेसे ऐसे उल्लेख हैं जो धवला और जयधवलापर एक स्थूल दृष्टि डालनेसे प्राप्त हुए हैं । हमें विश्वास है कि इन ग्रंथोंके सूक्ष्म अवलोकनसे जैन धार्मिक और साहित्यिक इतिहासके सम्बंधमें बहुतसी नई बातें ज्ञात होंगी जिनसे अनेक साहित्यिक ग्रंथियां सुलभ सकेँगी ।

१०. षट्खंडागमका परिचय

पुष्पदन्त और भूतबलिद्वारा जो ग्रंथ रचा गया उसका नाम क्या था ? स्वयं सूत्रोंमें तो ग्रंथ नाम ग्रंथका कोई नाम हमारे देखनेमें नहीं आया, किंतु धवलाकारने ग्रंथकी उत्पानिकामें ग्रंथके मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह ज्ञातव्य बातोंका परिचय कराया है । वहां इसे ‘ खंडसिद्धान्त ’ कहा है और इसके खंडोंकी संख्या छह बतलाई है । इस प्रकार धवलाकारने इस ग्रंथका नाम ‘ षट्खंड सिद्धान्त ’ प्रकट किया है । उन्होंने यह भी कहा है कि सिद्धान्त और आगम एकार्थवाची हैं । धवलाकारके पश्चात् इन ग्रंथोंकी प्रसिद्धि आगम परमागम व षट्खंडागम नामसे ही विशेषतः हुई । अपभ्रंश महापुराणके कर्ता पुष्पदन्तने धवला और जयधवलको **आगम सिद्धान्त**^१, गोमटसारके टीकाकारने **परमागम**^२

१ तदो एयं खंडसिद्धंतं पडुच्च भूदबलि-पुण्यंताइरिया वि कस्तारो उच्चति । (पृ. ७१)

इदं पुण जीवट्ठाणं खंडसिद्धंतं पडुच्च पुज्जाणुपुज्जीए णिदं **छण्हं कंडाणं** पदमखंड जीवट्ठाणमिदि ।
(पृ. ७४)

२ आगमो सिद्धंतो पवयणमिदि एयट्ठो । (पृ. २०.) आगमः सिद्धान्तः । (पृ. २९.)

कृतान्तागम-सिद्धान्त-ग्रंथाः शान्धमतः परम् ॥ (धनंजय-नाममाळा ४)

३ ण उ बुज्झिउ **आयमु** सद्दधामु । **सिद्धंतु** धवलु जयधवलु णाम ॥ (महापु. १, ९, ८.)

४ एवं त्रिंशतिसंख्या गुणस्थानादयः प्ररूपणाः भगवदर्हद्रुणधरक्षिण्य-प्रक्षिण्यादिगुरुपर्वगतया परिपात्र्या अनुक्रमेण मणिताः **परमागमे** पूर्वाचार्यैः प्रतिपादिताः (गो. जी. टी. २१.) परमागमे निगोदजीवानां त्रैविन्यस्य सप्तसिद्धत्वात् । (गो. जी. टी. ४४२.)

तथा श्रुतावतारकं कर्ता इन्द्रनन्दिने **पट्खंडागम'** कहा है, और इन ग्रंथोंको आगम कहनेका बड़ी भारी सार्थकता भी है । **सिद्धान्त** और **आगम** यद्यपि साधारणतः पर्यायवाची गिने जाते हैं, किंतु निरुक्ति और सूत्रमार्थकी दृष्टिसे उनमें भेद है । कोई भी निश्चित या सिद्ध मत सिद्धान्त कहा जा सकता है, किंतु आगम वही सिद्धान्त कहलाता है जो आप्तवाक्य है और पूर्व-परम्परासे आया है । इसप्रकार सभी आगमको सिद्धान्त कह सकते हैं किंतु सभी सिद्धान्त आगम नहीं कहला सकते । सिद्धान्त सामान्य संज्ञा है और आगम विशेष ।

इस विवेचनके अनुसार प्रस्तुत ग्रंथ पूर्णरूपसे **आगम सिद्धान्त** ही है । धरमेनाचार्यने पुष्पदन्त और भूतबलिको वे ही सिद्धान्त सिखाये जो उन्हें उनसे पूर्ववर्ती आचार्योंद्वारा प्राप्त हुए और जिनकी परंपरा महावीरस्वामीतक पहुँचती है । पुष्पदन्त और भूतबलिने भी उन्हीं आगम सिद्धान्तोंको पुस्तकारूढ़ किया और टीकाकारने भी उनका विवेचन पूर्व मान्यताओं और पूर्व आचार्योंके उप-देशोंके अनुसार ही किया है जैसा कि उनकी टीकामें स्थान स्थानपर प्रकट है । आगमकी यह भी विशेषता है कि उसमें हेतुवाद नहीं चलता, क्योंकि, आगम अनुमान आदिकी अपेक्षा नहीं रखता किंतु स्वयं प्रत्यक्षके बराबरका प्रमाण माना जाता है ।

पुष्पदन्त व भूतबलिकी रचना तथा उस पर वीरमेनकी टीका इसी पूर्व परम्पराकी मर्यादाको लिये हुए है इसीलिये इन्द्रनन्दिने उसे आगम कहा है और हमने भी इसी सार्थकताको मान देकर इन्द्रनन्दिद्वारा निर्दिष्ट नाम **पट्खंडागम** स्वीकार किया है ।

जीवट्टाण पट्खंडोंमें प्रथम खंडका नाम 'जीवट्टाण' है । उसके अन्तर्गत १ सत्, २ संख्या, ३ क्षेत्र, ४ स्पर्शन, ५ काल, ६ अन्तर, ७ भाव और ८ अल्पबहुत्व, ये आठ अनुयागद्वारा तथा १ प्रकृति-

१ **पट्खंडागम** रचनामिप्राय पुष्पद-तग्रां ॥ १३७ ॥ **पट्खंडागम** रचनां प्रविधाय भूतबल्याय ॥ १२८ ॥ **पट्खंडागम** पुस्तकमहो मया चितित् कार्यम् ॥ १४६ ॥ एव **पट्खंडागम** सर्वा पति प्रभूय पुनरनुना ॥ १४९ ॥ **पट्खंडागम** गत-खंड-पचकस्य पुनः ॥ १६८ ॥ इन्द्र. श्रुतावतार.

२ राक्ष-सिद्ध-कृतेभ्योऽन्त आप्तोक्तिः **समयागमौ** (हम २, १५६.) पूर्वापरविमुद्धादेर्व्यपत्तो दोष-संहतेः । द्योतकः सर्वभावानामातव्याहृतिरागमः । (धवला अ. ७१६)

३ 'भूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगतेः' (१९७) 'किमित्यागमं तत्र तस्य सत्त्व नात्तमिति चेन्न, **आगमस्यातर्कगोचरत्वात्** ' (२०६) 'जिणा ण अण्णहावाइणो ' (२२१) 'आइरियपरं-पराए णिरतरमागयाणं आइरिएहि पोखेसु चट्ठावियाणं अमुत्तत्तणविरोहादो ' (२२१) 'प्रतिपादकाषोपलंभात् ' (२३९) 'आर्षात्तदवगतेः ' (२५८) 'प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वनस्तर्थात्कदादयोऽस्य व्याख्यातार एव न कर्तारः ' (३४९)

४ 'किमित्यागमं तत्र तस्य सत्त्व नात्तमिति चेन्न, **आगमस्यातर्कगोचरत्वात्** (२०६)

५ मुदकेवल च णाण दोणिण वि सरिसाणि होति बोहादो । गदणाण तु परोक्ख पच्चक्खं केवलं णाणं ॥ गो. जी. ३६९.

समुत्कीर्तना, २ स्थानसमुत्कीर्तना, ३-५ तीन महादण्डक, ६ जघन्य स्थिति, ७ उष्कृष्ट स्थिति, ८ सम्यक्त्वोत्पत्ति और ९ गति-आगति ये नौ चूलिकाएं हैं। इस खंडका परिमाण ध्वलाकारने अठारह हजार पद कहा है (पृ. ६०)। पूर्वोक्त आठ अनुयोगद्वारों और नौ चूलिकाओंमें गुणस्थानों और मार्गणाओंका आश्रय लेकर यहां विस्तारसे वर्णन किया गया है।

दूसरा खंड **सुदाबंध** (क्षुल्लकबंध) है। इसके ग्यारह अधिकार हैं, १ स्वामित्व, २ काल, ३ अन्तर, ४ मंगविचय, ५ द्रव्यप्रमाणानुगम, ६ क्षेत्रानुगम, ७ स्पर्श-नानुगम, ८ नाना-जीव-काल, ९, नाना-जीव-अन्तर, १० भागाभागानुगम और ११ अल्पबहुत्वानुगम। इस खंडमें इन ग्यारह प्ररूपणाओंद्वारा कर्मबन्ध करनेवाले जीवका कर्मबन्धकों भेदोपहित वर्णन किया गया है।

यह खंड अ. प्रतिके ४७५ पत्रमें प्रारम्भ होकर ५७६ पत्रपर समाप्त हुआ है।

तीसरे खंडका नाम **बंधस्वामित्वविचय** है। कितनी प्रकृतियोंका किस जीवके कहां तक बंध होता है, किमके नहीं होता है, कितनी प्रकृतियोंकी किस गुणस्थानमें व्युत्पत्ति होती है, स्वादय बंधरूप प्रकृतियां कितनी हैं और परोदय बंधरूप कितनी हैं, इत्यादि कर्मबंधमन्वन्त्री विषयोंका बंधक जीवका अपेक्षासे इस खंडमें वर्णन है।

यह खंड अ. प्रतिके ५७६ वे पत्रमें प्रारम्भ होकर ६६७ वे पत्र पर समाप्त हुआ है।

चौथे खंडका नाम **वेदना** है। इसके आदिमें पुनः मंगलाचरण किया गया है। इसी खंडके अन्तर्गत **कृति** और **वेदना** अनुयोगद्वार हैं। किंतु वेदनाके कथनकी प्रधानता और अधिक विस्तारके कारण इस खंडका नाम वेदना रक्खा गया है।

कृतिमें आदारिकादि पांच शरीरोंकी संघातन और परिशातनरूप कृतिका तथा भवके प्रथम और अप्रथम समयमें स्थित जीवोंके कृति, नोकृति और अवक्तव्यरूप संख्याओंका वर्णन है। १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ गणना, ५ ग्रंथ, ६ करण और ७ भाव, ये कृतिके सात प्रकार हैं, जिनमेंसे प्रकृतमें गणनाकृति मुख्य बतलाई गई है।

वेदनामें १ निक्षेप, २ नय, ३ नाम, ४ द्रव्य, ५ क्षेत्र, ६ काल, ७ भाव, ८ प्रत्यय,

१ कदि-पास-कम्म-पयडि-अणियोगद्वाराणि वि एत्थ परूविदाणि, तेसि खंडगथसण्णमकाऊण तिण्णि चेव खंडाणि चि किमट्ट उच्चदं ? ण, तेसि **पहानताभावादे**। त पि कुदो णच्चदं ? **संखेवेण परूवणादे**।

९ स्वामित्व, १० वेदना, ११ गति, १२ अनन्तर, १३ सन्निकर्ष, १४ परिमाण, १५ भागा-
भागानुगम और १६ अल्पबहुत्वानुगम, इन सोलह अधिकारोंके द्वारा वेदनाका वर्णन है ।

इस खंडका परिमाण **मोलह हजार पद** बतलाया गया है। यह समस्त खंड अ. प्रतिके
६६७ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर ११०६ वें पत्रपर समाप्त हुआ है, जहां कहा गया है—

एवं वेयण-अप्पावट्टुगाणिओगदारे समत्ते वेयणाखंडं समत्ता (खंडो समत्तो) ।

पांचवें खंडका नाम **वर्गणा** है । इसी खंडमें बंधनीयके अन्तर्गत वर्गणा अधिकारके
५ वर्गणा अतिरिक्त स्पर्श, कर्म, प्रकृति और बन्धनका पहला भेद बंध, इन अनुयोगद्वारोंका भी
अन्तर्भाव कर लिया गया है ।

स्पर्शमें निक्षेप, नय आदि सोलह अधिकारोंद्वारा तेरह प्रकारके स्पर्शोंका वर्णन करके
प्रकृतमें कर्म-स्पर्शसे प्रयोजन बतलाया है ।

कर्ममें पूर्वोक्त सोलह अधिकारोंद्वारा १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ प्रयोग,
५ समवधान ६ अधः, ७ ईर्यापथ, ८ तप ९ क्रिया और १० भाव, इन दश प्रकारके कर्मोंका
वर्णन है ।

प्रकृतिमें शील और स्वभावको प्रकृतिके पर्यायवाची बताकर उसके नाम, स्थापना,
द्रव्य और भाव, इन चार भेदोंमेंसे कर्म-द्रव्य-प्रकृतिका पूर्वोक्त १६ अधिकारोंद्वारा विस्तारसे वर्णन
किया गया है ।

इस खंडका प्रधान अधिकार बंधनीय है, जिसमें २३ प्रकारकी वर्णणाओंका वर्णन
और उनमेंसे कर्मबन्धके योग्य वर्णणाओंका विस्तारसे कथन किया है ।

यह खंड अ. प्रतिके ११०६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर १३३२ वें पत्रपर समाप्त हुआ
है और वहां कहा है—

एवं विस्ससोवचय-परूवणाए समत्ताए बाहिरिय-वग्गणा समत्ता होदि ।

इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि भूतबलिने पांच खंडोंके पुष्पदन्त विरचित सूत्रों-
६ महाबंध सहित छह हजार सूत्र रचनेके पश्चात् **महाबंध** नामके छठवें खंडकी तीस
हजार श्लोक प्रमाण रचना की ।

१ तेन ततः परिपठितां भूतबलिः सत्परूपाणां श्रुत्वा । षट्खंडागमरचनामिश्रायं पुष्पदन्तगुरोः ॥ १३७ ॥
विज्ञायात्पापुष्यान्तर्पमर्तान्मानवान् प्रतीय ततः । द्रव्यप्ररूपाणाधधिकारः खंडपंचकस्यान्वक ॥ १३८ ॥
सूत्राणि षट्सहस्रप्रथान्यथ पूर्वसूत्रसहितानि । प्रविरच्य महाबंधाद्वयं ततः षष्ठकं खंडम् ॥ १३९ ॥
विशत्सहस्रसूत्रग्रंथं व्यरचयदसौ महात्मा । इन्द्र, श्रुतावतार.

ध्वलामें जहां वर्गणाखंड समाप्त हुआ है वहां सूचना की गई है कि—

‘ जं तं बंधविहाणं तं चउच्चिहं, पयडिबंवो द्विदिबंवो अणुभागबंधो पदेसबंधो चेदि । एदेसिं चहुण्हं बंधाणं विहाणं भूदत्रलि भट्टारण **महाबंधे** सप्पवंचेण लिहिदे ति अम्हेहि एथ ण लिहिदे । तदो सयले महाबंधे एथ पस्विदे बंधविहाणं समप्पदि’ । (ध्वला क. १२५९-१२६०)

अर्थात् बंधविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिबंध, स्थितिबंध, अनुभागबंध और प्रदेशबंध । इन चारों प्रकारके बंधोंका विधान भूतत्रलि भट्टारकने महाबंधमे सविस्तररूपसे लिखा है, इस कारण हमने (वीरसेनाचार्यने) उसे यहां नहीं लिखा । इसप्रकारसे समस्त महाबंधके यहां प्ररूपण हो जानेपर बंधविधान समाप्त होता है ।

ऐसा ही एक उल्लेख जयध्वलामें भी पाया जाता है जहां कहा गया है कि प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश बंधका वर्णन विस्तारसे **महाबंधमे** प्ररूपित है और उसे वहांमें देख लेना चाहिये, क्योंकि, जो बात प्रकाशित हो चुकी है उसे पुनः प्रकाशित करनेमें कोई फल नहीं । यथा—

मो पुण पयडिद्विदिअणुभागपदेसबंधो **बहुसो पस्विदो** । (चूर्णिम्व) । सो उण गाहाए पुवद्धमि णिल्लो पयडि द्विदि-अणुभाग-पदेस त्रिसओ बंधो बहुसो गंधंतरेसु पस्विदो त्ति तत्थेव विन्यरो दट्ठवो, ण एथ पुणो पस्विज्जदे, पर्यासियपयासणे फलविसेसाणुवलंभादो । तदो **महाबंधा-**णुसारेणएथ पयडि-द्विदि-अणुभाग-पदेसबंधेसु **विहामियममो**सु तदो बंधो समचो होई । जयध. अ. ५४८

इससे इन्द्रनन्दिने कथनकी पुष्टि होती है कि उठवा ग्वंट स्वयं भूतत्रलि आचार्यद्वारा रचित सविस्तर पुस्तकामुक्त है ।

किंतु इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमे आगे चलकर कहा है कि वीरसेनाचार्यने एलाचार्यसे **सत्कर्म-पाहुड** सिद्धान्त सीखनेके अनन्तर निवन्वनादि अठारह अविकारोद्वाग **सत्कर्म** नामक छठवे ग्वडका मक्षेपसे विधान किया और इसप्रकार छहों ग्वडोंकी बहचार हजार प्रथप्रमाण ध्वला टीका रची गई । (देखो ऊपर पृ. ३८)

ध्वलामें वर्गणाखंडका समाप्ति तथा उपर्युक्त भूतत्रलिकृत महाबंधकी सूचनाके पश्चात् निवधन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, मक्रम, लेख्या, लेख्याकर्म, लेख्यापरिणाम, सातासात, दीर्घ-ज्जम्ब, भववागणीय, पुट्टलात्म, निवत-अनिवत, निकाचित-अनिकाचित, कर्मस्थिति, पाश्चमस्कध और अल्पवहुत्व, इन अठारह अनुयोगोद्वागका कथन किया गया है और इस समस्त भागको **चूलिका** कहा है । यथा —

एतो उवरिम-गंधो **चूलिया** णाम ।

इन्द्रनन्दिके उपर्युक्त कथनानुसार यही चूल्हिका संक्षेपसे छटवां खंड ठहरता है, और इसका नाम **मत्कर्म** प्रतीत होता है, तथा इसके सहित धवला पट्खंडागम ७२ हजार श्लोक प्रमाण सिद्ध होता है । **विवुध श्रीधरके** मतानुसार श्रीरंगेनकृत ७२ हजार प्रमाण समस्त धवला टीकाका ही नाम मत्कर्म है । यथा -

अत्रान्तरे पलाचार्यमद्वारकपार्थे मिद्वान्तद्वयं श्रीरंगेननामा मुनिः पठित्वाऽपराण्यपि अष्टादशाधिकाराणि प्राप्य पंच-खंडे पट्-खंड संकल्प्य संस्कृतमाकृतभाषया **मत्कर्म**नामटीकां द्वासप्ततिसहस्रप्रमितां धवलनामांकितां लिखाय विशतिसहस्रकर्मप्राभृतं विचार्य श्रीरंगेनो मुनिः स्वर्गयास्यति । (विवुध श्रीधर श्रुतावतार मा प्रं. मा. २१, पृ. ३१८)

दुर्भाग्यतः महावध (महाधवल) हमें उपलब्ध नहीं है, उस कारण महाबंध और स कर्म नामोंकी इस उल्लेखनको सुलझाना कठिन प्रतीत होता है । किन्तु मठविद्विमें सुगृहीत महाधवलका जो थोड़ासा परिचय उपलब्ध हुआ है उससे ज्ञात होता है कि वह ग्रंथ भी **मत्कर्म** नामसे है और उसपर एक पंचिकारूप विवरण है जिसके आदिमें ही कहा गया है—

‘ वोऽहमि संतकम्मे पंचियरुवेण विवरणं सुमहत्थं । चोच्चीसमणियोगदारेसु तत्थ त्ति वेदना ति जाणि अणियोगद्वाराणि वेदनाखंडग्धि पुणो कास (कम्म-पयडि-बंधगाणि) त्तारि अणियोगदारेसु तत्थ बंध बंधणि-जगामणियोगेहि सह वग्गणाखंडग्धि, पुणो बंध-धाणणामाणियोगो मुदाबंधग्धि सप्पबंधेण पखविदाणि । ते वि तम्मङ्गमीरत्तासे अत्थ-विसम दाणमत्थे थोरुद्धयेण (?) पच्चियरुवेण मणिस्सामो । (वीरवाणी सि भ रिपोर्ट, १९३५)

इसका भावार्थ यह है कि महाकर्मप्रकृति पाहुटके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे कृति और वेदनाका वेदना खंडमें, स्पर्श, कर्म, प्रकृति और वेदनके बंध और बंधनीयका वर्गणा-खंडमें और बंधविधान नामक अनुयोगद्वारका **मुदाबंधमें** विस्तारमें वर्णन किया जा चुका है । इनसे शेष अठारह अनुयोगद्वार सब **मत्कर्ममें** प्ररूपित किये गये हैं । तब भी उनके अतिगंभीर होनेसे उसके विषम पदोंका अर्थ संक्षेपमें पंचिकारूपसे यहां कहा जाता है ।

इससे जान पड़ा कि महाधवलका मूलग्रंथ संतकम्म (सत्कर्म) नामका है और उसमें महाकर्मप्रकृतिपाहुटके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे वेदना और वर्गणाखंडमें वर्णित प्रथम छहको छोड़कर शेष निबंधनादि अठारह अनुयोगद्वारोंका प्रमाण है ।

१ यहाँ पाठमें कुछ त्रुटि जान पड़ती है, क्योंकि, धवलाके अनुसार मुदाबंधमें बंधकका वर्णन है और बंधविधान महाबंधका विषय है ।

महाधवल या सत्कर्मकी उक्त पंचिका कवकी और किसकी है ? संभवतः यह वही पंचिका है जिसको इन्द्रनन्दिने समस्तभद्रसे भी पूर्व तम्बुडराचार्यद्वारा सात हजार श्लोक प्रमाण विरचित कहा है । [देखो ऊपर पृ. ४०.]

किन्तु जयवल्गामें एक स्थानपर स्पष्ट कहा गया है कि सत्कर्म महाधिकारमें कृति, वेदनादि चोवीस अनुयोगद्वार प्रतिवद्र है और उनमें उदय नामक अर्थाधिकार प्रकृति सहित स्थिति, अनुभाग आर प्रदेशोंके उद्भूत, अनुद्भूत, जन्म व अजन्म उदयके प्ररूपणमें व्यापार करता है । यथा

संतकम्ममहाहियारो कदि-वेदणादि-चउवीसमणियोगद्वारेसु पडिवद्वेसु उदओ गाम अथाहियारो ट्ठिदि-अणुभाग-पदेमाण पयटिममणियाणमुक्कस्साणुक्कस्स-जहण्णा जहण्णुदयपरवणं य ववारो । जयव अ. ५१२.

इसमें जाना जाता है कि कृति, वेदनादि चोवीस अनुयोगद्वारोंका ही समष्टिग्रसे सत्कर्म महाधिकार नाम है और चूंकि ये चोवीस अधिकार तीसरे अर्थात् बंधस्वामित्वविचयके पश्चात् क्रमसे वर्णन किये गये हैं, अतः उस समस्त विभाग अर्थात् अन्तिम तीन खंडोंका नाम **संतकम्म** या **सत्कर्मपाहुड** महाधिकार है ।

किन्तु, जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, इन्हीं चोवीस अनुयोगद्वारोंसे जीवद्वानके थोड़ेसे भागको छोटकर शेष समस्त षट्खंडागमकी उत्पत्ति हुई है । अतः जयवल्गामें उल्लेखपरसे इस समस्त प्रथका नाम भी **सत्कर्म** महाधिकार सिद्ध होता है । इस अनुमानकी पुष्टि प्रस्तुत प्रथके दो उल्लेखोंसे अंशैतरह हो जाती है । पृ. २१७ पर कपायपाहुड और सत्कर्मपाहुडके उपदेशमें मतभेदका उल्लेख किया गया है । यथा—

‘ एमो **संतकम्म-पाहुड-उवणसो । कपायपाहुड-उवणसो पुण**’’

आगे चलकर पृ. २२१ पर शका की गई कि इनमेंमें एक वचन सूत्र और दूसरा अमूत्र होना चाहिये और यह संभव भी है, क्योंकि, ये जिनेन्द्र वचन नहीं है किन्तु आचार्योंके वचन हैं । इसका समाधान किया गया है कि नहीं, सत्कर्म और कपायपाहुड दोनों ही सूत्र हैं, क्योंकि उनमें तीर्थकरद्वारा कथित, गणवरद्वारा रचित तथा आचार्यपरंपरासे आगत अर्थका ही ग्रंथन किया गया है । यथा—

‘ आइरियकहियाणं **संतकम्म-कपाय-पाहुडाणं** कथं सुत्तत्तणमिदि चे ण’ [पृ. २२१]

यहां स्पष्टतः कपाय पाहुड के साथ सत्कर्मपाहुडसे प्रस्तुत समस्त षट्खंडागमसे ही

प्रयोजन हो सकता है और यह ठीक भी है, क्योंकि, पूर्वोक्त रचनामें उक्त चौबीस अनुयोगद्वाराका नाम **महाकर्मप्रकृतिपाहुड** है । उसीका धरसेन गुटने पुग्दन्त भूतबलि द्वारा उद्धार कराया है, जैसा कि जीवट्टाणके अन्त व खुद्दाबंधके आदिकी एक गाथासे प्रकट होता है—

जयऽ धरसेणणाहो जेण महाकम्मपयडिपाहुदसेलो ।

बुद्धिमिणेणद्धरिओ समण्णिओ पु फयंतस्स ॥ (धवला अ. ४७५)

महाकर्मप्रकृति और सत्कर्म संज्ञाएं एक ही अर्थकी द्योतक हैं । अतः सिद्ध होता है कि इस समस्त **पट्खंडागमका** नाम **सत्कर्मप्राभूत** है । और चूंकि इसका बहुभाग धवला टीकामें प्रथित है, अतः समस्त धवलाको भी **सत्कर्मप्राभूत** कहना अनुचित नहीं । उसीप्रकार महाबंध या निबन्धनादि अठारह अधिकार भी उर्माके एक खंड होनेसे सत्कर्म कहें जा सकते हैं । और जिसप्रकार खंड विभागकी दृष्टिसे कृतिका वेदना खंडमें, और स्पर्श, कर्म, प्रकृति तथा बंधनके प्रथम भेद बंधका वर्गणाखंडमें अन्तर्भाव कर लिया गया है, उसीप्रकार निबन्धनादि अठारह अधिकारोंका महाबंध नामक खंडमें अन्तर्भाव अनुमान किया जा सकता है जिससे महा-धवलान्तर्गत उक्त पंचिकाके कथनकी सार्थकता सिद्ध हो जाती है, क्योंकि, सत्कर्मका एक विभाग होनेसे वह भी सत्कर्म कहा जा सकता है ।

सत्कर्मप्राभूत व पट्खंडागम तथा उसकी टीका धवलाकी इस रचनाको देखनेसे ज्ञात होता है कि उसके मुख्यतः दो विभाग हैं । प्रथम विभागके अन्तर्गत जीवट्टाण, खुद्दाबंध व बंध-स्वामित्वविचय है । इनका मंगलाचरण, श्रुतावतार आदि एक ही बार जीवट्टाणके आदिमें किया गया है और उन सबका विषय भी जीव या बंधकका मुख्यतामें है । **जीवट्टाण**में गुणस्थान और मार्गणाओंकी अपेक्षा सत्, संन्या आदि रूपसे जीवनका विचार किया गया है । **खुद्दाबंध**में सामान्यकी अपेक्षा व्यवक, और **बंधस्वामित्वविचय**में विशेषकी अपेक्षा व्यवकका विवरण है ।

दूसरे विभागके आदिमें पुन मंगलाचरण व श्रुतावतार दिया गया है, और उसमें यथार्थतः कृति, वेदना आदि चौबीस अधिकारोंका क्रमशः वर्णन किया गया है और इस समस्त विभागमें प्रधानतामें कर्मोंकी समस्त दशाओंका विवरण होनेसे उसकी विशेष संज्ञा सत्कर्मप्राभूत है । इन चौबीसोंमेंसे द्वितीय अधिकार **वेदना**का विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसे प्रधानता प्राप्त हो गई और उसके नाममें चौथा खंड खड़ा हो गया । बंधनके तीसरे भेद बंधनीयमें वर्गणाओंका विस्तारसे वर्णन आया और उसके महत्त्वके कारण **वर्गणा** नामका पाचवां खंड हो गया । इसी बंधनके चौथे भेद बंधविद्यानके मूल विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसका **महाबंध** नामक छठवां खंड बन गया और शेष अठारह अधिकार उन्हींके आज्ञावत्की वस्तु रह गये ।

ध्वलाकी रचनाके पश्चात् उसके सबसे बड़े पारगामी विद्वान् नेमिचंद्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इन दो ही विभागोंको ध्यानमें रखकर जीवकाण्ड और कर्मकाण्डकी रचना की, ऐसा प्रतीत होता है । तथा उसके दृष्टो ग्वंडोका ख्याल करके उन्होंने गर्वके साथ कहा है कि ' जिसप्रकार एक चक्रवर्ती अपने चक्रके द्वारा छह ग्वंड पृथिवीको निर्विघ्नरूपसे अपने वशमें कर लेता है, उसीप्रकार अपने मन्त्रिणी चक्रद्वारा मैंने छह ग्वंड सिद्धान्तका सम्यक् प्रकारसे सावन कर लिया '—

जह चक्रकेण य चक्रका छक्खंडं साहय अविघ्नेण ।

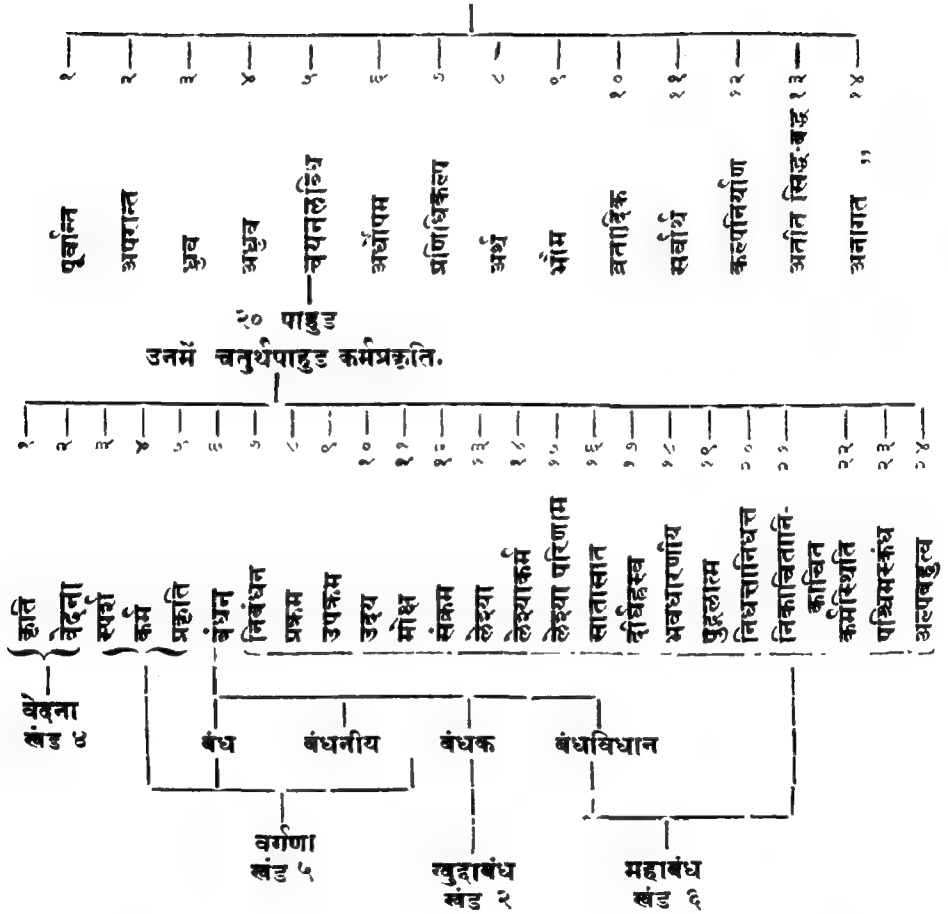
तह मइचक्रकेण मया छक्खंडं साहय सम्मं ॥ ३०.७ ॥ गा. क.

इससे आचार्य नेमिचंद्रको सिद्धान्तचक्रवर्तीका पद मिल गया और तभीसे उक्त पूरे सिद्धान्तके ज्ञाताको इस पदवीसे विभूषित करनेकी प्रथा चल पड़ी । जो इसके केवल प्रथम तीन ग्वंडोंमें पारंगत होते थे, उन्हें ही जान पड़ता है, त्रैविद्यदेवका पद दिया जाता था । श्रवणबेलगोलोके शिलालेखोंमें अनेक मुनियोंके नाम इन पदवियोंसे अलंकृत पाये जाते हैं । इन उपाधियोंने वीरसेनसे पूर्वकी सूत्राचार्य, उच्चारणाचार्य, व्याख्यानाचार्य, निक्षेपाचार्य व महावाचककी पदवियोंका सर्वथा स्थान ले लिया । किंतु थोड़े ही कालमें गोम्मटसारने इन सिद्धान्तोंका भी स्थान ले लिया और उनका पठन-पाठन सर्वथा रुक गया । आज कई शताब्दियोंके पश्चात् इनके सुप्रचारका पुनः सुअवसर मिल रहा है ।

दिगम्बर सम्प्रदायकी मान्यतानुसार पट्खंडागम और कपायप्रामृत ही ऐसे ग्रंथ हैं जिनका सीधा सम्बंध महावीरस्वामीकी द्वादशांग वाणीसे माना जाता है । शेष सब श्रुतज्ञान इससे पूर्व ही क्रमशः लुप्त व छिन्न भिन्न होगया । द्वादशांग श्रुतका प्रस्तुत ग्रंथमें विस्तारसे परिचय कराया गया है (पृ ९९ से) । इनमेंसे बारहवें अंगको छोड़कर शेष सब ही नामोंके अंग-ग्रंथ श्वेताम्बर सम्प्रदायमें अब भी पाये जाते हैं । इन ग्रंथोंकी परम्परा क्या है और उनका विषय विस्तारादि दिगम्बर मान्यताके कहांतक अनुकूल प्रतिकूल है इसका विवेचन आगेके किसी खंडमें किया जायगा, यहां केवल यह बात ध्यान देने योग्य है कि जो ग्यारह अंग श्वेताम्बर साहित्यमें हैं वे दिगम्बर साहित्यमें नहीं हैं और जिस बारहवें अंगका श्वेताम्बर साहित्यमें सर्वथा अभाव है वही दृष्टिवाद नामक बारहवां अंग प्रस्तुत सिद्धान्त ग्रन्थोंका उद्गमस्थान है ।

बारहवें दृष्टिवादके अन्तर्गत परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका ये पांच प्रमेद हैं । इनमेंसे पूर्वगतके चांदह भेदोंमेंसे द्वितीय आभायणीय पूर्वसे ही जीवद्वानका बहुभाग और शेष पांच ग्वंड संपूर्ण निकले हैं जिनका क्रमभेद नीचेके वंशवृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा ।

१. बारहवें अंग दृष्टिवादके चतुर्थ भेद पूर्वगतका द्वितीय भेद
आग्रायणीय पूर्व.

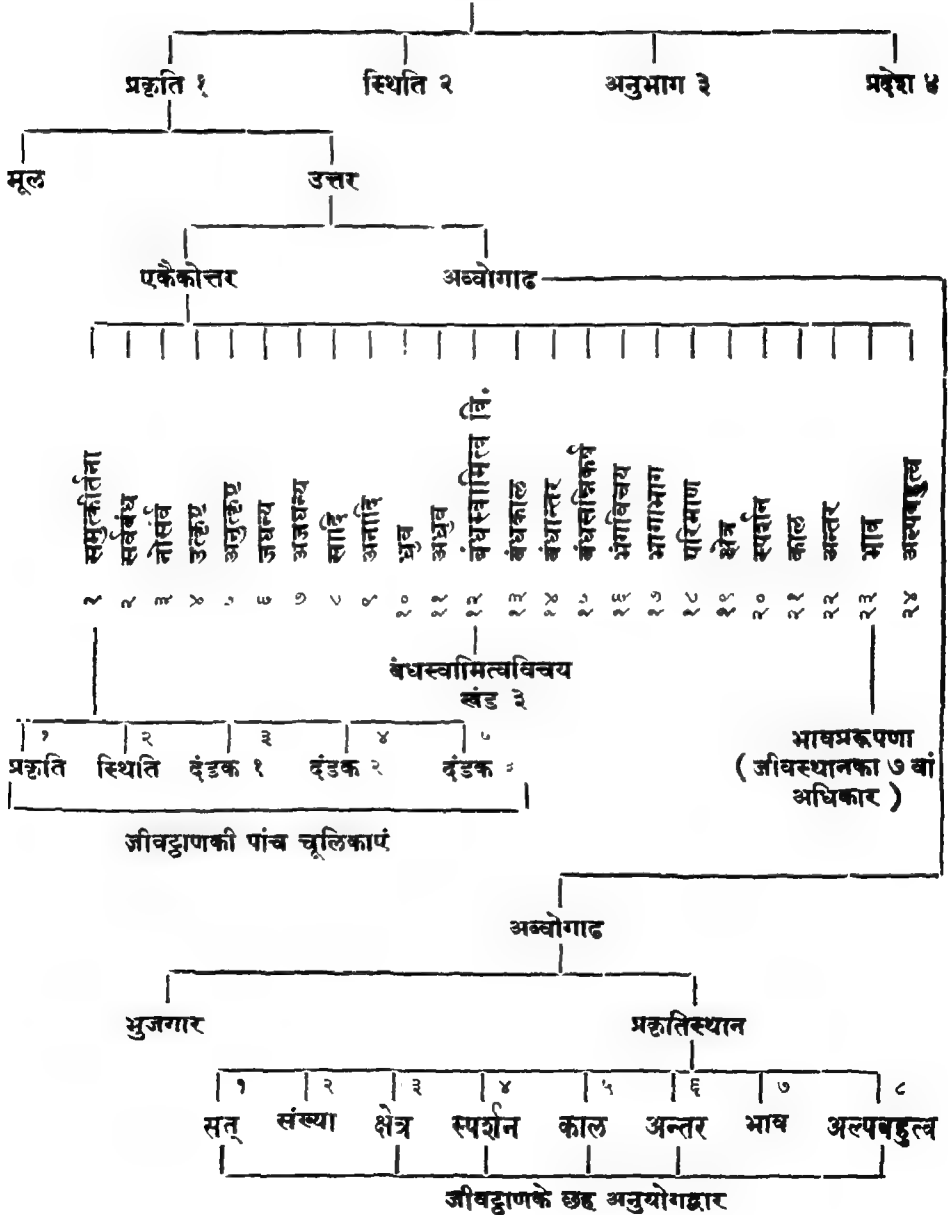


इस वंशवृक्षसे स्पष्ट है कि आग्रायणीय पूर्वके चयनलङ्घि अधिकारके चतुर्थ भेद कर्म प्रकृति पाहुड के चौबीस अनुयोगद्वारोंसे ही चार खंड निष्पन्न हुए हैं। इन्हींके बंधन अनुयोग-द्वार के एकभेद बंधविधानसे जीवद्वारा का बहुभाग और तीसरा खंड बंधस्वामित्वविषय किस प्रकार निकले यह आगेके वंश वृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा।

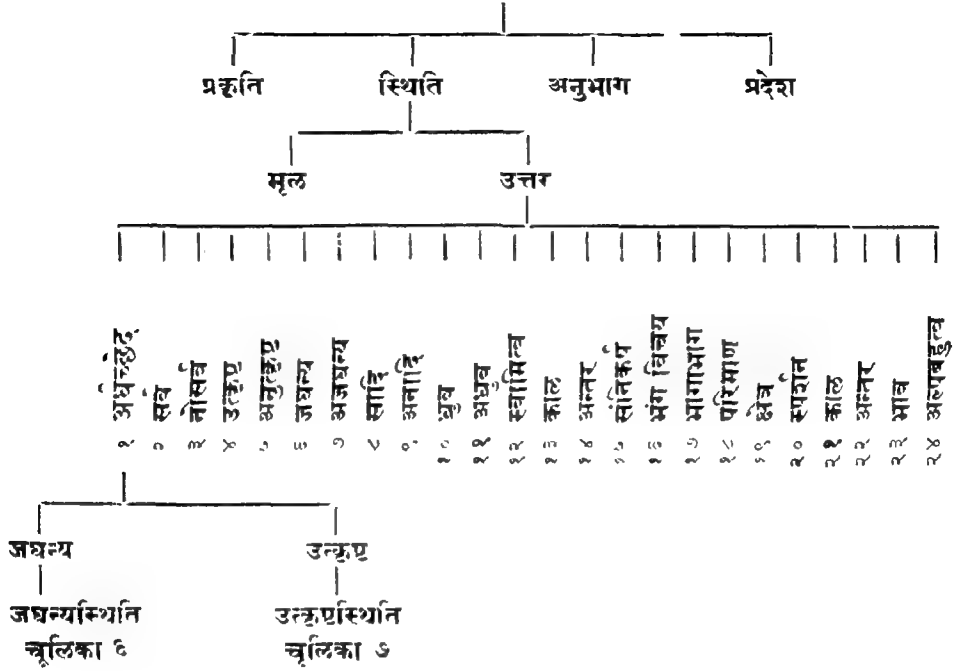
(७३)

बंधकके ११ अनुयोगद्वारोंमें पांचवां द्रव्यप्रमाणानुगम है । वही जीवद्वानकी संख्या प्ररूपणाका उद्गमस्थान है ।

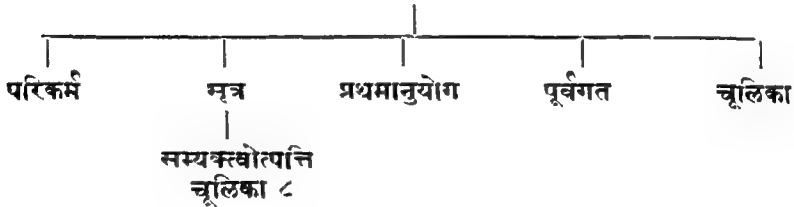
२ बंधविधान



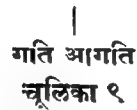
३ बंधविधान



४ दृष्टिवाद (१२ वां अंग)



५ व्याख्याप्रज्ञप्ति (पांचवां अंग)



इत वश-वृक्षोसे पदमंडागमका द्वादशांगध्रुतसे सम्बंध स्पष्ट हो जाता है और साथ ही साथ उस द्वादशांग वाणीके साहित्यके विस्तारका भी कुछ अनुमान किया जा सकता है ।

११. सत्प्ररूपणाका विषय

प्रस्तुत ग्रंथमें ही जीवद्वानकी उत्थानिकामे कहा गया है कि धरसेन गुरुसे सिद्धान्त सीखकर पुष्पदन्ताचार्य वनवास देशको गये और वहां उन्होंने 'विंशति' सूत्रोंकी रचना करके और उन्हें जिनपालितको पढ़ाकर भूतबलि आचार्य, जो द्रमिल देशको चले गये थे, के पास भेजा। भूतबलिनने उन सूत्रोंको देखा और तत्पश्चात् द्रव्यप्रमाणसे प्रारम्भ करके शेष समस्त पदार्थब्रह्मणकी सूत्र-रचना की। इससे स्पष्ट है कि सत्प्ररूपणाके कुछ सूत्र पुष्पदन्ताचार्यके बनाये हुए हैं। किंतु उन सूत्रोंकी संख्या विंशति अर्थात् बीस नहीं परन्तु एक सौ सत्तर है, तब प्रश्न उपस्थित होता है कि पुष्पदन्तके बनाये हुए बीस सूत्र कहनेसे भवलाकारका तात्पर्य क्या है ' भवलाकारने सत्प्ररूपणाके सूत्रोंका विवरण समाप्त होनेके अनन्तर जो ओघालाप प्रकरण लिखा है वह बीस प्ररूपणाओंको ध्यानेमें रखकर ही लिखा गया है। और इस सिद्धान्तका जो सार नेमिचन्द्र मि. च. ने गोम्मटसार जीवकाण्डमें सगृहीत किया है वह भी उन बीस प्ररूपणाओंके अनुसार ही है। वे बीस प्ररूपणाएं गोम्मटसारके बन्धोंमें इसप्रकार हैं

गुणैर्जीवा पञ्चर्त्ता पाणा मृणा य मर्गर्णोऽं य ।

उवओगो वि य कममं वासं तु पररूपणा भणिया ॥ २ ॥

अर्थात् गुणस्थान, जीवसमाम, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणाएं और उपयोग ये बीस प्ररूपणाएं हैं।

अतएव विंशति सूत्रोंमें इन्हीं बीस प्ररूपणाओंका तात्पर्य जान होता है। इन बीसों प्ररूपणाओंका विषय यहां चौदह गुणस्थानों और चौदह मार्गणाओंके भीतर आजाता है।

राग, द्वेष व मिथ्यात्व भावोंको मोह कहते हैं, और मन, वचन व कायके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंके चंचल होनेको योग कहते हैं, और इन्हीं मोह और योगके निमित्तसे दर्शन ज्ञान और चारित्ररूप आत्मगुणों की क्रमविकासरूप अवस्थाओंका गुणस्थान कहते हैं।

ऐसे गुणस्थान चौदह हैं—१ मिथ्यात्व, २ मामादन, ३ मिश्र, ४ अविरतसंयगर्दष्ट, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० भूदममाम्प-गय, ११ उपशान्तमोह, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगेकवर्ती और १४ अयोगेकवर्ती।

१. मिथ्यात्व अवस्थामें जीव अज्ञानके वशीभूत होता है और इसका कारण दर्शन मोहनीय कर्मका उदय है। सासादन और मिश्र मिथ्यात्व और मय्यगर्दष्ट के बीचकी अवस्थाएँ हैं। चौथे

गुणस्थानमें सम्यक्त्व हो जाता है किन्तु चारित्र नहीं सुधरता । देशविरतका चारित्र थोड़ा सुधरता है, प्रमत्तविरतका चारित्र पूर्ण तो होता है, किन्तु परिणामोका अपेक्षा अप्रमत्तविरतसे चारित्रिकी क्रमसे शुद्धि व वृद्धि होती जाती है । ग्यारहवें गुणस्थानमें चारित्रमोहनीयका उपग्राम हो जाता है और बारहवां गुणस्थान चारित्र मोहनीयके क्षयसे उत्पन्न होता है । तेरहवें गुणस्थानमें सम्यग्ज्ञानकी पूर्णता है किन्तु योगोका सद्भाव भी है । अन्तिम गुणस्थानमें दर्शन, ज्ञान और चारित्रिकी पूर्णता तथा योगोंका अभाव हो जानेसे मोक्ष हो जाता है ।

मार्गणा शब्दका अर्थ खोज करना है । अतएव जिन जिन धर्मविशेषोंसे जीवोंकी खोज या अन्वेषण किया जाय उन धर्मविशेषोंको **मार्गणा** कहते हैं । ऐसी मार्गणाएं चांदह हैं—गति, इन्द्रिय काय, योग, वेद कपाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञित्व, और आहार ।

१. गति चार प्रकारकी है— नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देव.

२. इन्द्रियां द्रव्य और भावरूप होती हैं और वे पांच प्रकारकी हैं— स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र.

३. एकेन्द्रियसे पांच इन्द्रियों तककी शरीररचनाको **काय** कहते हैं । एकेन्द्रिय जीव स्थावर और शेष त्रस कहलाते हैं ।

४. आत्मप्रदेशोंकी चंचलताका नाम **योग** है इसीमें कर्मबंध होता है । योग तीन निमित्तोंसे होता है— मन, वचन और काय ।

५. पुरुष, स्त्री व नपुंसकरूप भाव व तद्रूप अवयवविशेषको **वेद** कहते हैं ।

६. जो आत्माके निर्मलभाव व चारित्रको कपै अर्थात् घात पहुंचावे वह **कपाय** है । उसके क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार भेद हैं ।

७. मति, श्रुति, अवधि, मनःपर्यय, केवल, तथा कुर्मात. कुश्रुति और कुअवधि रूपमें **ज्ञान** आठ प्रकारका होता है ।

८. मन व इन्द्रियोंकी वृत्तिके निरोधका नाम **संयम** है और यह संयम हिंसादिक पापोंकी निवृत्तिसे प्रकट होता है । सामायिक छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, मूल्मसांपराय, यथा-ख्यात, संयमासंयम और असंयम, ये संयमके सात भेद हैं ।

९. चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवल ये **दर्शन**के चार भेद हैं ।

१०. कपायसे अनुरंजित योगोक्ता प्रवृत्ति व शरीरके वर्णोंका नाम लेइया है । इसके छह भेद हैं—कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल ।

११. जिस शक्तिके निमित्तसे आत्माके दर्शन, ज्ञान और चाखि गुण प्रगट होते हैं उसे भव्यत्व कहते हैं । तदनुसार जीव भव्य व अभव्य होते हैं

१२. तत्त्वार्थके श्रद्धानका नाम **सम्यक्त्व** है, और दर्शनमोहके उपशम, क्षयोपशम, क्षाधिक, सम्पगमिथ्यात्व, सासादन व मिथ्यात्वरूप भावोंके अनुसार सम्यक्त्वमार्गणोंके छह भेद हो जाते हैं ।

१३. मनके द्वारा शिक्षादिके ग्रहण करनेको संज्ञा कहते हैं और ऐसी संज्ञा जिसे हमें यह **मंजी** कहलाता है । तदनुसार जीव संजी व असंजी होते हैं ।

१४. आंदारिक आदि शरीर और पर्याप्तिके ग्रहण करनेका आहार कहते हैं । तदनुसार जीव आहारक और अनाहारक होते हैं ।

इन चौदह गुणस्थानों और मार्गणाओंका प्ररूपण करनेवाले सत्प्ररूपणोंके अन्तर्गत १७७ सूत्र हैं जिनका विषयक्रम इसप्रकार है । प्रथम सूत्रमें पंचपद्मैष्टिकोंके नमस्कार किया है । आगेके तीन सूत्रोंमें मार्गणाओंका प्रयोजन बतलाया गया है और उनका गति आदि नाम निर्देश किया गया है । ५, ६ और ७ वें सूत्रोंमें मार्गणाओंके प्ररूपण निमित्त आठ अनुयोगद्वारोंके जाननेकी आवश्यकता बताई है और उनके सत्, द्वयप्रमाण (सत्या) आदि नामनिर्देश किये हैं । ८ वें सूत्रमें इन अनुयोगद्वारोंमेंसे प्रथम सत् प्ररूपणाका विवरण प्रारम्भ होता है जिसके आदिमें ही ओष और आदेश अर्थात् सामान्य और विशेष रूपमें विषयका प्रतिपादन करनेकी प्रतिज्ञा करके मिथ्यादृष्टि आदि चौदह गुणस्थानोंका निरूपण किया है जो ९ वें सूत्रमें २३ वें सूत्रतक चला है । २४ वें सूत्रमें विशेष अर्थात् गति आदि मार्गणाओंका विवरण प्रारम्भ हुआ है जो अन्त तक अर्थात् १७७ वें सूत्रतक चलता रहा है । गति मार्गणा ३२ वें सूत्रतक है । यहांपर नरकादि चांगे गतियोंके गुणस्थान बतलाकर यह प्रतिपादन किया है कि एकेन्द्रियसे अमंजी पंचेन्द्रियतक शुद्ध तिर्यच होते हैं, संजी मिथ्यादृष्टिसे संयतासयत गुणस्थानतक मिश्र तिर्यच होते हैं, और इसी प्रकार मनुष्य भी । देव और नारकी अमंयत गुणस्थानतक मिश्र अर्थात् परिणामोक्ती अपेक्षा दूसरी तीन गतियोंके जीवोंके साथ समान होते हैं । प्रमत्तमंयतसे आगे शुद्ध मनुष्य होते हैं । ३३ वें सूत्रसे ३८ वें तक इन्द्रिय मार्गणाका कथन है और उससे आगे ४६ वें सूत्र तक कायका और फिर १०० वें सूत्र तक योगका कथन है । इस मार्गणामें योगके साथ पर्याप्ति अपर्याप्तियोंका भी प्ररूपण

किया गया है । तत्पश्चात् ११० वें सूत्रतक वेद, ११४ तक कषाय, १२२ तक ज्ञान, १३० तक संयम, १३५ तक दर्शन, १४० तक लक्ष्म्या, १४३ तक भव्य १७१ तक सम्यक्त्व १७४ तक संज्ञी और फिर १७७ तक आहार मार्गणाका विवरण है ।

प्रतियोगे सूत्रोंका क्रमांक दो कम पाया जाता है, क्योंकि, वहाँ प्रथम मंगलाचरण व तीसरे सूत्र ' नं जहा ' की पृथक् गणना नहीं की ; किन्तु टीकाकारने स्पष्टतः उनका सूत्ररूपसे व्याख्यान किया है, अतएव हमने उन्हे सूत्र गिना है ।

टीकाकारने प्रथम मंगलाचरण सूत्रके व्याख्यानमें इस ग्रंथका मंगल, निमित्त, हेतु परिमाण, नाम और कर्ताका विस्तारसे विवेचन करके दूसरे सूत्रके व्याख्यानमें द्वादशांगका पूरा परिचय कराया है और उसमें द्वादशांग श्रुतसे त्रिविष्टानके भिन्न भिन्न अविकारोंकी उत्पत्ति बतलाई है । चौथे सूत्रके व्याख्यानमें गति आदि चौदह मर्गाओंके नामोंकी निरुक्ति और मार्गकता बतलाते हुए उनका सामान्य परिचय करा दिया गया है । उसके पश्चात् विषयका खूब विस्तार सहित न्यायशैलीसे विवेचन किया है । टीकाकारकी शैली सर्वत्र प्रशस्त उठाकर उनका समाधान करनेकी रहीं है । इस प्रकार प्रस्तुत ग्रंथमें कोई छह गौं अंकाणं उठाई गई है और उनके समाधान किये गये हैं । उदाहरणों, दृष्टान्तों, युक्तियों और तर्कों द्वारा टीकाकारने विषयको खूब ही छाना है और स्पष्ट किया है, किन्तु ये सब युक्ति और तर्क, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, आगमकी मर्यादाको लिए हुए हैं, और आगम ही यहाँ सर्वोपरि प्रमाण है । टीकाकारद्वारा न्याय्यात विषयकी गंभीरता, सूक्ष्मता और तुलनात्मक विवेचना हम अगले खंडमें करेंगे जिसमें सत्प्रवृत्तिका आलाप प्रकरण भी पूरा हो जावेगा । तबतक पाठक स्वयं स्वकार और टीकाकारके शब्दोंका स्वान्याय और मनन करनेकी कृपा करें ।

१२. ग्रंथकी भाषा

प्रस्तुत ग्रंथ रचनाकी दृष्टिसे तीन भागोंमें बटा हुआ है । प्रथम पुण्डरीकाचार्यके सूत्र, दूसरे वीरसेनाचार्यकी टीका और तीसरे टीकामें स्थान स्थान पर उद्धृत किये गये प्राचीन गद्य और पद्य । सूत्रोंकी भाषा आदिसे अन्त तक प्राकृत है और इन सूत्रोंकी संख्या है १७७ । वीरसेनाचार्यकी टीकाका लगभग तृतीय भाग प्राकृतमें और शेष भाग संस्कृतमें है । उद्धृत पद्योंकी संख्या २१६ है जिनमें १७ संस्कृतमें और शेष सब प्राकृतमें है । इससे अनुमान किया जा सकता है कि वीरसेनाचार्यके सम्मुख जो जैन साहित्य उपस्थित था उसका अधिकांश भाग प्राकृतमें ही था । किन्तु उनके समयके लगभग जैन साहित्यमें संस्कृतका प्राधान्य

हो गया और उनकी टीकामें जो संस्कृत-प्राकृतका परिमाण पाया जाता है वह प्रायः उन दोनों भाषाओंकी तात्कालिक आपेक्षिक प्रचलताका द्योतक है। इस समयसे प्राकृतका बल घट चला और संस्कृतका बढ़ा, यहांतक कि आजकल जैनियोंमें प्राकृत भाषाके पठन पाठनकी बहुत ही मन्दता है। दिगम्बर समाजके विद्यालयोंमें तो व्यवस्थित रूपसे प्राकृत पढ़ानेकी सर्वथा व्यवस्था रही ही नहीं। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत ग्रंथका परिचय कराते समय प्राकृत भाषाका परिचय करा देना भी उचित प्रतीत होता है। प्राकृत साहित्यमें प्राकृत भाषा मुख्यतः पांच प्रकारकी पाई जाती है-- मागधी, अर्धमागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री, और अपभ्रंश।

महावीरस्वामीके समयमें अर्थात् आजसे लगभग द्वाई हजार वर्ष पूर्व जो भाषा मगध प्रांतमें प्रचलित थी वह मागधी कहलाती है। इस भाषाका कोई स्वतंत्र ग्रंथ नहीं पाया जाता। किंतु प्राकृत व्याकरणोंमें इस भाषाका स्वरूप बतलाया गया है, और कुछ शिलालेखों और नाटकोंमें इस भाषाके उदाहरण मिलते हैं जिनपर से इस भाषाकी तीन विशेषताएं स्पष्ट समझमें आ जाती हैं—

१. र के स्थानमें ल, जैसे, राजा-लाजा, नगर-णगर,

२. श, ष और स के स्थानपर झ। जैसे, राम-शम, दासी-दाशी, मनुष-मनुश।

३. संज्ञाओंके कर्ताकारक एकवचन पुल्लिङ्ग रूपमें ए। जैसे, देवः-देधे, नरः-णले, उदाहरण—

अले कुंभीलआ ! कहेहि, कहि तुए एसे मणिबंधणकिगणामहेण लाअकीलए अंगुली-अण शमाशादिण । (शकुंतला)

‘ ओर कुंभीलक ! कह, कहां तूने इम मणिबंध आर उत्कीर्ण नाम राजकीय अंगुलीको पाया ’।

दूसरे प्रकारकी प्राकृत अर्धमागधी इस कारण कहलाई कि उसमें मागधीके आधे लक्षण पाये जाते हैं और क्योंकि, संभवतः वह आधे मगध देशमें प्रचलित थी। इसी भाषामें अर्धमागधी प्राचीन जैन सूत्रोंकी रचना हुई थी और इसका रूप अब श्वेताम्बरीय सूत्र-ग्रंथोंमें पाया जाता है, इसीलिये डा. याकोबीने इसे जैन प्राकृत कहा है। इसमें ष और स के स्थानपर श न होकर सर्वत्र स ही पाया जाता है, र के स्थानपर ल तथा कर्ता कारकमें ‘ए’ विकल्पसे होता है, अर्थात् कही होता है और कहीं नहीं होता, और अधिकरण कारकका रूप ‘ए’ व ‘मि’ के अतिरिक्त ‘अंमि’ लगाकर भी बनाया जाता है।

उदाहरण:—

कोहाइ माण हणिया य वीरे लोभस्स पासे निरयं महंतं ।

तम्हा हि वीरे विरओ वहाओ छिदेज्ज सोयं लहुभूयगामी ॥ (आचारांग)

क्रोधादि व मान का हनन करके महावीरने लोभके महान् पाशको तोड़ डाला । इस प्रकार वीर वधसे विरत होकर भूतगामी शोकका छिन्दन करें ।

सुसाणंसि वा सुजागारेंसि वा गिरिगुहंसि वा रुक्खमूलम्मि वा । (आचारांग)

श्मशानमें या शृन्यागारमें या गिरिगुफामें व वृक्षके मूलमें (साधु निवास करे)

ये मागधीकी षष्ठियां अर्धभागधीमें भी धीरे धीरे कम होती गई है ।

प्राचीन शूरसेन अर्थात् मथुराके आसपासके प्रदेशकी भाषाका नाम **शौरसेनी** है ।
शौरसेनी वैयाकरणोंने इस भाषाका जैसा स्वरूप बतलाया है वैसा संस्कृत नाटकोंमें कहीं कहीं मिलता है, पर इसका स्वतंत्र साहित्य दिगम्बर जैन ग्रंथोंमें ही पाया जाता है । प्रवचनसारादि कुंदकुंदाचार्यके ग्रंथ इसी प्राकृतमें हैं । कहा जा सकता है कि यह दिगम्बर जैनियोंकी मुख्य प्राचीन साहित्यिक भाषा है । किन्तु इस भाषाका रूप कुछ विशेषताओंको लिये हुए होंनेसे उसका वैयाकरणोंकी शौरसेनीसे पृथक् निर्देश करनेके हेतु उसे '**जैन शौरसेनी**' कहनेका रिवाज हो गया है । जैसा कि आगे चलकर बतलाया जायगा, प्रस्तुत ग्रंथकी प्राकृत मुख्यतः यही है ।

शौरसेनीकी विशेषताएं ये हैं कि उसमें **र** का **ल** कचित् ही होता है, तीनों सकारों के स्थानपर **स** ही होता है, और कर्ताकारक पुल्लिङ्ग एकवचनमें **ओ** होता है । इसकी अन्य विशेषताएं ये हैं कि शब्दोंके मध्यमें **त** के स्थानपर **द**, **थ** के स्थानपर **ध**, **भ** के स्थानपर कहीं कहीं **ह** और पूर्वकालिक कृदन्तको रूप संस्कृत प्रत्यय **त्वा** के स्थानपर **त्ता**, **इअ** या **दूण** होता है । जैसे—

सुतः—सुदो; भवति—भोदि या होई; कथम्—कधं; कृत्वा—करित्ता, करिअ, करिद्ण; आदि

उदाहरण—

रत्तो बंधदि कम्मं मुच्चदि कम्महि राग-रहिदप्पा ।

एसो बंधसमासो जीवाणं जाण णिच्छयदो ॥ प्रवच. २, ८७.

णो सद्दहंति सोक्खं सुहेसु परमं ति विगद-धार्दणं ।

सुणिदूण ते अभव्वा भव्वा वा तं पडिच्छंति ॥ प्रवच. १. ६२.

अर्थात् आत्मा रक्त होकर कर्म बांधता है तथा रागरहित होकर कर्मसे मुक्त होता है । यह जीवोंका बंधसमाप्त है, ऐसा निश्चय जानो ।

घातिया कर्मोंसे रहित (केवली भगवान्) का सुख ही सुखोंमें श्रेष्ठ है, ऐसा सुनकर जो श्रद्धा नहीं करते वे अभव्य हैं, और जो भव्य हैं वे उसे मानते हैं ।

महाराष्ट्री प्राकृत प्राचीन महाराष्ट्रकी भाषा है जिसका स्वरूप गाथासप्तशती, सेतुबंध, गउडवह आदि काव्योंमें पाया जाता है । संस्कृत नाटकोंमें जहां प्राकृतका प्रयोग होना है वहां पात्र वातचीन तो शौरसेनीमें करते हैं और गाते महाराष्ट्रीमें है, ऐसा विद्वानोंका मत है । इसका उपयोग जैनियोंने भी ग्वब किया है । पउमचरिअं, समराइच्चकहा, सुग्मुदरीचरिअं, पासणाहचरिअं आदि काव्य और श्वेताम्बर आगम मंत्रोंके भाष्य, चूर्णी, टीका, आदिकी भाषा महाराष्ट्री प्राकृत है । पर यहां भी जैनियोंने इधर उधरसे अर्धमागधीकी प्रवृत्तियां लाकर उसपर अपनी छाप लगा दी है, और इस कारण इन ग्रंथोंकी भाषा जैन महाराष्ट्री कहलाती है । जैन महाराष्ट्रीमें सातशती व सेतुबंध आदिकी भाषासे विलक्षण आदि व, द्वित्वमें न और लुप्त वर्णके स्थानपर य श्रुतिका उपयोग हुआ है, जैसा जैन शौरसेनीमें भी होता है । महाराष्ट्रीके विशेष लक्षण जो उसे शौरसेनीसे पृथक् करते हैं, ये हैं कि यहां मध्यवर्ती त का लोप होकर केवल उसका स्वर रह जाता है, किंतु वह दू में परिवर्तित नहीं होता । उसीप्रकार थ यहा ध में परिवर्तित न होकर हू में परिवर्तित होता है, और क्रियाका पूर्वकालिक रूप ऊण लगाकर बनाया जाता है । जैन महाराष्ट्रीमें इन विशेषताओंके अतिरिक्त कहीं कहीं र का ल व प्रथमान्त ए आजाता है । जैस—

जानाति-जाणदः कथम्-कहं; भूवा-होऊण, आदि ।

उदाहरणार्थ—

सव्वायरेण चलणं गुरुस्स नमिऊण दसरहो राया ।

पविसरइ नियय-नयारि साएयं जण-धणाइणं ॥

(पउम. च. ३१, ३८, पृ. १३२.)

अर्थात् सब प्रकारसे गुरुके चरणोंको नमस्कार करके दशरथ राजा जन-धन-परिपूर्ण अपनी नगरी साकेतमें प्रवेश करते हैं ।

कमविकासकी दृष्टिसे अपभ्रंश भाषा प्राकृतका सबसे अन्तिम रूप है; उससे आगे फिर प्राकृत वर्तमान हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि भाषाओंका रूप धारण कर लेती है । इस भाषापर अपभ्रंश भी जैनियों का प्रायः एकलत्र अधिकार रहा है । जितना साहित्य इस भाषाका अभी-

तक प्रकाशमें आया है उसमेंका कमसे कम तीन चाँपाई हिस्सा दिगम्बर जैन साहित्यका है । कुछ विद्वानों का ऐसा मत है कि जितनी प्राकृत भाषाएँ थीं उन सबका विकसित होकर एक एक अपभ्रंश बना । जैसे, मागधी अपभ्रंश, शारसेनी अपभ्रंश, महाराष्ट्री अपभ्रंश आदि । बौद्ध चर्यापदों व विद्यापतिकी कीर्तिलतामें मागधी अपभ्रंश पाया जाता है । किन्तु विशेष साहित्यिक उन्नति जिस अपभ्रंशकी हुई वह शारसेनी महाराष्ट्री मिश्रित अपभ्रंश है, जिसे कुछ बैयाकरणोंने नागर अपभ्रंश भी कहा है, क्योंकि, किसी समय संभवतः वह नागरिक लोगोंकी बोलचालकी भाषा थी । पुष्पदन्तकृत महापुगण, गायकुमारचरित, जमहरचरित, तथा अन्य कवियोंके करकंडचरित, भविस्यत्तकहा, सणकुमारचरित, सावयवम्मदोहा, पाट्टडोहा, इसी भाषाके काव्य हैं । इस भाषाको अपभ्रंश नाम देयाकरणोंने दिया है, क्योंकि वे स्थितिपालक होनेसे भाषाके स्वाभाविक परिवर्तनको विकास न समझकर विकार समझते थे । पर उस अपमानजनक नामको लेकर भी यह भाषा गूँव फली फूँदी और उसीकी पुत्रियाँ आज समस्त उत्तर भारतका काजव्यवहार सम्हाले हुए हैं ।

इस भाषाकी सज्ञा व क्रियाकी रूपरचना अन्य प्राकृतोंसे बहुत कुछ भिन्न हो गई है । उदाहरणार्थ, कर्ता व कर्म कारक एकवचन, उकारान्त होता है जैसे, पुत्रो, पुत्रम्—पुत्त, पुत्रेण—पुत्ते; पुत्राय, पुत्रात्, पुत्रस्य—पुत्तद्द; पुत्रे—पुत्ते, पुत्ति, पुत्तहि, आदि ।

क्रियाभे, करोमि—करउं; कुर्वन्ति—करहि; करुथ—करह, आदि ।

इसमें नये नये छन्दोंका प्रादुर्भाव हुआ जो पुरानी संस्कृत व प्राकृतमें नहीं पाये जाते, किंतु जो हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि आधुनिक भाषाओंमें सुप्रचलित हुए । अन्त-यमक अर्थात् तुकबंदी इन छन्दोंकी एक बड़ी विशेषता है । दोहा, चाँपाई आदि छन्द यहासे ही हिन्दीमें आये ।

अपभ्रंशका उदाहरण —

सुहु सारउ मणुयत्तणहं तं सुहु धम्मायत्त ।

धम्म वि रे जिय तं करहि जं अरहंतइं वुत्त ॥

सावयवम्मदोहा ॥ ४ ॥

अर्थात् सुख मनुष्यत्वका सार है और वह सुख धर्मके आधीन है । रे जीव ! वह धर्म कर जो अरहंतका कहा हुआ है ।

इन विशेष लक्षणोंके अतिरिक्त स्वर और व्यंजनसम्बंधी कुछ विलक्षणताएँ सभी प्राकृतोंमें समानरूपसे पाई जाती हैं । जैसे, स्वरोंमें ऐ और औ, ऋ और ॠ का अभाव और उनके स्थान पर क्रमशः अइ, अउ, अयवा ए, ओ, तथा अ या इ का आदेश; मध्यवर्ती

व्यंजनोंमें अनेक प्रकारके परिवर्तन व उनका लोप, संयुक्त व्यंजनोंका असंयुक्त या द्वित्वरूप परिवर्तन, पंचमाक्षर इ, ञ् आदि सबके स्थानपर हलन्त अवस्थामें अनुस्वार व स्वरसहित अवस्थामें ण में परिवर्तन । ये परिवर्तन प्राकृत जितनी पुरानी होगी उतने कम और जितनी अर्वाचीन होगी उतनी अधिक मात्रामें पाये जाते हैं । अपभ्रंश भाषामें ये परिवर्तन अपनी चरम सीमापर पहुँच गये और वहाँसे फिर भाषाके रूपमें विपरिवर्तन हो चला ।

इन सब प्राकृतोंमें प्रस्तुत ग्रंथकी भाषाका ठीक स्थान क्या है इसके पूर्णतः निर्णय करनेका अभी समय नहीं आया, क्योंकि, समस्त धवल सिद्धान्त अमरावतीकी प्रतिके १४६५ पत्रोंमें समाप्त हुआ है । प्रस्तुत ग्रंथ उसके प्रथम ६५ पत्रोंमात्रका संस्करण है, अतएव यह उसका वाईसवां अंश है । तथा धवला और जयधवलाको मिलाकर बीरसेनकी रचनाका यह केवल चालीसवां अंश बँटेगा । सो भी उपलब्ध एकमात्र प्राचीन प्रतिकी अभी अभी की हुई पाँचवीं छठवीं पीढ़ीकी प्रतियोंपरसे तैयार किया गया है और मूल प्रतिके मिलानका सुअवसर भी नहीं मिल सका । ऐसी अवस्थामें इस ग्रंथकी प्राकृत भाषा व व्याकरणके विषयमें कुछ निश्चय करना बड़ा कठिन कार्य है, विशेषतः जब कि प्राकृतोंका भेद बहुत कुछ वर्णविपर्ययके ऊपर अवलम्बित है । तथापि इस ग्रंथके सूक्ष्म अध्ययनादिकी सुविधाके लिये व इसकी भाषाके महत्वपूर्ण श्रवणकी ओर विद्वानोंका ध्यान आकर्षित करनेके हेतु उसकी भाषाका कुछ स्वरूप बतलाना यहाँ अनुचित न होगा ।

१. प्रस्तुत ग्रंथमें त वहुधा द में परिवर्तित पाया जाता है, जैसे, सूत्रोंमें—गदि-गति; चटु-चतुः; वीदराग-वीतराग; मदि-मति, आदि । गाथाओंमें—पव्वद-पर्वत; अदीद-अतीत; नदिय-नृनाय, आदि । टीकामें—अवदारो-अवतारः; एदे-एते; पदिद-पतित; चितिद-चितितम्; संठिद-संस्थितम्; गोदम-गौतम, आदि ।

किन्तु अनेक स्थानोंपर त का लोप भी पाया जाता है, यथा—सूत्रोंमें—गइ-गति; चउ-चतुः; वीदराय-वीतराग; जोइसिय-ज्योतिष्क; आदि । गाथाओंमें—हेऊ-हेतुः; पयई-प्रकृतिः, आदि । टीकामें—सम्मइ-सम्मति; चउव्विह-चतुर्विध; सव्वाइ-सर्वथाति; आदि ।

क्रियाके रूपोंमें भी अधिकतः ति या ते के स्थानपर दि या दे पाये जाते हैं । २ जैसे, (सूत्रोंमें अत्थि के सिवाय दूसरी कोई क्रिया नहीं है) । गाथाओंमें—णयदि-नयति; छिजदे-छिद्यते; जाणदि-जानाति; लिपदि-लिपति; रोचेदि-रोचते; सदहदि-श्रद्धाति; कुणदि-करोति; आदि । टीकामें—कीरदे, कीरदि-क्रियते; खिवदि-क्षिपति; उच्चदि-उच्यते; जाणदि-जानाति; परुवेदि-प्ररूपयति; वददि-वदति; विरुज्जदे-विरुध्यते; आदि ।

किन्तु त का लोप होकर संयोगी स्वरमात्र शेष रहनेके भी उदाहरण बहुत मिलते हैं यथा— **गाथाओंमें**—होइ, ह३इ-भवति; कहेइ-कथयति; वक्खाणइ-व्याख्याति; भमइ भ्रमति; भण्णइ-भण्यते, आदि । **टीकामें**—कुणइ करोति; वण्णेइ वर्णयति; आदि ।

२. क्रियाओके पूर्वकालिक रूपोंके उदाहरण इसप्रकार मिलते हैं इय-छाडिय-त्यक्त्वा । तु-कटु-कृत्वा । अ-अहिगम्म-अविगम्य । दूण अस्मिदूण-आश्रय । ऊण—अस्मिऊण, ददूण, मोत्तूण, दाऊण, चित्तिऊण, आदि ।

३. मध्यवर्ती क के स्थानमें ग आदेशके उदाहरण मिलते हैं । यथा— **सूत्रोंमें**—वेदग-वेदक । **गाथामें**—एगदेम-एकदेश, **टीकामें**—एगत्त-एक वः वंयग-वन्वकः अपावद्ग-अल्पबहुत्व; आगास-आकाश; जाणुग-त्रायक; आदि ।

किन्तु बहुधा मध्यवर्ती क का लोप पाया जाता है । यथा— **सूत्रोंमें**—सांपराड्य-साम्परायिक; एइंदिय-एकेन्द्रिय; मामाट्य सामायिक; काट्य-कायिक । **गाथाओंमें**—तिथ्यर-तीर्थकर; वायरणी-व्याकरण; पर्यट-प्रकृति; पंचण-पंचकेन; समाटण-समाकर्ण; अहियार-अधिकार । **टीकामें**—एय-एक; परियम्म-परिकर्म; किदियम्म-कृतिकर्म; वायण व्याकरण; भडारण-भट्टारकेण, आदि ।

४. मध्यवर्ती क, ग, च, ज, त, द, और प, के लोपके तो उदाहरण सर्वत्र पाये ही जाते हैं, किन्तु इनमेंसे कुछके लोप न होनेके भी उदाहरण मिलते हैं । यथा— **ग**—संजोग-सयोग; संजोग-संयोग; चाग-त्याग; जुग युग; आदि । **त**—वितीद-व्यतीत । **द**—ददुम थ-ददुमथ वादर-वादर; जुगादि-युगादि; अणुवाद-अनुवाद; वेद, उदार, आदि ।

५. थ और ध के स्थानमें प्रायः ह पाया जाता है, किन्तु कहीं कहीं थ के स्थानमें ध और ध के स्थानमें थ ही पाया जाता है । यथा—पुध-पृथक; कध-कथम; ओधि-अवधि; (सू. १३१) सोधम्म-सोधर्म (म. १६०); साधारण (म. ४१); कदिविओ-कतिविधः; (गा. १८) आधार (टी. १९)

६. संज्ञाओंके पंचमी-एकवचनके रूपमें मृत्रोमे व गाथाओमें आ तथा टीकामें बहुतायतसे दो पाया जाता है । यथा— **सूत्रोंमें**—णियमा-नियमात् । **गाथाओंमें**—मोहा-मोहात् । तम्हा-तस्मात् । **टीकामें**—णाणादो, पट्टमादो, केवलादो, विदियादो, ग्नेत्तादो, कालदो, आदि ।

संज्ञाओंके सप्तमी-एकवचनके रूपमें म्मि और म्हि दोनों पाये जाते हैं । यथा — **सूत्रोंमें**—एकम्मि (३६, ४३, १२९, १४८, १४९) आदि । एकम्मि (६३, १२७) ।

गाथाओंमें—एकम्मि, लोयम्मि, पक्खम्मि, मदम्मि, आदि । **टीकाओंमें**—वत्थुम्मि, चइदम्मि, जम्मि, आदि ।

दो गाथाओंमें कर्ताकारक एकवचनकी विभक्ति उ भी पाई जाती है । जैसे थावरु (१३५) एककु (१४६) यह स्पष्टतः अपभ्रंश भाषाकी ओर प्रवृत्ति है और उस लक्षणका यक ७३८ से पूर्वके साहित्यमें पाया जाना महत्वपूर्ण है ।

७. जहां मध्यवर्ती व्यंजनका लोप हुआ है वहां यदि संयोगी शेष स्वर अ अथवा आ हों तो बहुधा य श्रुति पायी जाती है । जैसे—तित्थयर-तीर्थकर, पय्य-पदार्थ; वेयणा-वेदना; गय-गतः गज; विमगया-विमार्गगा; आहारया-आहारका; आदि ।

अ के अतिरिक्त ' ओ ' के साथ भी और कचित् ऊ व ए के साथ भी हस्तलिखित प्रतियोंमें य श्रुति पाई गई है । किन्तु हेमचन्द्रके नियमका तथा जैन शौरसेनीके अन्यत्र प्रयोगोंका विचार करके नियमके लिए इन स्वरोके साथ य श्रुति नहीं रखनेका प्रस्तुत ग्रंथमें प्रयत्न किया गया है । तथापि इसके प्रयोगकी ओर आगे हमारी सूक्ष्मदृष्टि रहेगी । (देखो ऊपर पाठसंशोधनके नियम पृ. १३)

उ के पश्चात् लुप्तवर्णके स्थानमें बहुधा व श्रुति पाई जाती है । जैसे—वालुवा-वालुका; वहुयं-बहुक; विहुव-विधूत, आदि । किन्तु ' पञ्जव ' में बिना उ के सामीप्यके भी नियमसे व श्रुति पाई जाती है ।

८. वर्ण विकारके कुछ विशेष उदाहरण इस प्रकार पाये जाते हैं—**सूत्रोंमें**—अङ्गाइज्ज-अर्धनृताय (१६३), अणियोग-अनुयोग (५); आउ-अप् (३९); इङ्गि-ऋद्धि (५९); ओधि, ओहि-अवधि (११५, १३१); आंरालिय-आदारिक (५६); छट्ठमन्थ-छट्ठमन्थ (१३२); तेउ-तेजस (३९); पज्जव-पर्याय (११५); मोस-मृषा (४९); वेत्तर-व्यन्तर (९६); णेरइय-नारक, नारकी (२५), **गाथाओंमें**—इक्कय-इक्कवाकु (५०); उराल-उदार (१६०); इंगाल-अंगार (१५१); वेत्तहू-क्षेत्रज्ञ (५२); चाग-व्याग (९२); फइय-स्पर्धक (१२१); मम्मंसदिम-संस्वेदज (१३९) ।

गाथाओंमें आए हुए कुछ देशी शब्द इस प्रकार हैं—कायोली-बीवध (८८); धुम्मंत-भ्रमत् (६३); चोक्को-शुद्ध (२०७); णिमेण-आधार (७); भेज्ज-भीरु; (२०१); मेर-माता, मर्यादा (९०) ।

टीकाके कुछ देशी शब्द—अल्लियइ-उपसर्पति (२२०); चडविय-आरुह (२२१); छडिय त्यक्त्वा (२११); णिसुदिय-नन (६८); धोलाविय-व्यतीत्य (६८) ।

१ अवर्णा य श्रुतिः (८, १, १८०,) टीका—वचचिट् सवति, पियइ ॥ १८० ॥

२ हां उपाग्ये; प्रवचनभाषाकी श्रुति, पृ. ११५

इन थोड़ेसे उदाहरणोंपरसे ही हम सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा के विषयमें कुछ निर्णय कर सकते हैं। यह भाषा मागधी या अर्धमागधी नहीं है, क्योंकि उसमें न तो अनिवार्य रूपसे, और न विकल्पसे ही र के स्थान पर ल, व स के स्थानपर श पाया जाता, और न कर्ताकारक एकवचन में कहीं ए मिलता।

त के स्थानपर द, क्रियाओंके एकवचन वर्तमान कालमें दि व दे, पूर्वकालिक क्रियाओंके रूपमें तु व दूण, अपादानकारककी विभक्ति दो तथा अधिकरणकारककी विभक्ति मिह, क के स्थानपर ग, तथा थ के स्थानपर ध आदेश, तथा द, और ध का लोपभाव, ये सब शौरसेनीके लक्षण हैं। तथा त का लोप, क्रियाके रूपोंमें इ, पूर्व कालिक क्रियाके रूपमें उण, ये महाराष्ट्रीके लक्षण हैं। ये दोनों प्रकारके लक्षण सूत्रों, गाथाओं व टीका सभीमें पाये जाते हैं। सूत्रोंमें जो वर्णविकारके विशेष उदाहरण पाये जाते हैं वे अर्धमागधीकी ओर संकेत करते हैं। अतः कहा जा सकता है कि सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा शौरसेनी प्राकृत है, उसपर अर्धमागधी का प्रभाव है, तथा उसपर महाराष्ट्रीका भी संस्कार पड़ा है। ऐसी ही भाषाको पिशेल आदि पाश्चात्तिक विद्वानोंने जैन शौरसेनी नाम दिया है।

सूत्रोंमें अर्धमागधी वर्णविकार का बाहुल्य है। सूत्रोंमें एक मात्र क्रिया 'अत्थि' आती है और वह एकवचन व बहुवचन दोनोंकी बोधक है। यह भी सूत्रोंके प्राचीन आप्रयोग का उदाहरण है।

गाथाएं प्राचीन साहित्यके भिन्न भिन्न ग्रंथोंकी भिन्न भिन्न कालकी रची हुई अनुमान की जा सकती है। अतएव उनमें शौरसेनी व महाराष्ट्रीपनकी मात्राएं भेद हैं। किंतु ऐसा प्रतीत होता है कि भाषा जितनी अधिक पुरानी है उतना उसमें शौरसेनीपन अधिक है और जितनी अर्वाचीन है उतना महाराष्ट्रीपन। महाराष्ट्रीका प्रभाव साहित्यमें पीछे पीछे अधिकाधिक पड़ता गया है। उदाहरणके लिये प्रगुत ग्रंथ की गाथा नं० २०३ लीजिये जो यहां इसप्रकार पाई जाती है—

रूसदि णिददि अण्णे दूसदि बहुसो य सोय-भय-वहुलो ।

असुयदि परिभवदि परं पसंसदि अप्पयं बहुसो ॥

इसी गाथाने गोम्मटसार (जीवकांड ५१२) में यह रूप धारण कर लिया है—

रूसइ णिदइ अण्णे दूसइ बहुसो य सोय-भय-वहुलो ।

असुयइ परिभवइ परं पसंसए अप्पयं बहुसो ॥

येहांकी गाथाओंका गोम्मटसारमें इसप्रकारका महाराष्ट्री परिवर्तन बहुत पाया जाता है। किंतु कहीं कहीं ऐसा भी पाया जाता है कि जहां इस ग्रंथमें महाराष्ट्रीपन है वहां गोम्मटसारमें

शोरसेनीपन स्थिर है। यथा, गाथा २०७ मे यथा 'खमइ बहुअं हि' है वहां गो. जी. ५१६ में 'खमदि बहुअं पि' पाया जाता है। गाथा २१० मे यहां 'एय-णिगोद' है, किन्तु गोम्मटसार १९६ मे उसी जगह 'एग्-णिगोद' है। ऐसे स्थलोपर गोम्मटसारमे प्राचीन पाठ रक्षित रह गया प्रतीत होता है। इन उदाहरणोंसे यह भी स्पष्ट है कि जबतक प्राचीन ग्रंथोंकी पुरानी हस्तलिखित प्रतियोंकी सावधानीसे परीक्षा न की जाय और यथेष्ट उदाहरण सन्मुख उपस्थित न हों तबतक इनकी भाषाके विषयमे निश्चयन: कुछ कहना अनुचित है।

टीका का प्राकृत गय प्रौढ, महाबरेदार और विषयके अनुसार संस्कृतकी तर्कशैलीसे प्रभावित है। सन्धि और रामासोका भी यथाम्थान बाहुल्य है। यहां यह बात उल्लेखनीय है कि भूत-ग्रंथोंको या स्फुट छोटी मोटी खंड रचनाओंको छोड़कर दिगम्बर साहित्यमें अभीतक यही एक ग्रंथ ऐसा प्रकाशित हो रहा है जिसमे साहित्यिक प्राकृत गद्य पाया जाता है। अभी इस गद्यका बहुत बड़ा भाग आगे प्रकाशित होने वाला है। अतः ज्यों ज्यों वह साहित्य सामने आता जायगा त्यों त्यों इस प्राकृतके स्वरूपपर अधिकाधिक प्रकाश डालनेका प्रयत्न किया जायगा।

इसी कारण ग्रंथकी संस्कृत भाषाके विषयमे भी अभी हम विशेष कुछ नहीं लिखते। केवल इतना सूचित कर देना पर्याप्त समझते हैं कि ग्रंथकी संस्कृत शैली अन्यन्त प्रौढ, सुपरिमाजित और न्यायशास्त्रके ग्रंथोंके अनुगुण है। हम अपने पाठ-संशोधन के निममोमे कह आये हैं कि प्रस्तुत ग्रंथमे अरिहंतः शब्द अनेकवार आया है और उसकी निरुक्ति भी अरिहननाद् अरिहंतः आदि की गई है। संस्कृत व्याकरणके नियमानुसार हम यह रूप विचारणीय ज्ञात हुआ। अर्ह् धातुसे बना अर्हन् होता है और उसके एकवचन व बहुवचनके रूप क्रमशः अर्हन् और अर्हन्तः होते हैं। यदि अरि+हन् मे कर्तावाचक रूप बनाया जाय तो अरिहन्तृ होगा जिसके कर्ता एकवचन व बहुवचन रूप अरिहन्ता और अरिहन्तारः होना चाहिये। चूंकि यहां व्युत्पत्तिमे अरिहननात् कहा गया है अतः अर्हन् व अर्हन्त शब्द ग्रहण नहीं किया जा सकता। हमने प्रस्तुत ग्रंथमे अरिहन्ता कर दिया है, किन्तु है यह प्रश्न विचारणीय कि संस्कृतमे अरिहन्तः जैसा रूप रखना चाहिये या नहीं। यदि हम हन् धातुसे बना हुआ 'अरिहा' शब्द ग्रहण करें और पाणिनि के 'मधवा बहुलम्' सूत्रका इस शब्दपर भी अधिकार चलावे तो बहुवचनमे अरिहन्तः हो सकता है। संस्कृतभाषा की प्रगतिके अनुसार यह भी असंभव नहीं है कि यह अकारान्त शब्द अर्हन् के प्राकृत रूप अरहंत, अरिहंत, अरुहंत परसे ही संस्कृतमें रूढ़ हो गया हो। विद्वानोंका मत है कि गोविन्द शब्द संस्कृतके गोपेन्द्र का प्राकृत रूप है। किन्तु पीछे से संस्कृतमें भी वह रूढ़ हो गया और उसीकी व्युत्पत्ति संस्कृतमें दी जाने लगी। उस अवस्थामें अरिहन्तः शब्द अकारान्त जैन संस्कृतमें रूढ़ माना जा सकता है। व्याकरणोंको इसका विचार करना चाहिये।

उपसंहार.

अन्तिम तार्थिकर श्रीमहावीरस्वामीके वचनोकी उनके प्रमुख शिष्य इन्द्रभूति गौतमने द्वादशांग श्रुतके रूपमें ग्रंथ रचना की जिसका ज्ञान आचार्य परम्परासे क्रमशः कम होते हुए धरसेनाचार्यतक आया। उन्होंने बारहवें अंग दृष्टिवादके अन्तर्गत पूर्वोंके तथा पाचवे अंग व्याख्याप्रज्ञप्तिके कुछ अंशोंका पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्योंको पढ़ाया। और उन्होंने वीर निर्वाण के पश्चात् ७ वीं शताब्दिके लगभग सत्कर्मपाहुडकी छह हजार सूत्रोंमें रचना की। इसीकी प्रसिद्धि षट्खंडागम नामसे हुई। इसकी टीकाएं क्रमशः कुन्दकुन्द, शामकुंड, तुम्बुलर, समन्तभद्र और बप्पदेवने बनाई, ऐसा कहा जाता है, पर ये टीकाएं अब मिलनी नहीं हैं। इनके अन्तिम टीकाकार वीरसेनाचार्य हुए जिन्होंने अपनी सुप्रसिद्ध टीका धवलाकी रचना शक ७३८ कार्तिक शुक्ल १३ को पूरी की। यह टीका ७२ हजार श्लोक प्रमाण है।

षट्खंडागमका छठवां खंड महाबंध है। जिसकी रचना स्वयं भूतबलि आचार्यने बहुत विस्तारसे की थी। अतएव पंचिकादिकको छोड़ उसपर विशेष टीकाएं नहीं रची गई। इसी महाबंधकी प्रसिद्धि महाधवलके नामसे है जिसका प्रमाण ३० या ४० हजार कहा जाता है।

धरसेनाचार्यके समयके लगभग एक और आचार्य गुणधर हुए जिन्हें भी द्वादशांग श्रुतका कुछ ज्ञान था। उन्होंने कषायप्राभृत की रचना की। इसका आर्यमंक्षु और नागहस्तिन व्याख्यान किया और यतिवृषभ आचार्यने चूर्णिसूत्र रचे। इसपर भी वीरसेनाचार्यने टीका लिखी। किन्तु वे उस २० हजार प्रमाण लिखकर ही स्वर्गवासी हुए। तब उनके सुयोग्य शिष्य जिनसेनाचार्यने ४० हजार प्रमाण और लिखकर उसे शक ७५९ में पूरा किया। इस टीकाका नाम जयधवला है और वह ६० हजार श्लोक प्रमाण है।

इन दोनों या तीनों महामंत्रों की केवल एकमात्र प्रति ताड़पत्रपर शेष रही थी जो सैकड़ों वर्षोंसे मूडविद्रीके भंडारमें बन्द थी। गत २०।२५ वर्षोंमें उनमेंसे धवला व जयधवलाकी प्रतिलिपियां किसी प्रकार बाहर निकल पाई हैं। महाबंध या महाधवल अब भी दुर्घ्राप्य है। उनमेंसे धवलाके प्रथम अंशका अब प्रकाशन हो रहा है। इस अंशमें द्वादशांगवाणी व ग्रंथ रचनाके इतिहासके अतिरिक्त सत्प्ररूपणा अर्थात् जीवसमासों और मार्गणाओं का विशेष विवरण है। सूत्रोंकी भाषा पूर्णतः प्राकृत है। टीकामें जगह जगह उद्धृत पूर्वाचार्योंके पद्य २१६ हैं जिनमें केवल १७ संस्कृतमें और शेष प्राकृतमें है, टीकाका कोई तृतीयांश प्राकृतमें और शेष संस्कृतमें है। यह सब प्राकृत प्रायः वही शौरसेनी है जिसमें कुन्दकुन्दादि आचार्यों के ग्रंथ रचे पाये जाते हैं। प्राकृत और संस्कृत दोनोंकी शैली अत्यंत सुन्दर, परिमार्जित और प्रौढ़ है।

टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रन्थोंकी

संकेत-सूची

संकेत	ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
१ अनु. सू.	अनुयोगद्वारसूत्र	२४ जी. द. सू.	जीवद्वाण दब्बाणिओग- द्वार सुत्त
२ अभि. रा. को.	अभिधानराजेन्द्रकोप	२५ जी. वि. प्र.	जीवविचारप्रकरण
३ अलं. चि.	अलङ्कारचिन्तामणि	२६ जी. सं. सू.	जीवद्वाण संतपरूवणा सुत्त
४ अष्टश.	अष्टशती	२७ ज्यो. क.	ज्योतिष्करण्डक सटीक
५ अष्टस.	अष्टसहस्री	२८ णाया. सू.	णायाधम्मकहासुत्त
६ आचा. नि.	आचाराङ्ग-निर्युक्ति	२९ तत्त्वार्थ भा.	तत्त्वार्थभाष्य (स्वे.)
७ आ. नि.	आवश्यक-निर्युक्ति	३० त. रा. वा.	तत्त्वार्थराजवार्तिक
८ आ. पा.	आलापपद्धति	३१ त. श्लो. वा.	तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक
९ आ. पु.	आदिपुराण	३२ त. मू.	तत्त्वार्थसूत्र
१० आ. मी.	आप्तमीमांसा	३३ ति. प.	तिलोपपण्णात्ति
११ इन्द्र. श्रुता.	इन्द्रनन्दिश्रुतावतार	३४ द. भ.	दशभक्ति
१२ उक्त.	उत्तराध्ययन	३५ द. वै.	दशवैकालिक
१३ औप. मृ.	औपपातिकग्रन्थ	३६ देशीना.	देशीनाममाला
१४ क. प्रं.	कर्मग्रन्थ	३७ द्र. सं. वृ.	द्रव्यसंग्रहवृत्ति
१५ क. प्र.	कर्मप्रकृति	३८ धवला.	धवला (लिखित)
१६ क. प्र. य. उ. टी.	कर्मप्रकृति यशोविजय उपाध्यायकृत वि. टी.	३९ न. च.	नयचक्र
१७ कसायपाहुडचुणि	(लिखित)	४० न्या. कु. च.	न्यायकुमुदचन्द्र
१८ गुण. क्र. प्र.	गुणस्थान-क्रमारोह- प्रकरण	४१ नं. मृ.	नन्दिसूत्र
१९ गो. क.	गोम्मटसार कर्मकांड	४२ पञ्चसं.	पञ्चसंग्रह (दि.)
२० गो. जी.	„ जीवकांड	४३ पञ्चा.	पञ्चास्तिकाय
२१ गो. जी., जी. प्र., टी.	गोम्मटसार जीवकांड जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका.	४४ पञ्चाध्या.	पञ्चाध्यायी
२२ गो. जी, मं. प्र, टी.	गो० जी० मंदप्रबो- धिनी टीका.	४५ पञ्चा. वि.	पञ्चाशक सटीक वि.
२३ जयध.	जयधवला (लिखित)	४६ प. मु.	परीक्षामुग्ध
		४७ पा. उ.	पाणिनि उणादि
		४८ पात. महाभा.	पातञ्जल महाभाष्य

संकेत	ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
४९ पु. सि.	पुरुषार्थसिद्धयुपाय	६४ मूलारा.	मूलाराधना (भगवती
५० पं. सं.	पंचसंग्रह (श्वे.)		आराधना)
५१ प्र. क. मा.	प्रमेयकमलमार्तंड	६५ रत्नक.	रत्नकरण्ड श्रावकाचार
५२ प्रज्ञा. सू.	प्रज्ञापना सूत्र	६६ ल. क्ष.	लघ्विसार क्षपणासार
५३ प्रमाणनयत.	प्रमाणनयतत्वालोकालं-	६७ लघीय.	लघीयल्लय
	कार	६८ ,, खो. वृ लि.	,, स्वोपज्ञवृत्ति लिखित
५४ प्रमाणमी.	प्रमाणमीमांसा (श्वे.)	६९ लो. प्र.	लोकप्रकाश
५५ प्रवच.	प्रवचनसार	७० वि. भा.	विशेषावश्यकभाष्य
५६ प्र. सा. पू.	प्रवचनसारोद्धार पूर्वार्ध	७१ स. त.	सन्मतितर्क
५७ बा. अ.	बारस अणुवेकवा	७२ स. त. टी.	सन्मतितर्क टीका
५८ वृ. क. सू.	बृहत्कल्पसूत्र	७३ स. त. सू.	सभाष्यतत्त्वार्थाधिगमसूत्र
५९ वृ. स्व. स्तो.	बृहत्स्वयम्भूस्तोत्र	७४ स. सि.	सर्वार्थासिद्धि
६० ब्र. श्रु.	ब्रह्महेमचन्द्र श्रुतस्कंध	७५ सम. सू.	समवायाङ्गसूत्र
६१ भग. गी.	भगवद्गीता	७६ स्था. सू.	स्थानाङ्गसूत्र
६२ भग. सू.	भगवती सूत्र	७७ ह. पु.	हरिवंशपुराण
६३ मूलान्चा.	मूलान्चार		

सत्प्ररूपणाकी

विषय-सूची

१	मंगलाचरण	१-७२	चक्रवर्ती और तीर्थंकरका स्वरूप	५७
१	मंगलाचरण टीकाकारकृत	१	२. नैःश्रेयस-सुख-कथन	५८
२	सूत्रकारकृत पंच परमेष्ठी नमस्काररूप मंगलाचरण	८	३. प्रकारान्तरसे निमित्त और हेतुका कथन	६०
३	मंगल, निमित्त आदि छह अधिकारोंकी प्रतिज्ञा	८	७ ग्रंथ-परिमाण	६०
४	मंगलका स्वरूप और विवेचन	९	८ ग्रंथ-नाम	६०
१.	नय-निरूपण	१०	९ कर्ता के भेदोंका निरूपण	६०
२.	नयोंमें निक्षेपोंका अन्तर्भाव	१४	१. क्षेत्र-विशिष्ट अर्थकर्ता	६१
३.	निक्षेप-निरूपण	१७	२. कालकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६२
४.	मंगलके पर्यायवाची नाम, निरुक्ति व अनुयोगद्वारासे कथन.	३१	३. भावकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६३
५.	छह दंडकोंद्वारा मंगल-निरूपण	३९	४. ग्रंथ-कर्ता	६४
६.	सूत्रके मंगलत्व-अमंगलत्वका विवेचन	४१	५ अंगचारियोंकी परम्परा	६५
७.	अरिहतका शब्दार्थ और स्वरूप	४२	६. श्रुतावतार-वर्णन	६७
८.	सिद्धका " "	४६	२	
९.	अर्हत् और सिद्धमें भेदाभेद विवेचन	४६	जीवस्थानका अवतार	७२-१३२
१०.	आचार्यका शब्दार्थ और स्वरा	४८	१० उपक्रम	७२-८३
११.	उपाध्याय " "	५०	१. आनुपूर्वीके तीन भेद	७२
१२.	साधु " "	५१	२. नामके दश भेद	७३
१३.	आचार्यादि परमेष्ठियोंमें भी देवत्वकी सिद्धि	५२	३. प्रमाणके पांच भेद	८०
१४.	अरिहंतोंको प्रथम नमस्कार करनेका प्रयोजन	५३	४. वक्तव्यताके तीन भेद	८२
५	निमित्त-कथन	५४	५. अर्थविकारके तीन भेद	८२
६	हेतु-कथन	५५	११ निक्षेप-कथन	८३
१.	अन्युदय सुखमें राजा, महाराजा, मंडलीक, महामंडलीक, नारायण,		१२ नयनिरूपण	८३-९१
			१. नयके दो भेद	८३
			२. द्रव्यार्थिक नयका निरूपण	८३
			३. पर्यायार्थिक नयका निरूपण	८५
			१३ अनुगम-निरूपण	९१-१३२
			१. प्रमाणानुगमके भेदोंका निरूपण	९३

२. श्रुतज्ञानके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप	०६	३. सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान	१६६
३. आग्रायणीय पूर्वके १४ अर्थाधिकार और जीवदृष्टाण ग्वेटके अन्तर्गता- धिकारोंकी उत्पत्ति	१२३	४. असंयतसम्यग्दृष्टि	१७०
३		५. संयतासंयत	१७३
विषयकी उत्थानिका १३२-१५९		६. प्रमत्तमंयत	१७५
१४ चौदह मार्गणाओंका सामान्य स्वरूप- निरूपण १३२-१५३		७. अप्रमत्तसंयत	१७८
१. गतिमार्गणा	१३४	८. अपूर्वकरण	१७९
२. इन्द्रियमार्गणा	१३५	९. अनिवृत्तिकरण	१८३
३. कायमार्गणा	१३८	१०. मूष्मसाभ्पगय	१८७
४. योगमार्गणा	१३९	११. उपशान्तकपाय	१८८
५. वेदमार्गणा	१४०	१२. शीघ्रकपाय	१८९
६. कपायमार्गणा	१४१	१३. मयोगकेवली	१९०
७. ज्ञानमार्गणा	१४२	१४. अयोगकेवली	१९२
८. संयममार्गणा	१४४	१५. संयोग और अयोगके मनका अभाव होनेपर केवलज्ञानकी संयुक्तिक सिद्धि	१९२
९. दर्शनमार्गणा	१४५	१६. सिद्धस्वरूप-निरूपण	२००
१०. लेइयामार्गणा	१४९	१७. मार्गणाओमे गुणस्थान-निरूपण २०१-४१०	
११. मध्यमार्गणा	१५०	१. गतिभेद-निरूपण	२०१
१२. सम्यक्त्वमार्गणा	१५१	२. नरकगतिमे गुणस्थान-प्रतिपादन	२०४
१३. संज्ञिमार्गणा	१५१	३. निर्यचगतिमे	२०७
१४. आहारमार्गणा	१५२	४. मनुयगतिमे	२१०
१५ अनुयोगद्वारके आठों भेदोंका सौपपत्तिक निरूपण १५३		५. उपशमविधि-निरूपण	२१०
४		६. क्षपणविधि	२१५
सत्प्ररूपणा १५९-४१०		७. देवगतिमे गुणस्थान-निरूपण	२२५
१६ ओष और आदेशकी प्रतिज्ञा तथा गुणस्थान-निरूपण १५९-२००		८. शुद्ध-निर्यचोका	२२७
१. मिथ्यादृष्टिगुणस्थान	१६१	९. मिश्र-निर्यचोका	२२८
२. सासादनसम्यग्दृष्टि गुण०	१६३	१०. मिश्र और शुद्ध मनुष्योका	२३१
		११. इन्द्रियमार्गणाके भेद	२३१
		१२. इन्द्रियोके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप	२३२
		१३. एकेन्द्रिय जीवोंके भेद	२४९
		१४. पर्याप्ति-निरूपण	२५४

१५. पर्याप्ति और प्राणमे भेद	२५६	३४. आदेशकी अपेक्षा वेद-सत्त्व- प्रतिपादन	३४५
१६. द्वीन्द्रियादि जीवोंके भेद	२५८	३५. कषायमार्गणाके भेद व स्वरूप	३४८
१७. अपर्याप्त अवस्थामें मनका निराकरण	२५९	३६. कषायमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३५१
१८. इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थान-सत्त्व- प्रतिपादन	२६१	३७. ज्ञानमार्गणाके भेद व स्वरूप	३५३
१९. कायमार्गणाके भेद	२६४	३८. ज्ञानमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३६०
२०. स्थावरकायिक जीवोंके भेद	२६७	३९. संयममार्गणाके भेद व स्वरूप	३६८
२१. त्रसकायिक जीवोंके भेद	२७२	४०. संयममार्गणामें गुणस्थान-विचार	३७४
२२. कायमार्गणामें गुणस्थान-निरूपण	२७४	४१. दर्शनमार्गणाके भेद व स्वरूप	३७८
२३. योग मार्गणाके भेद व स्वरूप	२७८	४२. दर्शनमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३८३
२४. मनोयोगके भेद और उनमें गुणस्थान-निरूपण	२८०	४३. लेख्यामार्गणाके भेद व स्वरूप	३८६
२५. वचनयोगके भेद ,,	२८६	४४. लेख्यामार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९०
२६. काययोगके भेद ,,	२८९	४५. भव्यमार्गणाके भेद व स्वरूप	३९२
२७. कैवल्य-समुद्घात-विचार	३००	४६. भव्यमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९४
२८. त्रिसंयोगी योगोंके स्वामी	३०८	४७. सम्यक्त्वमार्गणाके भेद व स्वरूप	३९५
२९. द्विसंयोगी और एकसंयोगी योगोंके स्वामी	३०९	४८. सम्यक्त्वमार्गणामें गुणस्थान- विचार	३९६
३०. योगोंमें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३१०	४९. आदेशकी अपेक्षा सम्यक्त्व- सत्त्व प्रतिपादन	३९९
३१. आदेशकी अपेक्षा गतिमार्गणामें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३२२	५०. संज्ञिमार्गणाके भेद व स्वरूप	४०८
३२. वेदमार्गणाके भेद व स्वरूप	३४०	५१. संज्ञिमार्गणामें गुणस्थान-विचार	४०८
३३. वेदमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३४२	५२. आहारमार्गणाके भेद और उसमें गुणस्थान-विचार	४०९

शुद्धिपत्र

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि
८	४	साहृणं ॥१॥	साहृणं ॥१॥ इति ।	११४	१	लक्ख छायाल	लक्ख-छायाल
२३	२	॥ इति ।	॥१२॥ इति ।	११५(टि.)	२	वर्णयति	वर्णयति । गो. जी.
"	४	चात्तमिदि	चत्तमिदि				जी. प्र टी. ३६६
२५	७	एवं	एदं	१२३	१०	पुव्वत्तादो	पुव्वंतादो
२६	३	मङ्गल	मङ्गल	"	"	अवरत्तादो	अवरंतादो
३२	५	विनाशयति	विनाशयति घात-	"	११	पुव्वत्तादो	पुव्वंतादो
			यति	"	"	अवरत्तादो	अवरंतादो
३४	६	सव्वे	सव्व-				
३५	२	मङ्गलम् ?	मङ्गलम् ? जीवस्य	१२५	४	पयडी सुबंधणे	पयडीसु बंधणे
४०	५	फलं पावेंतु	फलं हि पावेंतु	१२७	१०	तेवीसादिमादो	तेवीसादिमादो
"	६	लहु-पारया	लहु पारया				भावादो
४७	२	गुणकृत	गुणकृतो	१३३	१	-विरुद्ध स	-विरुद्धः । स
४८ [हिं]	६	जो पुरुषाकार	जो सब अवय-	१५६	६	कथं	कथं
			वोंसे पुरुषाकार	२२६	३	-स्थानेषु	-स्थानेषु मार्गणा
५५	१	' भोयण-वेलाए	भोयण-वेलाए	२२७	६	यत्परिमाण	यत्परिमाण-
		' सेंधवमाणि '	' सेंधवमाणि '	२६४	५	ग्राह्या	ग्राह्याः
५६	५	अभ्युद्यनै-	अभ्युद्यं	२६९	५	बनस्पति-	वनस्पति-
		श्रेयसम्	नैःश्रेयसम्	२७७	४	-निबन्धन-	-निबन्धन
५९	६	पवयणादो	पवयणदो	२८०	७	॥ १५३ ॥	॥ १५१ ॥
७०	४	अहिय-क्खरा	अहियक्खरा	२८१	२	॥ १५४ ॥	॥ १५६ ॥
"	"	विहीण-क्खरा	विहीणक्खरा	२८२	४	॥ १५५ ॥	॥ १५७ ॥
"	६	-हिय-क्खराणं-	हियक्खराणं	२८६	९	॥ १५६ ॥	॥ १५८ ॥
८२	१०	सा	तत्थ सा	"	११	॥ १५७ ॥	॥ १५९ ॥
९४	६	पुधत्तं ।	पुधत्तं,				
९७	३	पुरिसं	पुरिसे	३०५	३	वाङ्मनसो-	वाङ्मनसयो-
१०१	८	छप्पण सहस्स	छप्पण-सहस्स	३०८	९	वाङ्मनोभ्या-	वाङ्मनसाभ्या-
१०७	६	पण्णारह-लक्खा-	पण्णारह लक्खा	३१०	५	"	"
		वे-सहस्सं	वे सहस्सं				

संतपरुवणा

मंगलाचरणम्

श्रीमत्परम-गम्भीर-स्याद्वादामोघ-लाञ्छनम् ।

जीयात् त्रैलोक्य-नाथस्य शासनं जिन-शासनम् ॥ १ ॥

सः श्रीमान् धरसेन-नाम-सुगुरुः श्रीजैन-सिद्धान्त-सद्-

वाद्विधुर्धर-पुष्पदन्त-सुमुनिः श्रीभूतपूर्वो बलिः ।

एते सन्मुनयो जगत्त्रय-हिताः स्वर्गामरैरार्चिताः

कुर्युर्मे जिनधर्म-कर्मणि मतिं स्वर्गापवर्गप्रदे ॥ २ ॥

श्रीवीरसेन इत्याप्त-भट्टारक-पृथु-प्रथः ।

स नः पुनातु पूतात्मा वादि-वृन्दारको मुनिः ॥ ३ ॥

धवलां भारतीं तस्य कीर्तिं च शुचि-निर्मलाम् ।

धवलीकृत-निःशेष-भुवनां तां नमाम्यहम् ॥ ४ ॥

भूयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् ।

शासनं वीरसेनस्य वीरसेन-कुशेशयम् ॥ ५ ॥

सिद्धानां कीर्तनादन्ते यः सिद्धान्त-प्रसिद्ध-वाक् ।

सोऽनाद्यनन्त-सन्तानः सिद्धान्तो नोऽवताच्चिरम् ॥ ६ ॥



सिरि-भगवंत-पुष्पदंत-भूदबलि-पणीदे

छक्खंडागमे

जीवट्टाणं

नस्स

मिरि-वीरमेणाइरिय-विरइया टीका

धवला

मिद्धमणंतमणिंदियमणुवममप्पुत्थ-सोक्खमणवज्जं ।

केवल-पहोह-णिजिय-दुण्णय-तिमिरं जिणं णमह ॥ १ ॥

जो सिद्ध हैं, अनन्त-स्वरूप हैं, अनिन्द्रिय हैं, अनुपम हैं, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थात् निर्दोष हैं, और जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभापुंजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, ऐसे जिन भगवानको नमस्कार करो। अथवा, जो अनन्त-स्वरूप हैं, अनिन्द्रिय हैं, अनुपम हैं, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थात् निर्दोष हैं, जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-पुंजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, और जो समस्तकर्म-शत्रुओंके जीतनेसे 'जिन' संज्ञाको प्राप्त हैं, ऐसे सिद्ध परमात्माको नमस्कार करो।

विशेषार्थ—‘सिद्ध’ शब्दका अर्थ कृतकृत्य होता है, अर्थात्, जिन्होंने अपने करने योग्य सब कार्योंको कर लिया है, जिन्होंने अनादिकालसे बंधे हुए ज्ञानावरणादि कर्मोंको प्रचण्ड ध्यानरूप अभिके द्वारा भस्म कर दिया है, ऐसे कर्म-प्रपञ्च-मुक्त जीवोंको सिद्ध कहते हैं। अरहंत परमेष्ठी भी चार घातिया कर्मोंका नाश कर चुके हैं, इसलिये वे भी घातिकर्म-क्षय सिद्ध हैं। इस विशेषणसे उनके मनका निराकरण हो जाता है जो अनादि कालसे ही ईश्वरको कर्मोंसे असृष्ट मानते हैं। अथवा, ‘षिधु’ धातु गमनार्थक भी है, जिससे सिद्ध शब्दका यह अर्थ होता है, कि जो शिव-लोकमें पहुँच चुके हैं, और वहाँसे लौट कर कभी नहीं आते। इस कथनसे मुक्त जीवोंके पुनरागमनकी मान्यता का निराकरण हो जाता है। अथवा, ‘षिधु’ धातु ‘संराधन’ के अर्थमें भी आती है, जिससे यह अर्थ निकलता है, कि जिन्होंने आत्मीय गुणोंको प्राप्त कर लिया है, अर्थात्, जिनकी आत्मामें अपने स्वाभाविक अनन्त गुणोंका विकास हो गया है। इस व्याख्यासे उन लोगोंके मनका निरसन हो जाता है, जो मानते हैं कि, ‘जिस-प्रकार दीपक पुत्र जाने पर, न वह पृथ्वीकी ओर नीचे जाता है, न आकाशकी ओर ऊपर ही जाता है, न किसी दिशाकी ओर जाता है और न किसी विदिशाकी ओर ही, किन्तु तेलके क्षय हो जानेसे केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है। उसीप्रकार, मुक्तिको प्राप्त होता हुआ जीव भी न नीचे भूतलकी ओर जाता है, न ऊपर नभस्तलकी ओर, न किसी दिशाकी ओर जाता है, और न किसी विदिशाकी ओर ही। किन्तु स्नेह अर्थात् रागपणिनिके नष्ट हो जानेपर, केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है’।*

अनन्त—जिसका अन्त अर्थात् विनाश नहीं है उसे अनन्त कहते हैं। अथवा, ‘अन्त’ शब्द सीमा-वाचक भी है, इसलिए जिसकी सीमा न हो उसे भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त पदार्थोंके जाननेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त कर्मोंके अशोक जीतनेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त ज्ञानादि गुणोंसे युक्त होनेके कारण भी अनन्त कहते हैं।

अनिन्द्रिय—जिसके इन्द्रियां न हों, उसे अनिन्द्रिय कहते हैं। इन्द्रियां अर्थात् भावेन्द्रियां छन्नस्थ दशामे पाई जाती हैं, परंतु सिद्ध और अरहंत परमात्मा छन्नस्थ दशाको

१ जादो मकार-प्रयाग मन्त्र । तथा च ‘सहा मन्त्रदान्दा’ । अल । च १, ४९, ‘साङ्गलिक आचार्या महान् शास्त्रावस्य मङ्गलार्थं सिद्ध शब्द आदित प्रयुक्त’ । पात महाभा. पृ ५७ । मन बद्धमष्टप्रकार कर्मन्धन ध्यात दग्ध जा-त्र यमान शुक्र यानानरुन यन्म सिद्धा । अथवा, ‘षिधु गता’ इति वचनान् सर्वान् स्म अपुनगवृत्त्या नान्वृत्तिप्रामगन्तव । अथवा, ‘षिधु मराट्टा’ इति वचनान् मेधन्ति सिद्धयन्ति स्म निष्ठितार्था भवन्ति स्म । अथवा ‘षिधु शास्त्र साङ्ग य च’ इति वचनान् मेधन्ति स्म शास्त्रादपुन साङ्गल्य-रूपता चानुभवन्ति स्म इति सिद्धा । अथवा, सिद्धा नि या अपर्यवसान-स्थितिकत्वात् । प्रख्याता वा भव्य-रूपलब्धगुणसदोहत्वात् । आह च, ध्यात सित यन पुराणकर्म या वा गतो नान्वृत्ति-साध-मन्त्रि । ग्याताऽनशास्ता परिनिष्ठितार्था य सोऽस्तु सिद्धः कृतमङ्गला मे ॥ भग स १, १, १, (टाका) ।* धबला, अ. पृ ४७४.

२ नास्यान्तोऽस्तात्यनन्त निरन्वयविनाशनाविनश्यमान । नास्यान्तः सीमास्त्यनन्तः केवलात्मनोऽनन्त-त्वात् । अनन्तार्थ-विषयत्वाद्वा अनन्तार्थ-विषय ज्ञान स्वरूपत्वात् । अनन्त कर्माणि जयनादनन्तः । अनन्तानि वा ज्ञानादीनि यस्येत्यनन्तः । अभि रा. कोष ।

३ ‘न य विज्जह तग्गहणे लिग पि अपिदियत्तणं’ । पा. स. म. कोष (अणिदिअ) ।

उल्लंघन करके केवलज्ञानसे विभूषित हैं, इसलिये वे अनिन्द्रिय हैं। भावेन्द्रियोंकी तरह इन दोनों परमात्माओंके भाव-मन भी नहीं पाया जाता है, क्योंकि तेरहवें गुणस्थानमें क्षायोपशमिक ज्ञानोंका अभाव है। अथवा, 'अणिन्द्रिय' पद अर्तान्द्रिय के अर्थमें भी आता है, जिससे यह अर्थ निकलता है कि वे हमारे इन्द्रिय-जन्य ज्ञानसे नहीं जाने जा सकते हैं, अर्थात् वे दोनों परमात्मा इन्द्रियोंके अगोचर हैं। 'अणिन्द्रिय' पदका अर्थ अनिन्द्रित भी होता है, जिसका यह तात्पर्य है कि सिद्ध और अरहंत परमेष्ठी निर्दोष होनेके कारण सबके द्वारा अनिन्द्रित हैं। निन्दा उसकी की जाती है जिसमें किसी प्रकारके दोष पाये जावें, जिसका आन्तरण दूसरोंके लिये अहितकर हो। परंतु उक्त दोनों परमेष्ठी कामादि दोषोंसे रहित होनेके कारण कोई भी उनकी निन्दा नहीं कर सकता है, इसलिये वे अनिन्द्रित हैं।

अनुपमं—प्रत्येक वस्तु अनन्त-धर्मात्मक है। उसके स्वरूप-निर्णयके लिये हम जो कुछ भी दृष्टान्त देकर, शब्दोंद्वारा, उसे मापनेका प्रयास करते हैं, उस मापनेको उपमा कहते हैं। 'उप' अर्थात् उपचारसे जो 'मा' माप करे वह उपमा है। उपचारसे मापनेका भाव यह है कि एक वस्तुके गुण-धर्म किसी दूसरी वस्तुमें तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये आकार, दीप्ति, स्वभाव आदि धर्मोंमें थोड़ी बहुत समानता होने पर भी किसी एक वस्तुके द्वारा दूसरी वस्तुका ठीक कथन तो नहीं हो सकता है, फिर भी दृष्टान्तद्वारा दूसरी वस्तुका कुछ न कुछ अनुभव या परिज्ञान अवश्य हो जाता है। इसलिये इस प्रक्रियाको उपमामें लिया जाता है। परंतु यह प्रक्रिया उन्हीं पदार्थोंमें घटित हो सकती है जो इन्द्रियगोचर हैं। सिद्धपरमेष्ठी तो अर्तान्द्रिय हैं। अरहंत परमेष्ठीका शरीर इन्द्रियगोचर होने हुए भी उनकी पुनीत आत्माका हम संसारी जन इन्द्रियज्ञानके द्वारा साक्षात्कार नहीं कर सकते हैं। इसलिये उपमाद्वारा उनका परिज्ञान होना असंभव है। उन्हें यदि कोई भी समुचित उपमा दी जा सकती है, तो उन्हींकी दी जा सकती है जो कि सर्वथा लघुस्थ ज्ञानियोंके अप्रयत्न हैं। अतः सिद्ध और अरहंत परमात्माका अनुपम अर्थात् उपमा-रहित कहना सर्वथा युक्ति-युक्त है। 'उप' का अर्थ पास भी होता है, अर्थात् ऐसा कोई पदार्थ, जिसके लिये उसकी उपमा दी जाती हो, पासका अर्थात् उसका ठीक तरहसे बोध करानेवाला, होना चाहिये। परंतु संसारमें ऐसा एक भी पदार्थ नहीं है जिसके द्वारा हम सिद्ध और अरहंत परमेष्ठीके स्वरूपकी तुलना कर सकें। अतएव वे अनुपम हैं।

आत्मात्पन्न सुखं—जिसके द्वारा आत्मा, शान्ति, संतोष या आनन्दका चिरकाल-नक अनुभव कर उसे सुख कहते हैं। संसारी जीव कोमल स्पर्शमें, विविध-रस-परिपूर्ण उत्तम सुस्वादु भोजनके स्वादमें, वायुमण्डलको सुरमित करनेवाले नानाप्रकारके पुष्प, इत्र, नैल

१ लोकं तन्मय्यो बर्धः कृत्स्नं जन्यां न विद्यते । उपमायित तथेन तस्माच्चिरमप्य मृतम ।

जयध. अ. पृ. १२४९.

२ अस्यमाद-समुत्थ विसयाताद अणोवसमणत । अत्रच्छिण्ण च महं सुदुर्बलोग्यमिन्द्राण ॥ प्रबच १, १३.
म-पर बाधा-सहिय विच्छिण्ण बंध-कारण विसम । ज इंदिएहि लद्ध तं सोख दुखमेव तस ॥ प्रबच. १, ७६.
कर्म-पर-वशे माने द-खेरन्तसितोदयं । पाप-बीजे मखेज्जास्था श्रद्धानाकाङ्क्षा स्मृता ॥ रत्नक. १, १२.

आदि सुगन्धित पदार्थोंके मृद्यनेमें, रमणीय रूपोंके अवलोकनमें, श्रवण-मुख-कर संगीतोंके सुननेमें और चित्तमें प्रमोद उत्पन्न करनेवाले अनेक प्रकारके विषयोंके चिन्तनमें आनन्दका अनुभवसा करता है, और उससे अपनेका सुखी भी मानता है। पर यथार्थमें देखा जाय तो इसे 'सुख' नहीं कह सकते हैं। सुख जिसे कहना चाहिये वह तो आकुलताके अभावमें ही उपलब्ध हो सकता है। परन्तु इन सब विषयोंके ग्रहण करनेमें आकुलता देखी जाती है, क्योंकि प्रथम तो इन्द्रिय-सुखकी कारणभूत सामग्रीका उपलब्ध होना ही अशक्य है, इसलिये आकुलता होती है। देवचशान् उक्त सामग्री यदि मिल भी जाय तो उसे चिरस्थायी बनानेके लिये और उसे अपने अनुकूल परिणामोंके लिये चिन्ता करनी पड़ती है। इतना सब कुछ करने पर भी उस सामग्रीमें उत्पन्न हुआ सुख चिरस्थायी ही रहेगा, यह कुछ कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि संसारमें न किसीका सुख चिरस्थायी रहा है और न कोई प्राणी ही। फिर इस सुखमें रोग, शोक, इष्टविषय, अनिष्टसंयोग आदि निमित्तोंसे सदा ही भेकड़ों बाधाएं उपस्थित होती रहती हैं, जिससे वह सुखद सामग्री ही दुखकर हो जाती है। यदि इतनेसे ही बस होता, तो भी ठीक था। पर वह सुख पापका बीज है, क्योंकि संसारमें सुखकी सामग्री परिमित है और उसके ग्राहक अर्थात् उसके अभिलाषी असंख्य हैं। अतः जो भी व्यक्ति सुखकी आवश्यकतासे अधिक सामग्री एकत्रित करता है, यथार्थतः देखा जाय तो, वह दूसरोंके न्याय-प्राप्त अंशको छीनता है। इसलिये यह सुख पापका बीज है। फिर यह सुख आरम्भादि निमित्तोंसे अनेकों जीवोंकी हिंसा करनेके बाद ही तो उपलब्ध होता है, अतः कर्मबन्धका कारण भी है। अतः यह इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाला सुख, सुख न होकर यथार्थमें दुख ही है। किंतु जो आनन्द, जो शान्ति, स्वार्थीन है, अर्थात्, बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होती है, बाधा-रहित है, अविच्छिन्न एक धारासे प्रवाहित है, कर सदाकाल स्थायी है, नवीन कर्मबन्ध करानेवाली भी नहीं है, दूसरोंके अधिकार नहीं छीननेसे पापका बीज भी नहीं है, उसे ही सच्चा सुख कहा जा सकता है। सो ऐसा आत्मोत्पन्न, अनन्त सुख सिद्ध और अरहंत परमेष्ठियोंकी संभव है। अतः उक्त विशेषण देना सार्थक एवं समुचित ही है।

अनवद्य—अवद्य, पाप या दोषको कहते हैं। गुणस्थानक्रमसे आत्माके क्रमिक-विकाशको देखते हुये यह भलीभांति समझमें आ जाता है कि ज्यों ज्यों आत्मा विगुह्नि-मार्गपर अग्रेसर होता जाता है, त्यों त्यों ही उसमेंसे मोह, राग, द्वेष, काम, क्रोध, मान, माया, मत्सर, लोभ, तृष्णा आदि विकार-परिणति अपने आप मन्द या क्षीण होती हुई चली जाती है। यहां तक कि एक वह समय आ जाता है जब वह उन समस्त विकारोंसे रहित हो जाता है। इसी अवस्थाको मंगलकारने अनवद्य या निर्दोष शब्दसे प्रगट किया है।

केवलप्रभौघनिर्जितदुर्नयतिमिरं—अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित केवल एक दृष्टि-

१ जह एण तह अणं पत्तेयं दूणया णया सज्जे । म. त. १, १५. निरपेक्षा नया सिंथ्या मापेक्षा वस्तु तेऽर्गकत् । आ. मी. १०८. तदनेकान्त-प्रतिपत्तिः प्रमाणम् । एक-धर्म-प्रतिपत्तिर्नयः । तत्प्रत्ययान्त-प्रतिपत्तिपो दुर्नयः केवल-विपक्ष-विरोध-दर्शनेन स्व-पक्षाभिनिवेशात् । अष्टस. का. १०६. अर्थस्थानिकरूपस्य धीःप्रमाण तदक्षधीः । नया धर्मान्तरापेक्षी दुर्नयस्तभिराकृतिः ॥ अष्टस. पृ. २९०.

भेदको ही दुर्नय कहते हैं। इससे पदार्थका बोध तो होता है, परन्तु वह बोध केवल पक्षग्राही रहता है। इससे प्राणीमात्र किसी पदार्थकी समीचीनताका अनुभव नहीं कर सकते हैं। इसलिये इसके द्वारा पदार्थको जानने हुए भी उसके विषयमें जाननेवाले अन्धे ही बने रहते हैं, क्योंकि इस दृष्टि-भेदसे पदार्थ जितने अंशमें प्रतिभासित होता है, पदार्थ केवल उतना ही नहीं है, वह तो उसकी केवल एक अवस्था ही है। पदार्थ तो उस जानने हुए अंशसे और भी कुछ है। और वह दृष्टि-भेद पदार्थके उन अंशोंकी अपेक्षा ही नहीं करता है, बल्कि अपने द्वारा ग्रहण किये हुए अंशको ही उस पदार्थकी समग्रता समझ लेता है। अतएव वह दृष्टि-भेद पदार्थका प्रकाशक होते हुए भी अन्धकारके समान है। मंगलकारने इसी दृष्टिको सामने रखकर अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित एक दृष्टि-भेदको 'दुर्नय-निमिर' संज्ञा दी है। इसे सिद्ध और अग्रहंत परमेष्ठीने अपने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-पुंजसे जीत लिया है, क्योंकि केवलज्ञानरूप सूर्यमें ऐसा एक भी दृष्टि-भेद नहीं है जिसका समन्वय नहीं होता है, अर्थात्, उसमें सभी दृष्टि-भेदोंका समन्वय हो जाता है। अतएव वह पदार्थका पूर्ण प्रकाशक है। सूर्यके उदित होने पर जिसप्रकार अन्धकार विलीन हो जाता है, उसीप्रकार केवलज्ञानरूपी सूर्यके प्रभा-पुंजके सामने वे दृष्टियां नहीं उठर सकती हैं। अतएव केवलज्ञान-विभूषित सिद्ध और अग्रहंत परमेष्ठीको 'केवलप्रभौघनिर्जितदुर्नयनिमिर' यह विशेषण देना युक्तियुक्त ही है।

जिने—मोह या मिथ्यात्व आत्माका सबसे अधिक अहित करनेवाला है। इसके वशमें होकर ही यह जीव अनादि-कालसे आत्म-स्वरूपको भूला हुआ संसारमें भटक रहा है। जब इस जीवको उपदेशादिकका निमित्त मिलता है और उससे 'स्व' क्या है, 'पर' क्या है, 'हित' क्या है, 'अहित' क्या है, इसका बोध करके आत्म-कल्याणकी ओर इसकी प्रवृत्ति होने लगती है; परिणामोंमें इतनी अधिक पवित्रता आ जाती है, कि वह केवल अपने स्वार्थकी पुष्टिके लिये दूसरोंके न्याय-प्राप्त अधिकारोंको छीननेसे ग्लानि करने लगता है; उसके पहिले बांधे हुए कर्म हलके होने लगते हैं, तथा नवीन कर्मोंकी स्थिति भी कम पड़ने लगती है; सांसारिक कार्योंको करने हुए भी उनमें उसे स्वभावतः अरुचिका अनुभव होने लगता है; तब कहीं समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दर्शनके सन्मुख हो रहा है। फिर भी ऊपर जितने भी कारण बतलाये हैं, वे सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके समर्थ कारण नहीं हैं। इनके होने हुए यदि मिथ्यात्व या मोहका उपशम करनेमें समर्थ ऐसे अधःकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण-रूप परिणाम होते हैं तो समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दर्शनको पा सकता है, इनके बिना नहीं; क्योंकि इन परिणामोंमें ही मिथ्यात्वके नाश करनेकी सामर्थ्य है। इसतरह जब यह जीव अधःकरणरूप परिणामोंको उल्लंघन करके अपूर्वकरणरूप परिणामोंको प्राप्त होता है, तब यह जिनत्वकी पहिली सीढ़ी पर है, ऐसा समझना चाहिये। यहाँ से 'जो कर्मरूपी शत्रुओंको जीते उसे जिन कहते हैं', इस व्याख्याके अनुसार, जिनत्वका प्रारम्भ होता है। इसके

१ सकलात्म-प्रदेश-निविड-निबद्ध-घाति-कर्म-मेष-पटल-विघटन-प्रकटीभूतानन्त-ज्ञानादि-नव-केवल-लम्बिवा-
 शिनः । गो. जी., जी. प्र. टी., गा. १. अनेक-विषम-भक्त-गहन-दुःख-प्रापण-हेतु-कर्मारातिन् जयति निर्जरयन्तीति
 जिनाः । गो. जी., म. प्र. टी., गा. १.

बारह-अंगगिगज्जा वियलिय-मल-मूढ-दंसणुत्तिलया ।
 विविह-वर-चरण-भूसा पमियउ सुय-देवया सुहरं ॥ २ ॥
 मयल-गण-पउम-रविणो विविहद्वि-विराइया विणिस्संगा ।
 णीगया वि कुराया गणहर-देवा पमीयंतु ॥ ३ ॥
 पसियउ महु धरसेणो पग-वाइ-मओह-दाण-वर-मीहो ।
 मिदंतामिय-सायर-तरंग-मंघाय-धोय-मणो ॥ ४ ॥

आगे जैसे जैसे कर्म-शत्रुओंका अभाव होता जाता है वैसे ही वैसे जिनत्व धर्मका प्रादुर्भाव होता जाता है, और बारहवें गुणस्थानके अन्तमें जब यह जीव समस्त धानिया कर्मोंको नष्ट कर चुकता है तब पूर्णरूपसे 'जिन' संज्ञाको प्राप्त होता है। सिद्ध परमेष्ठी तो समस्त कर्मोंसे रहित है, इसलिये अरहंत और सिद्ध परमेष्ठी कर्मशत्रुओंके जीतनेसे साक्षात् जिन हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इसप्रकार शास्त्रारम्भमें अनन्त आदि विशेषणोंसे युक्त अरहंत और सिद्ध दोनों परमेष्ठियोंको नमस्कार किया है ॥ १ ॥

जो श्रुतज्ञानके प्रसिद्ध बारह अंगोंसे ग्रहण करने योग्य है, अर्थात् बारह अंगोंका समूह ही जिसका शरीर है, जो सर्व प्रकारके मल (अनीचार) और तीन मूढताओंसे रहित सम्यग्दर्शन-रूप उन्नत तिलकसे विराजमान है और नाना-प्रकारके निर्मल चरित्र ही जिसके आभूषण हैं, ऐसी भगवती श्रुतदेवता चिरकाल तक प्रसन्न रहें ॥ २ ॥

जो सर्व प्रकारके गण, मुनिगण अर्थात् ऋषि, यति, मुनि और अनगार, इन चार प्रकारके संघरूपी कमलोंके लिये; अथवा, मुनि, आर्थिका, श्रावक और श्राविका इन चार प्रकारके संघरूपी कमलोंके लिये सूर्यके समान हैं, जो बल, बुद्धि इत्यादि नाना प्रकारकी कृष्टियोंसे विराजमान हैं, जो अन्तरंग और बहिरंग दोनों प्रकारके परिग्रहसे रहित हैं और जो वीतरागी होने पर भी समस्त भूमण्डलके द्वितैषी हैं, ऐसे गणधर देव प्रसन्न होवें।

इस मंगलरूप गाथामें 'णीराया वि कुराया' पदमें विरोधाभास अलंकार है। जो नीराग अर्थात् वीतराग होता है, उसके कुत्सित अर्थात् खोटा राग कैसे हो सकता है? इस विरोधका परिहार इस प्रकार कर लेना चाहिये कि गणधरदेव 'णीराया वि' अर्थात् वीतराग होने पर भी 'कुराया' अर्थात् भूमण्डलमें रहनेवाले समस्त प्राणियोंके द्वितैषी होते हैं। अथवा, वीतराग होने पर भी अभी पृथ्वी-मण्डल पर विराजमान हैं, मोक्ष को नहीं गये ॥ ३ ॥

जो परवाशीरूपी हाथियोंके समूहके मदका नाश करनेके लिये श्रेष्ठ सिंहके समान हैं, अर्थात् जिसप्रकार सिंहके सामने मदीयमत्त भी हाथी नहीं डर सकता है, किंतु वह गलितमद होकर भाग खड़ा होता है, उसीप्रकार जिनके सामने अन्य-मत्तावलम्बी अपने आप गलितमद हो जाते हैं, और सिद्धान्तरूपी अमृत-सागरकी तरंगोंके समूहसे जिनका मन धुल गया है,

पणमामि पुष्पदंतं दुकयंतं दुष्णयंधयार-रवि ।
भग्ग-सिव-मग्ग-कंटयमिमि-समिइ-वई सया दंतं ॥ ५ ॥
पणमह कय-भूय-बलिं भूयबलिं केस-वास-परिभूय-बलिं ।
विणिहय-वम्मह-पसरं वड्ढाविय-विमल-णाण-वम्मह-पसरं ॥ ६ ॥

मंगल-णिमित्त-हेतु परिमाणं णाम तह य कत्तारं ।

वागरियं च पि पच्छा वक्खवाणउ सत्थमाइरियो' ॥ १ ॥

अर्थात्, सिद्धान्तके अवगाहनसे जिन्होंने चिंचकको प्राप्त कर लिया है, ऐसे श्री धर्मेन आचार्य मुझ पर प्रसन्न हों ॥ ४ ॥

जो दुष्कृत अर्थात् पापोंका अन्त करनेवाले हैं, जो कुनयरूपी अन्धकारके नाश करनेके लिये सूर्यके समान हैं, जिन्होंने मोक्षमार्गके कंटकोंको (मिथ्योपदेशादि प्रतिबन्धक कारणोंको) भग्न अर्थात् नष्ट कर दिया है, जो कपियोंकी सामेति अर्थात् समाके अधिपति हैं, और जो निरन्तर पंचेन्द्रियोंका दमन करनेवाले हैं, ऐसे पुण्यदत्त आचार्यको मैं (वीरसेन) प्रणाम करता हूँ ॥ ५ ॥

जो भूत अर्थात् प्राणिमात्रसे पूजे गये हैं, अथवा, भूत-नामक व्यन्तर-जातिके देवोंसे पूजे गये हैं, जिन्होंने अपने केशपाश अर्थात् संयत-सुन्दर बालोंसे बलि अर्थात् जरा आदिसे उत्पन्न होनेवाली शिथिलताको परिभूत अर्थात् तिरस्कृत कर दिया है, जिन्होंने कामदेवके प्रसारको नष्ट कर दिया है, और जिन्होंने निर्मल-ज्ञानके द्वारा ब्रह्मचर्यके प्रसारको बढ़ा लिया है, ऐसे भूतबलि नामक आचार्यको प्रणाम करो ॥ ६ ॥

विशेषार्थ—जिस समय भूतबलि आचार्यने अपने गुरु धर्मेन आचार्यसे सिद्धान्त-ग्रन्थ पढ़कर समाप्त किया था उस समय भूत-नामक व्यन्तर देवोंने उनकी पूजा की थी। इसका उल्लेख धवलामे आगे स्वयं किया गया है।

मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह अधिकारोंका व्याख्यान करनेके पश्चात् आचार्य शास्त्रका व्याख्यान करें।

विशेषार्थ—शास्त्रके प्रारम्भमें पहिले मंगलाचरण करना चाहिये। पीछे जिस निमित्तसे शास्त्रकी रचना हुई हो, उस निमित्तका वर्णन करना चाहिये। इसके बाद शास्त्र-प्रणयनके प्रत्यक्ष और परम्परा-हेतुका वर्णन करना चाहिये। अनन्तर शास्त्रका प्रमाण बनाना चाहिये। फिर ग्रन्थका नाम और आसन्नयक्रमसे उसके मूलकर्ता, उत्तरकर्ता और परंपरा-कर्ताओंका उल्लेख करना चाहिये। इसके बाद ग्रन्थका व्याख्यान करना उचित है। ग्रन्थरचनाका यह क्रम आचार्य

१ मंगल-कारण-हेतु सत्थ सपमाण-णाम-कत्तारा । पठमं चि य कहिदव्वा एमा आइरिय-परिमासा ॥

इदि णायमाइरिय-परंपरागयं मणेणावहारिय पुब्बाइरियायाराणुसरणं ति-ग्यण-
हेउ त्ति पुप्फदंताइरियो मंगलादीणि छण्णं मकारणाणं परूवणद्धं सुत्तमाह—

णमो अरिहंताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आइरियाणं ।

णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सव्व-साट्ठणं ॥ १ ॥

कधमिदं सुत्तं मंगल-णिमित्त-हेउ-परिमाण-णाम-कत्ताराणं मकारणाणं परूवयं ?
ण, तालपलंब-सुत्तं व देसामासियत्तादो ।

परंपरासे चला आ रहा है, और इस ग्रंथमें भी इसी क्रमसे व्याख्यान किया गया है ॥ १ ॥

आचार्य परंपरासे आये हुए इस न्यायको मनमें धारण करके, और पूर्वचार्योंके
आचार अर्थात् व्यवहार-परंपराका अनुसरण करना रत्नत्रयका कारण है, ऐसा समझकर
पुष्पदन्त आचार्य मंगलादिक छहों अधिकारोंका सकारण व्याख्यान करनेके लिये मंगल-सूत्र
कहते हैं—

अरिहंतोंको नमस्कार है, सिद्धोंको नमस्कार हो, आचार्योंको नमस्कार हो, उपा-
ध्यायोंको नमस्कार है, और लोकमें सर्व साधुओंको नमस्कार है ॥ १ ॥

विशेषार्थ—यही मंगलसूत्र नमोकार मंत्रके नामसे प्रसिद्ध है। इसके अन्तिम भागमें
जो 'लोए' अर्थात् लोकमें और 'सव्व' अर्थात् सर्व पद आये हैं, उनका संबन्ध 'णमो
अरिहंताणं' आदि प्रत्येक नमस्कार वाक्य के साथ कर लेना चाहिये। इसका खुलासा
आचार्यने स्वयं आगे चलकर किया है।

शंका—यह सूत्र, मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ताका सकारण प्ररूपण
करता है, यह कैसे संभव है? शंकाकारका यह अभिप्राय है कि इस सूत्रमें जब कि केवल मंगल
अर्थात् इष्ट-देवताको नमस्कार किया गया है तब उससे निमित्त आदि अन्य पांच अधिकारोंका
स्पष्टीकरण कैसे संभव है।

समाधान—यह मंगलसूत्र 'ताल-प्रलम्ब' सूत्रके समान देशामर्शक होनेसे मंगलादि
छहों अधिकारोंका सकारण प्ररूपण करता है, इसीलिये उपर्युक्त शंका ठीक नहीं है।

विशेषार्थ—जो सूत्र अधिकृत विषयोंके एकदेश कथनद्वारा समस्त विषयोंकी
सूचना करे उसे देशामर्शक सूत्र कहते हैं। इसीलिये 'तालप्रलम्बसूत्र' के समान यह मंगलसूत्र

१ देशामर्शकस्य स्पष्टाङ्गम्—

'जणंद सत्त दसामाय, तण उतासमलवखणाणि पदण -त्ताणि' । म प्रता पृ ४८६ 'एद
देसामासिगमत्त उदो' एगदेसपटुपायणेण णवतणमयल धरप सूचयत्तादो' । म प्रता पृ. ४६८ 'एद दसामासिय-
सुत्त, देसपटुपायणमहेण सूचिदानय थादा' । स प्रता पृ ४८९. 'एद देसामासियसुत्त, तणदेण आमासियन्धण
अणामासिय था उच्चद' । म प्रता पृ ५९१ दसामासियमत्त आचलवक्क ति न मु टिदिक्कप । उताध्वादिसदो,

तत्थ धाउ-णिकखेव-णय-णयत्थ-णिरुत्ति-आणियोग-द्वारेहि मंगलं परुविज्जदि ।
तत्थ धाउ ' भू सत्तायां ' इच्चेवमाइओ सयलत्थ-वत्थूणं सहाणं मूल-कारणभूदो । तत्थ
' मणि ' इदि अणेण धाउणा णिप्पण्णो मंगल-सदो । धाउ-परुवणा किमट्ठं कीरदे ? ण,

भी देशामर्शक है । कल्पसूत्रके कल्प्याकल्प्य नामक प्रथम उद्देश्यके प्रथम सूत्रमें ' तालपलम्ब ' पद आता है, जिसका भाव यह है कि ताड़वृक्षको आदि लेकर जितनी भी वनस्पतिकी जातियाँ हैं, उनके अभिन्न (बिना तोड़े या काटे गये) और अपक्व या कच्चे अर्थात् सचित्त मूल, पत्र, फल, पुष्प आदिका लेना साधुको योग्य नहीं है । इस सूत्रमें तो केवल ' तालपलम्ब ' पद ही दिया है, फिर भी उसे उपलक्षण मानकर समस्त वृक्ष-जाति और उसके पत्र पुष्पादिकोंका ग्रहण किया गया है । उसीप्रकार यह नमस्कारात्मक सूत्र भी देशामर्शक होनेसे मंगलके साथ अधिकृत निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ताका भी बोधक है ।

उन उक्त मंगलादि छह अधिकारोंमें से पहले धातु, निक्षेप, नय, एकार्थ, निरुक्ति और अनुयोगके द्वारा ' मंगल ' का प्ररूपण किया जाता है । उनमें ' भू ' धातु सत्ता अर्थमें है, इसको आदि लेकर समस्त अर्थ-वाचक शब्दोंकी जो मूल कारण हैं उन्हें धातु कहते हैं । उनमेंसे ' मणि ' धातुसे मंगल शब्द निष्पन्न हुआ है । अर्थात् ' मणि ' धातुमें ' अलच् ' प्रत्यय जोड़ देने पर मंगल शब्द बन जाता है ।

शंका—यहां धातुका निरूपण किसलिध किया जा रहा है ? शंकाकारका यह अभिप्राय है कि यह ग्रन्थ सिद्धान्त-विषयका प्ररूपक है, इसलिध इसमें धातुके कथनकी कोई आवश्यकता नहीं थी । इसका कथन तो व्याकरण-शास्त्रमें करना चाहिये ।

समाधान—ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, अर्थात् किस धातुसे कौन शब्द बना है इस बातको नहीं जानता है, उसे धातुके परिज्ञानके

जह तालपलवमत्तम्मि ॥ मल्ला ११२०. ' दयामामिय ' इत्याद स्थितिकल्पे वाच्ये न-प्रथमतयापदिप्रमा-
चलक्यमिति सत्र देशामर्शकम् । बाह्यपरिग्रहेकदेशस्य चलस्य परामर्शक बाह्यपरिग्रहाणामुपलक्षणार्थमुपात्तम् ।
यथा ' तालपलव ण कप्पदि ' ति सत्रे तालशब्दो वनस्पत्यकदेशस्य तरुविशेषस्य परामर्शको
वनस्पतीनामुपलक्षणाय गृहीतः । तथा चोक्तं कल्पे, हृदिगतोमधिगुच्छा गम्मा वड्ढा लढा य रुक्खा य । एव
यण'फर्दाआ तालावेमेण आदिट्ठा ॥ तालेदि दलेदि ति य तलेव जाढा ति उम्मिदो व ति । तालादिणां तन ति य
वण'फर्दाण रवदि णाम ॥ तालस्य प्रलम्ब तालप्रलम्बम् । प्रलम्ब च द्विविध, मूलप्रलम्ब अग्रप्रलम्ब च । तत्र मूलप्रलम्ब
मन्युप्रवेशि कन्दमूलादुरादिकम् । ततोऽन्यदग्रप्रलम्बम्, अङ्कुरप्रवालपत्रपुष्पफलादिकम् । वनस्पतिकन्दोदिकमनुमांक्त
निर्मन्यानामायाणां च न युज्यन्ते इति । यथा " तालपलव ण कप्पदि ति " इत्यत्र सूत्रार्थमनथा सकलापि बाह्यः
पग्निग्रहो ममुक्ष्णा ग्रहीतु न युज्यन्ते इत्याचेलक्कन्ति सत्रेऽर्थ इति ता-पर्यम् । तथा चोक्तम्, नदेशामर्शक
सत्रमालचलक्यमिति स्थितम् । लुताऽन्यवादिशब्दोऽत्र तालप्रलम्बमत्रवत् ॥ मल्ला. टी. आचेलक्कदेमिय-
मज्झाहरायपिडकिदियस्मं वदजेट्ठपडिक्कमणं मास पञ्जां समणकप्पां ॥ मल्ला. ४२१. अत्रवा एगमायणं गहण
तज्जानियाण सव्वेसि । तेणम्मपल्लवण तु मइया सेसगपलवा ॥ वृ क म् ८५५.

अणवगय-धाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववनीदो । उक्तं च—

शब्दात्पदप्रसिद्धिः पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति ।

अर्थात्तत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानात्परं श्रेयः ॥ २ ॥ इति ।

णिच्छये णिण्णए खिवदि ति णिक्खेवो । मो वि छव्विहो, णाम-द्ववणा-दव्व-
खेत्त-काल-भाव-मंगलमिदि ।

उच्चारियमन्त्रपदं णिक्खेवं वा कथं तु दृष्ट्वा ।

अन्धं णयंति तच्चनमिदि तद्वा ते णया भणियां ॥ ३ ॥

बिना विवक्षित शब्दके अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है। और अर्थ-बंधके लिये विवक्षित शब्दके अर्थका ज्ञान कगना आवश्यक है। इसलिये यहां पर धातुका निरूपण किया गया है। कहा भी है—

शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धिसे उसके अर्थका निर्णय होता है, अर्थ-निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयोपादेय विवेककी प्राप्ति होती है, और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण होता है ॥ २ ॥

जो किसी एक निश्चय या निर्णयमें ध्वेषण करे, अर्थात् अनिर्णीत वस्तुका उसके नामादिकद्वारा निर्णय करावे, उसे निश्चय कहते हैं। वह नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके भेदसे छह प्रकारका है, और उसके संबन्धसे मंगल भी छह प्रकारका हो जाता है, नाममंगल, स्थापनामंगल, द्रव्यमंगल, क्षेत्रमंगल, कालमंगल, और भावमंगल।

‘उच्चारण किये गये अर्थ पद और उसमें किये गये निक्षेपको देखकर, अर्थात् समझकर, पदार्थको ठीक निर्णयतक पहुंचा देते हैं, इसलिये वे नय कहलाते हैं’ ॥ ३ ॥

विशेषार्थ—आगमके किसी श्लोक, गाथा, वाक्य अथवा पदके ऊपरसे अर्थ-निर्णय

१ श्लोकांशय ‘व्याकरणात्पदसिद्धिः’ इत्यन्तावन्मात्रपाठभेदेन सह प्रभावच्छ्रुत-शाकटायनन्यास-सिद्ध-हेमादिव्याकरणग्रन्थप्रपलभ्यते ।

२ जत्तासु जत्तमग्गे जं चउमएण हांइ खलु दृवण । कञ्जं सदि णामादिसु त णिवखेव हवे समए ॥ नयच. २६९. निक्खिप्पइ तेण तहि तओ व निक्खेवणं व निक्खेवो । नियओ व निच्छओ वा खेवो नासो ति ज भणियं ॥ वि. भा. ९१२. निक्षेपण शास्त्रादेर्नामस्थापनादिभेदेन्यसन व्यवस्थापनं निक्षेपः । निक्षिप्यते नामादि-भेदैर्व्यवस्थाप्यतेऽनेनास्मादिति वा निक्षेपः । वि. भा. ९१२. म. टी.

३ णामणिट्ठावणादो दव्वक्खेताणि कालभावा य । इय छम्भेयं भाणयं मंगलमाणंदसेजणण ॥

ति. प. १, १८.

४ जत्तिण्हि अक्खेहि अत्थोवल्लो होदि तंसिमक्खराणं कलावो अत्थपदं णाम । जयध. अ. पृ. १२.

५ गाथेयं पाठभेदेन जयधवलायामप्युपलभ्यते । तद्यथा, उच्चारियस्मि दु पदे णिक्खेवं वा कथं तु दृष्ट्वा ।

अन्धं णयंति ते तच्चदो वि तम्हा णया भणिया । जयध. अ. पृ. ३०. सुत्तं पय पयन्थो पय-निक्खेवो य निजय-पसिद्धो ।

बु. क. सू. ३०९.

इदि वयणादो कय-णिकखेवे दट्टण णयाणमवदारो भवदि । को णयो' णाम ?

णयदि ति णयो भाणिओ बहूहि गुण-पञ्जएहि जं दव्वं ।

परिणाम-भेत्त-कालिंतेरमु अविणइ-सव्वमायं ॥ ४ ॥

करनेके लिये पहले निर्दोष पद्वनितसे इलोकादिकका उच्चारण करना चाहिये, तदनन्तर पदच्छेद करना चाहिये, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिये, अनन्तर पद-निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलंबन लेकर पदार्थका ऊडापेह करना चाहिये। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय होता है। पदार्थ-निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाकारने अर्थ-पदका उच्चारण करके, और उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा, तत्त्व-निर्णयका उपदेश दिया है। गाथामें 'अथपदं' इस पदसे पद, पदच्छेद और उसका अर्थ ध्वनित किया गया है। जितने अक्षरोंसे वस्तुका बोध हो उतने अक्षरोंके समूहको 'अर्थ-पद' कहते हैं। 'णिकखेव' इस पदसे निक्षेप-विधिकी, और 'अथं णयंति तच्चने' इत्यादि पदोंसे पदार्थ-निर्णयके लिये नयोंकी आवश्यकता बतलाई गई है ॥ ३ ॥

पूर्वांक्त वचनके अनुसार पदार्थमें किये गये निक्षेपको देखकर नयोंका अवतार होता है।

शंका—नय किसे कहते हैं ?

अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसाहित, अथवा उनकेद्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाश-स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं ॥ ४ ॥

विशेषार्थ—आगममें द्रव्यका लक्षण दो प्रकारसे बतलाया है, एक 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' अर्थात् जिसमें गुण और पर्याय पाये जाय उसे द्रव्य कहते हैं। और दूसरा 'उत्पाद-व्यय-ध्रौव्ययुक्तं सत्' व 'सद् द्रव्यलक्षणम्' जो उत्पत्ति, विनाश और स्थिति-स्वभाव होता है वह सत् है, और सत् ही द्रव्यका लक्षण है। यहाँ पर नयकी निरुक्ति करने समय द्रव्यके इन

१ "अनन्त-पर्यायान्मकस्य वस्तुनः अन्यतम-पर्यायाविगमं कर्तव्यं जालयुक्तयपेक्षां निरवय-प्रयोगां नय इति अयं वाक्यनयः तत्त्वार्थ-भान्य-गतः ।" जयव. अ. पृ. २६. स्यादाद-प्रविभक्तार्थ-विशेष-व्यञ्जको नयः । आ. मी. १०६. वस्तुन्येकान्नात्मन्यविगंधन हेतुपणासाध्य-विशेषस्य याथाभ्य-प्रापण-प्रवण-प्रयोगां नयः । स. सि. १, ३३. प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नयः । त. रा. वा. १, ३३. प्रमाणेन वस्तुसमूहीतार्थकांशो नयः । भुत-विकल्पों वा ज्ञातुरभिप्रायों वा नयः । नानास्वभावेभ्यो व्यावृत्त्य एकस्मिन् स्वभावे वस्तु नयति प्राप्नोति वा नयः । आ. प. १२१. जावादीन् पदार्थान्ययन्ति प्राप्नुवन्ति कारयन्ति साधयन्ति निर्वर्तयन्ति निर्मासयन्ति उपलभयन्ति व्यञ्जयन्ति इति नयाः । स. त. सू. १, ३५. ज. णाणीण वियप्प मज्झेय वन्धु-अस-सगहन । त इह णय पउत्तं, णाणी पुण नेहि णाणेहि ॥ न. च. १७४.

२ द्रव्य सल्लक्सणियं उत्पाद-व्यय-धुवत्त-सज्जत् । गुण-पञ्जयासयं वा ज त मणति सव्वण्ह ॥ पश्चा. १०. अपरिचित्त-समावेणुत्पाद-व्यय-धुवत्त-सज्जत् । गुणवं च मपञ्जाय जं न दव्वं ति वुत्तंति ॥ प्रवच. २, ३.

नित्थयर-वयण संगह-विसेस-पत्थार-मूळ-वायरणी ।

दव्वट्ठिओ य पज्जय णयो य सेसा वियप्पा सिं ॥ ५ ॥

दव्वट्ठिय-णय-पयई सुद्धा संगह-परुवणा-विसयो ।

पडिक्खं पुण वयणत्थ-णिच्छयो तस्स व्यवहारो ॥ ६ ॥

दोनों लक्षणोंपर दृष्टि रक्खी गई प्रतीत होती है। नय किसी विवक्षित धर्मद्वारा ही द्रव्यका बोध कराना है। नयके इस लक्षणका संकेत भी 'गुणपज्जणहि' पदद्वारा हो जाता है। यह पद तृतीया विभक्ति सहित होनेसे उसे द्रव्यके लक्षणमें तथा निरुक्तिके साथ नयके लक्षणमें भी ले सकते हैं ॥ ४ ॥

तीर्थकर्त्तोंके वचनोंके सामान्य-प्रस्तारका मूल व्याख्यान करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है और उन्हीं वचनोंके विशेष-प्रस्तारका मूल व्याख्याता पर्यायार्थिक नय है। शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं ॥ ५ ॥

विशेषार्थ—जिनेन्द्रदेवने दिव्यध्वनिके द्वारा जितना भी उपदेश दिया है, उसका, अभेद अर्थात् सामान्यकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और भेद अर्थात् पर्यायकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला पर्यायार्थिक नय है। ये दोनों ही नय समस्त विचारों अथवा शास्त्रोंके आधारभूत हैं, इसलिये उन्हें यहां मूल व्याख्याता कहा है। शेष संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द आदि इन दोनों नयोंके अवान्तर भेद हैं ॥ ५ ॥

संग्रह नयकी प्ररूपणाका विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी शुद्ध प्रकृति है, और वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दार्थका निश्चय करना उसका व्यवहार है। अर्थात् व्यवहार नयकी प्ररूपणाका विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी अशुद्ध प्रकृति है ॥ ६ ॥

विशेषार्थ—वस्तु सामान्य-विशेष-धर्मात्मक है। उनमेंसे सामान्य-धर्मको विषय करना द्रव्यार्थिक और विशेष-धर्मको (पर्यायको) विषय करना पर्यायार्थिक नय है। उनमेंसे संग्रह और व्यवहारके भेदसे द्रव्यार्थिक नय दो प्रकारका है। जो अभेदको विषय करता है उसे संग्रह नय कहते हैं, और जो भेदको विषय करता है उसे व्यवहार नय कहते हैं। ये दोनों ही द्रव्यार्थिक नयकी क्रमशः शुद्ध और अशुद्ध प्रकृति हैं। जब तक द्रव्यार्थिक नय घट, पट आदि विशेष भेद न करके द्रव्य सत्स्वरूप है इसप्रकार द्रव्यको अभेदरूपसे ग्रहण करता है तब तक वह उसकी शुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसे ही संग्रह नय कहते हैं। तथा सत्स्वरूप जो द्रव्य है, उसके जीव और अजीव ये दो भेद हैं। जीवके संसारो और मुक्त इसतरह दो भेद हैं। अजीव भी पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इस तरह पांच भेदरूप है। इसप्रकार उत्तरोत्तर प्रभेदोंकी अपेक्षा अभेदको स्पर्श करना हुआ भी जब वह भेदरूपसे वस्तुको ग्रहण करता है, तब वह उसकी अशुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसीको व्यवहार नय कहते हैं।

मूल-णिमेषं^१ पञ्जव-णयस्स उजुसुद्ध-वयण-विच्छेदो^२ ।

तस्स दु सदादीया साह-पसाहा सुहुम-भेया ॥ ७ ॥

उपपज्जंति वियंति य भावा णियमेण पञ्जव-णयस्स ।

दव्वट्ठियस्स सव्वं सदा अणुण्णमविणट्ठं ॥ ८ ॥

यहां पर इतना विशेष समझना चाहिये कि वस्तुमें चाहे जितने भेद किये जावें, परंतु वे कालकृत नहीं होना चाहिये, क्योंकि वस्तुमें कालकृत भेदकी प्रधानतासे ही पर्यायार्थिक नयका अवतार होता है। द्रव्यार्थिक नयकी अगुद्ध प्रकृतिमें द्रव्यभेद अथवा सत्ताभेद ही इष्ट है, कालकृत भेद इष्ट नहीं है ॥ ६ ॥

ऋजुसूत्र वचनका विच्छेदरूप वर्तमान काल ही पर्यायार्थिक नयका मूल आधार है, और शब्दादिक नय शाखा-उपशाखारूप उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद है ॥ ७ ॥

विशेषार्थ—वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्र नय है। इसलिये जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तब तक व्यवहार नय चलता है, और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ होता है। शब्द, समभिरूढ और पंचभूत इन तीन नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परंतु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थक वाचक शब्दोंकी मुख्यता है, इसलिये उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतम माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय, शब्दनयसे स्वीकृत लिग, वचनवाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाला समभिरूढ नय, और पर्याय-शब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाले क्रियाकालमें ही वाचक माननेवाला पंचभूत नय समझना चाहिये। इसतरह ये शब्दादिक नय उस ऋजुसूत्र नयकी शाखा उपशाखा हैं, यह निश्चय हो जाता है। अतएव ऋजुसूत्र नय पर्यायार्थिक नयका मूल आधार माना गया है ॥ ७ ॥

पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं, क्योंकि, प्रत्येक द्रव्यमें प्रतिक्षण नवीन-नवीन पर्याय उत्पन्न होती हैं और पूर्व-पूर्व पर्यायोंका नाश होता है। किंतु द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा वे सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं। उनका न तो कभी उत्पाद होता है और न कभी नाश होता है, वे सदाकाल स्थितिस्वभाव रहते हैं ॥ ८ ॥

विशेषार्थ—उत्पाद दो प्रकारका माना गया है, उसीप्रकार व्यय भी, एक स्वनिमित्त, और दूसरा परनिमित्त। इसका खुलासा इसप्रकार समझना चाहिये कि प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अनन्त अगुरुलघु गुणके अविभागप्रतिच्छेद माने गये हैं, जो षड्गुणहानि और षड्गुणवृद्धिरूपसे निरन्तर प्रवर्तमान रहते हैं। इसलिये इनके आधारसे प्रत्येक द्रव्यमें उत्पाद

१ 'णिमेषमवि टाणे' देशी ना. ४, ३७.

२ ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारा येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचन नाम वर्तमानवचन, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । य कालो मूल आधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । ध्वलायामग्रे नय-विवरणे.

तत्थ णेगम-संगह-ववहार-णएमु मव्वे एदे णिक्खेवा हवति तच्चिमयम्मि तवभव-मारिच्छ-सामण्णस्सि मव्व-णिक्खेव-संभवादो। कधं दव्वद्विय-णये भाव-णिक्खेवस्स संभवो ? ण, वट्टमाण-पज्जायोवलक्खियं दव्वं भावो इदि दव्वद्विय-णयस्स वट्टमाण-

और व्यय हुआ करता है। इसीको स्वनिमित्तोत्पाद-व्यय कहते हैं। उसीप्रकार पर-निमित्तसे भी द्रव्यमें उत्पाद और व्ययका व्यवहार किया जाता है। जैसे, स्वर्णकारने कटेसे कुण्डल बनाया। यहाँ पर स्वर्णकारके निमित्तसे कटेरूप सोनेकी पर्याय नष्ट होकर कुण्डलरूप पर्यायका उत्पाद हुआ है और इसमें स्वर्णकार निमित्त है, इसलिये इसे पर-निमित्त उत्पाद-व्यय समझ लेना चाहिये। इसप्रकार आकाशदि निष्क्रिय द्रव्योंमें भी पर-निमित्त उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये, क्योंकि आकाशदि निष्क्रिय द्रव्य दूसरे पदार्थोंके अवगाहन, गति आदिमें कारण पड़ते हैं, और अवगाहन, गति आदिमें निरन्तर भेद दिखाई देता है, इसलिये अवगाहन, गति आदिके कारण भी भिन्न होना चाहिये। स्थित वस्तुके अवगाहनमें जो आकाश कारण है उससे भिन्न दूसरा ही आकाश क्रिया-परिणत वस्तुके अवगाहनमें कारण है। इसतरह अवगाह्यमान वस्तुके भेदसे आकाशमें भेद सिद्ध हो जाता है, और इसलिये आकाशमें पर-निमित्तसे भी उत्पाद-व्ययका व्यवहार किया जाता है। इसप्रकार धर्मादिक द्रव्योंमें भी पर-निमित्तसे उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये। इसप्रकार यह सिद्ध हो गया कि पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ उत्पन्न भी होते हैं और नाशको भी प्राप्त होते हैं। इसप्रकार अन्त-कालसे अन्त-पर्याय-परिणत होते रहने पर भी द्रव्यका कभी भी नाश नहीं होता है, और न एक द्रव्यके गुण-धर्म बदलकर कभी दूसरे द्रव्य-रूपही हो जाते हैं। अतएव द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ सर्वदा स्थिति-स्वभाव है ॥ ८ ॥

उन सात नयोंमें से नैगम, संग्रह और व्यवहार, इन तीन नयोंमें नाम, स्थापना आदि सभी निक्षेप होते हैं, क्योंकि, इन नयोंके विषयभूत तद्रूप-सामान्य और सादृश्य-सामान्यमें सभी निक्षेप संभव हैं।

शंका—द्रव्यार्थिक नयमें भावनिक्षेप कैसे संभव है? अर्थात् जिस पदार्थमें भावनिक्षेप होता है वह तो उस पदार्थकी वर्तमान पर्याय है, परन्तु द्रव्यार्थिक नय सामान्यको विषय करता है, पर्यायको नहीं। इसलिये द्रव्यार्थिक नयमें, अर्थात् द्रव्यार्थिक नयके विषयभूत पदार्थमें, जिसप्रकार दूसरे निक्षेप घटित हो जाते हैं उसप्रकार भावनिक्षेप घटित नहीं हो सकता है। भावनिक्षेपका अन्तर्भाव तो पर्यायार्थिक नयमें संभव है?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्ततककी पर्यायोंमें आही जाती है। तथा द्रव्य, अर्थात् सामान्य, द्रव्यार्थिक नयका विषय है जिसमें द्रव्यकी त्रिकालवर्ती पर्यायें अन्तर्नि-

१. णेगम संगह-ववहारा सव्वे इच्छति। कसाय-पाहुड-चुणि (जयध. अ.) पृ. ३०.

२. सामान्य द्रव्य, तिर्यग्भूता-भेदात्। सदस-परिणामस्तिर्यक, सण्ट-मुण्डादिपु गोत्ववन। परापरविवर्त-व्यापि द्रव्यप्रवृत्ता, मृदिव त्यासादिपु। प. मु. ४, ३-५

मवि आरंभप्पहुडि आ उवरमादो । संगहे सुद्ध-दव्वट्टिण वि भाव-णिकखेवस्स अत्थित्तं
ण विरुज्झदे सुकुखिख-णिक्खित्तमेस-विमेस-मत्ताण सव्व-कालमवट्ठिण भावब्भुव-
गमादो ति ।

णामं ठवणा दविण ति एम दव्वट्टियस्स णिकखेवो ।

भावो दु पज्जवट्टिय-परूवणा एस परमट्ठो ॥ ९ ॥

अणेग मम्मइ-सुत्तेग मह कधमिदं वक्खणं ण विरुज्झदे? इदि ण, तत्थ
पजायस्सलक्खण-क्खण्णो भावब्भुवगमादो ।

हित दें, अतएव द्रव्यार्थिक नयमें भावनिक्षेप भी बन जाता है। यहां पर पर्यायकी गणना
और द्रव्यकी मुख्यतासे भावनिक्षेपका द्रव्यार्थिक नयमें अन्तर्भाव समझना चाहिये।

इस प्रकार शुद्ध द्रव्यार्थिकरूप संप्रद नयमें भी भावनिक्षेपका सद्भाव विरोधको प्राप्त
नहीं होता है, क्योंकि, अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और
सदाकाल एकरूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका सद्भाव माना
गया है।

अभेदरूपसे वस्तुको जब भी ग्रहण किया जायगा, तब ही वह वर्तमान पर्यायसे युक्त
होगी ही, इसलिये वर्तमान पर्यायका अन्तर्भाव महासत्तामें हो जाता है। और शुद्ध संप्रद
नयका महासत्ता विषय है, अतएव संप्रद नयमें भी भावनिक्षेपका अन्तर्भाव हो जाता
है। यहां पर भी पर्यायकी गणना और द्रव्यकी मुख्यता समझना चाहिये।

शंका—'नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनों द्रव्यार्थिक नयके निक्षेप हैं, और भाव
पर्यायार्थिक नयका निक्षेप है। यही परमार्थ-सत्य है।' ॥ ९ ॥

सन्मतितर्कके इस कथनसे 'भावनिक्षेपका द्रव्यार्थिक नयमें अथवा संप्रद नयमें भी
अन्तर्भाव होता है' यह व्याख्यान क्यों नहीं विरोधको प्राप्त होगा?

विशेषार्थ—शंकाकारका यह अभिप्राय है, कि सन्मतिकारने भावनिक्षेपका केवल
पर्यायार्थिक नयमें ही अन्तर्भाव किया है। परंतु यहांपर उसका द्रव्यार्थिक नयमें भी अन्तर्भाव
किया गया है। इसलिये यह कथन तो सन्मतिकारके कथनसे विरुद्ध प्रतीत होता है।

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, सन्मतितर्कमें, पर्यायका लक्षण क्षणिक
है इसे भावरूपसे स्वीकार किया गया है। अर्थात् सन्मतितर्कमें पर्यायकी विवक्षासे कथन किया
है, और यहां पर वर्तमान पर्यायको द्रव्यसे अभिन्न मानकर कथन किया है। इसलिये कोई
विरोध नहीं आता है।

१ स. त. १, ६. नामोक्त स्थापनाद्रव्य द्रव्यार्थिकनयार्पणाद् । पर्यायार्थार्पणाद् भावस्तेन्यासः सम्य-
गारितः ॥ त. भो. वा. १, ५. ६९. नामादित्य दव्वट्टियस्स भावो य पज्जवनयस्स । संगह-ववहारा पदमगत्स सेसा
य इयस्स ॥ वि. भा. ७५. पर्यायार्थिकनयेन पर्यायतन्वमधिगन्तव्यम्, इतरेषां नामस्थापनाद्रव्याणां द्रव्यार्थिकनयेन
समान्यात्मकत्वात् । स. सि. १, ६. वृत्तिः ।

उज्जुमुदे' द्रवण-णिकखेवं वज्जिऊग सव्वे णिकखेवा हवंति तत्थ सारिच्छ-
सामण्णाभावादो ।

कथमुज्जुमुदे पज्जवाट्टिए दव्व-णिकखेवो ति ? ण, तत्थ वट्टमाण-समयाणंत-
गुणणिद-एग-दव्व-संभवादो । ण तत्थ णाम-णिकखेवाभावो वि सदोवलद्धि-काले णियत-
वाचयत्तुवलंभादो । सह-समभिरूढ-एवंभूद-णएसु वि णाम-भाव-णिकखेवा हवंति तेसिं
चेय तत्थ संभवादो । एत्थ किमट्ठं णय-परूवणमिदि ?

प्रमाण-नय-निक्षेपर्योऽर्थो नाभिसमीक्ष्यते ।

युक्तं चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥ १० ॥

ऋजुसूत्र नयमें स्थापना निक्षेपको छंडकर शेष सभी निक्षेप संभव हैं, क्योंकि, ऋजुसूत्र
नयमें सादृश्य-सामान्यका ग्रहण नहीं होता है। और स्थापना निक्षेप सादृश्य-सामान्यकी
मुख्यतासे होता है ।

शंका — ऋजुसूत्र तो पर्यायार्थिक नय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ?

समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ऋजुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती
पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषयरूपसे संभव है ।

विशेषार्थ — पर्याय द्रव्यको छंडकर स्वतंत्र नहीं रहती है, और ऋजुसूत्रका विषय
वर्तमान पर्यायविशिष्ट द्रव्य है। इसलिये ऋजुसूत्र नयमें द्रव्यनिक्षेप भी संभव है ।

इसीप्रकार ऋजुसूत्र नयमें नाम निक्षेपका भी अभाव नहीं है, क्योंकि, जिस समय शब्दका
ग्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण
हो जाता है ।

शब्द, समभिरूढ और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि,
ये दो ही निक्षेप वहां पर संभव हैं, अन्य नहीं ।

विशेषार्थ — शब्द, समभिरूढ और एवंभूत, ये तीनों ही नय शब्द-प्रधान हैं, और
शब्द किसी न किसी संज्ञाके वाचक होते ही हैं। अतः उक्त तीनों नयोंमें नाम-निक्षेप बन जाता
है। तथा, उक्त तीनों नय वाचक शब्दोंके उच्चारण करते ही वर्तमानकालीन पर्यायको भी विषय
करते हैं, अतएव उनमें भाव-निक्षेप भी बन जाता है ।

शंका — यहां पर नयका निरूपण किसलिये किया गया है ?

समाधान — जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा और

१. उज्जमुदे' ठवण-वज्जे । कमाय-पाहुड-चण्णि (जयध अ.,) पृ. ३०.

२. सह-णयस्स णाम-भाव-णिकखेवा । कमाय-पाहुड-चण्णि । (जयध. अ.,) पृ. ३१.

३. जो ण पमाण णएहि णिकखेवण णिकखेदे अत्थ । तस्सावुत्त वुत्त वुत्तमवुत्त व पडिहाइ । ति. प.

४. ८२. अथ जां न ममिस्सइ निक्खेव-णय-पमाणओ विहिणा । तस्सावुत्तं वुत्त वुत्तमवुत्त व पडिहाइ ।

वि. भा. २७६४.

ज्ञान प्रमाणमित्यादिरुपायो न्यास उच्यते ।

नयां ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रहः ॥ ११ ॥ इति ।

ततः कर्तव्यं नयनिरूपणम् ।

इदाणि णिकस्वेवत्थं भणिस्सामो । तत्थ णाम-मंगलं णाम णिमित्तंतं-णिरवेक्खा
मंगल-मण्णा । तत्थ णिमित्तं चउच्चिहं, जाइ-द्व-गुण-किरिया चेदि । तत्थ जाई तन्मव-
सारिच्छ-लक्खण-मामण्णं । द्वं दुविहं, मंजोय-द्वं ममवाय-द्वं चेदि । तत्थ

नामादि निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म-दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त (मंगल) होने हुए भी अयुक्त (असंगत) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होने हुए भी युक्त की तरह प्रतीत होता है ॥ १० ॥

चिह्नान लेग सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, नामादिकके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं, और ज्ञानाके अभिप्रायको नय कहते हैं । इसप्रकार युक्तिसे अर्थात् प्रमाण, नय और निक्षेपके द्वारा पदार्थका ग्रहण अथवा निर्णय करना चाहिये ॥ ११ ॥

अतएव नयका निरूपण करना आवश्यक है ।

अब आगे नामादि निक्षेपोंका कथन करते हैं । उनमेंसे, अन्य निमित्तोंकी अपेक्षा रहित किसीकी 'मंगल' ऐसी संज्ञा करनेको नाममंगल कहते हैं । नाम निक्षेपमें संज्ञाके चार निमित्त होते हैं, जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया । उन चार निमित्तोंमें से, तद्भव और सादृश्य-लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं ।

विशेषार्थ—जिसमें विवक्षित-द्रव्यगत भूत, वर्तमान और भविष्यकाल संबन्धी पर्यायें अन्वयरूपसे होती हैं उस सामान्यको, अथवा किसी एक द्रव्यकी त्रिकालगोचर अनेक पर्यायोंमें रहनेवाले अन्वयको तद्भवसामान्य या ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं । जैसे मनुष्यकी बालक, युवा और वृद्ध अवस्थामें मनुष्यत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है । तथा एक ही समयमें नाना व्यक्तिगत सदृश परिणामको सादृश्यसामान्य या निर्यक्सामान्य कहते हैं । जैसे, रंग, आकार आदिसे भिन्न भिन्न प्रकारकी गायोंमें गोत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है ।

द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं, संयोग-द्रव्य और समवाय-द्रव्य । उनमें, अलग अलग सत्ता

१ ज्ञान प्रमाणमा-सादिरुपायो न्यास उच्यते । नयां ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रहः ॥ लघाय. ६, २. पाण हांदि पमाण णओ वि णादुम्म ह्रिय भावत्थां । णिकस्सेओ वि उवाओ जत्तां अन्धपटिगहण ॥ ति.प. १, ८३. कथं पमाणविसय णयविमय इवह व-थ-पयस । ज दोहि णिणयट्ट त णिकस्सेवे इवे विमय ॥ णाणामहाव भयि व-थु गहिउण त पमाणेण । एयनणासणट्ट पच्छा णय जजण कुणह ॥ जम्हा णएण ण विणा हांदि णरम्म मिय-वाय-एविस्सो । तम्हा सो णायत्तां पयत्त हनुकामेण ॥ न. च. १७२, १७३, १७५.

२. नाम्नां वक्तुरभिप्रायो निमित्त कथित ममम् । तस्मादन्यत्तु जान्यादि निमित्तान्तरमित्यने ॥

त. श्लो. बा. १, ५.

संजोय-दब्बं णाम पुध पुध पसिद्धाणं दब्बाणं संजोगेण णिप्पणं । समवाय-दब्बं णाम जं दब्बम्मि समवेदं । गुणो णाम पज्जायादि-परोप्पर-विरुद्धो अविरुद्धो वा । किरिया णाम परिष्फंदणरूपा । तन्थ जाइ-णिमित्तं णाम गो-मणुस्म-घड-पड-त्थंभ-वेत्तादि' । संजोग-दब्ब-णिमित्तं णाम दंडी छत्ती मौली इच्चेवमाई' । समवाय-णिमित्तं णाम गल-गंडो काणो कुंडो इच्चेवमाइ । गुण-णिमित्तं णाम कण्हो रुहिरो इच्चेवमाइ । किरिया-णिमित्तं णाम गायणो णच्चणो इच्चेवमाइ । ण च एदे चत्ताग्गि णिमित्ते मोत्तण णाम-पउत्ताग्ग अण्ण-णिमित्तं तंरमन्थि ।

रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग-द्रव्य कहते हैं । जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचिन् तादात्म्य रखता हो उसे समवाय-द्रव्य कहते हैं । जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं ।

विशेषार्थ—इसका अर्थ इसप्रकार प्रतीत होता है कि उत्पाद और व्ययकी विवश्रान्से गुण, पर्यायोंसे कथंचिन् विरुद्ध अर्थात् भिन्न हैं, और धात्व्य-विवश्रान्से टंकोत्कीर्ण न्यायानुसार अभिन्न अर्थात् अविरुद्ध भी हैं ।

परिस्पन्द अर्थात् हलन-चलनरूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं ।

उन चार प्रकारके निमित्तोंमेंसे, गौ, मनुष्य, घट, पट, स्तंभ और वन इत्यादि जाति-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गौ, मनुष्यादि संज्ञाएँ गौ, मनुष्यादि जातिमें उत्पन्न होनेसे प्रचलित हैं । दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोग-द्रव्य-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, दंडा, छतरी, मुकुट इत्यादि स्वतंत्र-सत्तावाले पदार्थ हैं, और उनके संयोगसे दंडी, छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं । गलगण्ड, काना, कुबड़ा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, जिसके लिये 'गलगण्ड' इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न-सत्तावाला नहीं है । इसीप्रकार काना, कुबड़ा आदि नाम समझ लेना चाहिये । कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुण-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं । गायक, नर्तक इत्यादि क्रिया-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गाना, नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे गायक नर्तक आदि नाम व्यवहारमें आते हैं । इसतरह जाति आदि उन चार निमित्तोंको छोड़कर संज्ञाकी प्रवृत्तिमें अन्य कोई निमित्त नहीं है ।

१ जातिडाणं शब्दो हि यो द्रव्यादिषु वर्तते । जातिहनुः स विभ्रंशं गौरश्च हानं शब्दवत् ॥

त. श्लो. वा. १, ५, ३.

२ सयोगि-द्रव्य-शब्दः स्यात्कुडालान्यादिशब्दवत् । समवायि-द्रव्य-शब्दो विषाणान्यादिरास्थितः ॥

त. श्लो. वा. १, ५, ९.

३ गुणप्राधान्यतो वृत्ते द्रव्ये गुणनिमित्तकः । शुक्लः पाटल इत्यादि-शब्दवत्संप्रतीयते ॥ त. श्लो. वा. १, ५, ६.

४ कर्म-प्राधान्यतस्तत्र कर्महेतुनिवृत्त्यते । चरति भ्रूयते यद्र-कथिदि-यतिनिश्चितम् ॥ त. श्लो. वा. १, ५, ७.

वञ्चत्थ-णिरवञ्चो मंगल-सहो णाम-मंगलं । तस्स मंगलस्स आधारो अट्टविहो । तं जहा, जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य, जीवो य अजीवा य, जीवा य अजीवा य^१ ।

तत्थ द्रवण-मंगलं णाम आहिद-णामस्स अण्णस्स मोयमिदि द्रवणं द्रवणा णाम ।

वाच्यार्थ अर्थान् शब्दार्थकी अपेक्षा रहित 'मंगल' यह शब्द नाममंगल है । उस नाममंगलका आधार आठ प्रकारका है । जैसे, १ एक जीव, २ अनेक जीव, ३ एक अजीव, ४ अनेक अजीव, ५ एक जीव और एक अजीव, ६ अनेक जीव और एक अजीव, ७ एक जीव और अनेक अजीव, ८ अनेक जीव और अनेक अजीव ।

विशेषार्थ—मंगलके लिये आधार या आश्रय आठ प्रकारका होता है, जिसका गुलास्ता इसप्रकार समझना चाहिये—१. साधान् एक जिनेन्द्रदेवके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एकजीवाश्रित मंगल कहते हैं । यहां जिनेन्द्रदेवके स्थानपर एक जिन-यति भी लिया जा सकता है । २. अनेक यतियोंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीवाश्रित मंगल कहते हैं । ३. एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं । ४. अनेक जिन-प्रतिमाओंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं । ५. एक जिनेन्द्रदेव और एक ही उनकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं । ६. अनेक यति और एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं । ७. एक जिनेन्द्रदेव और अनेक जिन प्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं । ८. अनेक यति और अनेक जिन प्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं ।

उन नामादि निक्षेपोंमेंसे अब स्थापनामंगलको बतलाते हैं । किसी नामको धारण करने-वाले दूसरे पदार्थकी 'वह यह है' इसप्रकार स्थापना करनेको स्थापना-निक्षेप कहते हैं ।

१. प्रतिप 'वञ्चत्थ' इति पाठः । ' नाम पि होञ्ज ममा त्वञ्च वा तय थपमिच्च ॥ वि भा ३४००

२. पाठादयमादर्शप्रतावित्थमुपलभ्यते—“ जीवो वा जीवा वा अजीवो वा अजीवा वा जीवो च अजीवो च अजीवो च अजीवा च जीवो च अजीवो च जीवा चेति ” । “ किञ्चिद्वि प्रतीतमेकजीवनाम, यथा डिञ्च इति । किञ्चिदनेकजीवनाम यथा यथ इति । किञ्चिदेकजीवनाम, यथा घट इति । किञ्चिदनेकजीवनाम, यथा प्रासाद इति । किञ्चिदेकजीविकाजीवनाम, यथा प्रतीहार इति । किञ्चिदेकजीवानकाजीवनाम, यथा कादार इति । किञ्चिदेकजीवानेकजीवनाम, यथा मदुरेति । किञ्चिदनेकजीवाजीवनाम, यथा नगरमिति ” । न भो. वा १, ५ जीवस्स मां जिणस्स व अजीवस्स उ जिण्डपडिमाण् । जीवाण जईण पि व अजीवाण तु पडिमाण् ॥ जीवस्माजीवस्स य जइणो विवस्स चंगओ समय । जीवस्माजीवाण य जइणो पडिमाण चंगथ ॥ जीवाणमजीवस्स य जईण विवस्स चंगओ समय । जीवाणमजीवाण य जईण पडिमाण चंगथ ॥ वि. भा. ३४०४, ३४२५, ३४२६.

मा दुविहा, सन्भावामन्भाव-द्ववणा चेदि । तत्थ आगम्वन्तए वन्थुम्मि मन्भाव-द्ववणा ।
तच्चिवरीया अमन्भाव-द्ववणा ।

मंगल-पञ्जय-परिणद-जीव रूपं लिहण-खणण-बंधण-वखवणादिण द्रविदं बुद्धीए
आरोविद-गुण-ममूहं मन्भाव-द्ववणा-मंगलं । बुद्धीए ममारोविद-मंगल-पञ्जय-परिणद-
जीव-गुण-मरूवख-वराडयादयो अमन्भाव-द्ववणा-मंगलं ।

द्रव्य-मंगलं नाम अणाय-पञ्जाय-विमेषं पटुच्च गहियाहिमुहियं द्रव्यं अतन्भावं वा ।
तं द्रविहं, आगम-णो-आगम-द्रव्यं चेदि । आगमो सिद्धंतो पवयणमिदि एयटो । आगमादो

वह स्थापनानिक्षेप दो प्रकारका है, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापना । इन दोनोंमेंसे, जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारको धारण करनेवाली वस्तुमें सद्भावस्थापना समझना चाहिये, तथा जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारसे रहित वस्तुमें असद्भावस्थापना जानना चाहिये ।

लेखनीसे लिखकर अर्थात् चित्र बनाकर, और स्तनन अर्थात् छेती, टांकी आदिके द्वारा, बन्धन अर्थात् चिनाई, लेप आदिके द्वारा तथा भेषण अर्थात् मांसे आदिमें ढलाई आदिके द्वारा मूर्ति बनाकर स्थापित किये गये, और जिसमें बुद्धिसे अनेक प्रकारके मंगलरूप अर्थके सूचक गुणसमूहोंकी कल्पना की गई है ऐसे मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके स्वरूपको अर्थात् आकृतिको सद्भावस्थापना-मंगल कहते हैं ।

नमस्कारादि करते हुए जीवके आकारसे रहित अन्न अर्थात् शतरंजकी गोदोंमें, वराटक अर्थात् कौड़ियोंमें तथा इसीप्रकारकी अन्य वस्तुओंमें मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके गुण या स्वरूपकी बुद्धिसे कल्पना करना अतदाकारस्थापना-मंगल है ।

विशेषार्थ—जैसे शतरंज आदिके खेलमें राजा, मन्त्री आदिकी और खेलनेकी कौड़ी व पासोंमें संख्याकी आरोपणा होती है, उसीप्रकार मंगलपर्यायपरिणत जीव और उसके गुणोंकी बुद्धिके द्वारा की हुई स्थापनाको असद्भावस्थापनामंगल कहते हैं ।

अब द्रव्यमंगलका कथन करते हैं । आगे होनेवाली पर्यायको ग्रहण करनेके सम्मुख-
हुए द्रव्यको (उस पर्यायकी अपेक्षा) द्रव्यनिक्षेप कहते हैं । अथवा, वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे रहित द्रव्यको ही द्रव्यनिक्षेप कहते हैं । वह द्रव्यनिक्षेप आगम और नो-आगमके भेदसे दो प्रकारका है ।

आगम, सिद्धान्त और प्रवचन, ये शब्द एकार्थवाची हैं । आगमसे भिन्न पदार्थको नो-आगम कहते हैं ।

१ तत्राप्यारोपमानेन भावन्नादिना समाना प्रतिमा मद्भावस्थापना, मुख्यदर्शनः स्वयं तस्यास्तद्बुद्धि-संभवात्, कथंचित्सादृश्यसद्भावार् । त. श्लो. वा. २, ५.

२ मुख्यकारणान्या वस्तुभावा पुनरसद्भावस्थापना परंपदेसादिव तत्र मांडवमिति मंत्रन्यायात् । त. श्लो. वा. १, ५.

अण्णो णो-आगमो । तत्थ आगमदो दच्च-मंगलं णाम मंगल-पाहुड-जाणओ अणुवजुत्तो, मंगल-पाहुड-सद-ग्यणा वा, तम्मत्थ-द्ववणक्खर-ग्यणा वा । णो-आगमदो दच्च-मंगलं तिविहं, जाणुग-मरीरं भवियं तच्चदिगित्तिमिदि । जं तं जाणुग-मरीरं णो-आगम-दच्च-मंगलं तं तिविहं, मंगल-पाहुडम्म केवल-णाणादि-मंगल-पज्जायम्म वा आधारत्तणेण भविय-वट्टमा-णादीद-मरीरमिदि । आहारम्माहेयोवयागदो भवद् धरिट्-मंगल-पज्जाय-परिणट्-जीव-

मंगल-प्राप्त अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । अथवा, मंगल विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द-रचनाको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । मंगल विषयको प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रकी स्थापनारूप अश्वरोंकी रचनाको भी आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं ।

विशेषार्थ—अगे होनेवाले पर्यायके सम्मुख, अथवा वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे रहित, अर्थात् भूत या भविष्यत् पर्यायकी विवक्षासे द्रव्यको द्रव्यनिधेय कहा है, और तद्विषयक ज्ञानको आगम कहा है । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि जो वर्तमानमें मंगलविषयक शास्त्रके उपयोगसे रहित हो वह आगमद्रव्यमंगल है । यहाँपर जो मंगलविषयक शास्त्रकी शब्द-रचना अथवा मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अश्वरोंकी रचनाको आगमद्रव्यमंगल कहा है वह उपचारसे ही समझना चाहिये, क्योंकि, मंगलविषयक शास्त्र-ज्ञानमें मंगलविषयक शास्त्रकी शब्द-रचना और मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अश्वरोंकी रचना ये मुख्यरूपसे निमित्त पड़ते हैं । वैसे तो सहकारी कारण शरीरदिक और भी होते हैं, परन्तु वे मुख्य निमित्त न होनेसे उनका ग्रहण नो-आगममें किया है । अथवा, मंगलविषयक शास्त्रज्ञानसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा इन दोनों निमित्तोंकी विशेषता दिखानेके प्रयोजनसे इन दोनों निमित्तोंका आगमद्रव्यमंगलमें ग्रहण कर लिया है ।

नो-आगमद्रव्यमंगल तीन प्रकारका है, ज्ञायकशरीर, भव्य या भावि और तद्व्यतिरिक्त । उनमें जो ज्ञायकशरीर नो-आगमद्रव्यमंगल है वह भी तीन प्रकारका समझना चाहिये । मंगल-विषयक शास्त्रका अथवा केवलज्ञानादिरूप मंगल-पर्यायका आधार होनेसे भाविशरीर, वर्तमान-शरीर और अतीतशरीर, इसप्रकार ज्ञायकशरीर नो-आगमद्रव्यनिधेयके तीन भेद हो जाते हैं ।

शंका—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके उपचारसे धारण की हुई मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको नो-आगमज्ञायकशरीरद्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है,

१ आगमआणवउत्ता मंगलमदाणवामिओ वत्ता । तच्चाण लद्धिमाद्विआ वि नवउत्ता नि तो द व ॥ जइ नाणमागमां तो कइ दच्च दच्चमागमां कइ ण । आगम-कारणमाया देहो मद्दो यतो दच्च ॥ मंगल-पय-थ जाणय देहो भवस्स वा मर्जावां वि । नो आगमओ दच्च आगम गहिओ ति ज मणिअ ॥ अहवा नो देसस्मि ना आगमओ तदेग-देसाओ । भूयस्स भाविणो वाऽऽगमस्स ज कारण देहो ॥ जाणय-भच्च-मरीरमिदि दच्च मंगल होइ । जा मंगल्ला किगिया न कणमाणी अणुवउत्तो ॥ वि. भा. २९, ३०, ४४, ४५, ४६

मरीरम् मंगल-वचणमो ण अण्णमिं, तेसु द्विद-मंगल-पज्जायाभावा । ण, राय-पज्जाया-
हारत्तणेण अणागदादीद-जीवे वि राय-ववहारोवलंभा ।

तत्थ अदीद-मरीरं तिविहं, चुदं चइदं चत्तमिदि । तत्थ चुदं णाम कयलीघादेण
विणा पकं पि फलं व कम्मोदण्ण ज्झीयमाणायु-क्खय-पदिदं । चइदं णाम कयली-
घादेण छिण्णायु-क्खय-पदिद-मरीरं । उत्तं च —

परंतु भार्वा और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संज्ञा देना किसी प्रकार भी उचित नहीं
है, क्योंकि, उनमें वर्तमान मंगलरूप पर्यायका अभाव है ?

प्रमाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि राज-पर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत
जीवमें भी जिसप्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसीप्रकार मंगल पर्यायसे
परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो
सकता है ।

विशेषार्थ—आगमके सहकारी कारण होनेसे शरीरको नो-आगम कहा गया है और
उसमें अन्वय प्रत्ययकी उपलब्धि होनेसे उसे द्रव्य कहा गया है । ये दोनों बातें अतीत, वर्तमान
और अनागत इन तीनों शरीरोंमें घटित होती हैं, इसलिये इनमें मंगलपनेका व्यवहार हो
सकता है । इसका ग्युलासा इसप्रकार है—

आहारक, वैक्रियक और आहारक शरीर मंगलविषयक शास्त्रके परिज्ञानमें सहकारी
कारण हैं, क्योंकि, इनके बिना कोई शास्त्रका अभ्यास ही नहीं कर सकता है । अब इनमें अन्वय-
प्रत्यय कैसे पाया जाता है इसका ग्युलासा करते हैं । जिस शरीरमें मैंने मंगल शास्त्रका अभ्यास
किया था वही शरीर उक्त अभ्यासको पूरा करने समय भी विद्यमान है, इसप्रकार तो वर्तमान
ज्ञायक शरीरमें अन्वयप्रत्यय पाया जाता है । मंगल शास्त्रज्ञानसे उपयुक्त मेरा जो शरीर था,
तद्विषयक शास्त्रज्ञानसे रहित मेरा अब भी वही शरीर विद्यमान है, इसप्रकार अतीत ज्ञायक
शरीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि होती है । मंगल शास्त्रज्ञानके उपयोगसे रहित मेरा जो
शरीर है वही तद्विषयक तत्त्वज्ञानकी उपयोग-दशामें भी होगा, इसप्रकार अनागत ज्ञायकशरीरमें
अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि बन जाती है । इसलिये वर्तमान शरीरकी तरह अतीत और अनागत
शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है ।

इनमेंसे अतीत शरीरके तीन भेद हैं, च्युत, च्यावित और त्यक्त ।

कदलीघात-मरणके बिना कर्मके उदयसे झड़नेवाले आयुकर्मके क्षयसे पके हुए
फलके समान अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं ।

विशेषार्थ—जैसे पका हुआ फल अपना समय पूरा हो जानेके कारण वृक्षमेंसे स्वयं
गिर पड़ता है । वृक्षसे अलग होनेके लिये उसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा नहीं पड़ती है ।
उसीप्रकार आयु कर्मके पूरे हो जाने पर जो शरीर शास्त्रादिकके बिना छूट जाता है, उसे च्युत
शरीर कहते हैं ।

कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावितशरीर
कहते हैं । कहा भी है—

‘विस-वेयण रत्तकखय-भय सथग्गहण-संकिट्ठिस्संदि ।

आहारोस्सासाणं णिगेहदो छिज्जदे आऊ ॥ इदि ।

चनमरीरं तिविहं, पायोवगमण-विहाणेण, इंगिणि-विहाणेण, भत्त-पच्चक्खाण-विहाणेण चात्तमिदि । तत्रात्मपरोपकारनिर्गपेक्षं प्रायोपगमनम् । आत्मोपकारमव्यपेक्षं परोप-

विषके स्वा लेनेसे, वेदनासे, रक्तका क्षय हो जानेसे, तब भयसे, शस्त्राघातसे संक्लेशकी अधिकतासे, आहार और श्वासोच्छ्वासके रुक जानेसे आयु क्षीण हो जाती है। इसतरह जो मरण होता है उसे कदलीघात मरण कहते हैं।

विशेषार्थ—जैसे कदली (केला) के वृक्षका नलवार आदिके प्रहारसे एकदम बिनाश हो जाता है, उसीप्रकार विष-भक्षणादि निमित्तोंसे भी जीवकी आयु एकदम उदीर्ण हो जाती है। इसे ही अकाल-मरण कहते हैं, और इसके द्वारा जो शरीर छूटता है उसे च्यावित शरीर कहते हैं।

त्यक्तशरीर तीन प्रकारका है, प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इंगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्तप्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया। इसतरह इन तीन निमित्तोंसे त्यक्त शरीरके तीन भेद हो जाते हैं।

अपने और परके उपकारकी अपेक्षा रहित समाधिमरणको प्रायोपगमन विधान कहते हैं।

विशेषार्थ—प्रायोपगमन समाधिमरणको धारण करनेवाला साधु संस्तरका ग्रहण करना, बाधाके निवारणके लिये हाथ पांवका हिलाना, एक भेदको छोड़कर दूसरे भेदमें जाना आदि क्रियाएं न तो स्वयं करता है और न दूसरेसे कराता है। जैसे काष्ठ सर्वथा निश्चल रहता है, उसीप्रकार वह साधु समाधिमें सर्वथा निश्चल रहता है। शास्त्रोंमें प्रायोपगमनके अनेक प्रकारके अर्थ मिलते हैं। जैसे, संघको छोड़कर अपने पैरोंद्वारा किसी योग्य देशका आश्रय करके जो समाधिमरण किया जाता है उसे पादोपगमन समाधिमरण कहते हैं। अथवा, प्राय अर्थात् संन्यासकी तरह उपवासके द्वारा जो समाधिमरण होता है उसे प्रायोपगमन समाधिमरण कहते हैं। अथवा, पादप अर्थात् वृक्षकी तरह निष्पन्दरूपसे रहकर, शरीरसे किसी भी प्रकारकी क्रिया न करने हुए जो समाधिमरण होता है उसे पादपोपगमन समाधिमरण कहते हैं। इन सब अर्थोंका मुख्य अभिप्राय यही है कि इस विधानमें अपने व परके उपकार की अपेक्षा नहीं रहती है।

१. गो. क. ५७

२. पायोवगमणमरण, पादान्यामुपगमन दोकन तेन प्रवर्तितं मरण पादोपगमनमरणम् । अथवा ‘पाउग्ग-गमणमरण’ इति पाठः, भवान्तकरण प्रायोग्य सहनन संस्थान चेह प्रायोग्यशब्दोच्यते । अस्य गमन प्राप्तिः, तेन कारणभूतेन यन्निवर्त्य मरण तदुच्यते पाउग्गगमणमरणमिति । मूलाग. पृ. ११३ ‘पाओवगमण’ पादपस्येवोपग-मनमस्यन्दतयाऽवस्थान पादपोगमनम् । तदुक्त-पाओवगम भणिय सम-विममे पायवां जहा पाडितो । नवर परयओगा केषेज जहा चलतक व्व ॥ ५४४ अमिरा. कोष (पाओवगमण)

कारनिर्गपेक्षं इंगिनीमरणम् । आत्मपरोक्षकृष्णमव्यपेक्षं भक्तप्रत्याख्यानमिति । तत्र भक्त-
प्रत्याख्यानं त्रिविधं जघन्योत्कृष्टमध्यमभेदात् । जघन्यमन्तर्मुहूर्तप्रमाणम् । उत्कृष्ट-
भक्तप्रत्याख्यानं द्वादशवर्षप्रमाणम् । मध्यममेतयोर्गन्तगलमिति ।

जिस संन्यासमें, अपने द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है, किन्तु दूसरेके द्वारा किये गये वैशाद्युक्त आदि उपकारकी अपेक्षा सर्वथा नहीं रहती, उसे इंगिनीसमाधि कहते हैं ।

विशेषार्थ — इंगिनी शब्दका अर्थ इंगित (अभिप्राय) है । इसमें यह तात्पर्य निकलता है कि इस समाधिमरणको करनेवाला स्वयः किये हुए उपकारकी अपेक्षा रखता है । इस समाधि-मरणमें साधु संघसे निकलकर किसी योग्य देशमें समभूमि अथवा शिलापट्ट देखकर उसके ऊपर स्वयं तृणका संस्तर तैयार करके समाधिकी प्रतिष्ठा करता है । इसमें उठना, बैठना, सोना, हाथ-पैरका पसारना, मल-मूत्रका विसर्जन करना आदि क्रियाएँ क्षपक स्वयं करता है । किसी दूसरे साधुकी सहायता नहीं लेता है । इसतरह यावज्जीवन चार प्रकारके आहारके त्यागके साथ, स्वयं किये गये उपचार सहित समाधिमरणको इंगिनी-संन्यास कहते हैं ।

जिस संन्यासमें अपने और दूसरेके द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है उसे भक्त-प्रत्याख्यानसंन्यास कहते हैं ।

विशेषार्थ—भक्त नाम भोजनका है और प्रत्याख्यान त्यागको कहते हैं । इसका यह अभिप्राय है कि जिस संन्यासमें क्रम-क्रमसे आहारादिका त्याग करते हुए अपने और परार्थे उप-कारकी अपेक्षा रखकर समाधिमरण किया जाता है, उसे भक्त-प्रत्याख्यान-संन्यास कहते हैं ।

इन तीनों प्रकारके समाधिमरणोंमेंसे भक्त-प्रत्याख्यानविधि जघन्य, मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे तीन प्रकारकी है । जघन्य भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण अन्तर्मुहूर्तमात्र है, उत्कृष्ट भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण बारह वर्ष है और मध्यम भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण, जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर बारह वर्षके भीतर है ।

१. उभिर्गणजन्तुः इंगितमात्मनोऽभिप्राया भणयन्ते, स्वाभिप्रायेण भिन्ना प्रवर्तमान मरण इगिनीमरणम् । य-पुन स्ववैयात्रित्तिमापेक्षसर्व । मलारा पृ १२८. अत्र नियमाद्यनुविधाहागविति, परपरिकर्मविवर्जनम् भवति । सय पुनरिद्विदंशान्यन्तं प्रवर्तनादि चेष्टासक परिकर्म यथायमाधि विदधानि । अस्मि ग. कोष. (इगिनी)

२. भ-यते देवस्थि यथार्थानि मन्त्रमाहार । तस्य प्रतिष्ठा प्रत्याख्यान त्याग । मन्त्रप्रतिष्ठा स्वपर्वयावृत्त्य-सापेक्ष मरणम् । मलारा पृ १३.

३. उक्तस्मरण भक्त-पट्ण्णा कालो जिणेरि णदिट्ठो । काल इ सपहुने वारिम वारिमाणि पुण्णाणं ॥ जोगंहि विचिंतेहि दु खवदि मवत्तराणि चत्तामि । वियड्ढाणि य जूहिता चत्तारि पुणां वि मांसेइ ॥ आयविलि निवियवीहि दांणि आयविलेण णव च । अड्ढ णादि विगट्ठेहि तदो अड्ढ विगट्ठेहि ॥ मलारा २५७-२५९.

मंजम-विणास-भएण उस्साम-णिरोहं काऊण मुद-साहु-सरीरं कथं णिवददि ? ण कथं वि तहा-मुद-देहस्स मंगलत्ताभावादो । मंगल-पाहुड-धारयस्स धरिद-महव्वयस्स चत्त-देहस्स अचत्त-देहस्स वा देहो कधममंगलं ? साहणमजुत्तकारिस्स देहत्तादो अमंगल-मिदि ण वोत्तुं जुत्तं, पुव्वं ति-रयणाहारत्तेण मंगलत्तमुव्वगयस्स पच्छा भूद-पुव्व-णाएण मंगल-भावं पडि विरोहाभावादो । तदो मंगल-भावेण कथं वि णिवदेयव्वमेदेण सरीरे-णेति । ण चइदम्हि पददि चत्तस्स वि आहार-णिरोहेण पदिदस्स चइदत्तावत्तीदो । तो कम्माहिं एवं धेतव्वं ? कयली-घादेण मरण-कंखाए जीवियामाए जीविय-मरणासाहि विणा वा पदिद-सरीरं चइदं । जीवियामाए मरणामाए जीविय-मरणासाहि विणा वाकयली-

शंका—संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके मरे हुए साधुके शरीरका त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किस भेदमें अन्तर्भाव होता है ?

समाधान—ऐसे शरीरका त्यक्तके किसी भी भेदमें अन्तर्भाव नहीं होता है, क्योंकि, इसप्रकारसे मृत-शरीरको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता ।

शंका—जो मंगल शास्त्रका धारक है अर्थात् ज्ञाता है, जिसने महाव्रतोंको धारण किया है, चाहे उस साधुने समाधिसे शरीर छोड़ा हो अथवा नहीं छोड़ा हो, परंतु उसके शरीरको अमंगलपना कैसे प्राप्त हो सकता है ? यदि कहा जावे कि साधुओंमें अयोग्य कार्य करनेवाले साधुका शरीर होनेसे वह अमंगल है, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शरीर पहले रत्नत्रयका आधार होनेसे मंगलपनेको प्राप्त हो चुका है, उसमें पीछेसे भी भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा मंगलत्वके स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । इसलिये मंगलपनेकी अपेक्षा संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासके निरोधसे छोड़े हुए साधुके शरीरको त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किसी एक भेदमें ग्रहण करना ही चाहिये । इस शरीरका व्याधितमें तो ग्रहण हो नहीं सकता है, क्योंकि, यदि इसका व्याधितमें ग्रहण किया जावे, तो आहारके निरोधसे छूटे हुए त्यक्त शरीरका भी व्याधितमें ही अन्तर्भाव करना पड़ेगा ? तो ऐसे शरीरको किस भेदमें ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको व्याधित कहते हैं । जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदली-

१ तो णाड विनिच्छेय उस्सामनिरोहमादिणि कयाड । अणहोयामे नेदि वेयण सार्द्धं ओसम्मि ॥ पांडि-
घातो वा विज्जुं गिग्गिभत्ता कोणयाड वा हुज्जा । मवद्धश्चपायादश्रो व्व वाणिण होज्जाति ॥ पर्णाः काग्गाणि पशिय-
मरण तु काउममस थी । उस्सामगिद्वपडु रत्तमग्गण च कुज्जादि ॥ व्यव. म. ५.६२-२.६८

घादेण अचत्त-भावेण पदिद-मरीरं चुदं णाम । जीविद-मरणामाहि विणा मरुवोवलद्धि-
णिमित्तं व चत्त-वज्झंतंग-परिग्गहम्म कयली-घादेणियरेण वा पदिद-मरीरं चत्त-देहमिदि ।

भव्यनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मङ्गलप्राप्तुतज्ञायको जीवः मङ्गल-पर्यायं
परिणंस्यतीति वा । तद्व्यतिरिक्तं द्विविधं कर्मनोकर्ममङ्गलभेदान् । तत्र कर्ममङ्गलं
दर्शन-विशुद्ध्यादि-पोडशधा-प्रविभक्त-तीर्थकर-नामकर्म-कारणजीव-प्रदेश-निबद्ध-तीर्थकर-
नामकर्म-माङ्गल्य-निबन्धनत्वान्मङ्गलम् । यत्तन्नोकर्ममङ्गलं तद् द्विविधम्, लौकिकं लोकोत्तर

घात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहने हैं । आत्म-स्वरूपकी
प्राप्तिके निमित्त, जिसने बहिर्गंग और अन्तर्गंग परिग्रहका त्याग कर दिया है ऐसे साधुके
जीवन और मरणकी आशाके बिना ही कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको
त्यक्तशरीर कहने हैं ।

विशेषार्थ - ऊपर बतलाये गये च्युत, च्यावित और व्यक्तके स्वरूप पर ध्यान देनेसे
यह भलीप्रकार विदित हो जाता है कि संयम-विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके छूटे
हुए साधुके शरीरका च्यावितमें ही अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, च्यावित मरणमें कदलीघातकी
प्रधानता है । और श्वासोच्छ्वासका स्वयं निरोध करके मरना कदलीघातमरण है । उसमें
समाधिका सद्भाव नहीं रह सकता है, इसलिये ऐसे मरणका त्यक्तके किसी भी भेदमें ग्रहण
नहीं किया जा सकता है । यद्यपि किसी त्यक्तमरणमें कदलीघात भी निमित्त पड़ता है । परंतु
वहाँपर कदलीघातसे, परकृत उपसर्गादि निमित्तोंका ही ग्रहण किया गया है, स्वकृत
श्वासोच्छ्वासनिरोध आदि आत्मघातके साधन विवक्षित नहीं हैं ।

जो जीव भविष्यकालमें मंगल-शास्त्रका जाननेवाला होगा, अथवा मंगलपर्यायसे
परिणत होगा उसे भव्यनोआगमद्रव्यमंगलनिष्पेप कहने हैं ।

विशेषार्थ--ज्ञायकशरीरके तीन भेद किये हैं । उसका एक भेद भावी भी है । परंतु
उससे इस भावीका भिन्न समझना चाहिये, क्योंकि, ज्ञायकशरीरके भावी विकल्पमें ज्ञाताके
आगे होनेवाले शरीरको ग्रहण किया है, और यहाँपर भविष्यमें होनेवाला तद्विषयक शास्त्रका
ज्ञाता ग्रहण किया है ।

कर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमंगल और नोकर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमंगलके भेदसे तद्व्यति-
रिक्तनोआगमद्रव्यमंगल दो प्रकारका है । उनमें दर्शनविशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर
नामकर्मके कारणोंसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए तीर्थकर नामकर्मको कर्मतद्व्यतिरिक्तनो-
आगमद्रव्यमंगल कहने हैं, क्योंकि, वह भी मंगलपनेका सहकारी कारण है ।

नोकर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यमंगल दो प्रकारका है । एक लौकिक नोकर्म-
तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यमंगल और दूसरा लोकोत्तर नोकर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगम-
द्रव्यमंगल ।

मिति । तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सच्चित्तमचित्तं मिश्रमिति । तत्राचित्तमङ्गलम्—

मिद्धत्य-पुष्प-कुम्भा वंदनमाला य मंगलं कृतं ।

मेदो वण्णो आदसणो य कण्णो य जच्चस्सो ॥ १३ ॥

सच्चित्तमङ्गलम् । मिश्रमङ्गलं मालङ्कारकन्यादिः ।

उन दोनोंमेंसे लौकिकमंगल सच्चित्त, अचित्त और मिश्रक भेदसे तीन प्रकारका है । इनमें—‘सिद्धार्थ’ अर्थात् पीले सरसों, जलमें भरा हुआ कलश, वंदनमाला, छत्र, इवन्-वर्ण, और दर्पण आदि अचित्त मंगल हैं । और बालकन्या तथा उत्तम जातिका घोड़ा आदि सच्चित्त मंगल हैं ॥ १३ ॥

विशेषार्थ — पञ्चास्तिकायकी टीकामें भी जयसेन आचार्योंने इन पदार्थोंको मंगलरूप माननेमें भिन्न भिन्न कारण दिये हैं । वे इसप्रकार हैं, जिनन्द्रदेवने व्रतादिकके द्वारा परमार्थको प्राप्त किया और उन्हें सिद्ध यह संज्ञा प्राप्त हुई, इसलिये लोकमें सिद्धार्थ अर्थात् सरसों मंगलरूप माने गये । जिनन्द्रदेव संपूर्ण मनोरथोंसे अथवा केवलज्ञानसे परिपूर्ण हैं, इसलिये पूर्ण-कलश मंगलरूपसे प्रसिद्ध हुआ । बाहर निकलने समय अथवा प्रवेश करने समय चौबीस ही तीर्थकर वन्दना करने योग्य हैं, इसलिये भगत चक्रवर्तीने वन्दनमालाकी स्थापना की । अग्रहत परभेष्टी सभी जीवोंका कल्याण करनेवाले होनेसे जगके लिये छत्राकार हैं, अथवा सिद्धलोक भी छत्राकार है, इसलिये छत्र मंगलरूप माना गया है । ध्यान, मुकुलेष्ट्या इत्यादि इवेत-वर्ण माने गये हैं, इसलिये इवन्वर्ण मंगलरूप माना गया है । जिनन्द्रदेवके केवलज्ञानमें जिसप्रकार लोक और अलोक प्रतिभासित होता है, उसीप्रकार दर्पणमें भी अपना बिम्ब झलकता है; अतएव दर्पण मंगलरूप माना गया है । जिसप्रकार वीतराग सर्वज्ञदेव लोकमें मंगलस्वरूप हैं, उसीप्रकार बालकन्या भी रागभावसे रहित होनेके कारण लोकमें मंगल मानी गई है । जिसप्रकार जिनन्द्रदेवने कर्म शत्रुओं पर विजय पाई, उसीप्रकार उत्तम जातिके घोड़ेसे भी शत्रु जीते जाते हैं, अतएव उत्तम जातिका घोड़ा मंगलरूप माना गया है ॥ १३ ॥

अलंकार सहित कन्या आदि मिश्र-मंगल समझना चाहिये । यहां पर अलंकार अञ्चन और कन्या सच्चित्त होनेके कारण अलंकारसहित कन्याको मिश्रमंगल कहा है ।

व्याण्ययमसजमगणां सार्धं हि जिणवर्गं परमं । सिद्धा यण्णा ताम सिद्धं वा मंगलं तण ॥ पुण्णा मणोरहंति य कवल्लण्णं चावि सपुण्णा । अग्रता इदि लोणं ममंगलं पुण्णकमा द ॥ जिणमणपवेमस्स य उद चउवीस पि वदणिञ्जा न । वदणमालं ति कया मग्गेण य मंगलं तण ॥ मज्जजणणिन्दियरा उतायारा जगस्स अरुहता । उतायार सिद्धं ति मंगलं तण कृतं न ॥ मेदो वण्णा ज्ञाण लेस्सा य अवाडममकम्म च । अरुहण इदि लोणं मुमंगलं सेदवण्णा द ॥ दोसइ लोयालाओ केवल्लण्णे तथा जिणदस्स । तद दोसइ मूकं बिच मंगलं तण न मुणह ॥ जह वीयारासवण्ह जिणवरा मंगलं व्वइ लोणं । दयारायवालकण्णा तथ मंगलमिदि विद्याणां ॥ कम्ममि जिणविण जिणवर्गं मोक्खं जिणां वि जेण । जच्चस्स उ अण्विल जिणं मंगलं उच्चं तण ॥ पञ्चा. टीका.

लोकोत्तमङ्गलमपि त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । सचित्तमहदादीनाम-
नाद्यनिधनजीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाहदादीनाम्, जीवद्रव्यस्यैव
ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव इति भावनिक्षेपान्तर्भावात् । न केवल-
ज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणं तेषामपि भावरूपत्वान् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमकृत्रिमचैत्याल-
यादिः, न तत्स्थप्रतिमास्तु संस्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापनाव्यपदेशः ?
इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधौ स्थापितमुख्योपलम्भात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः
तथा स्थापनेन स्थापनेति तामां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् ।

तत्र क्षेत्रमङ्गलं गुण-परिणतामन-परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-

लोकोत्तर मंगल भी सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । अग्रहंत
आदिका अनादि और अनन्तस्वरूप जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर नो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्य-
मंगल है । यहांपर केवलज्ञानादि मंगल-पर्याययुक्त अग्रहंत आदिकका ग्रहण नहीं करना चाहिये,
किंतु उनके सामान्य जीवद्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, वर्तमान-पर्यायसहित
द्रव्यका भावनिक्षेपमें अन्तर्भाव होता है । इसलिये केवलज्ञानादियुक्त अग्रहंतके आत्माकी
भावनिक्षेपमें परिगणना होगी । उसकी द्रव्यनिक्षेपमें गणना नहीं हो सकती है । उसीप्रकार,
केवलज्ञानादि पर्यायोंका भी इस लोकोत्तर नो-आगमद्रव्यमंगलमें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि,
वे सब पर्यायों भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भावनिक्षेपमें ही अन्तर्भाव होगा ।

कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर नो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्य-
मंगल है । उन चैत्यालयोंमें स्थित प्रतिमाओंका इस निक्षेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिये,
क्योंकि, उनका स्थापना निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है ।

शंका — अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार कैसे संभव है ?

समाधान — इसप्रकार शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें
भी बुद्धिद्वारा प्रतिनिधित्व मान लेने पर 'ये जिनेन्द्रदेव हैं' इसप्रकारके मुख्य व्यवहारकी
उपलब्धि होती है । अथवा, अग्नि-तुल्य बालकका भी जिसप्रकार अग्नि कहा जाता है, उसीप्रकार
कृत्रिम प्रतिमाओंमें की गई स्थापनाके समान यह भी स्थापना है, इसलिये अकृत्रिम जिन
प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है । उक्त दोनों प्रकारके सचित्त और अचित्त
मंगलोंको मिश्र-मंगल कहते हैं ।

गुणपरिणत आसनक्षेत्र, अर्थात् जहां पर योगासन वीरासन इत्यादि अनेक आसनोंसे
तदनुकूल अनेक प्रकारके योगाभ्यास, जितेन्द्रियता आदि गुण प्राप्त किये गये हों ऐसा क्षेत्र,
परिनिष्क्रमणक्षेत्र, केवलज्ञानोत्पत्तिक्षेत्र और निर्वाणक्षेत्र आदिको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

१. गुणपरिणतामन परिनिष्क्रमण केवलमम णाणस्म । उपत्ता इय पहरुदा बहुमेय खेतमसालय ॥ एदंस्म
उदाहरण पावाणगं ज्ञयनचपार्दा । आहुदुत्थपहरुदा पणवाम-भदियपणमयधणि ॥ देहअवट्टिकेवलणायवट्टद्ध-

श्रेत्रादिः । तस्योदाहरणम्, ऊर्जयन्त-चम्पा-पावा-नगरादिः । अर्धाष्टारत्न्यादि-पञ्चविंशत्यु-
त्तर-पञ्च-धनुः-शत-प्रमाण-शरीर-स्थित-केवलयाद्यवष्टाकाश-देशा वा, लोकमात्रात्म-
प्रदेशैर्लोक-पूग्णापूरित-विश्व-लोक-प्रदेशा वा ।

तत्थ काल-मंगलं णाम^१, जम्हि काले केवल-णाणादि-पञ्जएहि परिणदो कालां
पाव-मल-गालणत्तादो मंगलं । तस्योदाहरणम्, परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-
दिवसादयः । जिन-महिम-सम्बद्ध-कालोऽपि मङ्गलम् । यथा, नन्दीश्वरदिवसादिः ।

तत्थ भाव-मंगलं णामं, वर्तमानपर्यायोपलसितं द्रव्यं भावः । स द्विविधः
आगमनोआगमभेदात् । आगमः सिद्धान्तः । आगमदो मंगल-पाहुड-जाणओ
उवजुत्तो । णो-आगमदो भाव-मंगलं दुविहं, उपयुक्तन्तत्परिणत इति । आगममन्तरेण
अर्थोपयुक्त उपयुक्तः । मङ्गलपर्यायपरिणतन्तत्परिणत इति ।

आगे उदाहरण देकर इसका खुलासा किया जाता है—

ऊर्जयन्त (गिरनार-पर्वत) चम्पापुर और पावापुर आदि नगर क्षेत्रमंगल हैं ।
अथवा, साढ़े तीन हाथसे लेकर पांचसौ पच्चीस धनुष तकके शरीरमें स्थित और केवलज्ञाना-
दिसे व्याप्त आकाश-प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं । अथवा लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंमें लोक-
पूग्णसमुद्घातदशामें व्याप्त किये गये समस्त लोकके प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

जिस कालमें जीव केवलज्ञानादि अवस्थाओंको प्राप्ति होता है उसमें पापरूपी मलका
गलानेवाला होनेके कारण कालमंगल कहते हैं । उदाहरणार्थ, दीक्षाकल्याणक, केवलज्ञानकी
उत्पत्ति और निर्वाण-प्राप्तिके दिवस आदि कालमंगल समझना चाहिये । जिन-महिमासम्बन्धी
काल को भी कालमंगल कहते हैं । जैसे, आष्टाहिक पर्व आदि ।

वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं । वह आगमभावमंगल और नोआगम-
भावमंगलके भेदसे दो प्रकारका है । आगम सिद्धान्तको कहते हैं, इसलिये जो मंगलविषयक
शास्त्रका ज्ञाना होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभावमंगल कहते हैं । नो-आगम-
भावमंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है । जो आगमके बिना ही मंगलके
अर्थमें उपयुक्त है उसे उपयुक्तनो-आगमभावमंगल कहते हैं और मंगलरूप पर्याय अर्थान्

गण्यंदमा वा । सैर्वाषणमन्तअपपंदमगदलोयपूग्ण पुण्ण ॥ विण्णाम लोयण षोडि पंदमा वि मंगल खेत्त ॥

ति. प. १, २४-२६

१ ' अर्धाष्ट ' इत्यत्र ' अर्धचतुर्थ ' इति पाठेन भाव्यम् ।

२ जिस काले केवलणाणादि मंगल पारणमदि ॥ परिणिष्क्रमण केवलणाण-सर्वणि त्तादपंदमादा । पावमल
गालणादो पण्णत्तं कालमंगल एद ॥ एव अणयमेय हवेदि तत्कालमंगल पव्व । जिनमहिमायवय पढागमदाव-
पहुडाओ ॥ ति. प. १, २४-२६.

३ मंगलपत्राणुहि उवलस्त्रियजावदत्तमेत्त च । भाव मंगलमद पडियउ मन्थादिम-स्ययनेमु ॥ ति. प. १, २७.

एतेषु णिक्खेवेसु कंण णिक्खेवेण पयोजणं ? णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तप्परिणण पयोजणं । जदि णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तप्परिणदेण पयोजणमियरेहि णिक्खेवेहि इह किं पयोजणं ?

जत्थ बहु जाणिजां अवरिमिदं तत्थ णिक्खेवे णियमा ।

जत्थ वहुवं ण जाणदि चउदुयं णिक्खेवे तत्थ ॥ १४ ॥

इदि वयणादो णिक्खेवो कदो ।

अथ म्यात्, किमिति निक्षेपः क्रियत इति ? उच्यते, त्रिविधाः श्रोतारः, अव्युत्पन्नः अवगताशेषविक्षिप्तपदार्थः एकदेशतोऽवगतविविक्षितपदार्थ इति । तत्र प्रथमोऽव्युत्पन्नत्वाच्चाध्यवस्यतीति । विविक्षितपदम्यार्थं द्वितीयः संशेते कोऽर्थोऽस्य पदम्याधिकृत

जिनेन्द्रदेव आदिकी वन्दना. भावस्तुति आदिमें परिणत जविको तत्परिणतनोआगमभावमंगल कहते हैं ।

शंका - इन निक्षेपोंमेंसे यहां (इस ग्रन्थावताररूप प्रकरणमें) किस निक्षेप से प्रयोजन है ?

समाधान — यहांपर तत्परिणतनोआगमभावमंगल से प्रयोजन है ।

शंका—यदि यहां तत्परिणतनोआगमभावमंगल से ही प्रयोजन था, तो अन्य निक्षेपोंके कथन करने से यहां क्या प्रयोजन है ? अर्थात् प्रयोजनके बिना उनका यहां कथन नहीं करना चाहिये था ।

समाधान—‘ जहां जीवादि पदार्थोंके विषयमें बहुत जाने, वहांपर नियमसे सभी निक्षेपोंके द्वारा उन पदार्थोंका विचार करना चाहिये । और जहांपर बहुत न जाने, तो वहांपर चार निक्षेप अवश्य करना चाहिये । अर्थात् चार निक्षेपोंके द्वारा उस वस्तुका विचार अवश्य करना चाहिये ’ ॥ १४ ॥

इस वचनके अनुसार यहांपर निक्षेपोंका कथन किया गया ।

पूर्वाक्त कथनके मान लेने पर भी, किस प्रयोजनको लेकर निक्षेपोंका कथन किया जाता है, इसप्रकारकी शंका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि श्रोता तीन प्रकारके होते हैं, पहला अव्युत्पन्न अर्थात् वस्तु-स्वरूपसे अनभिज्ञ, दूसरा संपूर्ण विविक्षित पदार्थको जाननेवाला, और तीसरा एकदेश विविक्षित पदार्थको जाननेवाला । इनमेंसे पहला श्रोता अव्युत्पन्न होनेके कारण विविक्षित पदके अर्थको कुछ भी नहीं समझता है । दूसरा ‘ यहां पर इस पदका कौनसा अर्थ अधिकृत है ’ इसप्रकार विविक्षित पदके अर्थमें संदेह करता है, अथवा, प्रकरणप्राप्त अर्थको

१ प्रतिप ‘ जाणिजां ’ इति पाठः

२ जत्थ य ज जाणंजा निक्खेवं निक्खेवे निरवमंस । जत्थ वि अ न जाणंजा चउदुयं निक्खेवं तत्थ ॥
अनु. द्वा. १, ६.

इति, प्रकृतार्थादन्यमर्थमादाय विपर्यस्यति वा । द्वितीयवचृतीयोऽपि संशेते विपर्य-
स्यति वा । तत्र यद्यव्युत्पन्नः पर्यायार्थिको भवेन्निक्षेपः क्रियते अव्युत्पन्नव्युत्पादनमुखेन
अप्रकृतनिराकरणाय । अथ द्रव्यार्थिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणायाशेषनिक्षेपाः उच्यन्ते
व्यतिरेकधर्मनिर्णयमन्तरेण विधिनिर्णयानुपपत्तेः । द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः
संशयविनाशयाशेषनिक्षेपकथनम् । तयोरेव विपर्यस्यतोः प्रकृतार्थावधारणार्थं निक्षेपः
क्रियते । उक्तं च—

अत्राय निवारणं पयदस्स परम्परा-णिमित्तं च ।

संमय-विणामणं च तच्चयवधारणं च ॥ १५ ॥

निक्षेपविमृष्टः मिद्वान्तो वर्ण्यमानो वक्तुः श्रोतुश्चोन्पथोऽस्थानं कुर्यादिति वा ।

मङ्गलम्यैकार्थं उच्यते, मङ्गलं पुण्यं पुतं पवित्रं प्रशस्तं शिवं शुभं कल्याणं भद्रं

छोड़ कर और दूसरे अर्थको ग्रहण करके विपरीत समझता है । दूसरी जातिके श्रोताके समान
तीसरी जातिका श्रोता भी प्रकृत पदके अर्थमें या तो संदेह करता है, अथवा, विपरीत निश्चय
कर लेता है ।

इनमेंसे यदि अव्युत्पन्न श्रोता पर्यायका अर्था अर्थात् पर्यायार्थिक नयका अपेक्षा
वस्तुका किसी विचक्षित पर्यायको जानना चाहता है, तो उस अव्युत्पन्न श्रोताको प्रकृत
विषयका व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके लिये निक्षेपका कथन करना
चाहिये । यदि वह अव्युत्पन्न श्रोता द्रव्यार्थिक है, अर्थात् सामान्यरूपमें किसी वस्तुका स्वरूप
जानना चाहता है, तो भी निक्षेपोंके द्वारा प्रकृत पदार्थके प्ररूपण करनेके लिये संपूर्ण निक्षेप कहे
जाते हैं, क्योंकि, विशेष धर्मके निर्णयके बिना विधिका निर्णय नहीं हो सकता है । दूसरी और
तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि संदेह हो, तो उनके संदेहको दूर करनेके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका
कथन किया जाता है । और यदि उन्हें विपरीत ज्ञान हो गया हो, तो प्रकृत अर्थात् विचक्षित
वस्तुके निर्णयके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका कथन किया जाता है । कहा भी है—

अप्रकृत विषयके निवारण करनेके लिये, प्रकृत विषयके प्ररूपण करनेके लिये, संशयका
विनाश करनेके लिये और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिये निक्षेपोंका कथन करना चाहिये ॥१५॥

अथवा, निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया गया सिद्धान्त संभव है वक्ता और श्रोता
दोनोंको कुमारगमें ले जावे, इसलिये भी निक्षेपोंका कथन करना चाहिये ।

अब मंगलके एकार्थ-वाचक नाम कहते हैं, मंगल, पुण्य, पुत, पवित्र, प्रशस्त, शिव,

१ ननु निक्षेपामात्रेऽपि प्रमाणनयराधिगम्यत एव तत्त्वार्थ इति चेन्न, अप्रकृतनिराकरणार्थ-वान्, प्रकृतप्ररूपणार्थ-
वाच्च निक्षेपस्य । न खलु नामादावप्रकृतं प्रमाणनयराधिगतो भावां व्यवहारायाल, पर्ययोपचारविभागेनैव तस्मिन् ।
न च तद्विभागो नामादिनिक्षेपैर्विना सम्भवति, येन तदभावेऽपि तत्त्वार्थराधिगतिः स्यात् । लघ्याय पृ. १९.

सौख्यमित्येवमादीनि मङ्गलपर्यायवचनानि^१ । एकार्थप्ररूपणं किमिति चेत्, यतो मङ्गलार्थोऽनेकशब्दाभिधेयस्ततोऽनेकेषु शास्त्रेषु नैकाभिधानैः मङ्गलार्थः प्रयुक्तश्चिरंतनाचार्यैः । सोऽव्यामोहेन शिष्यैः सुखेनावगम्यत इत्येकार्थ उच्यते 'यद्येकशब्देन न जानाति ततोऽन्येनापि शब्देन ज्ञापयितव्यः' इति वचनाद्वा ।

मङ्गलस्य निरुक्तिरुच्यते, मलं गालयति विनाशयति दहति हन्ति विशोधयति विध्वंसयतीति मङ्गलम् । तन्मलं द्विविधं द्रव्यभावमलभेदान् । द्रव्यमलं द्विविधम्, बाह्य-माभ्यतरं च । तत्र स्वेदरजोमलादि बाह्यम् । घन-कठिन-जीव-प्रदेश-निवद्ध-प्रकृति-स्थित्य-नुभाग-प्रदेश-विभक्त-ज्ञानावरणाद्यष्टविध-कर्माभ्यन्तर-द्रव्यमलम् । अज्ञानादर्शनादिपरि-

शुभ, कल्याण, भद्र और सौख्य इत्यादि मंगलके पर्यायवाची नाम हैं ।

शंका—यहां पर मंगलके एकार्थ-वाचक अनेक नामोंका प्ररूपण किसलिये किया गया है ?

समाधान—क्योंकि, मंगलरूप अर्थ अनेक-शब्द-वाच्य है, अर्थात् अनेक पर्यायवाची नामोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका प्रतिपादन किया जाता है, इसलिये प्राचीन आचार्योंने अनेक शास्त्रोंमें अनेक अर्थात् भिन्न भिन्न शब्दोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका प्रयोग किया है । इससे मतिभ्रमके बिना शिष्योंका मंगलके पर्याय-वाची उन सब नामोंका सरलतापूर्वक ज्ञान हो जावे, इसलिये यहां पर मंगलके एकार्थ-वाची नाम कहे हैं ।

अथवा, 'यदि शिष्य एक शब्द से प्रकृत विषयको नहीं समझ पावे, तो दूसरे शब्दोंके द्वारा उसे ज्ञान करा देना चाहिये' इस वचनके अनुसार भी यहांपर मंगलरूप अर्थके पर्याय-वाची अनेक नाम कहे गये हैं ।

अब मंगलकी निरुक्ति (व्युत्पत्ति-जन्य अर्थ) कहते हैं । जो मलका गालन करे, विनाश करे, घात करे, दहन करे, नाश करे, शोधन करे, विध्वंस करे, उसे मंगल कहते हैं । द्रव्यमल और भावमलके भेदसे वह मल दो प्रकारका है । द्रव्यमल भी दो प्रकारका है, बाह्य-द्रव्यमल और आभ्यन्तर-द्रव्यमल । इनमेंसे, पसीना, धूलि और मल आदि बाह्य द्रव्यमल हैं । सान्द्र और कठिनरूपसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए, प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश इन

१ पण्य प्रदर्शयता पय श्रामयमःस्वमक लणा । महसोऽस्यादा मय्ये निदिष्टा मंगलस्य प जाया ॥

नि. प. १, ८.

२ गालयति विनाशयति दहति हन्ति विशोधयति विध्वंसयति मलान् जहति तन्मा य मंगल मणिद ॥

नि. प. १, ९.

३ दाणिं वियपा हाति हु मलस्य एम द्रव्यमावमर्णात् । नि. प. १, १०.

४ द्रव्यमल द्रव्यरूप बाह्यमभ्यन्तर नय । मलमल्लेखकमपहृदा वाय्विमल ममदिदु । नि. प. १, १०-११.

५ पण्य दिदृजावपदेम निबधस्त्राह पर्यायिदिदितात् । जणभागपदमाह चउदह पत्तवमेजमाण तु ॥

णामो भावमलम् ।

अथवा अर्थाभिधानप्रत्ययभेदात्रिविधं मलम् । उक्तमर्थमलम् । अभिधानमलं तद्वाचकः शब्दः । तयोरुत्पन्नबुद्धिः प्रत्ययमलम् । अथवा चतुर्विधं मलं नामस्थापनाद्रव्यभावमलभेदात् । अनेकाविधं वा । तन्मलं गालयति विनाशयति विध्वंसयतीति मङ्गलम् । अथवा मङ्गं मुखं तल्लानि आदत्त इति वा मङ्गलम् । उक्तं च—

मङ्गशब्दोऽयमुद्दिष्टः पुण्यार्थस्याभिधायकः ।

तन्वातीत्युच्यते सद्भिर्मङ्गल मङ्गलार्थभिः ॥ १६ ॥

भेदोंमें विभक्त गेसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्म आभ्यन्तर द्रव्यमल हैं । अज्ञान और अदर्शन आदि परिणामोंको भावमल कहते हैं ।

अथवा, अर्थ, अभिधान (शब्द) और प्रत्यय (ज्ञान) के भेदसे मल तीन प्रकारका होता है । अर्थमलको तो अभी पहले कह आये हैं, अर्थात् जो पहले बाह्य द्रव्यमल, आभ्यन्तर द्रव्यमल और भावमल कहा गया है उसे ही अर्थमल समझना चाहिये । मलके वाचक शब्दोंको अभिधान मल कहते हैं । तथा अर्थमल और अभिधानमलमें उत्पन्न हुई बुद्धिको प्रत्ययमल कहते हैं ।

अथवा, नाममल, स्थापनामल, द्रव्यमल और भावमलके भेदसे मल चार प्रकारका है । अथवा, इसीप्रकार चिक्छाभेदसे मल अनेक प्रकारका भी है । इसप्रकार ऊपर कहे गये मलका जो गालन करे, विनाश करे व ध्वंस करे उसे मंगल कहते हैं ।

अथवा, मंग शब्द मुखवाची है उसे जो लावे, प्राप्त करे उसे मंगल कहते हैं । कहा भी है—

यह मंग शब्द पुण्यरूप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला माना गया है । उस पुण्यको जो लाना है उसे मंगलके इच्छुक सत्पुरुष मंगल कहते हैं ॥ १६ ॥

पाणावरणपटुर्दो अद्रविह कस्मस्मिन्नपावरय । अन्तर्गद्व्यमल जावपदेमं निब्रह्मिदि हदो । ति. प. १, ११-१२.

१ भावमल नाद्वय अण्णाणादमणादिपरिणामां ॥ ति. प. १, १२.

२ अथवा बहुभयगय पाणावरणादि द्रव्यभावमलभेदा । ति. प. १, १४.

३ ताड गालदि पृष्ठ जदो तदो मंगल मणिद ॥ ति. प. १, १४.

४ अथवा मंगं मांस्व लादि हु गण्हदि मंगल तम्हा । पट्टाण कञ्जमिद्धि मंगलगच्छंदि गंयकनारो ॥ ति. प. १, १४, १५.

५ पुत्रं आदिगिर्दि मंगलपुत्र च वाचिद मणिद । न लादि हु आदत्ते जदो तदो मंगलयवर ॥

ति. प. १, १६.

पाप मलमिति श्रोकमुपचारसमाश्रयात् ।

तद्वि गालयतीत्युक्तं मङ्गलं पण्डितैर्जनैः ॥ १७ ॥

अथवा मङ्गलं गच्छति कर्ता कार्यसिद्धिर्माननास्पिन् वेति मङ्गलम् । मङ्गलशब्द-
स्यार्थविषयनिश्चयोत्पादनार्थं निरुक्तिरुक्ता । मङ्गलस्यानुयोग उच्यते-

किं कस्स केण कत्थं व केवचिचरं कदिविचो य भावो ति ।

अहि अणिआंग-दारेहि मत्ते भावाणुगतत्वा ॥ १८ ॥ इदि वयणादो ।

किं मङ्गलम् ? जीवो मङ्गलम् । न सर्वजीवानां मङ्गलप्राप्तिः द्रव्यार्थिकनयापेक्षया
मङ्गलपर्यायपरिणतजीवस्य पर्यायार्थिकनयापेक्षया केवलज्ञानादिपर्यायाणां च मङ्गल-

उपचारसे पापको भी मल कहा है । इसलिये जो उसका गालन अर्थात् नाश करता है
उसे भी पण्डितजन मंगल कहते हैं ॥ १७ ॥

अथवा कर्ता, अर्थात् किसी उद्दिष्ट कार्यको करनेवाला, जिसके द्वारा या जिसके किये
जाने पर कार्यकी सिद्धिको प्राप्त होता है उसे भी मंगल कहते हैं । इसतरह मंगल शब्दके
अर्थ-विषयक निश्चयके उत्पन्न करनेके लिये मंगल शब्दकी निरुक्ति कही गई है ।

अब मंगलका अनुयोग कहते हैं, अर्थात् अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण करते हैं ।

विशेषार्थ—जिनेन्द्रकथित आगमका पूर्वापर स्पर्ध मिलाते हुए अनुकूल व्याख्यान
करनेको अनुयोग कहते हैं । अथवा, सूत्रका उसके वाच्यरूप विषयके साथ संबन्ध जोड़नेको
अनुयोग कहते हैं । अथवा, एक ही भगवन्-प्रोक्त-सूत्रके अनन्त अर्थ होते हैं, इसलिये सूत्रकी
'अणु' संज्ञा है । उस मध्यमरूप सूत्रका अर्थरूप विस्तारके साथ संबन्धके प्रतिपादन करनेको
अनुयोग कहते हैं ।

पदार्थ क्या है, किसका है, किसके द्वारा होता है, कहाँ पर होता है, कितने समय
तक रहता है, कितने प्रकारका है, इसप्रकार इन छह अनुयोग-द्वारोंसे संपूर्ण पदार्थोंका ज्ञान
करना चाहिये ॥ १८ ॥ इस वचनसे अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण किया जाता है ।

मंगल क्या है ? जीव ही मंगल है । किन्तु जीव को मंगल कहनेसे सभी जीव मंगलरूप
नहीं हो जावेंगे, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा मंगलपर्यायसे परिणत जीवको अर्थात् मंगल
करते हुए जीवको, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा केवलज्ञानादि पर्यायोंको मंगल माना है ।

१ पाप मल नि मण्णादि वचाग्गम् वणुण जीवाण । न गालंदि विणास णदि ति भण्णाति मंगलं केदि ॥

ति. प. १, १७.

२ अणुआयणमणत्रागो मयस्स नियणुण जमभिधेणुण । वावरो वा जोगो जो अणुरूबोअणुकुलो वा ॥
अइवा जमत्थओ थोवपक्कमावेहि सुयमणं तस्स । अभिधेणु वावरो जोगो तेणं व संबंघो ॥ वि. मा. १२९३, १३९४.

३ मलाचा ७०५. दुविहा परुवणा, कप्पया य नवहा य कप्पया इण्णमो । किं कस्स केण व कदि केवचिरं
कदिविचो य भवे ॥ आ. नि. ८६४. तानीमानि षडनुयोगद्वाराणि, निर्देक्षवामित्वाधनाधिकरणास्थितिविधानतः ।

त्वाम्युपगमात् ।

कस्य मङ्गलम् ? द्रव्यार्थिकनयार्पणया नित्यतामादधानस्य पर्यायार्थिकनयार्पण-
योत्पादविगमात्मकस्य । देवदत्तात्कम्बलस्येव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सुवर्ण-
स्याङ्गुलीयकमित्यत्राभेदेऽपि षष्ठ्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

केन मङ्गलम् ? औदयिकादिभावैः ।

क मङ्गलम् ? जीवं । कुण्डाद्भूदराणामिव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सारं स्तम्भं

मंगल किसके होता है ? द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्यताको धारण करनेवाले अर्थात् सदाकाल एक-स्वरूप रहनेवाले और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पाद और व्ययस्वरूप जीवके मंगल होता है । यहां पर जिसप्रकार (कम्बल देवदत्तका होने हुए भी) देवदत्तसे कम्बलका भेद है, उसप्रकार जीवका मंगलरूप पर्यायसे भेद नहीं है । क्योंकि, 'यह अंगूठी स्वर्णकी है' यहां पर अभेदमें, अर्थात् अंगूठीरूप पर्याय स्वर्णसे अभिन्न होने पर भी जिसप्रकार भेदघोतक षष्ठी विभक्ति देखी जाती है, उसीप्रकार 'जीवस्य मंगलम्' यहां पर भी अभेदमें षष्ठी विभक्ति समझना चाहिये । इस तरह संबंधकारकमें अनेकान्त समझना चाहिये । अर्थात् कहीं पर दो पदार्थोंमें भेद होने पर भी संबंधकी विवक्षासे षष्ठी कारक होता है और कहीं पर अभेद होने पर भी षष्ठी कारकका प्रयोग होता है ।

किस कारणसे मंगल उत्पन्न होता है ? जीवके औदयिक, आपशमिक आदि भावोंसे मंगल उत्पन्न होता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि कर्मोंके उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे सम्यग्दर्शनादिकी उत्पत्ति होती है, इसलिये उनसे मंगल की उत्पत्ति मानना तो ठीक है । परंतु औदयिक भावसे मंगलकी उत्पत्ति नहीं बन सकती है, इसलिये यहां पर 'औदयिक आदि भावोंसे मंगल उत्पन्न होता है' यह कहना किसप्रकार संभव है ? इसका समाधान इसप्रकार समझना चाहिये कि यद्यपि सभी औदयिक भाव मंगलकी उत्पत्तिमें कारण नहीं हैं, फिर भी तीर्थंकर प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला औदयिक भाव मंगलका कारण है । इसलिये उसकी अपेक्षासे औदयिक भावको भी मंगलकी उत्पत्तिके कारणोंमें ग्रहण किया है ।

मंगल किसमें उत्पन्न होता है ? जीवमें मंगल उत्पन्न होता है । जिसप्रकार कूड़ेसे उसमें रक्खे हुए बरोंका भेद है, उसप्रकार जीवसे मंगलपर्यायका भेद नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, 'सारे स्तम्भः' अर्थात् वृक्षके सारमें स्तम्भ है । यहां पर जिस तरह अभेदमें भी सप्तमी विभक्तिकी

त. सु. १, ७. तत्र किमित्यनुयोगे वस्तुस्वरूपकथनं निर्देशः । कर्मव्यत्ययानुयोगे स्वसंयत्याधिपत्यकथनं स्वाभि वम् । केनेति प्रश्ने करणनिरूपणं साधनम् । कर्मभवेत्यनुयोगे आधारप्रतिपादनमधिकरणम् । कियच्चिरमिति प्रश्ने कालप्रकरणं स्थितिः । कतिविध इत्यनुयोगे प्रकारकथनं विधानम् । लघीय पृ. ९५

१. प्रतिपु 'सारस्थस्तम्भः' इति पाठः ।

इत्यत्राभेदेऽपि समस्युपलम्भतोऽनेकान्तान् ।

कियच्चिरं मङ्गलम् ? नानाजीवापेक्षया सर्वोद्यम । एकजीवापेक्षया अनाद्यपर्यवमितं साद्यपर्यवमितं सादिसपर्यवमितमिति त्रिविधम् । कथमनाद्य-पर्यवमितता मङ्गलस्य ? द्रव्यार्थिकनयार्पणया । तथा च मिथ्यादृष्टवस्था-यामपि मङ्गलत्वं जीवस्य प्राप्नोतीति चेन्नैष दोषः इष्टत्वात् । न मिथ्याविरतिप्रमादानां मङ्गलत्वं तेषां जीवत्वाभावात् । जीवो हि मङ्गलम् स च केवलज्ञानाद्यनन्तधर्मात्मकः । नावृतावस्थायां मङ्गलीभूतकेवलज्ञानाद्यभावः आव्रियमाणकेवलाद्यभावे तदावगणानुपपत्तेः, जीवलक्षणयोजनदर्शनयोगभावे लक्ष्यस्याप्यभावापत्तेश्च । न चैवं तथाऽनुपलम्भान् ।

उपलब्धि होती है, उर्मिप्रकार 'जीव' मंगलम् । यहाँ पर भी अभेदमें सन्तर्मा विभक्ति समझना चाहिये । इसतरह यह सिद्ध हुआ कि अधिकरण कारकके प्रयोगमें भी अनेकान्त है । अर्थात् कहीं भेदमें भी अधिकरण कारक होता है और कहा अनेदमें भी अधिकरण कारक होता है ।

कथनक मंगल रहता है ? नाना जीवकी अपेक्षा सर्वदा मंगल रहता है और एक जीवकी अपेक्षा अनादि अनन्त, सादि अनन्त, और सादि-सान्त इसप्रकार मंगलके तीन भेद हो जाते हैं ।

शंका - मंगलमें एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्तपना कैसे बनता है, अर्थात् एक जीवके अनादि कालमें अनन्तकाल तक मंगल होता है यह कैसे संभव है ?

समाधान—द्रव्यार्थिक नयकी प्रधानतामें मंगलमें अनादि-अनन्तपना बन जाता है । अर्थात् द्रव्यार्थिक नयकी मुख्यतामें जीव अनादिकालसे अनन्तकाल तक सर्वदा एक स्वभाव अवस्थित है और मंगलरूप पर्याय उसमें सर्वथा भिन्न नहीं है । अतएव मंगलमें भी अनादि-अनन्तपना बन जाता है ।

शंका—इसतरह तो मिथ्यादृष्टि अवस्थामें भी जीवका मंगलपनकी प्राप्ति हो जायगी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसा प्रसंग तो हमें इष्ट ही है । किन्तु ऐसा मान लेने पर भी मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद आदि को मंगलपना सिद्ध नहीं हो सकता है, क्योंकि, उनमें जीवत्व नहीं पाया जाता है । मंगल तो जीव ही है, और वह जीव केवलज्ञानादि अनन्त धर्मात्मक है ।

आवृत अवस्थामें अर्थात् केवलज्ञानावरण आदि कर्मबन्धनकी दशामें मंगलीभूत केवलज्ञानादिका अभाव है, अर्थात् उस अवस्थामें वे सर्वथा नहीं पाये जाते । यदि कोई ऐसा प्रश्न करे, तो, आव्रियमाण अर्थात् जो कर्मोंके द्वारा आवृत होते हैं ऐसे केवलज्ञानादिके अभावमें केवलज्ञानादिको आवरण करनेवाले कर्मोंका सद्भाव सिद्ध नहीं हो सकेगा । दूसरे, जीवके लक्षणरूप ज्ञान और दर्शनके अभाव मानने पर लक्ष्यरूप जीवके अभावकी भी आपत्ति आ जाती है । लेकिन ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जीवकी उपलब्धि नहीं होती

न भस्मच्छन्नाग्निना व्यभिचारः तापप्रकाशयोस्तत्राप्युपलम्भान् । पर्यायत्वात्केवलानीनां न स्थितिरिति चेन्न, अत्रुच्यज्ज्ञानसंतानापेक्षया तन्स्थैर्यस्य विरोधाभावात् । न छद्मस्थज्ञानदर्शनयोरल्पत्वादमङ्गलत्वमेकदेशस्य माङ्गल्याभावे तद्विश्वावयवानामप्यमङ्गलत्वप्राप्तेः । रजोजुषां ज्ञानदर्शने न मङ्गलीभूतकेवलज्ञानदर्शनयोरवयवविविधेति चेन्न, ताभ्यां व्यतिरिक्तयोस्तयोरसत्त्वात् । मत्यादयोऽपि मन्तीति चेन्न, तदवस्थानां मत्यादिव्यपदेशान् ।

हो ऐसा नहीं देखा जाता । किंतु प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे भी उसकी उपलब्धि होती ही है ।

यहां पर भस्मसे ढकी हुई अग्नि के साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, ताप और प्रकाश की वहां पर भी उपलब्धि होती है ।

विशेषार्थ- आवृत्त अवस्थामें भी केवलज्ञानादि पाये जाते हैं, क्योंकि, वे जीवके गुण हैं, यदि इस अवस्थामें उनका अभाव माना जावे तो जीवका भी अभाव मानना पड़ेगा । इस अनुमानको ध्यानमें रखकर शंकाकारका कहना है कि इस तरह तो भस्मसे ढकी हुई अग्निसे व्यभिचार हो जावेगा, क्योंकि, भस्माच्छादित अग्निमें अग्निरूप द्रव्यका सद्भाव तो पाया जाता है, किंतु उसके धर्मरूप ताप और प्रकाशका सद्भाव नहीं पाया जाता है । इस तरह हेतु विपक्षमें चला जाता है, अतएव वह व्यभिचरित हो जाता है । इसप्रकार शंकाकारका भस्मसे ढकी हुई अग्निके साथ व्यभिचारका दोष देना ठीक नहीं है, क्योंकि, राखसे ढकी हुई अग्निमें भी उसके गुणधर्म ताप और प्रकाशकी उपलब्धि अनुमानादि प्रमाणोंसे बराबर होती है ।

शंका—केवलज्ञानादि पर्यायरूप हैं, इसलिये आवृत्तअवस्थामें उनका सद्भाव नहीं बन सकता है ?

समाधान—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मा भी नहीं टूटनेवाली ज्ञान-संतानकी अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

छद्मस्थ अर्थात् अल्पज्ञानियोंके ज्ञान और दर्शन अल्प होनेमात्रसे अमंगल नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, ज्ञान और दर्शनके एकदेशमें मंगलपनेका अभाव स्वीकार कर लेने पर ज्ञान और दर्शनके संपूर्ण अवयवोंको भी अमंगल मानना पड़ेगा ।

शंका - आवरणसे युक्त जीवोंके ज्ञान और दर्शन मंगलीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयव ही नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सद्भाव नहीं पाया जाता है ।

शंका—केवलज्ञान और केवलदर्शनसे अतिरिक्त मतिज्ञानादि ज्ञान और चक्षुदर्शन आदि दर्शन तो पाये जाते हैं । इनका अभाव कैसे किया जा सकता है ?

समाधान—उस ज्ञान और दर्शनसेबन्धी अवस्थाओंकी मतिज्ञानादि और चक्षुदर्शनादि नाना संज्ञाएं हैं । अर्थात् ज्ञानगुणकी अवस्थाविशेषका नाम मत्यादि और दर्शनगुणकी अवस्था-

तयोः केवलज्ञानदर्शनाङ्कुरयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिरपि मङ्गलं तत्रापि तौ स्त इति चेद्भवतु तद्व्यपत्त्या मङ्गलम्, न मिथ्यात्वादीनां मङ्गलम् । नञ् मिथ्यादृष्टयः सुगतिभाजः सम्यग्दर्शनमन्तरेण तज्ज्ञानस्य सम्यक्त्वाभावतस्तदभावात् । कथं पुनस्तज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टीनामवगतामस्वरूपाणां केवलज्ञानदर्शनावयवत्वेनाध्यवसितरजो-जुह्वानदर्शनानामावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्तिखचितान्मस्मर्तृणां वा पापक्षय-कारित्वतस्तयोस्तदुपपत्तेः । नोआगमभद्रव्यद्रव्यमङ्गलापेक्षया वा मङ्गलमनाद्यपर्यवसानमिति । रत्नत्रयमुपादायाविनष्टेनैवामभिद्रव्यरूपापेक्षया नैगमनयेन माद्यपर्यवमितं मङ्गलम् ।

विशेषका नाम चक्षुर्दर्शनादि हैं । यथार्थमें इन सब अवस्थाओंमें रहनेवाले ज्ञान और दर्शन एक ही हैं ।

शंका—केवलज्ञान और केवलदर्शनके अङ्कुररूप छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनको मंगल-रूप मान लेने पर मिथ्यादृष्टि जीव भी मंगल संज्ञाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादृष्टि जीवमें भी वे अङ्कुर विद्यमान हैं ?

समाधान—यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादृष्टि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किन्तु इतनेसे ही मिथ्यात्व, अविरति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है । और इसलिये मिथ्यादृष्टि जीव सुगतिको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके बिना मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञानमें समीचीनता नहीं आ सकती है । तथा समीचीनताके बिना उन्हें सुगति नहीं मिल सकती है ।

शंका—फिर मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आप्तके स्वरूपको जाननेवाले, छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनको केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयवरूपसे निश्चय करनेवाले और आवरण-रहित अतन्तज्ञान और अतन्तदर्शनरूप शक्तिसे युक्त आत्माका स्मरण करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें जिसप्रकार पापका क्षयकारीपना पाया जाता है, उसीप्रकार मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें भी पापका क्षयकारीपना पाया जाता है । इसलिये मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको भी मंगल माननेमें विरोध नहीं है । अथवा, नोआगमभाविद्रव्य-मंगलकी अपेक्षा मंगल अनादि-अनंत है ।

विशेषार्थ—जो आत्मा वर्तमानमें मंगलपर्यायसे युक्त तो नहीं है, किन्तु भविष्यमें मंगलपर्यायसे युक्त होगा । उसके शक्तिकी अपेक्षासे अनादि-अनन्तरूप मंगलपना बन जाता है ।

रत्नत्रयको धारण करके कभी भी नष्ट नहीं होनेवाले रत्नत्रयक द्वारा ही प्राप्त हुए सिद्धके स्वरूपकी अपेक्षा नैगमनयसे मंगल सादि-अनंत है ।

विशेषार्थ—रत्नत्रयकी प्राप्तिसे सादिपना और रत्नत्रय प्राप्तिके अनंतर सिद्ध स्वरू-

मादिसपर्यवसितं सम्यग्दर्शनापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तकालमुत्कर्षेण षट्षष्टिसागराः देशोनाः ।

कतिविधं मङ्गलम् ? मङ्गलसामान्यात्तदेकविधम्, मुख्यामुख्यभेदतो द्विविधम् । सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्यभेदात्रिविधं मङ्गलम्, धर्ममिद्वसाध्वहर्द्धेदाच्चतुर्विधम्, ज्ञानदर्शन-त्रिगुप्तिभेदात् पञ्चविधम्, ' णमो जिणाणं ' इत्यादिनानेकविधं वा ।

अथवा मंगलम्हि छ अहियागणं दंडा वत्तव्वा भवंति । तं जहा, मंगलं मंगल-कत्ता मंगल-करणीयं मंगलोवायो मंगल-विहाणं मंगल-फलमिदि । एदेसिं छण्हं पि अत्थो उच्चदे । मंगलत्थो पुव्वुत्तो । मंगल-कत्ता चोदम-विजा-ट्ठाण-पाओ आइरियो । मंगल-करणीयं भव्व-जणो । मंगलोवायो ति-रयण-साहणाणि । मंगल-विहाणं एय-विहादि पुव्वुत्तं । मंगलं-फलं देहिंनो कय-अब्भुदय-णिम्मियम-मुहाइत्तं । मंगलं मुत्तम्म आदीण

पकी जो प्राप्ति हुई है उसका कभी अन्त आनेवाला नहीं है । इस तरह इन दोनों धर्मों को ही विषय करनेवाले (न एकं गमः नैगमः) नैगमनयकी अपेक्षा मंगल सादि-अनन्त है ।

सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा मंगल सादि-सान्त समझना चाहिये । उसका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उच्छृष्ट काल कुछ कम लयासुप्त सागर प्रमाण है ।

मंगल जितने प्रकारका है ? मंगल-सामान्यकी अपेक्षा मंगल एक प्रकारका है । मुख्य और गौणके भेदसे दो प्रकारका है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य के भेदसे तीन प्रकारका है । धर्म, सिद्ध साधु और अर्हन्तके भेदसे चार प्रकारका है । ज्ञान, दर्शन और तीन गुप्ति के भेदसे पांच प्रकारका है । अथवा ' जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ' इत्यादि रूपसे अनेक प्रकारका है ।

अथवा, मंगलके विषयमें छह अधिकारोंद्वारा दंडोंका कथन करना चाहिये । वे इस प्रकार हैं । १. मंगल, २. मंगलकर्ता, ३. मंगलकरणीय, ४. मंगल-उपाय, ५. मंगल-भेद और ६. मंगल-फल । अब इन छह अधिकारोंका अर्थ कहते हैं । मंगलका अर्थ तो पहले कहा जा चुका है । चाव्ह विद्यास्थानोंके पारगामी आचार्य-परमेश्वरी मंगलकर्ता हैं । भव्यजन मंगल करने योग्य हैं । रत्नत्रयकी साधक सामग्री मंगलका उपाय है । एक प्रकारका मंगल, दो प्रकारका मंगल इत्यादि रूपसे मंगलके भेद पहले कह आये हैं । ऊपर कहे हुए मंगलादिकसे प्राप्त होने-वाले अभ्युदय और मोक्ष-सुखके आधीन मंगलका फल है । अर्थात् जितने प्रमाणमें यह जीव मंगलके साधन मिलाता है उतने ही प्रमाणमें उससे जो यथायोग्य अभ्युदय और निःश्रेयस सुख मिलता है वही उसके मंगलका फल है । उक्त मंगल ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्तमें कहना

१. प्रतिपु ' नमो जिनाणं ' इति पाठः ।

२. ' अहियारोहि ' इति पाठः प्रतिमाति ।

मज्झे अवमाणे च वत्तव्वं । उत्तं च—

आदीवमाण-म-ञ्जे पणत्तं मंगलं जिणिदेहि ।

तो कय-मंगल-विणयो वि णमो-सुत्तं पयस्सवामि ॥ १९ ॥

निमु द्वाणेषु मंगलं किमद्दुं वृद्धे ? कय-कोउय-मंगल-पायच्छित्तं विणयोवगया
सिस्सा अज्झेदागे मोदागे वत्तारो आगेग्गमविग्घेण विज्जं विज्जा-फलं पार्वेतु ति । उत्तं च-

आदिहि म-वयणं सिस्सा म-पायया हवन्तु ति ।

म-ये अय्योच्छित्तिं य विज्जा विज्जा-फलं चरिमे ॥ २० ॥

चाहिये । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवते आदि, अन्न और मध्यमें मंगल करनेका विधान किया है । अतः मंगल-
विनयको करके भी मैं नमोकार-मृचका वर्णन करता हूँ ॥ १९ ॥

शंका — ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्न, इसप्रकार तीन स्थानोंमें मंगल करनेका उपदेश
किसलिये दिया गया है ?

समाधान—मंगलसंबन्धी आवश्यक कृतिकर्म करनेवाले तथा मंगलसंबन्धी प्राय-
श्चित्त करनेवाले अर्थात् मंगलके लिये आग प्रारंभ किये जानेवाले कार्यमें दुःस्वप्नादिकने मनमें
चंचलता आदि न हो इसलिये प्रायश्चित्तस्वरूप मंगलीक दधि, अक्षत, चन्दनादिकको सामने
रखनेवाले और विनयको प्राप्त पैसे शिष्य, अध्वेता अर्थात् पढ़नेवाले, श्रोता और वक्ता आरोग्य
और निर्विघ्नरूपसे विद्या तथा विद्याके फलको प्राप्त हों, इसलिये तीनों जगह मंगल करनेका
उपदेश दिया गया है । कहा भी है—

शिष्य सगलतापूर्वक प्रारंभ किये गये ग्रंथाध्ययनादि कार्यके पारंगत हों इसलिये आदिमें
भद्रवचन अर्थात् मंगलाचरण करना चाहिये । प्रारम्भ किये गये कार्यकी व्युच्छित्ति न हो
इसलिये मध्यमें मंगलाचरण करना चाहिये, और विद्या तथा विद्याके फलकी प्राप्ति हो इसलिये
अन्नमें मंगलाचरण करना चाहिये ॥ २० ॥

१ मांसाभ्यार्दानमिति य सपनादि कियन्त कौतुकम् । उत्तं च मांसाभ्यार्दानमिति परमं षडवणादि कौतुक
सणिय ॥ पाया १, १४

२ कृतानि कौतुकमङ्गलान्येव धार्याभ्रतानि दुःस्वप्नादिविघातार्थमवश्यकरीयन्वाद्येस्ते तथा । अन्ये त्वाहुः
‘पायच्छित्तं’ ति पादेन पादे वा आभ्रधुदापपरिहाराय पादच्छासा । कृतकौतुकमङ्गलाश्च ते पादच्छासाश्चेति विग्रहः ।
तत्र कौतुकानि सर्पातलकादौनि, मङ्गलानि तु मिद्वार्थकद्वयक्षनतर्वाङ्मुरादि । भग. २, ५, १०८. टीका.

३ पटसे मंगलवयणं सिस्सा मय्यस्म पायया होति । मज्झिमं निविग्घं विज्जा विज्जाफलं चरिमे ॥

ति प. १, २९.

विप्राः प्रणश्यन्ति भयं न जातु न द्रष्टुदेवाः परिलहयन्ति ।

अर्थान्यथेष्टांश्च सदा लभन्ते जिनात्तमानां परिकीर्त्तनेन ॥ २१ ॥

आदौ मध्येऽवसाने च मङ्गलं भूपितं बुधैः ।

तज्जिनेन्द्रगुणस्तोत्रं तदविघ्नप्रसिद्धये ॥ २२ ॥

तच्च मंगलं दुविहं णिबद्धमणिबद्धमिदि । तत्थ णिवद्धं णाम, जो सुत्तस्मादीणं सुत्त-कत्तारेण णिवद्ध-देवदा-णमोकारो तं णिवद्ध-मंगलं । जो सुत्तस्मादीणं सुत्त-कत्तारेण कय-देवदा-णमोकारो तमणिबद्ध-मंगलं । इदं पुण जीवट्ठाणं णिवद्ध-मंगलं । यत्तो ' इमेसि चोद्दमणं जीवममासाणं ' इदि एदम्म सुत्तस्मादीणं णिवद्ध- ' णमो अग्गिहंताणं ' इच्चादि-देवदा-णमोकार-दंमणादो ।

मुत्तं किं मंगलमुद् अमंगलमिदि ? जदि ण मंगलं, ण तं मुत्तं पावकाणस्स

जिनेन्द्रदेवके गुणोंका कीर्त्तन करनेसे विघ्न नाशको प्राप्त होते हैं, कभी भी भय नहीं होता है, द्रष्टु देवता आक्रमण नहीं कर सकत हैं और निरन्तर यथेष्ट पदार्थोंकी प्राप्ति होती है ।

विद्वान् पुरुषोंने, प्रारम्भ किये गये किसी भी कार्यके आदि, मध्य और अन्तमें मंगल करनेका विधान किया है । वह मंगल निर्विघ्न कार्यमिदिके लिये जिनेन्द्र भगवानके गुणोंका कीर्त्तन करना ही है ।

वह मंगल दो प्रकारका है, निबद्ध-मंगल और अनिबद्ध-मंगल । जो ग्रन्थोंके आदिमें ग्रन्थकारके द्वारा इष्ट-देवता नमस्कार निबद्ध कर दिया जाता है, अर्थात् श्लोकद्विरूपसे रचा जाता है, उसे निबद्ध-मंगल कहते हैं । और जो ग्रन्थकारके द्वारा देवताको नमस्कार किया जाता है (किन्तु श्लोकद्विके द्वारा संग्रह नहीं किया जाता है,) उसे अनिबद्ध मंगल कहते हैं । उनमेंसे यह ' जीवस्थान ' नामका प्रथम खण्डागम निबद्ध-मंगल है, क्योंकि, ' इमेसि चोद्दमणं जीवसमासाणं ' इत्यादि जीवस्थानके इस सूत्रके पहले ' णमो अग्गिहंताणं ' इत्यादि रूपसे देवता-नमस्कार निबद्धरूपसे देखनेमें आता है ।

शंका—सूत्र-ग्रन्थ स्वयं मंगलरूप है, या अमंगलरूप ? यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप नहीं है, तो वह सूत्र भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, मंगलके अभावमें पापका कारण होनेसे

१ णामदि विघ्न भेदादि यदा दृष्टा मग ण लघति । इत्ता ग्रन्था लब्धजिणणाम गहणमंतेण ॥

ति. प. १, ३०.

२ आदर्श प्रतिप ' जो सुत्तस्मादीणं सत्तकत्तारेण कयदेवदाणमोकारां तं णिवद्धमंगल । जो सुत्तस्मादीणं सत्तकत्तारेण णिवद्धं देवदाणमोकारां तमणिबद्धमंगल ' इति पाठः ।

३ जइ मंगल सयं विय सन्ध तां किमिह मंगलगहणं ? समसइमंगलपरिगार-थमेत तदभिधान ॥ इह मंगल पि मंगलवृद्धाणं मंगल जहा माह । मंगलनियवृद्धिपरिगारं वि नणु कारण मणिअं ॥ वि. भा. २०, २१.

मुत्तत्त-विरोहादो । अह मंगलं, किं तत्थ मंगलेण एगदो चेय कज्ज-णिप्पत्तीदो इदि । ण ताव मुत्तं ण मंगलमिदि ? तारिय-पइज्जाभावादो परिसेसादो मंगलं म । मुत्तस्सादीए मंगलं पढिज्जदि, ण पुच्चुत्तदोसो वि दोण्हं पि पुध पुध विणासिज्जमाण-पाव-दंसणादो । पढण-विग्घ-विद्दावणं मंगलं । मुत्तं पुण ममयं पडि अमंखेज्ज-गुण-मेढीए पावं गालिय पच्छा सव्व-कम्म-क्खय-कारणमिदि । देवतानमस्कारोऽपि चरमावस्थायां कृत्स्नकर्मक्षय-कारीति द्वयोरप्येककार्यकर्तृत्वमिति चेन्न, सत्रविषयपरिज्ञानमन्तरेण तस्य तथाविधसामर्थ्या-भावात् । शुक्लध्यानान्मोक्षः, न च देवतानमस्कारः शुक्लध्यानमिति ।

इदाणिं देवदा-णमोक्कार-मुत्तम्मत्थो उच्चदे ।

‘ णमो अरिहंताणं ’ अरिहननादरिहन्ता । नरकतिर्यकुमानुष्य-

उसका सूत्रपत्रमें विरोध पड़ जाता है । और यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप है, तो फिर उसमें अलगसे मंगल करनेकी क्या आवश्यकता है, क्योंकि, मंगलरूप एक सूत्र-ग्रन्थसे ही कार्यकी निष्पत्ति हो जाती है ? और यदि कहा जाय कि यह सूत्र नहीं है, अतएव मंगल भी नहीं है, तो ऐसा तो कहीं कहा नहीं गया कि यह सूत्र नहीं है । अतएव यह सूत्र है और परिशेष न्यायसे मंगल भी है । तब फिर इसमें अलग से मंगल क्यों किया गया ?

समाधान—सूत्र के आदि में मंगल किया गया है तथापि पूर्वोक्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, सूत्र और मंगल इन दोनों से पृथक् पृथक् रूपमें पापोंका विनाश होना हुआ देखा जाता है ।

निबद्ध और अनिबद्ध मंगल पठनमें आनेवाले विघ्नोंको दूर करना है, और सूत्र, प्रति-समय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे पापोंका नाश करके उसके बाद संपूर्ण कर्मोंके क्षयका कारण होता है

शंका—देवता-नमस्कार भी अन्तिम अवस्थामें संपूर्ण कर्मोंका क्षय करनेवाला होता है, इसलिये मंगल और सूत्र ये दोनों ही एक कार्यको करनेवाले हैं । फिर दोनोंका कार्य भिन्न भिन्न क्यों बतलाया गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सूत्रकथित विषयके परिज्ञानके विना केवल देवता-नमस्कारमें कर्मक्षयकी सामर्थ्य नहीं है । मोक्षकी प्राप्ति शुक्लध्यानसे होती है, परंतु देवता-नमस्कार तो शुक्लध्यान नहीं है ।

विशेषार्थ—शास्त्रज्ञान शुक्लध्यानका साक्षात् कारण है और देवता-नमस्कार परंपरा कारण है, इसलिये दोनोंके अलग अलग कार्य बतलाये गये हैं ।

अब देवता-नमस्कार सूत्रका अर्थ कहते हैं । ‘ णमो अरिहंताणं ’ अरिहंतोंको नमस्कार हो । अरि अर्थात् शत्रुओंके ‘ हननात् ’ अर्थात् नाश करनेसे ‘ अरिहंत ’ यह संज्ञा प्राप्त होती

प्रेतावासगताशेषदुःखप्राप्तिनिमित्तत्वादरिमोहः । तथा च शेषकर्मव्यापारो वैफल्यमुपेयादिति चेन्न, शेषकर्मणां मोहतन्त्रत्वात् । न हि मोहमन्तरेण शेषकर्माणि स्वकार्यनिष्पत्तौ व्यापृतान्युपलभ्यन्ते येन तेषां स्वातन्त्र्यं जायेत । मोहे विनष्टेऽपि कियन्तमपि कालं शेषकर्मणां सत्त्वोपलम्भात् तेषां तत्तन्त्रत्वमिति चेन्न, विनष्टेऽसौ जन्ममरणप्रबन्धलक्षणसंमारेत्पादनसामर्थ्यमन्तरेण तत्सत्त्वस्यासत्त्वसमानत्वात् केवलज्ञानाद्यशेषात्मगुणाविर्भावप्रतिबन्धनप्रत्ययममर्थत्वाच्च । तस्योरेहननादरिहन्ता ।

रजोहननाद्वा अरिहन्ता । ज्ञानदृशावरणानि रजोर्भाव बहिरङ्गान्तरङ्गाशेषत्रिकालगोचरानन्तार्थव्यञ्जनपरिणामात्मकवस्तुविषयबोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद्वाजांमि । मोहोऽपि रजः

है । नरक, तिर्यञ्च, कुमानुष और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखोंकी प्राप्तिका निमित्तकारण होनेसे मोहको ' अरि ' अर्थात् शत्रु कहा है ।

शंका - केवल मोहको ही अरि मान लेनेपर शेष कर्मोंका व्यापार निष्फल हो जाता है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, बाकीके समस्त कर्म मोहके ही आधीन हैं । मोहके बिना शेष कर्म अपने अपने कार्यकी उत्पत्तिमें व्यापार करते हुए नहीं पाये जाते हैं । जिससे कि वे भी अपने कार्यमें स्वतन्त्र समझे जायें । इसलिये सच्चा अरि मोह ही है, और शेष कर्म उसके आधीन हैं ।

शंका — मोहके नष्ट हो जाने पर भी कितने ही काल तक शेष कर्मोंकी सत्ता रहनी है, इसलिये उनको मोहके आधीन मानना उचित नहीं है ?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, मोहरूप अरि के नष्ट हो जाने पर जन्म, मरणकी परंपरारूप संसारके उत्पादनकी सामर्थ्य शेष कर्मोंमें नहीं रहनेसे उन कर्मोंका सत्व असत्त्वके समान हो जाता है ।

तथा केवलज्ञानादि संपूर्ण आत्म-गुणोंके आविर्भावके रोकनेमें समर्थ कारण होनेसे भी मोह प्रधान शत्रु है, और उस शत्रुके नाश करनेसे ' अरिहंत ' यह संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, रज अर्थात् आवरण-कर्मोंके नाश करनेसे ' अरिहंत ' यह संज्ञा प्राप्त होती है । ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्म धूलिकी तरह, बाह्य और अन्तरंग समस्त त्रिकालके विषयभूत-अनन्त अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायस्वरूप वस्तुओंको विषय करनेवाले बोध और अनुभवके प्रातिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं । मोहको भी रज कहते हैं, क्योंकि, जिसप्रकार जिनका मुख

१ प्रतिप अत्रान्यत्र च ' अरिहतः ' इति पाठः । गगद्दोसकसाप य इंदियाणि य पच य । परीसद्द उवस्मो णासयता णमोहिहा ॥ मलाचा. ' ५०४. अट्टविह पि य कम्म अरिभयं होइ मज्जजीवाण । त कम्ममरिं हंता अरिहता तेण पुच्चन्ति ॥ इंदियविमयकसाप परीसद्दे वेयणा उवस्मो । णप अरिणा हता अरिहंता तेण पुच्चन्ति ॥

भस्मरजसा पृगिताननानामिव भूयो मोहावरुद्धात्मनां जिह्मभावोपलम्भान् ।
किमिति त्रितयस्यैव विनाश उपदिश्यत इति चेन्न, एतद्विनाशस्य शेषकर्मविनाशाविना-
भावित्वान् । तेषां हननादारिहन्ता ।

रहस्याभावाद्वा अरिहन्ता । रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषघातित्रितयविनाशाविना-
भाविनो भ्रष्टबीजवन्निःशक्तीकृताघातिकर्मणो हननादरिहन्ता ।

अतिशयपूजाहर्त्वाद्वाहन्तः । स्वर्गावतरणजन्माभिषेकपरिनिष्क्रमणकेवलज्ञानोत्पत्ति-
परिनिर्वाणेषु देवकृतानां प्रजानां देवासुरमानवप्राप्तपूजाभ्योऽधिकत्वादतिशयानामहर्त्वा-
द्योग्यत्वादहन्तः ।

भस्मसे व्याप्त होता है उनमें जिह्मभाव अर्थात् कार्यका मन्दता देखी जाती है, उर्साप्रकार
मोहमें जिनका आत्मा व्याप्त हो रहा है उनके भी जिह्मभाव देखा जाता है, अर्थात् उनकी
स्वानुभूतिमें कालवृत्त्य, मन्दता या कुटिलता पाई जाती है ।

शंका — यहां पर केवल तीनों, अर्थात् मोहनरिय, ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके
ही विनाशका उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, शेष सभी कर्मोंका विनाश इन तीन
कर्मोंके विनाशका आवेनाभावी है । अर्थात् इन तीन कर्मोंके नाश हो जाने पर शेष कर्मोंका
नाश अवश्यभावी है । इसप्रकार उनका नाश करनेसे अरिहन्त संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, 'रहस्य' के अभावसे भी अरिहन्त संज्ञा प्राप्त होती है । रहस्य अन्तराय
कर्मोंके कहने हैं । अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन प्रातिया कर्मोंके नाशका अधिनाभावी है,
और अन्तराय कर्म के नाश होनेपर अधातिया कर्म अष्ट बीज के समान निःशक्त हो जाते हैं ।
ऐसे अन्तराय कर्मोंके नाशसे अरिहन्त संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, सानिश्य पूजाके योग्य होनेसे अहन्त संज्ञा प्राप्त होती है, क्योंकि, गर्भ, जन्म,
दीक्षा, केवल और निर्वाण इन पांचों कलाणकोंमें देवोंद्वारा की गई पूजाएं देव, असुर और
मनुष्योंको प्राप्त पूजाओंसे अधिक अर्थात् महान् हैं, इसलिये इन अनिशयोंके योग्य होनेसे अहन्त
संज्ञा समझना चाहिये ।

अर्जुन णमाकार अरहा प्रजा गन्तमा भव । रज्ज्जना अरिहन्ति य अरहता तण उच्चट्ठ ॥ भृगुवा. ५०५
अरिहन्ति वदण्णमणोद्ध अरिहन्ति पयमकार । सिद्धिगमणं च अरिहा अरहता तण उच्चट्ठ ॥ देवामरमणमं अरिहा
पूजा मरुत्तमा जम्हा । अरिणा त्ता रय हता अरिहन्ता तण उच्चट्ठ ॥ वि. भा. ३५८४, ३५८५.

२ अविद्यमान वा रहः एकान्तरूपो लक्षः, अन्तश्च मयः गिरिशुहादीनां सर्वबोदितया समस्तवस्तुस्तोमगत-
प्रच्छन्नवस्याभावेन येषां ते अरहोऽन्तर [अरहता] अथवा अविद्यमानो रयः स्यन्दनः सकलपरिमहोपलक्षणभूतः
अन्तश्च विनाशो जरावृणलक्षणभूतो येषां ते अरहान्ता [अरहता] । अथवा 'अरहण' ति कश्चिदप्यसन्निभगच्छन्तः,

आविर्भूतानन्तज्ञानदर्शनसुखवीर्यविरतिक्षायिकमम्यत्त्वदानलाभभोगोपभोगाद्यन-
न्तगुणत्वादिहैवात्मसात्कृतमिद्वस्वरूपाः स्फटिकमणिमहीधरगर्भोद्भूतादित्यविस्ववैदीप्य-
मानाः स्वशरीरपरिमाणा अपि ज्ञानेन व्याप्तविश्वरूपाः स्वस्थिताशेषप्रमेयन्वतः प्राप्त-
विश्वरूपाः निर्गताशेषामयन्वतो निगमयाः विगताशेषपापाञ्जनपुञ्जन्वेन निरञ्जनाः
दोषकलातीतन्वतो निष्कलाः । तेभ्योऽर्हद्भ्यो नमः, इति यावत् ।

णिहृद्-मोह-नरुणो विविष्णाणाण-सायकृतिष्ठा ।

णिहय-णिय-विश्व-वग्मा बहु-बाह-विणिग्मया अयत्ता ॥ २३ ॥

दलिय-मयग प्यात्रा तिकाळ-विसर्णह नीहि गयणेहि ।

दिह-सयल्ल सारा सुद्ध निउरा मणि--वड्ढो ॥ २४ ॥

ति-रयण-तिमूलवगिय मोहवासुर-कवच-वड्ड हग ।

मिद्ध-सय-रूप-ग्या अरहता दुण्णय-कयंता ॥ २५ ॥

अनन्त-ज्ञान, अनन्त-दर्शन, अनन्त सुख, अनन्त-वीर्य, अनन्त-विरति, क्षायिक-मम्यत्त्व, क्षायिक-दान, क्षायिक-लाभ, क्षायिक-भोग और आशयिक-उपभोग आदि प्रगट हुए अनन्त गुण-स्वरूप होनेसे जिन्होंने यहाँ पर सिद्धस्वरूप प्राप्त कर लिया है, स्फटिकमणिके पर्वतके मध्यसे निकलते हुए सूर्य-विम्बके समान जो वैदीप्यमान हो रहे हैं, अपने शरीर-प्रमाण होने पर भी जिन्होंने अपने ज्ञानके द्वारा संपूर्ण विश्वको व्याप्त कर लिया है, अपने (ज्ञान) में ही संपूर्ण प्रमेय रहनेके कारण (प्रतिभासित होनेसे) जो विश्वरूपताको प्राप्त हो गये हैं, संपूर्ण आमय अर्थात् गेहोंके दूर हो जानेके कारण जो निगमय है, संपूर्ण पापरूपी अंजनके समूहके नष्ट हो जानेसे जो निरञ्जन हैं, और दोषोंकी कलाएँ अर्थात् संपूर्ण दोषों से रहित होनेके कारण जो निष्कल हैं, ऐसे उन आर्हदोंको नमस्कार हो ।

जिन्होंने मोहरूपी वृक्षको जला दिया है, जो विस्तीर्ण अब्जानरूपी समुद्रसे उत्थान हो गये हैं, जिन्होंने अपने विघ्नोंके समूहको नष्ट कर दिया है, जो अनेक प्रकारकी बाधाओंसे रहित हैं, जो अचल हैं, जिन्होंने कामदेवके प्रतापको दलित कर दिया है, जिन्होंने तीनों कालोंको विषय करनेरूप तीन नेत्रोंसे सकल पदार्थोंके सारको देख लिया है, जिन्होंने त्रिपुर अर्थात् मोह, राग और द्वेषको अच्छी तरहसे भस्म कर दिया है, जो मुनिव्रती अर्थात् दिगम्बर अथवा मुनियोंके पति अर्थात् ईश्वर हैं, जिन्होंने सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्-चरित्र इन तीन रत्नरूपी त्रिशूलको धारण करके मोहरूपी अन्धकासुरके कबन्धवृन्दका हरण कर लिया है,

श्रीपरमात्मन । अथवा ' अर्हद्भ्य ' प्रपञ्चगादिशुभनमनाञ्जनविषयमपकर्षि वातरागवादिहृन्मननर-
मन्यजन्त [अरहता] । अरहताणमि-याप पाठान्तरम् । तत्र ' अर्हद्भ्य ' अन्वयायमानेभ्य क्षायिकमयत्रयान् ।
आह च, दग्धं बाँजे यथा-यन्त प्रादुर्भवति नाकुर । कर्मबाँजे तथा दग्धे न रोदान भवाकुर ॥ नमस्कृत्यायता तप
भीमभवगन्धनभ्रमणभीतभृतानामनुमानन्दरूपपरमपदपुष्पप्रदर्शकत्वेन परमापकारिवादिति । भग. १, १, १, टीका.

‘णमां सिद्धाणं’ सिद्धाः निष्ठिताः कृतकृत्याः सिद्धसाध्याः नष्टाष्टकर्माणः । सिद्धानामर्हतां च को भेद इति चेन्न, नष्टाष्टकर्माणः सिद्धाः नष्टघातिकर्माणोऽर्हन्त इति तयोर्भेदः । नष्टेषु घातिकर्मस्वाविर्भूताशेषात्मगुणत्वान्न गुणकृतस्तयोर्भेद इति चेन्न, अघातिकर्मोदयसत्त्वोपलम्भात् । तानि शुक्लध्यानाग्निनार्घदग्धत्वात्सन्त्यपि न स्वकार्य-कर्तृणीति चेन्न, पिण्डनिपाताभावान्यथानुपपत्तितः आयुष्यादिशेषकर्मोदयास्तित्वसिद्धेः ।

जिन्होंने संपूर्ण आत्मस्वरूपको प्राप्त कर लिया है और जिन्होंने दुर्नयका अन्न कग दिया है, ऐसे अरिहंत परमेष्ठी होते हैं ॥ २३, २४, २५ ॥

विशेषार्थ—शैवमतमें महादेवको कामदेवका नाश करनेवाला, अपने तीन नेत्रोंसे सकल पदार्थोंके स्मारको जाननेवाला, त्रिपुरका ध्वंस करनेवाला, मुनिवती अर्थात् दिगम्बर, त्रिशूलको धारण करनेवाला और अन्धकामुरके कबन्धवृन्दका हरण करनेवाला माना है । महादेवके इन विशेषणोंको लक्ष्यमें रखकर नीचेकी दो गाथाओंकी रचना हुई है । जिसमें यह प्रगट हो जाता है कि अरिहंत परमेष्ठी ही सच्चे महादेव हैं ।

‘णमां सिद्धाणं’ अर्थात् सिद्धोंको नमस्कार हो । जो निष्ठित अर्थात् पूर्णतः अपने स्वरूपमें स्थित हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने अपने माध्यको सिद्ध कर लिया है, और जिनके ज्ञानावरणादि आठ कर्म नष्ट हैं, चुके हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं ।

शंका—सिद्ध और अरिहंतोंमें क्या भेद है ?

समाधान—आठ कर्मोंको नष्ट करनेवाले सिद्ध होते हैं, और चार घातिया कर्मोंको नष्ट करनेवाले अरिहंत होते हैं । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका—चार घातिया कर्मोंके नष्ट हो जाने पर अरिहंतोंकी आत्माके समस्त गुण प्रकट हो जाते हैं, इसलिये सिद्ध और अरिहंत परमेष्ठियोंमें गुणकृत भेद नहीं हो सकता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, अरिहंतोंके अघातियाकर्मोंका उदय और सत्त्व दोनों पाये जाते हैं, अतएव इन दोनों परमेष्ठियोंमें गुणकृत भेद भी है ।

शंका—वे अघातिया कर्म शुक्लध्यानरूप अग्निके द्वारा अधजलेसे हो जानेके कारण उदय और सत्त्वरूपमें विद्यमान रहते हुए भी अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं हैं ?

समाधान—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, शरीरके पतनका अभाव अन्यथा सिद्ध नहीं होता है, इसलिये अरिहंतोंके आयु आदि शेष कर्मोंके उदय और सत्त्वकी सिद्धि हो जाती है । अर्थात् यदि आयु आदि कर्म अपने कार्यमें असमर्थ माने जायें, तो शरीर का पतन हो जाना चाहिये । परंतु शरीर का पतन तो होता नहीं है, इसलिये आयु आदि शेष कर्मोंका कार्य करना सिद्ध है ।

१ सर्वविवर्तोत्तीर्णं यदा स चैतन्यमचलमाप्नोति । भवति तदा कृतकृत्यः सम्यक् पुरुषार्थसिद्धिमापन्नः ॥

पु. सि. ११.

२ दाहकालमयं जतु उंसिदां अटुकम्पसु । सिद्धे धत्ते पिण्डं यः सिद्धतृप्तवग्च्छह । मृलाचा. ५०७.

तत्कार्यस्य चतुरशीतिलक्षयोन्यात्मकस्य जातिजरामरणोपलक्षितस्य संसारस्यासत्त्वात्तेषा-
मात्मगुणघातनसामर्थ्याभावाच्च न तयोर्गुणकृत भेद इति चेन्न, आयुष्यवेदनीयोदययो-
र्जीवोर्ध्वगमनसुखप्रतिबन्धकयोः सत्त्वात् ।

नोर्ध्वगमनमात्मगुणस्तदभावे चात्मनो विनाशप्रसङ्गात् । सुखमपि न गुणस्तत
एव । न वेदनीयोदयो दुःखजनकः केवलिनि केवलित्वान्यथानुपपत्तेरिति चेदस्त्वेवमेव
न्यायप्राप्तत्वात् । किंतु मलेपनिर्लेपत्वाभ्यां देशभेदाच्च तयोर्भेद इति सिद्धम् ।

शंका — कर्मोंका कार्य तो चारासी लाख योनिरूप जन्म, जरा और मरणसे युक्त
संसार है । वह, अघातिया कर्मोंके रहने पर भी अरिहंत परमेष्ठीके नहीं पाया जाता है । तथा,
अघातिया कर्म आत्माके अनुजीवी गुणोंके घात करनेमें असमर्थ भी हैं । इसलिये अरिहंत और
सिद्ध परमेष्ठियोंमें गुणकृत भेद मानना ठीक नहीं है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव के ऊर्ध्वगमन स्वभाव का प्रतिबन्धक आयु-
कर्म का उदय और सुखगुणका प्रतिबन्धक वेदनीय कर्मका उदय अरिहंतों के पाया जाता है ।
इसलिये अरिहंत और सिद्धों में गुणकृत भेद मानना ही चाहिये ।

शंका—ऊर्ध्वगमन आत्माका गुण नहीं है, क्योंकि, उसे आत्माका गुण मान लेने पर
उसके अभावमें आत्माका भी अभाव मानना पड़ेगा । इसीकारण सुख भी आत्माका गुण नहीं
है । दूसरे वेदनीय कर्मका उदय केवलीमें दुखको भी उत्पन्न नहीं करता है, अन्यथा, अर्थात्
वेदनीय कर्मका दुःखोत्पादक मान लेने पर, केवली भगवान्‌के केवलीपना ही नहीं बन
सकता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो रहो, अर्थात् अरिहंत और सिद्धोंमें गुणकृत भेद सिद्ध
नहीं होता है तो मत होओ, क्योंकि, वह न्यायसंगत है । फिर भी सलेपत्व और निर्लेपत्वकी
अपेक्षा और देशभेदकी अपेक्षा उन दोनों परमेष्ठियोंमें भेद सिद्ध है ।

विशेषार्थ—अरिहंत और सिद्धोंमें अनुजीवी गुणोंकी अपेक्षा तो कोई भेद नहीं है ।
फिर भी प्रतिजीवी गुणोंकी अपेक्षा माना जा सकता है । परंतु प्रतिजीवी गुण आत्माके भाव-
स्वरूप धर्म नहीं होनेसे तत्कृत भेदकी कोई मुख्यता नहीं है । इसलिये सलेपत्व और निर्लेपत्वकी
अपेक्षा अथवा देशभेदकी अपेक्षा ही इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये । ऊपर जो ऊर्ध्वगमन
और सुख आत्माके गुण नहीं हैं, इसप्रकारका कथन किया है । वहां पर उन दोनों गुणोंका
तात्पर्य प्रतिजीवी गुणोंसे है । ऊर्ध्वगमनसे अवगाहनत्व और सुखसे अव्याबाध गुणका ग्रहण
करना चाहिये । क्योंकि, ग्रन्थान्तरोंमें आयु और वेदनीयके अभावसे होनेवाले जिन गुणोंको
अवगाहन और अव्याबाध कहा है । उन्हें ही यहां पर ऊर्ध्वगमन और सुखके नामसे प्रतिपादन
किया है ।

तेभ्यः मिद्रेभ्यो नम इति यावत् ।

णिहय विविहृ-कम्मा निहृवण-सिर-सेहरा विहृव-दृम्बा ।

मुह-मायर-मञ्ज-गया णिरंजणा णिच्च अट्ट-गुणा ॥ २६ ॥

अणवञ्जा कय-कञ्जा सुव्वावयवेहि दिहृ-सुव्वञ्जा ।

वञ्ज-सिलत्थ-मग्गय पडिमं वाभेञ्ज-मंठाणा ॥ २७ ॥

माणस-संठाणा वि ह्मु सुव्वावयवेहि णो गुणेहि ममा ।

सन्विदियाण विमयं जमंग-देसे विजाणंति ॥ २८ ॥

‘णमो आइरियाणं’ पञ्चविधमाचारं चरन्ति चाग्यन्तीत्याचार्याः चतुर्दश-
विद्याभ्यानपारगाः एकादशाङ्गधराः । आचाराङ्गधरो वा तात्कालिकस्वतन्त्रपरमय-
पारगो वा मेरुग्वि निश्चलः क्षितिग्वि महिष्णुः मागर इव वह्निःक्षिप्तमलः सप्तभय-

तेभ्यो मित्रैको नमस्कार हो ।

जिन्होंने नाना भेदरूप आठ कर्मोंका नाश कर दिया है, जो तीन लोकके मस्तकके
शेखरस्वरूप हैं, दुःस्वप्ने रहित हैं, सुस्वरूपी सागरमें निमग्न हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं, आठ
गुणोंसे युक्त हैं, अतव्य अर्थात् निर्दोष हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने सर्वांगसे अथवा समस्त
पर्यायोंसाहित संपूर्ण पदार्थोंको जान लिया है, जो वज्रशिला-निर्मित अभय प्रतिमाके समान
अभेद्य आकारसे युक्त हैं, जो पुरुषाकार होने पर भी गुणोंसे पुरुषके समान नहीं हैं, क्योंकि,
पुरुष संपूर्ण इन्द्रियोंके विषयोंको भिन्न भिन्न देशमें जानता है, परंतु जो प्रति प्रदेशमें सब
विषयोंको जानत है, वे मित्र हैं ।

‘णमो आइरियाणं’ आचार्य परमंष्ट्रिको नमस्कार हो । जो दर्शन, ज्ञान, चारित्र, तप
और वीर्य इन पांच आचार्योंका स्वयं आचरण करने हैं और दूसरे साधुओंसे आचरण कराने

१ नमस्करणांयता चयमाविप्रणाशिज्ञानदर्शनमस्ववार्तादिगणयुक्तया स्वाविषयप्रसादप्रकाशोपादनंन
भयानामर्तावापकारहेतुर्वादि । सम १, १, १. टीका.

२ जम्हा पत्तविहाचार आचरतां पमामदि । आयगियाणं देवता आचार्यां तेण उच्चद ॥ मूलाचा. ५१०.
आयार पत्तविहं भरीद चरावेदि जो णिरदिभार । उवदिमदि य आयाग पमो आयाव पाम ॥ मूलाचा ४१९

३ चांदममणवपञ्जी महामदो मायरो न्न गर्भागे । कपववहारधारी होदि हु आयाव पाम ॥

मूलाचा. ४२५.

४ पच्च मन्वययन्ता नवाल्लियसपग्ममवमदधारः । णाणागणगणमरिया आइरिया मम पमांदत्तु ॥

त्रि. प. १, ३.

५ गर्भागे दुद्धमिमा म्मे धम्मपपावणामांलो । विदिममिमायममिमे कमेण त मां दु पसो ॥

मूलाचा. १५९.

विप्रमुक्तः आचार्यः ।

प्रवचण-तर्जिह-जलोपर-पद्मायामल-बुद्धि-मुद्ध-आवासे ।

मेरु न्व णिपकंपो मूगे पचाणगो वज्रो ॥ २९ ॥

देस-कुल-जाइ-मुद्धो सोमंगो मग-भग-उम्मुक्को ।

गयण न्व णिरुवन्तेओ आइरियो परिसो होइ ॥ ३० ॥

मगह-णिग्गह-कुमन्धो मुत्तन्ध-विमारओ पडिय-कित्ती ।

सारण वाण साहण-किरियुज्जुत्तो द्वा आइरियो ॥ ३१ ॥

एवंविधेभ्य आचार्येभ्यो नम इति यावत् ।

हैं उन्हें आचार्य कहते हैं । जो चांदर विद्यास्थानोंके पारंगत हों, ग्यारह अंगके धारी हों, अथवा आचार्यांगमात्रके धारी हों, अथवा तत्कालीन स्वसमय और परसमयमें पारंगत हों, मेरुके समान निश्चल हों, पृथिवीके समान सहनशील हों, जिन्होंने समुद्रके समान मल अर्थात् दोषोंको बाहर फेंक दिया है, और जो मान प्रकारके भयसे रहित हों, उन्हें आचार्य कहते हैं ।

प्रवचनरूपी समुद्रके जलके मध्यमें ज्ञान करनेमें अर्थात् परमागमके परिपूर्ण अस्मात् और अनुभवमें जिनकी बुद्धि निर्मल हो गई है, जो निर्दोष रीतिसे उह आवश्यकोंका पालन करते हैं, जो मेरु पर्वतके समान निष्कम्प हैं, जो शूरवीर हैं, जो सिंहके समान निर्भय हैं, जो वर्य अर्थात् श्रेष्ठ हैं, देश, कुल और जातिमें शुद्ध हैं, सौम्यमूर्ति हैं, अन्तरंग और बहिरंग परिग्रहसे रहित हैं, आकाशके समान निर्लेप हैं, ऐसे आचार्य परमेष्ठी होते हैं । जो संघके संग्रह अर्थात् रक्षा और निग्रह अर्थात् शिक्षा या प्रायश्चित्त देनेमें कुशल हैं, जो स्व अर्थात् परमागमके अर्थमें विशारद हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात् आचरण, वाण अर्थात् निषेध और साधन अर्थात् व्रतोंकी रक्षा करनेवाली क्रियाओंमें निरन्तर उत्कृष्ट हैं, उन्हें आचार्य परमेष्ठी समझना चाहिये ॥ २९, ३०, ३१ ॥

ऐसे आचार्योंको नमस्कार हो ।

१ तत्र मीतिरिष्टास्य लाक वै वदनामयम् । चतुर्थी मीतिरगण द्यादृगभिस्तु पचमी ॥ मीति र्याग नथा मन्थः मीतिराकस्मिक ततः । कमादृशितार्थेति ममेता मीतय म्पताः ॥ पञ्चाया. २, ५०४, ५०५.

२ 'मद्भवावासा' ण वमा अवसा, अवसस्त कम्ममावासा इति द्युत्पत्तावपि सामयिकादित्रिंशाय शब्दो वर्तते । व्याधिदोषायादिना व्याकृलो भण्यते अवसः पर्वस इति यावत् । तेषां कर्तव्य कर्मेति । अथवा, 'आवासी' इत्यमरः, आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनोति कृत्वा सामायिकं चतुर्विधमिदमवो वदना प्रतिक्रमण प्रत्याख्यान न्युगरी इत्यमी षडावश्यकानि ॥ मल्ला. गा. १६ टीका.

३ सगण्णमाहकुसलो मुत्तन्धविमारओ पडियकित्ता । किरियाचरणमज्जो गाहुय आदेस वयणो ५ ॥ ४

मुल्लत्तः १५८.

४ आ मर्यादा तद्विषयविनयरूपया चर्यन्ते मन्थन्ते जिनकासनाभोपदेशकतया तदाकाङ्क्षिभिः इत्याचार्याः ।

५२५ संख्या ३५०७ दृ. ७२ गा. १५४ ४६०७

‘णमो उवञ्ज्ञायाणं’ चतुर्दशविद्यास्थानव्याख्यातारः उपाध्यायाः तात्कालिक-
प्रवचनव्याख्यातागे वा आचार्यस्योक्ताशेषलक्षणसमन्विताः संग्रहानुग्रहादिगुणहीनाः ।

चोदस-पुत्र-महोय हिमहिगम्भ सिव-त्थिओ सिवत्थिणं ।

सीलंधराण दत्ता होड मुणीसो उवञ्ज्ञायो ॥ ३२ ॥

एतेभ्य उपाध्यायेभ्यो नम इति यावत् ।

‘णमो उवञ्ज्ञायाणं’ उपाध्याय परमेष्ठिको नमस्कार हो । चोदह विद्यास्थानके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, अथवा तात्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं । वे संग्रह, अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहले कह गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं ।

जो साधु चोदह पूर्ववर्त्या समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित हैं, तथा मोक्षके इच्छुक शीलंधरों अर्थात् मुनियों को उपदेश देने हैं, उन मुनीन्द्रधरोंको उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं ॥ ३२ ॥

एसे उपाध्यायोंको नमस्कार हो ।

उक्त च, सुगन्धर्विउ लवखणत्ता गच्छम मरिगुओ य । नणत्तचित्तिपमुको जय वाण्ड पारिपजा ॥ अथवा आचारो ज्ञानाचारिदिः पत्रधा । आ मर्यादया वा चागे विहाय आचारस्तत्र माधव स्वयंकरणान् प्रमाण्यान् प्रदर्शनाच्चन्यावायी । आन च, पंचादह आचार आचरमाणा तत्र पयामता । आचार दमता आचारिया तेष उच्यते ॥ अथवा आ ईयत्त अपरिपूर्णा इत्यर्थे चाग होस्का ये ते आचार नारकरपा इत्यर्थः । युनायनविमार्गान् प्रपन्नियुया विनया , अतस्तेषु माधवो यथावच्छात्राद्योपदेशकतया उपाचार्याः । नमस्यता तेषामाचारोपदेशकतयापकारित्वात् । भग. १, १, १. टीका

१. निम्र ‘पा’ प्रतिमार्ति ।

२. बारमग जिणम्भाड मञ्ज्ञाय कविन वेध । उवदमड मञ्ज्ञाय तेषुवञ्ज्ञाड उच्यते ॥ मलाना. ५.११, आ. नि. १०००. १. १. ति उवओगकरणे ‘अ’ ति य ज्ञाणग्म होइ णिदेसे । पुण्ण होति आ एमां अंशो वि पञ्जाओ ॥ ‘उ’ ति उवओगकरणे ‘व’ ति अ पावपरिवत्तणं होइ । ‘अ’ ति अ ज्ञाणस्म कए ‘ओ’ ति अ ओक्कस्सणा कम्पे ॥ आ नि. ५.९८, ५.९९. उप समपमागन्याधायते ‘इड अव्ययने’ इति वचनान् पठ्यते ‘इण् गतो’ इति वचनाडा अधि आधिक्येन गम्यते, ‘इक स्मरणे’ इति वचनडा स्मर्येन गम्यते जिनप्रवचन येस्यस्ते उपाध्याया । यदाह, बारमगो जिणम्भाओ सञ्ज्ञाओ कहिओ वड । त उवदमंति जम्हा उवञ्ज्ञाया तेष वृत्ति ॥ अथवा उपधानमुपाधि. सनिधिस्तेनोपाधिना उपार्धो वा आयो लाभः श्रुतस्य येषा ते । उपार्धो वा विशेषणानां प्रकामञ्जोभनानामायो लाभो येस्यः । अथवा उपाधिरेव संनिधिरेव आय इष्टफल देवजनितत्वेन अयानां इष्टफलानां समूहस्तदेकहेतुवायेषा ते । अथवा आर्धाना मनःपाडानामायो लाभ आध्याय. अधिया वा ‘नव. कुत्सार्यत्वात्’ कुबुद्धीनामायाऽध्याय. ये चिन्ताया इत्यस्य धातोः प्रयोगाच्च नः कुत्सार्यत्वादेव च दुर्ध्यानवाध्याय. उपहत आध्यायः अध्यायो वा येस्ते उपाध्याया । नमस्यता तेषां समप्रदायायातजिनवचना-यापनतो विनयनेन भव्यानामुपकारित्वादिति । भग. १, १, १. टीका.

‘ णमो लोए मच्च साहूणं ’ अनन्तज्ञानादिशुद्धात्मस्वरूपं साधयन्तीति साधवः ।
पञ्चमहाव्रतधर्माग्निगुप्तिगुप्ताः अष्टादशशीलसहस्रधर्माश्चतुरशीतिशतसहस्रगुणधराश्च साधवः ।

सीत-गय-वसह-मिय-पसु-मारुद-मूरुवहि-मंदरिदु-मणी ।

खिदि-उरगंवर-सरिसा परम-पय-प्रिममया साहू ॥ २३ ॥

सकलकर्मभूमीषूत्पन्नेभ्यस्त्रिकालगोचरेभ्यः साधुभ्यो नमः

‘ णमो लोए मच्चसाहूणं ’ लोक अर्थात् ढाई ढीपवर्ती सर्व साधुओंको नमस्कार हो । जो अनन्त ज्ञानादिरूप शुद्ध आत्माके स्वरूपकी साधना करते हैं उन्हें साधु कहते हैं । जो पांच महाव्रतोंको धारण करते हैं, तीन गुणियोंसे सुरक्षित हैं, अठारह हजार शीलके भेदोंको धारण करते हैं और चौरासी लाख उत्तर गुणोंका पालन करते हैं, वे साधु परमेशी होते हैं ।

सिंहके समान पराक्रमी, गजके समान स्वाभिमानी या उन्नत, बैलके समान भद्र-प्रकृति, मृगके समान सरल, पशुके समान निरीह गोचरी-वृत्ति करनेवाले, पवनके समान निःसंग या सब जगह बिना रुकावटके चिक्कनेवाले, सूर्यके समान तेजस्वी या सकल तत्वोंके प्रकाशक, उदधि अर्थात् सागरके समान गर्भीर, मन्दराचल अर्थात् सुमेरु-पर्वतके समान परीपह और उपमर्गोंके आने पर अकम्प और अडोल रहनेवाले, चन्द्रमाके समान शान्तिदायक, मणिके समान प्रभा-पुञ्जयुक्त, क्षितिके समान सर्व प्रकारकी बाधाओंको सहनेवाले, उग्रा अर्थात् सर्पके समान दूसरेके बनाये हुए अनियत आश्रय-वसतिका आदिमें निवास करनेवाले, अम्बर अर्थात् आकाशके समान निरालम्बी या निर्लेप और सदाकाल परमपद अर्थात् मोक्षका अन्वेषण करनेवाले साधु होते हैं ॥ ३३ ॥

संपूर्ण कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए त्रिकालवर्ती साधुओंको नमस्कार हो ।

१ गगनल व गिरालवणा, वाउग्वि अपटिवधा, मारुटमलिल व सदाह्यया, पुनस्वयत्त व निरुवलेवा, तुन्मा इव गर्तदिया, विहग इव अपमुका, र्वागविमाण व एगजाया, भाउपक्खा व अपमत्ता, कजरा इव सांडाग, वसमा इव जातन्थिमा, सीरा इव दुद्धगिमा, मदग इव अपकपा, सागरा इव गर्भारा, चदा इव मांमलेमा, मरो व टित्तिया, जसकचणग च इव जातन्वा, वमुधरा इव सत्तफामविमया, महुयहुयमणा तेयमा जलता अणगारा ।
मृ. २, २. ७०. उरगगिजलणमागनत्तलत्तलगणसमा अ जा गेई । समगमियधर्गजलरुह्रविपवणममा ५ तो ममणो ॥ अनु. पृ. २५२

२ णिच्चाणमाधए जोग मदा उज्जति साधवो । गमा सच्चम भदम तम्हा ते मच्चसाधवो ॥ मलाचा. ५१२. आ. नि. १००५. साधयन्ति ज्ञानादिशक्तिमिमोक्षमिति साधवः । समतां वा सर्वभूतेषु व्याप्यन्तीति निश्चिन्त्यायान साधवः । यदाह, णिच्चाणसाहए जोग जम्हा साहति साहुणो । समा य सच्चमणम तम्हा ते भावमाहुणो ॥ साधयक वा मयमकारिणा धारयन्तीति साधवः । सर्वग्रहण च सर्वेषां गुणवतामविशेषनमर्नायताप्रतिपादनार्थम् । अथवा, सर्वेभ्यो जीवेभ्यो हिताः सार्वाः, ते च ते साधवश्च मार्वसाधवः । सार्वस्य वा अर्हेतो न तु बुद्धदेः साधवः मार्वसाधवः । सर्वान वा शुभयोगान् साधयन्ति इवेन्ति, सार्वान वा अर्हेतः साधयन्ति तदाज्ञाकरणादाराधयन्ति प्रतिष्ठपयन्ति वा दुर्नयनिराकारणादिनि सर्वसाधवः मार्वसाधवो वा । अथवा श्रव्येषु श्रवणार्हेषु वाक्येषु अथवा मयानि दक्षिणान्यनु-

मर्वनमस्कारेष्वत्रतनमर्वलोकजन्दावन्तदीपकत्वादध्याहर्तव्या मकलक्षेत्रगतत्रि-
कालगोचराहदादिदेवताप्रणमनार्थम् ।

युक्तः प्राप्तान्मस्वरूपाणामर्हतां मिद्वानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्म-
स्वरूपत्वतस्तेषां देवत्वाभावादिति न, देवा हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेद-
भिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथाशेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत आचार्या-
दयोऽपि देवाः रत्नत्रयस्मित्वे प्रत्यविशेषान् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्धस्थगतेभ्यो
भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न कारणकार्यत्वाद्भेदः सम्भवेवाचार्यादिस्थ-
रत्नावयवेष्वन्यस्य तिरोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावर्णविगमन आविर्भावोपलम्भान् । न

पांच परमेश्वरोंको नमस्कार करनेमें, उस नमस्कार में त्रयं जो 'सवे' 'आर' 'लोक' पद हैं वे अतीतदीपक, ह, अतः संपूर्ण क्षेत्रमें रहनेवाले त्रिकालवर्ती अर्हंत आदि देवताओंको नमस्कार करनेके लिये उक्त प्रत्येक नमस्कारात्मक पदको साथ जोड़ लेना चाहिये ।

शंका — जिन्होंने आत्म स्वरूपको प्राप्त कर लिया है तब आर्हंत आर सिद्ध परमेश्वरोंको नमस्कार करना योग्य है, किंतु आचार्यादिक तीन परमेश्वरोंमें आत्म स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिये उनमें देवपना नहीं आ सकता है । अतएव उक्त नमस्कार करना योग्य नहीं । ?

समाधान — गलत नहीं है, क्योंकि, अपने अपने भेदोंमें अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयमें युक्त जीव भी देव है, अन्यथा (यदि रत्नत्रयकी अपेक्षा देवपना न माना जाय तो) संपूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी अपेक्षा आ जायगी । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य योग्य होनेसे देव है, क्योंकि, अर्हंतताादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है । अर्थात् जिसमें अर्हंत आर्हंत और सिद्धोंके रत्नत्रय पाया जाता है, उसीप्रकार आचार्यादिकके भी रत्नत्रयका सद्भाव पाया जाता है । इसलिये आंशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है ।

आचार्यादि परमेश्वरोंमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध परमेश्वरोंमें स्थित रत्नोंमें भेद भी नहीं है । यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जाय तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आवेगा । अर्थात् जब आचार्यादिकके रत्नत्रय सिद्ध-परमान्माके रत्नत्रयसे भिन्न सिद्ध हो जायेंगे तो आचार्यादिकको रत्न ही नहीं कहलायेंगे ।

आचार्यादिक आर सिद्ध-परमेश्वरोंके सम्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण-कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहने पर ही तिरोहित, अर्थात् कर्मपटलोंके कारण पर्यायरूपसे अप्रगट, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण-कर्मके अभाव हो जानेके कारण आविर्भाव पाया जाता है । अर्थात् जैसे जैसे कर्मपटलोंका

कुलानि यानि कार्याणि तेषां साधनां तेषां । य एवावयव म यथावयव वा । एषा च नमनायता भाषमाणमाशयक-
करणोपकारिवात् । भग. १, १, १ टीका

परोक्षपरोक्षकृतो भेदो वस्तुपरिच्छितिं प्रत्येकत्वान् । नैकस्य ज्ञानस्यावस्थाभेदतो भेदो निर्मलानिर्मलावस्थावस्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यावयविनोऽव्यतिरेकात् । सम्पूर्णगत्तानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदमत्वापत्तेः । न चाचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्नकर्मक्षयकर्तृणि रत्नैकदेशत्वादिति चेन्न, अग्निमूहकार्यस्य पलालगशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भान् । तस्मादाचार्यादयोऽपि देवा इति स्थितम् ।

धिगताशेषलेपेषु मिद्रेषु सन्स्वहेतां मलेपानामादौ किमिति नमस्कारः क्रियत इति चेन्नप दोषः, गुणाधिकमिद्रेषु श्रद्धाधिक्यनिवन्धनत्वात् । अमत्यर्हत्याग्न्यागमपदार्थावगमो

अभाव होता जाता है, जैसे ही जैसे अग्रगट रत्नोंके शेष अवयव अपने आप प्रगट होते जाते हैं। इसलिये उनमें कारण-कार्यपना भी नहीं बन सकता है। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष-जन्म भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, वस्तुके ज्ञान सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक हैं। केवल एक ज्ञानके अवस्थाभेदसे भेद नहीं माना जा सकता है। यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था-भेदसे भेद माना जावे, तो निर्मल और मलिन दशाके प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवी-जन्म भी भेद नहीं है, क्योंकि, अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं।

शंका — संपूर्ण रत्न अर्थात् पूर्णताके प्राप्त रत्नत्रयके ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एकदेशके देव नहीं माना जा सकता ?

समाधान — ऐसा कहना भी उचित नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एकदेशमें देवपनाके अभाव मान लेने पर रत्नोंकी समग्रतामें भी देवपना नहीं बन सकता है। अर्थात् जो कार्य जिसके एकदेशमें नहीं देखा जाता है वह उसकी समग्रतामें कहाँसे आ सकता है ?

शंका — आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके अथ करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, उनके रत्न एकदेश हैं।

समाधान — यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, जिसप्रकार पलाल-गशिका दाहस्य अग्नि-समूहका कार्य अग्निके एक कणसे भी देखा जाता है, उसीप्रकार यहां पर भी समग्रता चाहिये। इसलिये आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है।

शंका — सर्व प्रकारके कर्म-लेपसे रहित सिद्ध-परमेष्ठिके विद्यमान रहते हुए अघातिया-कर्मोंके लेपसे युक्त अरिहंतोंको आदिमें नमस्कार क्यों किया जाता है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सबसे अधिक गुणवाले सिद्धोंमें श्रद्धाकी अधिकताके कारण अरिहंत परमेष्ठी ही हैं, अर्थात् अरिहंत परमेष्ठीके निमित्तसे ही अधिक गुणवाले सिद्धोंमें सबसे अधिक श्रद्धा उत्पन्न होती है। अथवा, यदि अरिहंत परमेष्ठी न होते तो हम लोगोंको आस, आगम और पदार्थका परिज्ञान नहीं हो सकता था। किंतु अरिहंत परमेष्ठीके

न भवेदस्मदादीनाम्, मंजातश्चैतन्प्रसादादिन्युपकारापेक्षया वादावर्हन्नमस्कारः क्रियते ।
न पक्षपातो दोषाय शुभपक्षवृत्तेः श्रेयोहेतुत्वात् । अद्वैतप्रधाने गुणीभूतद्वैते द्वैतनिबन्धनस्य
पक्षपातस्यानुपपत्तेश्च । आप्तश्रद्धाया आप्तागमपदार्थविषयश्रद्धाधिक्यनिबन्धनत्वग्न्या-
पनार्थं वार्हतामादौ नमस्कारः । उक्तं च—

जस्सतिथिं धम्मवदं णिगन्ते तस्सतिथिं वेणइयं पउजे ।

सक्कारणं तं भिर-पचण्णं काण्णं वाया मणमा वि णिच्च ॥ ३४ ॥

मंगलस्स कारणं गयं ।

मंपहि णिमित्तमुच्चेदं । कस्मि णिमित्तं ? मुत्तावदागस्स । तं कथं जाणिज्जदि

प्रसादसे हमें इस बंधकी प्राप्ति हुई है । इसलिये उपकारकी अपेक्षा भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया जाता है ।

यदि कोई कहे कि इसप्रकार आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार करना तो पक्षपात है ? इस पर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसा पक्षपात दोषोत्पादक नहीं है । किंतु गुण पक्षमें रहनेसे वह कल्याणका ही कारण है । तथा द्वैतको गौण करके अद्वैतकी प्रधानतासे किये गये नमस्कारमें द्वैतमूलक पक्षपात बन भी तो नहीं सकता है ।

विशेषार्थ—पक्षपात वहां संभव है जहां दो वस्तुओंमेंसे किसी एककी ओर अधिक आकर्षण होता है । परंतु यहां परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें दृष्टि प्रधानतया गुणोंकी ओर रहती है, वस्तुभेदकी प्रधानता नहीं है । इसलिये यहां पक्षपात किसीप्रकार भी संभव नहीं है ।

आप्तकी श्रद्धासे ही आप्त, आगम और पदार्थोंके विषयमें दृढ़ श्रद्धा उत्पन्न होती है, इस बातके प्रसिद्ध करनेके लिये भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया गया है । कहा भी है—

जिसके समीप धर्मज्ञान प्राप्त करे उसके समीप चिनय युक्त होकर प्रवृत्ति करनी चाहिये । तथा उसका, शिर-पंचक अर्थात् मस्तक, दोनों हाथ और दोनों जंघाएं इन पंचांगोंसे तथा काय, वचन और मनसे निरन्तर सत्कार करना चाहिये ।

इसतरह मंगलके कारणका वर्णन समाप्त हुआ । अब निमित्तका कथन करते हैं—

शंका — यहां पर किसके निमित्तका कथन किया जाता है ?

समाधान— यहां पर सूत्रावतार अर्थात् ग्रन्थके प्रारम्भ होनेके निमित्तका वर्णन किया जाता है ।

१ अस्तुवग्गमणं मिद्धा नज्जति वेण अरहाई । न वि कोटं यं पग्गिमाणं पणमित्ता पणमडे रत्तां ॥

आ नि १०१५.

२ आदर्शप्रतिपद 'गुणभूतताद्वैत' इति पाठ ।

३ आदर्शप्रतिपद 'श्रद्धाधिक्य' इति पाठः ।

४ प्रतिपद 'पचमण' इति पाठ । दो जाणू दोण्णि करा पचमण होइ उत्तमंगं तु । सम्भ मपणिवाओ पेओ पचमणिविवाओ ॥ पञ्चा. वि ३, १५.

५ जस्सतिथिं धम्मपयाडं सिक्खे तस्सतिथिं वेणइयं पउजे । सक्कारणं सिरसा पंजळाओ कायगिरां भो

सुतावदारस्स ण अण्णस्मेति ? पयरणादो । ‘ भोयण-वेलाए सेंधवमाणि ’ त्ति वयणादो लोण इव । बद्ध-बंध-बंधकारण-मुक्-मोक्ख-मोक्खकारणाणि णिक्खेव-णय-प्पमाणाणि-योग-दारेहि अहिगम्म भविय-जणो जाणदु त्ति सुत्तमोइण्णं अत्थदो तिन्थयरादो, गंधदो गणहर-देवादो त्ति ।

द्रव्यभावाभ्यामकृत्रिमत्वतः सदा स्थितस्य श्रुतस्य कथमवतार इति चेदतत्सर्व-मभविष्यद्यदि द्रव्यार्थिकनयोऽविवक्षिष्यत । पर्यायार्थिकनयापेक्षायामवतारस्तु पुन-र्घटत एव ।

उद्धव-णव-पयत्थे सुय-णाणाइच्च-दिप्प-तेण्ण ।

परसुतु भव-जीवा दय सुय-गविणो हवे उदयो ॥ ३५ ॥

साम्प्रतं हेतुरुच्यते । तत्र हेतुद्विविधः प्रत्यक्षहेतुः परोक्षहेतुरिति । कस्य हेतुः ?

शंका—यह कैसे जाना जाता है कि यहां पर सत्तावतारके निमित्तका कथन किया जाता है, अन्यका नहीं ।

समाधान—यह बात प्रकरणसे जानी जाती है । जैसे-भोजन करने समय ‘ सन्धव लाओ ’ इसप्रकारके वचनमें संधे नमस्कार ही ज्ञान होता है, उसीप्रकार यहां पर भी समझ लेना चाहिये कि यहां पर ग्रन्थावतारके निमित्तका ही कथन किया जा रहा है ।

बद्ध, बन्ध, बन्धके कारण, मुक्त, मोक्ष और मोक्षके कारण, इन छह तत्त्वोंको निक्षेप, नय, प्रमाण और अनुयोगद्वारोंमें भलीभांति समझकर भव्यजन उनके ज्ञाता बनें, इसलिये यह मूत्र-ग्रन्थ अर्थ-प्ररूपणाकी अपेक्षा तीर्थक्रमसे और ग्रन्थरचनाकी अपेक्षा गणधरदेवमें अवतीर्ण हुआ है ।

शंका—द्रव्य और भावमें अकृत्रिम होनेके कारण सर्वदा एकरूपमें अवस्थित श्रुतका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह शंका तो तब बनती जब यहां पर द्रव्यार्थिक नयकी विवक्षा होती । परंतु यहां पर पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा होनेसे श्रुतका अवतार तो बन ही जाता है ।

भव्य-जीव श्रुतज्ञानरूपी सूर्यके दीप्त तेजसे छह द्रव्य और नव पदार्थोंको देखें अर्थात् भलीभांति जानें, इसीलिये श्रुतज्ञानरूपी सूर्यका उदय हुआ है ॥ ३५ ॥

अब हेतुका कथन किया जाता है,

हेतु दो प्रकारका होता है, एक-प्रत्यक्ष हेतु और दूसरा परोक्ष हेतु ।

शंका—यहां पर किसके हेतुका कथन किया जाता है ?

मनमा अ निच्च । द. वे. ९, १३.

१ प्रतिपु ‘ यणस्स ’ इति पाठः ।

२ उद्धवणवपयत्थे मृदणाणदुमणिकिरणमत्तीण । देक्खतु भवज्जावा अण्णणत्तमेण मच्छण्णा ॥

नि. प. १, २८.

सिद्धान्ताध्ययनस्य । तत्र प्रत्यक्षहेतुद्विविधः साक्षान्प्रत्यक्षपरम्पराप्रत्यक्षभेदात् । तत्र साक्षान्प्रत्यक्षमज्ञानविनाशः मज्ज्ञानोत्पत्तिर्देवमनुष्यादिभिः मततमभ्यर्चनं प्रतिममय-मसंख्यातगुणश्रेण्या कर्मनिर्जग च । कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जग केषां प्रत्यक्षेति चेन्न, अवधिमतःपर्ययज्ञानिनां सूत्रमधीयानानां तन्प्रत्यक्षतायाः समुपलम्भात् । तत्र परम्पराप्रत्यक्षं शिष्यप्रशिष्यादिभिः मततमभ्यर्चनम् । परोक्षं द्विविधम्, अभ्युदयनैःश्रेय-समिति । तत्राभ्युदयमुखं नाम साक्षात्-प्रशस्त-कर्म-तीव्रानुभागेदय-जनितेन्द्र-प्रतीन्द्र-सामानिक-त्रायस्त्रिशदादि-देव-चक्रवर्ति बलदेव-नारायणार्धमण्डलीक-मण्डलीक-महामण्ड-लीक-राजाधिगज-महाराजाधिगज-परमेश्वरादि दिव्य-मानुष्य-मुखम् ।

समाधान — यदा पर सिद्धान्तके अध्ययनके हेतुका कथन किया जाता है ।

उन दोनों प्रकारके हेतुओंमेंसे प्रत्यक्ष हेतु दो प्रकारका है, साक्षान्प्रत्यक्ष हेतु और परम्परा-प्रत्यक्ष हेतु । उनमेंसे अज्ञानका विनाश सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्ति, देव, मनुष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजाका होना और प्रत्येक समयमें असंख्यात-गुणित श्रेणीरूपमें कर्मकी निर्जगाका होना साक्षान्प्रत्यक्ष हेतु (फल) समझना चाहिये ।

शंका — कर्मोंकी असंख्यात-गुणित श्रेणीरूपसे निर्जग होनी है, यह कितने प्रत्यक्ष है ?

समाधान — ऐसा शंका ठीक नहीं है ? क्योंकि, सबका अध्ययन करनेवालोंकी असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे प्रतिसमय कर्म-निर्जग होती है, यह बात अवधि-ज्ञानी और मन-पर्यय ज्ञानियोंकी प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है ।

शिष्य, प्रतिशिष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजा जाना परम्परा-प्रत्यक्ष हेतु है । परोक्षहेतु भी दो प्रकारका है, एक अभ्युदयमुख और दूसरा नैश्रेयसमुख । इनमेंसे साक्षात्-वेदनीय आदि प्रशस्त-कर्म-प्रकृतियोंके तीव्र अनुभागके उदयसे उत्पन्न हुआ इन्द्र, प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिश आदि देवसंबन्धी दिव्य-मुख और चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाधिगज, महाराजाधिगज, परमेश्वर आदि मनुष्य-सम्बन्धी मानुष्य मुखका अभ्युदयमुख कहते हैं ।

१ मन्त्राणामनपराधमा । शिष्याणां शिष्याणां पञ्चभ्या । जण्णाणस्त विणाम णाण्णिवायस्स उपत्ता ॥
द्वयमणस्स शिष्या य मन्त्रम सञ्चणप तासाणि । पण्यमयमरास्स तयगणमरिक्कमणिज्जरण ॥ ति प. १ ३६ २७.

२ इय मन्त्राणचत्तर पञ्चवरपर पर च णाद्वय । सिस्सपडिसिस्सपहुदाणि मददमच्चञ्चणपयार ॥ दोभेद च परावस्य ज भट्टयसा । गग मोवखसोवसाई । सादादिपविट्ठमपसत्थकम्मतिव्वाणुभागउदण्णि ॥ इदपडिददिगिदिय-तेत्तीसामरसमाणपहदिमह । राजाहिराजमहाराजद्धमउल्लिमडलयाण ॥ महमडलियाण अद्धचक्किचक्कहगिन्धयरसावसं । अत्तरसमसाण साममिणेण मन्नेत्रसाण ॥ ति प. १, २८ ४१.

अष्टादशसंख्यानां श्रेणीनामधिपतिर्विनम्राणाम् ।

राजा स्यान्मुकुटधरः कल्पतरुः सेवमानानाम् ॥ ३६ ॥

एत्थुवउज्जंतीओ गाहाओ—

हय-हत्थि-रहाणहिवा सेणानइ-मंति-सेट्ठि-दंडवई ।

सुइ-क्खत्ति-वम्हण-वइसा तह महयरा चंव ॥ ३७ ॥

गणरायमच्च-तलवर-पुरोहिता दप्पिया महामत्ता ।

अट्टारह सेणीओ पयाइणा मेलिया होति ॥ ३८ ॥

पुत्तनाङ्ग-दण्डनायक-वर्ण-वणिग्गुग्गण-इ-महामात्राश्च ।

मन्त्रि-पुरोहित-सेनान्यमात्य-तलवर-महत्तराः स्युः श्रेण्यः ॥ ३९ ॥

पञ्चशतनरपत्नीनामधिराजोऽधीश्वरो भवति लोके ।

राजसहस्राधिपतिः प्रतीयतेऽसौ महाराज ॥ ४० ॥

द्विसहस्रराजनाथो मनोपिमिर्यण्यतेऽधर्मण्डलिकः ।

गण्डलिकश्च तथा स्याच्चतुःसहस्रावनीशपतिः ॥ ४१ ॥

जो नम्रीभूत अट्टारह श्रेणियोंका अधिपति हो, मुकुटको धारण करनेवाला हो और सेवा करनेवालोंके लिये कल्पवृक्षके समान हो उसे राजा कहते हैं ॥ ३६ ॥

यहां प्रकरणमें उपयोगी गाथाएं उद्धृत की जाती हैं ।

घोड़ा, हाथी, रथ इनके अधिपति, सेनापति, मन्त्री, श्रेष्ठ, दण्डपति, गृह, क्षत्रिय, ब्राह्मण, वैश्य, महत्तर, गणराज, अमात्य, तलवर, पुरोहित, स्वाभिमानो महामात्य और पैदल सेना इस्तरह सब मिलाकर अट्टारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३७, ३८ ॥

अथवा हाथी, घोड़ा, रथ और पयाइ ये चार सेनाके अंग, दण्डनायक, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और गृह ये चार वर्ण, वणिकपति, गणराज, महामात्र, मन्त्री, पुरोहित, सेनापति, अमात्य, तलवर और महत्तर ये अट्टारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३९ ॥

लोकमें पांचसौ राजाओंके अधिपतिको अधिराज कहते हैं, और एक हजार राजाओंके अधिपतिको महाराज कहते हैं ॥ ४० ॥

पण्डितजन दो हजार राजाओंके स्वामीको अर्धमण्डलीक कहते हैं और चार हजार राजाओंके स्वामीको मण्डलीक कहते हैं ॥ ४१ ॥

१ वरुणमउत्तारा सेवयमाणा ण्वानं दं श्रे । देवा इवाद राजा जिनमत्त ममरवधे ॥ कर्त्तुरय-ग्गादिवई मेणावइ य मति-मेट्ठि दंडवई । मट्ठसर्मात्तयवडगा खान तह महयरा पवरा ॥ गणरायमत्तिलवरपुरोहिता मनया मशमना । बहुविट्पइणया य अट्टारमा होति मेणाओ ॥ नि. प. १, ४२-४४.

अष्टमहस्रमहीपतिनायकमाहुर्बुधाः महामण्डलिकम् ।

पोडशराजसहस्रैर्विनम्यमानस्त्रिखण्डधरणीशः ॥ ४२ ॥

पट्खण्डभरतनाथं द्वात्रिंशद्वरणिपतिसहस्राणाम् ।

दिव्यमनुष्यं विदुरिह भोगागारं सुचक्रधरम् ॥ ४३ ॥

सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिष्टः ।

विभुधवलचामराणां तस्य स्याद् चतुःपट्टिः ॥ ४४ ॥

तिल्यर-गणहरत्तं तदेव देविन्द-चक्रवर्द्धितम् ।

अण्णरिहमेवमाहं अभ्युदय-फलं वियाणाहि ॥ ४५ ॥

तत्र नैःश्रेयसं नाम सिद्धानामर्हतां चातीन्द्रियमुखम् । उक्तं च—

अदिसयमाद-समु-यं विसयादीदं अणोवममणंतं ।

अभ्युद्धिष्ठणं च सुहं सुद्धवजंगो य सिद्धाणं ॥ ४६ ॥

बुधजन आठ हजार राजाओंके स्वामीको महामण्डलीक कहते हैं। और जिसे सोलह हजार राजा नमस्कार करते हैं उसे तीन खण्ड पृथिवीका अधिपति अर्थात् नारायण कहते हैं ॥ ४२ ॥

इस लोकमें वर्तमान हजार राजाओंसे सेवित, नव निधि आदिसे प्राप्त होनेवाले भोगोंके भण्डार, उत्तम चक्र-रत्नको धारण करनेवाले और भग्नश्रेष्ठके छह खण्डके अधिपतिको दिव्य अर्थात् अनेक गुणोंसे युक्त मनुष्य अर्थात् चक्रवर्ती समझना चाहिये ॥ ४३ ॥

जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चाँसठ चंवर दुरते हैं ऐसे सकल भुवन के अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थकर कहते हैं ॥ ४४ ॥

इस लोकमें तीर्थकरपना, गणधरपना, देवेन्द्रपना, चक्रवर्तिपना और इसीप्रकारके अन्य अर्ह अर्थात् पूज्य पदोंको अभ्युदयका फल समझना चाहिये ॥ ४५ ॥

अरिहंत और सिद्धोंके अतीन्द्रिय मुखको नैःश्रेयस मुख कहते हैं। कहा भी है—

अतिशयरूप, आत्मासे उत्पन्न हुआ, विषयोंसे रहित, अनुपम, अनन्त और विच्छेद-

१ पञ्चमयरायगामां जीहराजां होदि किंनरसिद्धिदिग्ग । रायण जो मन्त्र पालड में होदि महराजां ॥ दुसहस्समउडबद्धभुवनमहा तम अदमउत्तिओ । चउरात्रमहस्साणं अहिणाशे होइ मउलिय ॥ मममउलिओ णामां अट्टसहस्साणं अहिर्वड ताण । रायण भद्धनकी मार्या मालसमहस्समंताण ॥ नि प. १, ४५-४७

२ लक्ष्मणभरणाशे वर्ताससहस्समउडबद्धपहुदोओ । होदि हु मयलचकी निधयरां सयलभुवनवई ॥ ति. प. १, ४५. बलवामदेवादाना पराक्रमवर्णनाय किंबुदयते, सोलसरायसहस्सा सच्चवलेण तु सकलनिबद्ध । अच्छति वामदेव अगउतउम्मां ठिय मत ॥ वेत्तण मऊड मों वामगह्थेण अऊमाणण । भुजिञ्ज विलिपिञ्ज व महुमहण ते न चार्णनि ॥ दा सोला वचांमा सच्चवलेण तु सकलनिबद्ध । अच्छति चक्रवर्द्धि अगउतउम्मां ठिय मत ॥ जं केसवस्स उ बल त द्युण हाइ चक्रवर्द्धिस्स । ततो बला बलवगा अपरिभियवला जिणवरिदा ॥ आ. नि. ७१-७५.

३ प्रथम १, १२ 'सुद्धवजंगणमिद्धाण' इति पाठभेदः ।

भावि-सिद्धंताणं दिणयर-कर-णिम्मलं हवइ णाणं ।
 सिसिर-यर-कर-सरिच्छं हवइ चरित्तं स-वस-चिन्तं ॥ ४७ ॥
 मेरुं व्व णिप्पकंपं णड्ढ-मलं ति-मूट-उम्मकं ।
 सम्मदंसणमणुवमणुज्जइ पवयण-भासा ॥ ४८ ॥
 तत्तो चेव सुहाइं सयन्दाइं देव मणुय-व्वयराण ।
 उम्मलियट्ठ-कम्मं फुड सिद्ध-मुहं पि पवयणादो ॥ ४९ ॥
 त्रिय-मोहिं वण-जलणं अण्णाण-तमं धयार-दिणयरओ ।
 कम्म-मल-कलुम-पुसओ जिण वयणमिवोवहीं सुहयो ॥ ५० ॥
 अण्णाण-तिमिग्-उरणं मुभवि-हिययारविद्-जोहणयं ।
 उज्जोदय सयल-वहं सिद्धत-दिवायर भजइ ॥ ५१ ॥

रहित मुख तथा गुडोपयोग सिद्धोंके होता है ॥ ४६ ॥

जिन्होंने सिद्धान्तका उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है ऐसे पुरुषोंका ज्ञान सूर्यकी किरणोंके समान निर्मल होता है और जिसमें अपने चित्तको स्वाधीन कर लिया है ऐसा चन्द्रमाकी किरणोंके समान चारित्र्य होता है ॥ ४७ ॥

प्रवचन अर्थात् परमागमके अभ्याससे मेरुके समान निष्कम्प, आठ मल-रहित, तीन मृदनाओंसे रहित और अनुगम सम्पद्दर्शन भी होता है ॥ ४८ ॥

उस प्रवचनके अभ्याससे ही देव, मनुष्य और विद्याधरोंके सर्व सुख प्राप्त होते हैं, तथा आठ कर्मोंके उन्मूलित हो जानेके बाद प्राप्त होनेवाला विशद सिद्ध सुख भी प्रवचनके अभ्याससे ही प्राप्त होता है ॥ ४९ ॥

वह जिनागम जीवके मोहरूपी ईधनके शस्त्र करनेके लिये आग्निके समान है, अज्ञान-रूपी गाढ़ अन्धकारको नष्ट करनेके लिये सूर्यके समान है, कर्ममल अर्थात् द्रव्यकर्म, और कर्मकलुष अर्थात् भावकर्मको मार्जन करनेवाला समुद्रके समान है और परम सुख है ॥ ५० ॥

अज्ञानरूपी अन्धकारको दहण करनेवाले, भव्यजीवोंके हृदयरूपी कमलको विकसित करनेवाले और संपूर्ण जीवोंके लिये पथ अर्थात् मोक्षमार्गको प्रकाशित करनेवाले ऐसे सिद्धान्तरूपी दिवाकरको भजो ॥ ५१ ॥

१ सीक्खे तित्थयशाणं कपातादीणि तद् य ईदियावादि । अदिमयमादसपुत्थ णिस्सयममणुवम पवरं ॥
 मदेणाणभावणाणु णाणं मत्तइ-किरण-उज्जोओ । आद चट्ठजल चरित्तं चित्तं हवेदि भव्वाण ॥ कणयधराधरधरं
 मदत्तयतिरिहिदं हयंगमलं । जायिदं पवयणपरणं सम्मदंसणमणुवम ण ॥ ति. प. १, ४९-५१.

१ मुखेयरमणुवाणं लब्धति सुहाइं आरिमभाया । तत्तो णिव्वाणमदं णिण्णापिदवातुणद्धमलं । ति. प. १, ५२.

२ एतियु ' ऋणवयणमिवोवहि ' इति पाठः

अथवा जिनपालितो निमित्तम्, हेतुमोक्षः, शिक्षकाणां हर्षोत्पादनं निमित्तहेतुकथने प्रयोजनम् । परिमाणमुच्यते । अक्षर-पय-संघाय-पडिवत्ति-अणियोगादरेहि संखेजं, अत्थदो अणंतं । पदं पडुच्च अट्टारह-पद-महम्मं । शिक्षकाणां हर्षोत्पादनार्थं मतिव्याकुलता-विनाशनार्थं च परिमाणमुच्यते । णामं जीवद्वानमिदि । कारणं पुवं व वत्तवं ।

तत्थ कत्ता दुविहो, अत्थ-कत्ता गंथ-कत्ता चेदि । तत्थ अत्थ-कत्ता दच्चादीहि चउहि परुविज्जदि । तत्र तस्य तावद् द्रव्यनिरूपणं क्रियते । स्वेद-रजो-मल-रक्तनयन-कटाक्षशरीरमोक्षादि-शरीरगतशेषदोषादपित-समचतुरस्रसंस्थान-वज्रवृषभमंहनन-दिव्यगन्ध-प्रमाणस्थितनखरोम-निर्भूषणायुधाम्बरभय-सौम्यवदनादि-विशिष्टदेहधरः चतुर्विधोपसर्ग-

अथवा, जिनपालित ही इस श्रुतावनारके निमित्त हैं और उसका हेतु मोक्ष है, अर्थात् मोक्षके हेतु जिनपालितके निमित्तसे इस श्रुतका अवतार हुआ है । यहां पर निमित्त और हेतुके कथन करनेसे पाठकजनोंको हर्षका उत्पन्न करना ही प्रयोजन है ।

अब परिमाणका व्याख्यान करने हैं, अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति, और अनुयोग द्वारोंकी अपेक्षा श्रुतका परिमाण संख्यान है और अर्थ अर्थात् तद्वाच्य विषयकी अपेक्षा अनन्त है । पदकी अपेक्षा अट्टारह हजार प्रमाण है । शिक्षकजनोंको हर्ष उत्पन्न करनेके लिये और मतिसेबन्धी व्याकुलता दूर करनेके लिये यहां पर परिमाण कहा गया है ।

नाम, इस शास्त्रका नाम जीवस्थान है ।

कारण, कारणका व्याख्यान पहले कर आये हैं । उसीप्रकार यहां पर भी उसका व्याख्यान करना चाहिये ।

कर्ताके दो भेद हैं, अर्थकर्ता और ग्रन्थकर्ता । इनमेंसे अर्थकर्ताका द्रव्यादिक चार द्वारोंके द्वारा निरूपण किया जाता है । उनमेंसे पहले द्रव्यकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

पसीना, रज अर्थात् बाह्य कारणोंसे शरीरमें उत्पन्न हुआ मल, मल अर्थात् शरीरसे उत्पन्न हुआ मल, रक्त-नेत्र और कटाक्षरूप भाणोंका छोड़ना आदि शरीरमें होनेवाले संपूर्ण दोषोंसे रहित, समचतुरस्र संस्थान, वज्रवृषभनाराच संहनन, दिव्य-गुणगन्धमयी, सर्वत्र योग्य प्रमाणरूप नख और रोमवाले, आभूषण आयुध, वस्त्र और भयरहित सौम्य-मुख आदिसे

१ विविद्धेहि अणंतं संखेजं अक्षरगणराणाणाम् । पदं परिमाणमुच्यते । तस्मात्तं सर्वविक्रमयम् ॥

वि. प. १, ५३.

२ कत्तारो दुविगणं णादन्त्या अथथमर्द्धादि । तं वादिनउपयतेहि भासिमां अथकत्तारो ॥ स्वेदरजामलेण रत्तच्छिकटुक्खवाणमोक्खेहि । इयपहुदिदहदोमेहि मतनमदसिदमरारो ॥ आदिमसहणजुदां समचउरस्सगचारुमठाणो । दिव्वरगधधारी पमाणदिदरोमणखम्बां ॥ णिभूसणायुधवर्मादीं सोम्माणणादिविज्जतम् । अट्ठमहियसहस्सपमाणवरलक्खणोपेदो ॥ चउविहउत्तमगेहि णिच्च विमुक्को कसायपरिहाणो । उट्ठपहुदिपरिमहेहि परिचत्तो रायदोसेहि ॥

वि. प. १, ५५-५९.

क्षुधादिपरीपह-रागद्वेषकपायेन्द्रियादिमकलदोषगोचरातिक्रान्तः योजनान्तरदूरसमीपस्थाष्टा-
दशभाषा--मसहृत्तशतकुभाषायुत-तिर्यग्देवमनुष्यभाषाकारन्यूनाधिक-भावातीतमधुरमनोहर-
गम्भीरविशदवागतिशयसम्पन्नः भवनवासिवाणव्यन्तर-ज्योतिष्क-कल्पवासिन्द्र-विद्याधर-
चक्रवर्ति-बल-नारायण-राजाधिराज-महाराजार्धमहामण्डलीकेन्द्राग्नि-वायु-भूति-सिंह-व्याला-
दि-देव-विद्याधर-मनुष्यर्षि-तिर्यग्निन्द्रेभ्यः प्राप्तपूजातिशयो महावीरोऽर्थकर्ता ।

तन्त्र खेत्त-विमिद्वेत्त-कत्ता परूविज्जदि—

पंच-सेक-परे रम्मे विउले पञ्चदुत्तमे ।

णाणा-दुम-समाटण्णे देव दणव-वेदिदे । ॥ ५२ ॥

महावीर्येण्यो कट्ठिओ भविय-ल्लेयस्स ।

अत्रोपयोगिनौ श्लोकौ—

युक्त ऐसे विशिष्ट शरीरको धारण करनेवाले, देव, मनुष्य, तिर्यच और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्ग, क्षुधा आदि बाह्यीस परीपह, राग, द्वेष, कषाय और इन्द्रिय-विषय आदि संपूर्ण दोषोंसे रहित, एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप बैठे हुए अठारह महाभाषा और सानसौ लघुभाषाओंसे युक्त ऐसे तिर्यच, देव और मनुष्योंकी भाषाके रूपमें परिणत होनेवाली तथा न्यूनता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयको प्राप्त, भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कल्पवासी देवोंके इन्द्रोंसे, विद्याधर, चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, राजाधिराज, महाराज, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाओंसे, इन्द्र, अग्नि, वायु, भूति, सिंह, व्याल आदि देव तथा विद्याधर, मनुष्य, ऋषि और तिर्यचोंके इन्द्रोंसे पूजाके अतिशयको प्राप्त श्री महावीर तीर्थकर अर्थकर्ता समझना चाहिये ।

अब क्षेत्र-विशिष्ट अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

पंचशैलपुरमें (पंचपहाड़ी अर्थात् पांच पर्वतोंसे शोभायमान राजगृह नगरके पास) रमणीक, नानाप्रकारके वृक्षोंसे व्याप्त, देव तथा दानवोंसे वन्धित और सर्व पर्वतोंमें उत्तम ऐसे विपुलाचल नामके पर्वतके ऊपर भगवान् महावीरने भव्य-जीवोंको उपदेश दिया अर्थात् दिव्य-ध्वनिके द्वारा भावश्रुत प्रगट किया ॥ ५२ ॥

इसविषयमें दो उपयोगी श्लोक हैं—

१ जयणपमाणसंतिदतिरियामरमणुवनिवहपटिहां । । मिदम-गुरगमरतरा विसदविसयसयलभासाहि ॥
अट्टसमहामासा खुल्लयमामा वि मत्तमयसखा । अक्खरअणक्खरपयमण्णीजीवाण सयलभामाओ ॥ एदासि भासाण
सात्तुवदंतोड्ढकंठवावारं । परिहरिय एककाल मव्वजणाणंदकरभासो ॥ भावणवतरजोहसियकपवासोहि केसववळेहि ।
विजाहरोहि चकिप्पमुहेहि णरोहि तिरिपहि ॥ एवोह अण्णहि विरचिदचरणारविजगुगपूजो । विट्टसयलट्टसारो महवीरो
अं भक्तारो ॥ ति. प. १, ६०-६४.

२ जयध्वलायां गाथेयं ' सिद्धचारणसेविदे ' इति चतुर्थचरणपाठमर्धनौपलभ्यते । सुखेयमरणहरणे गुणगमे

ऋषिगिरिन्द्राशयां चतुरस्रो याम्यदिशि च वैभारः ।
 विपुलगिरिर्नक्षत्रामुभौ त्रिकोणौ स्थितौ तत्र ॥ ५३ ॥
 धनुराकारद्विज्जो वारुणवायव्यसौम्यदिक्षु ततः ।
 वृत्ताकृतिरैशान्यां पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ताः ॥ ५४ ॥

एसो खेत्त-परिच्छेदो ।

तत्थ कालदो अन्थ-कत्ता परुविज्जदि —

इम्मिस्से वसप्पिणीए चउत्थ-समयस्स पच्छिमे भाए ।
 चोत्तीस-वास-सेसे किंचि विसेमूणए संते ॥ ५५ ॥

पूर्व दिशामें चांकोर आकारवाला ऋषिगिरि नामका पर्वत हैं । दक्षिण दिशामें वैभार और नैऋत दिशामें विपुलाचल नामके पर्वत हैं । ये दोनों पर्वत त्रिकोण आकारवाले हैं ॥ ५३ ॥

पश्चिम, वायव्य और सांम्य दिशामें धनुषके आकारवाला फंला हुआ छिन्न नामका पर्वत है । ऐशान दिशामें पाण्डु नामका पर्वत है । ये सब पर्वत कुशके अग्रभागोंमें ढके हुए हैं ॥ ५४ ॥

यह क्षेत्र-परिच्छेद समझना चाहिये ।

अब कालकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

इस अवसर्पिणी कल्पकालके दुःपमा-सुपमा नामके चार्थे कालके पिछले भागमें कुछ कम चौतीस वर्ष बाकी रहने पर, वर्षके प्रथममास अर्थात् श्रावण मासमें, प्रथमपक्ष अर्थात्

पंचसेलणयरम्मि । विउलम्मि पच्चदवर वारजिणा अट्टकत्तारा ॥ ति. प. १, ६५. ईरंद विसेसेण वत्थवेद कम्माइ गमयइ सिव वा । गच्छइ य तेष वीगं स मह वारा महारारे ॥ वि. मा. १०६५.

१ जयधवलायां ' भृगिरि ' इति पाठः ।

२ चउत्तसो पुज्जाए रिसिसेलो दाहिणाए वेमारा । णडरिट्टिदिमाए विउल्लो दोणिण तिकोणट्टिदायारा ॥

ति. प. १, ६६.

३ प्रतिपु ' छिन्नादा ' इति पाठः ।

४ धनुराकारश्चन्द्रो वारुणवायव्यसौम्यदिक्षु ततः । वृत्ताकृतिरैशाने पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ताः । जयध. अ. पृ. ९. चावसरिच्छो छिण्णो वरुणाणिलसोमदिगविभागम् । ईसाणाए पंडुव वटो सव्वे कुसग्गपरियरणा ॥ ति. प. १, ६७. ऋषिपूर्वो गिरिस्तत्र चतुरस्रः सनिर्भरः । दिग्गजेन्द्र इवेन्द्रस्य ककुभं भूषयत्यलम् ॥ वैभारो दक्षिणामाशां त्रिकोणाकृतिराश्रितः । दक्षिणापरदिग्मध्यं विपुलश्च तदाकृतिः ॥ सव्यचापाकृतिस्तिमो दिशो व्याप्य बलाहकः । शोभते पाण्डुको वृत्तः पूर्वोत्तरदिगन्तरे ॥ ह. पु. ३, ५३-५५.

५ एत्थावसप्पिणीए चउत्थकालस्स चरिममागम्मि । तेत्तीसवामअइमामपण्णरसदिवससेसम्मि ॥

वासस्स पढम-मांसं पढमे पक्खग्धिं सावणे बहुले ।

पाडिवद-पुव्व-दिवसे तिथ्युपत्ती दु अभिजिग्धिं ॥ ५६ ॥

सावण-बहुल-पाडिवदे रुद-मुहुत्ते सुहोदए रविणो ।

अभिजिस्स पढम-जोए जत्थ जुगांदि मणेयव्वो ॥ ५७ ॥

एयो कालपरिच्छेदो ।

भावतोऽर्थकर्ता निरूप्यते, ज्ञानावरणादि-निश्चय-व्यवहारापायातिशयजातानन्त-ज्ञान-दर्शन-सुख-वीर्य-क्षायिक सम्यक्त्व-दान-लाभ-भोगोपभोग-निश्चय-व्यवहार-प्राप्त्यति-शयभूत-नव-केवल-लब्धि-परिणतः । उक्तं च —

कृष्णपक्षमें, प्रतिपदाके दिन प्रातःकालके समय आकाशमें अभिजित् नक्षत्रके उदित रहने पर तीर्थ अर्थात् धर्मतीर्थकी उत्पत्ति हुई ॥ ५६, ५७ ॥

श्रावणकृष्ण-प्रतिपदाके दिन रुद्रमूहर्तमें सूर्यका शुभ उदय होने पर और अभिजित् नक्षत्रके प्रथम योगमें जब युगकी आदि हुई तभी तीर्थ की उत्पत्ति समझना चाहिये ॥ ५७ ॥ यह काल-परिच्छेद हुआ ।

अब भावकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके निश्चय-व्यवहाररूप विनाश-कारणोंकी विशेषतासे उत्पन्न हुए अनन्त-ज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्य तथा क्षायिक-सम्यक्त्व, दान, लाभ, भोग और उपभोगकी निश्चय-व्यवहाररूप प्राप्तिके अतिशयसे प्राप्त हुई नौ केवल-लब्धियोंसे परिणत भगवान् महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया । अर्थात् निश्चय और व्यवहारसे अभेद-भेदरूप नौ लब्धियोंसे युक्त होकर भगवान् महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया । कहा भी है—

१ वासस्स पढममांसं सावणणामांसं बहुलपट्टिवाणु । अभिजाणक्खत्तामिं य उपत्ता धम्मतिथस्स ॥

ति. प. १, ६८-६९

२ जुगाह (युगादि) युगात्सम, युगात्समकाल प्रथमतः प्रवृत्ते मास तिथिपूर्वतादो च । आर्दा जगम्स मवच्छरो उ मासस्स अद्धमासो उ । दिवसा मग्गेव्वए गईया सद्ध विदेव्वस्स ॥ युगस्य ×× मव-मरपचक्रात्मकस्यादिः संब-सगः । म च श्रावणतः आषाढपूर्णाणामाचरमसमय । नत प्रवर्तमान श्रावण एव भवति । तस्यापि च मासस्य श्रावणस्यादि-रर्थमासः पक्षः पक्षद्वयमालेनेन मासस्य सम्भवात् । सोऽपि च पक्षो बहुलो वेदितव्यः पूर्णिमास्यनन्तर बहुलपक्षस्यैव भावात् । ×× । दिवसाइ अहोराता बहुलाईयाणि हाति पज्जाणि । अभिई नक्खत्ताई रुदां आई मुहुत्ताण ॥ सावण-बहुलपट्टिवाणु बालवकरणं असाइनक्खत्त । सवत्थ पढमसमणु जगम्स आड वियाणाहि ॥ ज्या. क. २ पाहुडः वश्यन्ते ये च कालांशाः शुभमशुभमादयः । आरम्भ प्रतिपद्यन्ते संवे तेष्वपि युगादितः ॥ लो. प्र. २५, ४७१.

३ सावणबहुले पाडिव रुद्रमुहुत्ते सुहोदए रविणो । अभिजिस्स पढम जोए जुगस्स आर्दा इमस्स पुद ॥ ति. प. १, ७०. श्रावणस्यासिते पक्षे नक्षत्रेऽभिजिति प्रभुः । प्रतिपद्यदि पूर्वाङ्गे शामनार्थमुदाहरत ॥ ह. पु. २, ९१.

४ णाणावरणपहुदि अ णिच्छयव्ववहारपायअतिसयए । सजादेण अणत्त णाणेण दसणसद्धंणं ॥ विरिण्ण तहा खाइयसम्मत्तेणं पि दाणलहेहि । मांगापभोगणिच्छयव्ववहारेहि च परिपुण्णो ॥ ति. प. ७१, ७२.

दाणे लाभे भोगे परिभोगे वीरिए य सम्भत्ते ।

णव केवल-लब्धीओ दंसण-णाणं चरित्ते य ॥ ५८ ॥

खीणे दंसण-मोहे चरित्त-मोहे चउक्क-याइ-तिए ।

सम्भत्त-विरिय-णाणं खइयाइ होंति केवल्लिणो ॥ ५९ ॥

उण्णणम्मिह अणंते णट्ठम्मि य छादुमत्थिए णाणे ।

णव-विह-पयत्थ-गम्भा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तहं ॥ ६० ॥

एवंविधो महावीरोऽर्थकर्ता । तेण महावीरेण केवलणाणिणा कहिदत्थां तम्मि चेव काले तत्थेव खेत्ते खयोवसम-जणिद-चउरमल-बुद्धि-संपण्णेण बम्हणेण गोदम-गोत्तेण मयल-दुस्सुदि-पारएण जीवाजीव-विसय-संदेहं-विणासणट्ठमुवगय-वट्टमाण-पाद-मूलेण इंदभूदिणा-बहारिदो । उत्तं च—

दान, लाभ, भोग, परिभोग, वीर्य, सम्यक्त्व, दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य ये नव केवल-लब्धियां समझना चाहिये ॥ ५८ ॥

दर्शनमोहनीय और चारित्र्यमोहनीयके क्षय हो जाने पर तथा मोहनीय कर्मके क्षय हो जानेके बाद चार घातिया कर्मोंमेंसे शेष तीन घातिया कर्मोंके क्षय हो जाने पर केवली जिनके सम्यक्त्व, वीर्य और ज्ञान ये आधिक भाव प्रगट होते हैं ॥ ५९ ॥

आयोपशमिक ज्ञानके नष्ट हो जाने पर और अनन्तरूप केवलज्ञानके उत्पन्न हो जाने पर नौ प्रकारके पदार्थोंसे गर्भित दिव्यध्वनि मृत्तार्थका प्रतिपादन करती है । अर्थात् केवलज्ञान हो जाने पर भगवान्की दिव्यध्वनि खिरती है ॥ ६० ॥

इसप्रकार भगवान् महावीर अर्थ-कर्ता हैं । इसप्रकार केवलज्ञानसे विभूषित उन भगवान् महावीरके द्वारा कहे गये अर्थको, उसी कालमें और उसी क्षेत्रमें आयोपशमविशेषसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके निर्मल ज्ञानसे युक्त, वर्णसे ब्राह्मण, गोतमगोत्री, संपूर्ण दुःश्रुतिमें पारंगत, और जीव-अजीवविषयक संदेहको दूर करनेके लिये श्री वर्द्धमानके पादमूलमें उपस्थित हुए ऐसे इन्द्रभूतिने अवधारण किया । कहा भी है—

१ खीणं दंसणमोहं चरित्तमाहे तंहेव घाहतिए । सम्भत्तणाणविरिया खइया ते हाति केवल्लिणा ॥ जयध.
अ. पृ. ८ दंसणमोहे णट्ठं घादित्तिदए चरित्तमोर्त्तम्म । सम्भत्तणाणदमणवीरियचरियाऽ हाति खइयाऽ ॥
ति. प. १, ७३,

२ जादे अणत्तणणे णट्ठे छदुमट्ठिदम्मि णाणम्मि । णवविहपट्ठसारा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तथ ॥ अणंतिह
अणंतिह गुणेहि जुत्तो विसुद्धचारित्तो । भवमयमज्जणद-छो मर्ह्वार्ग अथक्त्तारो ॥ ति. प. १, ७४-७५.

३ महवीरभासियथो तस्सि खेत्तम्मि तथकाले य । खायोवसमविवाट्टदचउरमलमर्हाट्ट पुण्णेण ॥ लायालांयाण
तहा जीवाजीवाण विविहविसएम् । संदेहणासण-थं उवगदमिरिवीरचलणमूलेण ॥ विमले गोदमगोत्ते जादेण इदमदि-
णामेण । चउवेदपारणेण सिस्सेण विसुद्धसिलेण ॥ ति. प. १, ७६-७८.

४ मिथ्यादृष्ट्यवस्थायामिन्द्रभूतिः सकलवेदवेदाङ्गपाराग सन्नपि जीवास्तत्त्वविषयं सद्विधं एवासीन् । इन्द्र-

‘ गोतिण गोदमो’ विणो चाउव्वेय-सडंगवि ।

‘ णामेण इंदभूदि त्ति सीलयं बम्हणुत्तमो ॥ ६१ ॥

पुणो तेणिंदभूदिणा भाव-सुद-पज्जय-परिणदेण बारहंगाणं चोदस-पुव्वाणं च गंधाणमेकेण चैव मुहुत्तेण कमेण रयणा कदा । तदो भाव-सुदस्स अत्थ-पदाणं च तित्थ-यरो कत्ता । तित्थयरादो सुद-पज्जाएण गोदमो परिणदो चि दव्व-सुदस्स गोदमो कत्ता । तत्तो गंध-रयणा जादेत्ति । तेण गोदमेण दुविहमवि सुदणाणं लोहज्जस्स संचारिदं । तेण वि जंबूसामिस्स संचारिदं । परिवाडिमिस्सिदुण एदे तिणिण वि सयल-सुद-धारया भणिया । अपरिवाडीए पुण मयल-सुद-पारगा संखेज्ज-सहस्सा ।

गौतमगोत्री, विप्रवर्णी, चारों वेद और पंडगविद्याका पारगामी, शीलवान और ब्राह्मणोंमें श्रेष्ठ ऐसा वर्द्धमानस्वामीका प्रथम गणधर इन्द्रभूति इस नामसे प्रसिद्ध हुआ ॥ ६१ ॥

अनन्तर भावश्रुतरूप पर्यायसे परिणत उस इन्द्रभूतिने बारह अंग और चौदह पूर्वरूप प्रत्योङ्की एक ही मुहूर्तमें क्रमसे रचना की । अतः भावश्रुत और अर्थ-पदोंके कर्ता तीर्थकर हैं । तथा तीर्थकरके निमित्तसे गौतम गणधर श्रुतपर्यायसे परिणत हुए, इसलिये द्रव्यश्रुतके कर्ता गौतम गणधर हैं । इसतरह गौतम गणधरसे ग्रन्थरचना हुई । उन गौतम गणधरने दोनों प्रकारका श्रुतज्ञान लोहाचार्यको दिया । लोहाचार्यने जम्बूस्वामीको दिया । परिपाटी-क्रमसे ये तीनों ही सकलश्रुतके धारण करनेवाले कहे गये हैं । और यदि परिपाटी-क्रमकी अपेक्षा न की जाय तो उस समय संख्यात हजार सकल श्रुतके धारी हुए ।

प्रश्नानन्तरं समवसरणं समन्वये प्रवृत्त्य च श्रावार्थमानस्वामिनः पत्रञ्च किं जीवास्ति नास्ति वा किं गुणः कियान् कोत्तमः ? तदा जीवास्म्यनादिनिघनं असाधुमविमदकर्मणा कर्ता । X. इत्याद्यनेकमन्देस्तथा स जीवादिवस्तु-सद्भावम् । दिव्यध्वनिना स्फुटमिन्द्रभृतये मन्मतिस्त्वाचन । इन्द्र. श्रुता ४५-६८. देवं क्रियमाणो रामवगरणलक्षणो मादमां द्रष्टुमाधितः सन्निन्दन्निर्मणति-भा मां ब्राह्मणवरा 'मा मुक्त्वा किमपि नागरलोकमन्य कस्यचिन्पादमूलं धावति ? ननु महत्कृतूहलं कथयतामनिवन्धनामिति महाप्रलयमंध इव गात्रं वा समवसरणं प्राविष्टो वादार्थम् । परं च तत्र श्रावार्थं द्रष्टुं हतप्रसन्न इव मर्षाद्भूतः सन् पुरतः स्थितः । तदा भगवता वीरिणाभाषितं 'किं मत्ते अर्थो जीवो उयाह्यु नार्थः त्वि संसजो तुज्झ । वेयपयाणं य अन्धं य याणमी तेसिमां अर्थो' (आ नि ५५) ततश्च निःसंशयं सत्तसो प्रवर्जितः । वि. मा. २०१८-२०२३.

१ गौतमा गौ. प्रकृष्टा स्यात् सा च सर्वज्ञभारती । ता वेत्ति तामर्थांश्च त्वमनो गौतमो मनः ॥ गौतमादागतो देवः स्वर्गाग्राज्ञातमो मनः । तेन श्रान्तमर्थोयानस्त्वन्नासां गौतमश्रुतिः ॥ इन्द्रेण प्राप्तपूजाद्विन्द्रभूतिस्त्वमि-त्यसे । साक्षात्सर्वज्ञपुत्रस्त्वमामसंज्ञानकार्ष्णिकः ॥ आ. पृ. २, ५२-५४.

२ भावसुदपञ्चगृहि परिणदमहणा य वारमगाण । चोदसपुव्वाणं तद्वा पञ्चमुहुत्तेण विवरणा विहिदा ॥

ति. प. १, ७९.

गोदमदेवो लोहज्जाइरियो' जंयसामी य एदे तिण्णि वि सत्त-विह-लद्धि-
संपण्णा सयल-सुय-सायर-पारया होऊण केवलणाणमुप्पाइय णिव्वुइं पत्ता ।
तदो विण्हू णंदिमित्तो अवराइदो गोवद्धणो भद्दबाहु ति एदे पुरिसोली-कमेण
पंच' वि चोदस-पुव्व-हग । तदो विमाहाइरियो पोट्टिलो खत्तियो जयाइरियो
णागाइरियो मिद्धत्थदेवो धिदिमेणो विजयाइरियो बुद्धिलो गंगदेवो
धम्मसेणो ति एदे पुरिसोली-कमेण एकारम वि आइरिया एकारसण्हमंगणं
उप्पायपुव्वदि-दमण्हं पुव्वणं च पारया जादा, सेसुवरिम-चट्ठण्हं पुव्वणमेग-देस-धरा
य । तदो णक्खत्ताइरियो जयपालो पांडुसामी धुवसेणो कंसाइरियो ति एदे पुरिसोली-
कमेण पंच वि आइरिया एकारमंग-धारया जादा, चोदमण्हं पुव्वणमेग-देम-धारया ।
तदो सुभदो जसभदो जसबाहु लोहज्जो ति एदे चत्तागि वि आइरिया आयारंग-धरा

गौतमस्वामी, लोहाचार्य और जम्बूस्वामी ये तीनों ही स्नान प्रकारकी ऋद्धियांसे युक्त और सकल-भुतस्वी सागरके पारगामी होकर अन्तमें केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त हुए । इसके बाद विण्णु, नन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन, और भद्रबाहु ये पांचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे चौदह पूर्वके धारी हुए ।

तदनन्तर विशाखाचार्य, प्रोट्टिल, अन्निय, जयाचार्य, नागाचार्य, सिद्धार्थदेव, धृतिसेन, विजयाचार्य, बुद्धिल, गंगदेव और धर्मसेन ये ग्यारह ही महापुरुष परिपाटी-क्रमसे ग्यारह अंग और उत्पादपूर्व आदि दश पूर्वोंके धारक तथा शेष चार पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए ।

इसके बाद नक्षत्राचार्य, जयपाल, पाण्डुस्वामी, धुवसेन, कंसाचार्य ये पांचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे संपूर्ण ग्यारह अंगोंके और चौदह पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए । तदनन्तर सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु और लोहार्य ये चारों ही आचार्य संपूर्ण आचार्यगके धारक और

१ जयधवलायामिन्द्रनन्दिभुतानार च लोहार्यस्य भाने मुधर्माचार्यम्येतिग्यांस्ति । तयथा-तदो तेण गोअसगांत्तेण इदग्दिणा अनामहृत्तणावराग्यिद्वाल्लसने वेण तण्व कालेण कयट्ठाउगगमधरयणेण गयेति मगसमाणस्स महुमाइरियस्स गयो वग्गणांदा । जयध. अ. पृ. ११. परिपादिन तत्तन्मत्त गमम महा-मना तेन । प्रथिता-साय-सधमेणे मुधर्माभिधानाय ॥ ८३. अता ६७.

२ वासट्ठि वासकालो अण्वारिय तिण्णि कवल्लणा । व. अ. ६७.

३ एदेसि पचण' पि एदेकेवल्लणं कालो वम्ममद १०० । जयध. अ. पृ. ११.

४ तेमि कालो तिसादिसट्ठवस्साणि १८३ । जयध. अ. पृ. ११.

५ ' द्रुमसेनः ' इति पाठ. । द्. अ. अता. ८१.

६ एदेसि कालो वामत्तरविसद्वसासंघो २२० । जयध. अ. पृ. ११.

७ ' अमयमद्र ' इति पाठ । द्. अ. अता. ८३.

८ ' जहबाहु ' इति पाठ. । जयध. अ. पृ. ११. ' जयबाहुः ' इति पाठ. । द्. अ. अता. ८३.

९ एदेसि XX कालो अट्टासुत्तर वासमद ११८. जयध. अ. पृ. ११.

वण्णा सव्व-लक्खण-संपुण्णा अप्पणो कय-तिप्पयाहिणा पाणसु णिसुद्धियं-पदियंगा बे वसहा सुमिणंतरेण धरमेण-भडारण दिट्ठा । एवंविह-सुमिणं दट्ठण तुट्ठेण धरमेणाहरिण ' जयउ सुय-देवदा ' ति मंलवियं । तद्विसे चय ते दो वि जणा संपत्ता धरमेणाहरियं । तदो धरमेण-भयवदो किदियम्मं काऊण दोणिण दिवमे वोलाविय तदिय-दिवमे विणएण धरमेण-भडारओ तंहि विणत्तो ' अणेण कज्जेणम्हा दो वि जणा तुम्हं पादमूलसुगवया ' ति । ' सुट्ठु भदं ' ति भणिऊण धरमेण-भडारण दो वि आमासिदा । तदो चिंतिदं भयवदा —

सेल्लवण-भगवड-अहि-चाल्हाणि महिमाऽवि-जाहय-सुण्हि ।

मट्ठिय-मसय-समाणं वक्खाणइ जो सुदं मोहा ॥ ६२ ॥

वद-गारव-पडियद्धो विसयामिम-विस-वसेण पुमंते ।

मो भट्ट-वोहि-ल्लहो भमइ चिं भव-वणे म्हा ॥ ६३ ॥

मफेद वर्णवाले हैं, जो समस्त लक्ष्णोंसे परिपूर्ण हैं, जिन्होंने आचार्य (धरमेन) की तीन प्रदक्षिणा दी हैं और जिनके अंग नष्टित होकर आचार्यके चरणोंमें पड़ गये हैं ऐसे दो बेलोंको धरमेन भट्टारकने रात्रिके पिछले भागमें स्वप्नमें देखा । इसप्रकारके स्वप्नको देखकर संतुष्ट हुए धरसेना-चार्यने ' श्रुतदेवता जयवन्त हो ' ऐसा वाक्य उच्चारण किया ।

उसी दिन दक्षिणापथसे भेजे हुए वे दोनों साधु धरसेनाचार्यको प्राप्त हुए । उसके बाद धरसेनाचार्यकी पादवन्दना आदि कृतिकर्म करके और दो दिन बिताकर तीसरे दिन उन दोनोंने धरसेनाचार्यसे निवेदन किया कि ' इस कार्यसे हम दोनों आपके पादमूलको प्राप्त हुए हैं ' । उन दोनों साधुओंके इसप्रकार निवेदन करने पर ' अच्छा है, कल्याण हो ' इसप्रकार कहकर धरसेन भट्टारकने उन दोनों साधुओंको आश्वस्तन दिया । इसके बाद भगवान् धरसेनने विचार किया कि—

शैलघन, भद्रघट, अहि (सर्प) चालर्हा, महिप, अवि (मेढ़ा), जाहक (जोंक) शुक्र, माटी और मशक के समान श्रोताओंको जो मोहसे श्रुतका व्याख्यान करता है । वह मूढ़ रस-गारवके आधीन होकर विषयोंकी लोलुपतारूपी विषके वशसे मूर्च्छित हो, बोधि अर्थान् रत्नत्रयकी प्राप्तिसे भ्रष्ट होकर भव-वनमें चिरकालतक परिभ्रमण करता है ॥ ६२, ६३ ॥

१ * माराजान्ते नेमिणमर. ' -इ , १, १५८.

२ आगमनदिने च तयोः पुंस्व धर्मनयगिर्गपि गर्वा । निजपादयोः पतन्तो धवलवृषार्धक्षत स्वप्ने ॥ तत्स्वप्नक्षणमावालयन्तु श्रौतदेवतेति समपलपन् । उदतिपदत प्रातः समागतविक्षत मुनी द्वौ ॥ इन्द्र. अता. ११२, ११३.

३ ईसरिय-व्व-मिणि-जय-वम्म पयत्तामया मगामिक्ख्वा । ते नेमिमसामण्णा यति जओ तेण भगवते ॥

वि. भा. १०५३.

४ मेलवण कडग चालिणि परिपुण्ण हसमस्मिमेसे थ । मगग जग्ग विगली जाइग गो मेरि आमांसी ॥

वृ. क. सू. ३३४, आ. नि. १३९.

विशेषार्थ—शैलनाम पाषाणका है और घन नाम मेघका है। जिसप्रकार पाषाण, मेघके चिरकालतक वर्षा करने पर भी आर्द्र या मृदु नहीं होता है, उसीप्रकार कुछ ऐसे भी श्रोता होते हैं, जिन्हें गुरुजन चिरकाल तक भी धर्माभ्युत्थके वर्णन या सिंचन द्वारा कोमल-पणिमामी नहीं बना सकते हैं ऐसे श्रोताओंको शैलघन श्रोता कहा है ॥ १ ॥ भग्नघट फूटे घड़ेको कहते हैं। जिसप्रकार फूटे घड़ेमें ऊपरसे भरा गया जल नीचेकी ओरसे निकल जाता है भीतर कुछ भी नहीं ठहरता, इसीप्रकार जो उपदेशको एक कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल देते हैं उन्हें भग्नघट श्रोता कहा है ॥ २ ॥ अहि नाम सांपका है। जिसप्रकार मिश्री-मिश्रित-दुग्धके पान करने पर भी सर्प विषका ही वमन करता है, उसीप्रकार जो सुन्दर, मधुर और हितकर उपदेशके सुनने पर भी विष वमन करते हैं अर्थात् प्रतिकूल आचरण करते हैं, उन्हें अहिसमान श्रोता समझना चाहिये ॥ ३ ॥ चालनी जैसे उत्तम आटेको नीचे गिरा देती है और भूसा या चोकरको अपने भीतर रख लेती है, इसीप्रकार जो उत्तम सारयुक्त उपदेशको तो बाहर निकाल देते हैं और निःसार तत्वको धारण करते हैं वे चालनीसमान श्रोता हैं ॥ ४ ॥ महिषा अर्थात् भैंसा जिसप्रकार जलाशयसे जल तो कम पीता है परंतु बारबार बुबकी लगाकर उसे गंदला कर देता है, उसीप्रकार जो श्रोता सभामें उपदेश तो अल्प ग्रहण करते हैं पर प्रसंग पाकर श्लोभ या उडेग उत्पन्न कर देते हैं वे महिषासमान श्रोता हैं ॥ ५ ॥ अवि नाम मेघ (मैंदा) का है। जैसे मैंदा पालनेवालेको ही मारता है, उसीप्रकार जो उपदेशदाताकी ही निन्दा करते हैं और समय आनेपर घात तक करने का उद्यत रहते हैं उन्हें अविके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ ६ ॥ जाहक नाम सेही आदि अनेक जीवोंका है पर प्रकृतमें जौंक अर्थ ग्रहण किया गया है। जैसे जौंकको स्तनपर भी लगावें तो भी वह दूध न पीकर खून ही पीती है, इसीप्रकार जो उत्तम आचार्य या गुरुके समीप रहकर भी उत्तम तत्वको तो ग्रहण नहीं करते, पर अधम तत्वको ही ग्रहण करते हैं वे जौंकके समान श्रोता हैं ॥ ७ ॥ शुक्र नाम तोतेका है। तोतेका जो कुछ सिखाया जाता है वह सीख तो जाना है पर उसे यथार्थ अर्थ प्रतिभासित नहीं होता, उसीप्रकार उपदेश स्मरणकर लेने पर भी जिनके हृदयमें भाव-भासना नहीं होती है वे शुक्रसमान श्रोता हैं ॥ ८ ॥ मट्टी जैसे जलके संयोग मिलनेपर तो कोमल हो जाती है पर जलके अभावमें पुनः कठोर हो जाती है, इसीप्रकार जो उपदेश मिलने तक तो मृदु-पणिमामी बने रहते हैं और बादमें पूर्ववत् ही कठोर-हृदय हो जाते हैं वे मट्टीके समान श्रोता हैं ॥ ९ ॥ मशक अर्थात् मच्छर पहले कानोंमें आकर गुन-गुनाता है चरणोंमें गिरता है किंतु अवसर पाने ही काट खाता है, उसीप्रकार जो श्रोता पहले तो गुरु या उपदेश-दाताकी प्रशंसा करेंगे, चरण-वन्दना भी करेंगे, पर अवसर आने ही काटें बिना न रहेंगे उन्हें मशकके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ १० ॥ उक्त सभी प्रकारके श्रोता अयोग्य हैं, उन्हें उपदेश देना व्यर्थ है।

किसी किसी शास्त्रमें उक्त नामोंमें तथा अर्थमें भेद भी देखनेमें आता है, किंतु कुश्रोताका भाव यहाँ पर अभीष्ट है।

इदि वयणादो जहालंदाईणं विज्जा-दाणं संसार-भय-वद्वणमिदि चित्तिऊण सुह-
 सुमिण-दंसणेणेव अवगय-पुरिसंतरेण धरमेण-भयवदा पुणरवि ताणं परिकखा काउमाढत्ता
 ' सुपरिकखा हियय-णिच्चुइकरेति ' । तदो ताणं तेण दो विज्जाओ दिण्णाओ । तत्थ एया
 अहिय-क्खरा, अवरा विहीण-क्खरा । एदाओ छट्ठेववामेण माहेट्टु ति । तदो ते सिद्ध-
 विज्जा विज्जा-देवदाओ पेच्छंति, एया उदंतुरिया अवरेया काणिया । एसो देवदाणं
 महावो ण होदि ति चित्तिऊण मंत-च्चायरण-मत्थ-कुमलेहिं हीणाहिय-क्खराणं लुहणावण-
 यण-विहाणं काऊण पढंतेहि दो वि देवदाओ महाव-स्व-ट्टियाओ दिट्ठाओ । पुणो तेहि
 धरमेण-भयवंतस्म जहावित्तेण विणएण णिवेदिदे सुट्टु तुट्टेण धरमेण-भडारणण सोम-तिहि-
 णक्खत्त-वारो गंधो पारट्ठो । पुणो कमेण वक्खणंतेण आसाढ-मास-सुक-पक्ख-एकारमीण
 पुच्चण्हे गंधो समाणिदो । विणएण गंधो समाणिदो ति तुट्टेहि भूदेहि तत्थेयस्स महदी

इस घटनके अनुसार यथाछन्द अर्थात् स्वच्छन्दतापूर्वक आन्तरण करनेवाले श्रोता-
 ओंको विद्या देना संसार और भयका ही बढ़ानेवाला है, ऐसा विचारकर, शुभ स्वप्नके देखने
 मात्रसे ही यद्यपि धरमेण भट्टारकने उन आये हुए दोनों साधुओंके अन्तर अर्थात् विशेषताको
 जान लिया था, तो भी फिरसे उनकी परीक्षा लेनेका निश्चय किया, क्योंकि, उत्तम प्रकारसे
 ली गई परीक्षा हृदयमें संतोषको उत्पन्न करती है । इसके बाद धरसेनाचार्यने उन दोनों साधु-
 ओंको दो विद्याएं दीं । उनमेंसे एक अधिक अक्षरवाली थी और दूसरी हीन अक्षरवाली थी ।
 दोनोंको दो विद्याएं देकर कहा कि इनको पष्ठभक्त उपवास अर्थात् दो दिनके उपवाससे सिद्ध
 करो । इसके बाद जब उनको विद्याएं सिद्ध हुईं, तो उन्होंने विद्याकी अधिष्ठात्री देवताओंको
 देखा कि एक देवीके दांत बाहर निकले हुए हैं और दूसरी कानी है । ' विकृतांग होना देवता-
 ओंका स्वभाव नहीं होता है ' इसप्रकार उन दोनोंने विचारकर मन्त्र-संबन्धी व्याकरण-शास्त्रमें
 कुशल उन दोनोंने हीन अक्षरवाली विद्यामें अधिक अक्षर मिलाकर और अधिक अक्षरवाली
 विद्यामेंसे अक्षर निकालकर मन्त्रको पढ़ना, अर्थात् फिरसे सिद्ध करना प्रारम्भ किया । जिससे
 वे दोनों विद्यादेवताएं अपने स्वभाव और अपने सुन्दर रूपमें स्थित दिखलाई पड़ीं । तदनन्तर
 भगवान् धरमेणके समक्ष, योग्य विनय-सहित उन दोनोंके विद्या-सिद्धिसंबन्धी समस्त
 वृत्तान्तके निवेदन करने पर ' बहुत अच्छा ' इसप्रकार संतुष्ट हुए धरसेन भट्टारकने शुभ तिथि,
 शुभनक्षत्र और शुभवारमें ग्रन्थका पढ़ाना प्रारम्भ किया । इसतरह क्रमसे व्याख्यान करते
 हुए धरसेन भगवान्से उन दोनोंने आषाढ मासके शुक्लपक्षकी एकादशीके पूर्वाह्नकालमें ग्रन्थ
 समाप्त किया । विनयपूर्वक ग्रन्थ समाप्त किया, इसलिये संतुष्ट हुए भूत जातिके व्यन्तर देवोंने

१ सुपरीक्षा दक्षिर्वृत्तकरोति सन्निभ दत्तवान् सूरिः । साधयितुं विद्यं दे हानाधिकवर्णसयुक्तं ॥

इन्द्र. श्रुता. ११५.

पूजा पुष्प-बलि-संस्कार-रत्न-संकुला कदा । तं ददृण तस्म 'भूदबलि' चि भडारण
णामं कृतं । अवरस्स वि भूदेहि पूजिदस्स अत्थ-वियन्थ-द्विय-दंत-पंतिमोसारिय भूदेहि
समीकय-दंतस्स 'पुष्पयंतो' चि णामं कृतं

पुणो तद्विसे चैव पेमिदा संतो 'गुरु-वयणमलंघणिज्जं' इदि चित्तिऊणाग्देहि
अंकुलेसरे वरिमा-कालो कओ । जोगं समाणीय जिणवालिं ददृण पुष्पयंताइरियो वण-
वास-विसयं गदो । भूदबलि-भडारओ वि दमिल-देमं गदो । तदो पुष्पयंताइरिण
जिणवालिदस्स दिक्खं दाऊण वीमदि-सुत्ताणि करिय पढाविय पुणो सो भूदबलि-भयव-
तस्म पासं पेसिदो । भूदबलि-भयवदा जिणवालिद-पामे दिट्ठ-वीसदि-सुत्तेण अप्पाउओ चि
अवगय-जिणवालिदेण महाकम्म-पयडि-पाहुडस्स वोन्हेदो होहदि चि ममुप्पण-बुद्धिणा
पुणो दव्व-पमाणाणुगममादिं काऊण गंथ-रचना कदा । तदो एयं खंड-मिद्धंतं पढुव
भूदबलि-पुष्पयंताइरिया वि कत्तागे उच्चंति ।

उन दोनोंमेंसे एककी पुष्पावलीसे तथा शंख और त्र्यं जातिके वाद्यविशेषके नादसे व्याप्त बड़ी
भारी पूजा की । उसे देखकर धरसेन भट्टारकने उनका 'भूतबलि' यह नाम रक्खा । तथा
जिनकी भूतोंने पूजा की है, और अस्त-व्यस्त दन्तपंक्तिको दूर करके भूतोंने जिनके दांत समान
कर दिये हैं ऐसे दुसरेका भी धरसेन भट्टारकने 'पुष्पदन्त' नाम रक्खा ।

तदनन्तर उसी दिन वहांसे भेजे गये उन दोनोंने 'गुरुके वचन अर्थान् गुरुकी आज्ञा
अलंघनीय होती है' ऐसा विचार कर आते हुए अंकलेख्य (गुजरात) में वर्षाकाल बिताया ।
वर्षायोगको समाप्तकर और जिनपालितको देखकर (उसके साथ) पुष्पदन्त आचार्य तो वन-
वासको चले गये और भूतबलि भट्टारक भी द्रमिल-देशको चले गये । तदनन्तर पुष्पदन्त
आचार्यने जिनपालितको दीक्षा देकर, वीस प्ररूपणा गर्भित सत्प्ररूपणाके मूत्र बनाकर और
जिनपालितको पढ़ाकर अनन्तर उन्हें भूतबलि आचार्यके पास भेजा । तदनन्तर जिन्होंने
जिनपालितके पास वीस प्ररूपणान्तर्गत सत्प्ररूपणाके मूत्र देखे हैं और पुष्पदन्त आचार्य
अप्यायु हैं इसप्रकार जिन्होंने जिनपालितसे जान लिया है, अतएव महाकर्मप्रकृतिप्राभृतका
विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हुई है बुद्धि जिनको ऐसे भगवान् भूतबलिने द्रव्यप्रमाणा-
नुगमको आदि लेकर ग्रन्थ-रचना की । इसलिये इस खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा भूतबलि और
पुष्पदन्त आचार्य भी श्रुतके कर्ता कहे जाते हैं ।

१ ' द्वितीयदिवस ' इति पाठ । इन्द्र. श्रुता. १२९.

२ ' स्वभागिनेयं ' इति विशेष. । इन्द्र. श्रुता. १३४.

३ वाञ्छन् गुणजावादिकवर्षातविधायन-प्ररूपणया । यत्तु जावस्थानाधिकार व्यरचयन्मयक ॥

तदो मूल-तंत-कत्ता बहुमाण-भटारओ, अणुतंत-कत्ता गोदम-सामी, उवतंत-कत्तारा भृदबलि-पुष्पयंतादयो वीय-राय-दोस-मोहा मुणिवरा । किमर्थं कर्ता प्ररूप्यते ? शास्त्रस्य प्रामाण्यप्रदर्शनार्थम् ' वक्तृप्रामाण्याद् वचनप्रामाण्यम् ' इति न्यायात् ।

संपहि जीवद्वाणस्स अवयारो उच्चदे । तं जहा, सो वि चउव्विहो, उवकमो णिक्खेवो णयो अणुगमो चेदि । तत्थ उवकमं भणिस्सामो । उपक्रम इत्यर्थमात्मनः उप समीपं क्राम्यति करोतीत्युपक्रमः । सो वि उवकमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । उत्तं च—

तिविहा य आणुपुव्वी दसहा णामं च छव्विहं माणं ।

वत्तव्वदा य तिविहा तिविहं अत्थाहियारो वि ॥ ६४ ॥ इदि ।

इसतरह मूलग्रन्थकर्ता वर्द्धमान भट्टारक हैं, अनुग्रन्थकर्ता गौतमस्वामी हैं और उपग्रन्थकर्ता राग, द्वेय और मोहसे रहित भूतबलि, पुष्पदन्त इत्यादि अनेक आचार्य हैं ।

शंका—यहां पर कर्ताका प्ररूपण किस्मलिये किया गया है ?

सामधान—शास्त्रकी प्रमाणताके दिखानेके लिये यहां पर कर्ताका प्ररूपण किया गया है, क्योंकि, ' वक्ताकी प्रमाणतासे ही वचनोंमें प्रमाणता आती है ' ऐसा न्याय है ।

अब जीवस्थानके अवतारका प्रतिपादन करते हैं । अर्थान् पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्यने जीवस्थान, खुदाबन्ध, बन्धस्वामित्व, वेदनाखण्ड, वर्गेणाखण्ड और महाबन्ध नामक जिस षट्खण्डागमकी रचना की । उनमेंसे, प्रकृतमें यहां जीवस्थान नामके प्रथम खण्डकी उत्पत्तिका क्रम कहते हैं । वह इसप्रकार है—

वह अवतार चार प्रकारका है, उपक्रम, निक्षेप, नय और अनुगम । उन चारोंमें पहले उपक्रमका निरूपण करते हैं, जो अर्थको अपने समीप करता है उसे उपक्रम कहते हैं । उस उपक्रमके पांच भेद हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । कहा भी है—

आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है, नामके दश भेद हैं, प्रमाणके छह भेद हैं, वक्तव्यताके तीन भेद हैं और अर्थाधिकारके भी तीन भेद समझना चाहिये ॥ ६४ ॥

१ इयमूलततकत्ता मिरिवारो इदप्रदि विपवेरे । उवतंत कत्तारो अणतंत मेम आहिरया ॥ णिण्णट्टराय-दोसा महेसिणो दिव्वसुतकत्तारो । कि कारण पमणिदा कटिणु मत्तस्स पामण्णं ॥ ति. प. १, ८०, ८१.

२ पुप्पदन्तभूतबलिन्यां प्रणीतस्यागमस्य नाम ' षट्खण्डागम ' तस्यैव षट् खण्डा — १ जीवस्थान २ खुदाबन्धः ३ बन्धस्वामित्वविचयः ४ वेदनाखण्डः ५ वर्गेणाखण्डः ६ महाबन्धश्चेति । एषा षण्णा खण्डानां मध्ये प्रथमतस्तावजीवस्थाननामकप्रथमखण्डस्यावतारो निरूप्यते ।

३ प्रकृतस्यार्थतत्त्वस्य श्रोतबुद्धौ समर्पणम् । उपक्रमाऽया विज्ञेयन्तथोपादान इत्यपि ॥ आ. प. २. १०३. सन्धस्सोवकमणं उवकमो तेण तम्मि व तओ वा । स थसमीवीकाण आणयण नामदेमम्मि ॥ वि. भा. ११४.

पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि ति विहा आणुपुव्वी । जं मूलादो परिवाडीए उच्चदे सा पुव्वाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—‘उसहमजियं च वंदे’ इच्चैवमादि । जं उवगीदो हेट्ठा परिवाडीए उच्चदि मा पच्छाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—

एस करेमि य पणमं जिणवर-वसहस्स वट्टमाणस्स ।

सेसाणं च जिणाणं सिव-सुह-कंखा विलोमेण ॥ ६५ ॥ इदि ।

जमणुलोम-विलोमेहि विणा जहा तहा उच्चदि सा जत्थतत्थाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—

गय-गवल-सज्ज-जलहर-परट्टव-सिहि-गलय-भमर-संकासो ।

हरिउल-वंस-पईवो सिव-माउव-वच्छओ जयऊ ॥ ६६ ॥ इच्चैवमादि ।

पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वी इसतरह आनुपूर्वीके तीन भेद हैं । जो वस्तुका विवेचन मूलसे परिपाटीद्वारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वी कहते हैं । उसका उदाहरण इसप्रकार है, ‘कृपमनाथकी वन्दना करना हूं, अजितनाथकी वन्दना करता हूं’ इत्यादि क्रमसे कृपमनाथको आदि लेकर महावीरस्वामी पर्यन्त क्रमवार वन्दना करना सो वन्दनासंबन्धी पूर्वानुपूर्वी उपक्रम है । जो वस्तुका विवेचन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदितक परिपाटी-क्रमसे (प्रतिलोम-पद्धतिसे) किया जाता है उसे पश्चादानुपूर्वी उपक्रम कहते हैं । जैसे—

मोक्ष-सुखकी अभिलाषामे यह मैं जिनवरोंमें श्रेष्ठ ऐसे वर्द्धमानस्वामीको नमस्कार करता हूं । और विलोमक्रमसे अर्थात् वर्द्धमानके बाद पार्श्वनाथको, पार्श्वनाथके बाद नेमिनाथको इत्यादि क्रमसे शेष जितेन्द्रोंको भी नमस्कार करता हूं ॥ ६५ ॥

जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके बिना जहां कहींसे भी किया जाता है उसे यथातथानुपूर्वी कहते हैं । जैसे—

हाथी, अरण्यभैंसा, जलपरिपूर्ण और सघन मेघ, कोयल, मयूरका कण्ठ और भ्रमरके

१ जं जेण कम्म मन्कारो टट्ठमुपण्ण वा तस्म तेण कम्म गणणा पुव्वाणुपुव्वी णाम । जयध. अ. पृ. ३.

२ उसहमजियं च वंदे ममवमभिणदणं च ममट्ठं च । पट्ठमपट्ठं मपासं जिणं च चट्ठपट्ठं वंदे ॥ मंवादि च पुंफट्ठं सीयल्लमेयं च वामपुंजं च । विमलमणनं मयव धम्मं मतिं च वदामि ॥ कुशुं च जिणवरिदं अरं च मालं च मुणिमव्वयं च । णमि वदामि अरिं णमि तं पामवट्ठमाणं च ॥ एवमए अमिगुहिया विहुय-रयमला पर्हाणजरमरणा । चउव्वंसं वि जिणवरा तिथयरा से पर्यायानु ॥ द. म. पृ. ४.

३ तस्म विलोमेण गणणा पच्छाणुपुव्वी । जयध. अ. पृ. ३.

४ प्रतिपु ‘वसंमि’ इति पाठः ।

५ एस करेमि पणमं जिणवरमहस्सं वट्टमाणं च । ससाणं च जिणाणं मगणगणवराणं च सव्वंसि ॥

मूलाचा. १०५.

६ ज-थ वा त-थ वा अपणो इच्छिदमादि कादूण गणणा जत्थतत्थाणुपुव्वी । जयध. अ. पृ. ३.

इदं पुण जीवट्टाणं खंड-मिद्वंतं पडुच्च पुव्वाणुपुव्वीए द्विदं छण्हं खंडाणं पढम-खंडं जीवट्टाणमिदि । वेदणा-कमिण-पाहुड-मज्झादो अणुलोम-विलोम-कमेहि विणा जीवट्टाणस्स मंतादि-अहियारा अहिणिग्गया नि जीवट्टाणं जत्थतत्थाणुपुव्वीए वि मंठिदं । जीवट्टाणे ण पच्छाणुपुव्वी संभवइ ।

णामस्स दस ट्टाणाणि भवंति । तं जहा, गोणपदे णोगोणपदे आदानपदे पडिक्खपदे अणादियमिद्वंतपदे पाधणपदे णामपदे पमाणपदे अवयवपदे संजोगपदे चेदि ।

गुणानां भावो गौण्यम् । तद् गौण्यं पदं स्थानमाश्रयो येषां नाम्नां तानि गौण्य-पदानि । यथा, आदित्यस्य तपनो भास्कर इत्यादीनि नामानि । नोगौण्यपदं नाम गुणनिरपेक्षमनन्वर्थमिति यावन् । तद्यथा, चन्द्रस्वामी सूर्यस्वामी इन्द्रगोप इत्यादीनि

समान वर्णवाले, हरिवंशके प्रवीण, और शिवादेवी माताके लाल ऐसे तेमिनाथ भगवान् जयवन्त हों ॥ ६६ ॥ इत्यादि यथानथानुपूर्वीका उदाहरण समझना चाहिये ।

यह जीवस्थान नामक शास्त्र खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा पूर्वानुपूर्वी क्रमसे लिखा गया है, क्योंकि, पटखण्डागममें जीवस्थान प्रथम खण्ड है । वेदनाकपायप्राभृतके मध्यसे अनुलोम और विलोमक्रमके विना जीवस्थानके सन्, संख्या आदि अधिकार निकले हैं, इसलिये जीवस्थान यथानथानुपूर्वीमें भी गर्भित है । किंतु इस जीवस्थान खण्डमें केवल पश्चादानुपूर्वी संभव नहीं है ।

नाम-उपक्रमके दश भेद होते हैं । वे इसप्रकार हैं—गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अनादिसिद्धान्तपद, प्राधान्यपद, नामपद, प्रमाणपद, अवयवपद और संयोगपद ।

गुणोंके भावको गौण्य कहते हैं । जो पदार्थ गुणोंकी मुख्यतासे व्यवहृत होते हैं वे गौण्य-पदार्थ हैं । वे गौण्य पदार्थ पद अर्थात् स्थान या आश्रय जिन नामोंके होते हैं उन्हें गौण्यपद-नाम कहते हैं । अर्थात् जिस संज्ञाके व्यवहारमें अपने विशेष गुणका आश्रय लिया जाता है उसे गौण्यपदनाम कहते हैं । जैसे, सूर्यकी तपन और भास् गुणकी अपेक्षा तपन और भास्कर इत्यादि संज्ञाएं हैं । जिन संज्ञाओंमें गुणोंकी अपेक्षा न हो, अर्थात् जो असार्थक नाम हैं उन्हें नोगौण्यपदनाम कहते हैं । जैसे, चन्द्रस्वामी, सूर्यस्वामी, इन्द्रगोप इत्यादि नाम ।

१ से कि दसनामै पण्णत्तं त जहा, गोणं नोगोणं आयाणपणं पडिक्खपणं पमाणपणं अणादिय-सिद्धतेण नामेण अवयवेण सजोगेण पमाणेण । अन १, १२७

= से कि त गोणं " गोणं समट्ति यमणां, तपत्ति तपणां, जलड्ति जलणां, पवइत्ति पवणां । से च गोणं । अन १, १२८.

२ नो गोणे अकुतो सकुतो अमुगो गमुगो अलाल पलाल अकुलिया सकुलिया अमुदो समुदो नोपल असइत्ति पलास, अमात्ति बाहए माड्बाए, अत्राय वावए वीयावावए, नो इदगोवइएत्ति इंदगोव से च नो गोणे ।

नामानि। आदानपदं नाम आत्तद्रव्यनिबन्धनम्। नैतद्गुणनाम्नोऽन्तर्भवति तत्रादानादेयत्व-
विवक्षाभावात्। भावे वा न तद्गुणाश्रितमादानपदनाम्नोऽन्तर्भावात्। पूर्णकलश इत्येत-
दादानपदम्। नादानपदम्। तद्यथा, घटस्य कलश इति भंज्ञा नात्तद्रव्यादिमाश्रिता
तस्यास्तथाविधविवक्षामन्तरेण प्रवृत्तायाः समुपलम्भात्। न पूर्णशब्दोऽपि तस्य
पर्याप्तवाचकत्वेन गुणनाम्नोऽन्तर्भावात्। नोभयसमामोऽपि तस्य भावसंयोगेऽ-
न्तर्भावादिति न, जलादिद्रव्याधारत्वविवक्षायां पूर्णकलशशब्दस्यादानपदत्वाभ्युप-

विशेषार्थ—जिन मनुष्योंके चन्द्रस्वामी आदि नाम रक्खे जाते हैं। उनमें चन्द्र
आदिका न तो स्वामीपना पाया जाता है और न इन्द्रके वे रक्षक ही होते हैं। केवल ये नाम
रुदिसं रक्खे जाते हैं। इनमें गुणादि की कुछ भी प्रधानता नहीं पायी जाती है, इसलिये इन्हें
नोर्गोण्यपदनाम कहते हैं।

ग्रहण किये गये द्रव्यके निमित्तसे जो नाम व्यवहारा में आते हैं, अर्थात् जिनमें
द्रव्यके निमित्तकी अपेक्षा होती है उन्हें आदानपदनाम कहते हैं।

विशेषार्थ—आदानपदनामोंमें, संयोगको प्राप्त हुए द्रव्यके निमित्तसे उत्पन्न हुई अवस्था-
विशेषकी वाचक संज्ञाएं ली जाती हैं। अर्थात् आदान-आदेय भावकी मुख्यतासे जो नाम
प्रचलित होते हैं उन्हें आदानपदनाम कहते हैं।

इस आदानपदनामका गुणनाममें अन्तर्भाव नहीं हो सकता है, क्योंकि, गुणनामोंमें
आदान-आदेय भावकी विवक्षा नहीं रहती है। यदि गुणनामोंमें भी आदान-आदेय भावकी
विवक्षा मान ली जाय तो गौण्यपदनाम गुणाश्रित नहीं रह सकते हैं, क्योंकि, आदान-आदेय
भावकी मुख्यतासे उनका आदानपदनामोंमें अन्तर्भाव हो जायगा।

‘पूर्णकलश’ इस पदको आदानपदनाम समझना चाहिये।

शंका—‘पूर्णकलश’ यह आदानपदनाम नहीं हो सकता है। इसका खुलासा इस-
प्रकार है, घटकी ‘कलश’ यह संज्ञा ग्रहण किए गये किसी द्रव्यादिके आश्रयसे नहीं है,
क्योंकि, ‘कलश’ इस संज्ञाकी द्रव्यादिकके निमित्तकी विवक्षाके बिना ही प्रवृत्ति देखी जाती
है। इसीतरह ‘पूर्ण’ यह शब्द भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, ‘पूर्ण’ यह
शब्द पर्याप्तका वाचक होनेसे उसका गौण्यपदनाममें अन्तर्भाव हो जाता है। पूर्ण और कलश
इन दोनोंका समास भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, उसका भावसंयोगमें
अन्तर्भाव हो जाता है।

समाधान—ऐसी शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, जलादि द्रव्यके आधारपदनेकी
विवक्षामें ‘पूर्णकलश’ इस शब्दको आदानपदनाम माना गया है।

‘से किं ते आयाणपदेण’ धम्मो भंगलं, एलिया चाउगिज्ज अमंखय आवता तथिज्ज अट्टज्ज
अणगदज्ज पुरिसइज्ज एल्लइज्ज नीरयं धम्मो मग्गो समोभरण गच्छो ज महियं से च आयाणपपण, अनु. १, १२८.

ममात् । एवमविधेवत्यपि चालयित्वा व्यवस्थापनीयम् । अङ्घ्रिणानि कानि पुनरादान-
पदानामानि ? वधूरन्तर्वर्तीत्यादीनि आत्तभर्तृतापत्यनिबन्धनत्वात् । प्रतिपक्षपदानि' कुमारी
बन्ध्येत्येवमादीनि आदानपदप्रतिपक्षनिबन्धनत्वात् । अनादिमिद्धान्तपदानि धर्मास्तिर-
धर्मास्तिरित्येवमादीनि । अपौरुषेयत्वतोऽनादिः मिद्धान्तः स पदं स्थानं यस्य तदनादि-
सिद्धान्तपदम् । प्राधान्यपदानि आम्रवनं निम्बवनमित्यादीनि । वनान्तः सत्स्वप्यन्येष्व-

विशेषार्थ—जलादि द्रव्य आदान है और कलश आदेय है। इसलिये 'पूर्णकलश' इस
शब्दका आदानपदनाममें अन्तर्भाव होता है। यह बात गौण्यपदनाममें नहीं है, इसलिये उसमें
उसका अन्तर्भाव नहीं हो सकता है। यदि गौण्यपदमें इसप्रकारकी विवक्षा की जायगी तो वह
गौण्यपद न कहलाकर आदानपदकी कोटिमें आ जायगा।

इसीप्रकार 'अविजया' इस पदका भी विचार कर आदानपदनाममें अन्तर्भाव कर
लेना चाहिये।

शंका—अविलम्ब अर्थात् सरल आदानपदनाम कौनसे है ?

समाधान—वधू और अन्तर्वर्ती इत्यादि सरल आदानपदनाम समझना चाहिये,
क्योंकि, स्वीकृत पत्नीकी अपेक्षा वधू और धारण किये गये गर्भस्थ पुत्रकी अपेक्षा 'अन्तर्वर्ती'
सेक्षा प्रचलित है।

कुमारी, बन्ध्या इत्यादिक प्रतिपक्षपदनाम हैं, क्योंकि, आदानपदोंमें ग्रहण किये गये
दूसरे द्रव्यकी निमित्तता कारण पड़ती है और यहां पर अन्य द्रव्यका अभाव कारण पड़ता
है। इसलिये आदानपदनामोंके प्रतिपक्ष-कारणक होनेसे कुमारी या बन्ध्या इत्यादि पद प्रतिपक्ष-
पदनाम जानना चाहिये।

अनादिकालसे प्रवाहरूपसे चले आये सिद्धान्तवाचक पदोंको अनादिसिद्धान्तपदनाम
कहते हैं। जैसे धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय इत्यादि। अपौरुषेय होनेसे सिद्धान्त अनादि है।
वह सिद्धान्त जिस नामरूप पदका आश्रय है। उसे अनादिसिद्धान्तपद कहते हैं।

बहुतसे पदार्थोंके होने पर भी किसी एक पदार्थकी बहुलता आदि द्वारा प्राप्त हुई
प्रधानतासे जो नाम बोले जाते हैं उन्हें प्राधान्यपदनाम कहते हैं। जैसे, आम्रवन निम्बवन

१ सं किं त पञ्चवस्त्रपणः । पञ्चवस्त्रपदणं नयम् । गामागारणगस्त्रेऽकं वडमज्जदोणमुहपट्टणासममवाह-
संनिवेशम् संनिविसमाणम् अमिवा मिवा, अग्गो सांअल्लो, निम मज्जुर, कल्लउवणं अविल साउअ, जे रत्तपु से
अलत्तपु, जे लाउपु मे अत्ताउपु, जे मसपु मे कुम्भपु, आलवत्त विवलाअमापण, मे त्त पञ्चवस्त्रपणं ।

अनु. १, १२८.

२ अणादियसिद्धतेण, धर्माश्रकाए अधर्माश्रकाए, आगामाश्रकाए, जीवाश्रिकाए, पुणालिखकाए अद्दामसए
से तं अणादियसिद्धंतण । अनु. १, १२८.

३ पाहणयाए असोणवणे सत्तवणवणे चपणवणे च्चवणं नागवणं पुचागवणे उच्चवणे दक्खवणे सालिबणे से
तं पाहणयाए । अनु. १, १२८.

विवक्षितवृक्षेषु विवक्षाकृतप्राधान्यचतपिचुमन्दनिबन्धनत्वात् । नामपदं नाम गौडोऽन्ध्रो
द्रमिल इति गौडान्ध्रद्रमिलभाषानामधामत्वात् । प्रमाणपदानि^१ शतं सहस्रं द्रोणः खारी
पलं तुला कर्पादीनि प्रमाणनाम्नां प्रमेयेषूपलम्भात् ।

अवयवपदानि यथा । सोऽवयवो द्विविधः, उपचितोऽपचित इति । तत्रोप-
चितावयवनिबन्धनानि यथा, गलगण्डः शिलीपदः लम्बकर्ण इत्यादीनि नामानि ।
अवयवापचयनिबन्धनानि यथा, छिन्नकर्णः छिन्ननामिक इत्यादीनि नामानि । संयोग-
पदानि यथा । स संयोगश्चतुर्विधो द्रव्यक्षेत्रकालभावसंयोगभेदात् । द्रव्यसंयोगपदानि
यथा, इभ्यः गौथः दण्डी छत्री गर्भिणी इत्यादीनि द्रव्यसंयोगनिबन्धनत्वात् तेषां ।

इत्यादि । वनमें अन्य अविवाक्षित वृक्षोंके रहने पर भी विवक्षासे प्रधानताको प्राप्त आम और
नीमके वृक्षोंके कारण आम्रवन और निम्बवन आदि नाम व्यवहारमें आते हैं ।

जो भाषाभेदसे नाम बोले जाते हैं उन्हें नामपदनाम कहते हैं । जैसे गौड़, आन्ध्र,
द्रमिल इत्यादि । ये गौड़ आदि नाम गौड़ी, आन्ध्री और द्रमिल भाषाओंके नाम के
आधारसे हैं ।

गणना अथवा मापकी अपेक्षासे जो संज्ञाएँ प्रचलित हैं उन्हें प्रमाणपदनाम कहते हैं ।
जैसे, सौ, हजार, द्रोण, खारी, पल, तुला, कर्प इत्यादि । ये सब प्रमाणनाम प्रमेयोंमें पाये
जाते हैं, अर्थात् इन नामोंके द्वारा तत्प्रमाण वस्तुका बोध होता है ।

अब अवयवपदनाम कहते हैं । अवयव दो प्रकारके होते हैं, उपचितावयव और अप-
चितावयव । रोगादिके निमित्त मिलने पर किसी अवयवके बद जानेसे जो नाम बोले
जाते हैं उन्हें उपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, गलगण्ड, शिलीपद, लम्बकर्ण इत्यादि ।
जो नाम अवयवोंके अपचय अर्थात् उनके छिन्न हो जानेके निमित्तसे व्यवहारमें आते हैं उन्हें
अपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, छिन्नकर्ण, छिन्ननामिक इत्यादि नाम ।

अब संयोगपदनामका कथन करते हैं । द्रव्यसंयोग, क्षेत्रसंयोग, कालसंयोग और
भावसंयोग के भेदसे संयोग चार प्रकारका है । इभ्यः गौथ, दण्डी, छत्री, गर्भिणी इत्यादि द्रव्य-
संयोगपदनाम हैं, क्योंकि, धन, गन्ध, दण्डा, छत्ता इत्यादि द्रव्यके संयोगसे ये नाम व्यवहारमें

१ नामाणि पिउपि नामदस्य नामिणी उच्चाभिजिह्वं स च नामिण । अनु. १, ११८.

२ प्रमाणिणी वडांश्चिह्ने पण्णत्तं । न जहा, नामपमाणं ठवणपमाणं ठवपमाणं सोवपमाणं । अनु. १, १३३.

३ अवयवण, मिगा मिटी विमाणा दाटी पम्बो स्वग मही वाली । दुपय सउपय बहुपय लगली केसरी
क. ही परियरे न्धेण सउ जाणि जा महिलिअ निवसणेण सि येण दोणवाय कवि ष एवाए गदाए । से स अवयवेण ।

अनु. १, १२८.

४ ये किं स सजाण्ण सजाणं वडांश्चिह्ने पण्णत्ते, त जहा, ठवसजाणं, स्वतमेजाणं, कालमजाणं, भाव-
मेजाणं । ये किं त दवमजाणे^१ दवसजाणे तिविह पण्णत्ते, न जहा, सचितं जचितं, मामए । से किं स सचितं ।

नासिपरश्वाद्यस्तेषामादानपदेऽन्तर्भावात् । सहचरित्वविवक्षायां भवन्तीति चेन्न, सहचरित्वविवक्षायां तेषां नामपदनाम्नोऽन्तर्भावात् । क्षेत्रसंयोगपदानि, माथुरः बालभः दाक्षिणात्यः औदीच्य इत्यादीनि, यदि नामत्वेनाविवक्षितानि भवन्ति । कालसंयोगपदानि यथा, शरदः वासन्तक इत्यादीनि । न वसन्तशरद्वेदमन्तादीनि तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । भावसंयोगपदानि, क्रोधी मानी मायावी लोभीत्यादीनि । न शीलसादृश्य-

आने हैं। असि, परशु इत्यादि द्रव्यसंयोगपदनाम नहीं हैं, क्योंकि, उनका आदानपदमें अन्तर्भाव होता है ।

शंका—सहचारीपनेकी विवक्षामें अस्मि, परशु आदिका संयोगपदनाममें अन्तर्भाव हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहचारीपनेकी विवक्षा होने पर उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

माथुर, बालभ, दाक्षिणात्य और औदीच्य इत्यादि क्षेत्रसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, माथुरा आदि क्षेत्रके संयोगसे माथुर आदि संज्ञाएं व्यवहारमें आती हैं । जब माथुर आदि संज्ञाएं नामरूपसे विवक्षित न हों तभी उनका क्षेत्रसंयोगपदमें अन्तर्भाव होता है, अन्यथा नहीं ।

शरद, वासन्तक इत्यादि कालसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, शरद् और वसन्त ऋतुके संयोगसे ये संज्ञाएं व्यवहारमें आती हैं । किंतु वसन्त, शरद् हेमन्त इत्यादि संज्ञाओंका कालसंयोगपदनाममें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

क्रोधी, मानी, मायावी और लोभी इत्यादि नाम भावसंयोगपद हैं, क्योंकि, क्रोध, मान, माया और लोभ आदि भावोंके निमित्तसे ये नाम व्यवहारमें आते हैं । किंतु जिनमें

सचित्ते गोहि गोमिण, महिर्भाह महिमण, उरणीहि उरणीण, उट्टीहि उट्टीवाल, से तं सचित्तं । से किं तं अचित्तं ? अचित्ते छत्तेण छत्ता, दंटेण दंडो, पट्ठेण पट्ठा, घट्ठेण घट्ठा, कट्ठेण कट्ठा से तं अचित्तं । से किं तं मीमण ? मीमण इल्लेण हालिण, सगड्ढेण, सागडिण, रत्तेण रत्तिण, नावाण नाविण, से तं दब्ब संजोगे । अनु. १, १२९.

१ से किं तं खत्तसंजोगे ? भारहे, एवण, हेमण, एरणवण, हरिवासण, रम्मगवासण, देवकुरण, उत्तरकुरण, पुण्वविदेहण अपरविदेहण । अद्वा मागहे, मालवण, मोग्गण, मरद्दण, कुंकुणण, से तं खत्तसंजोगे । अनु. १, १३०.

२ से किं तं कालसंजोगे ? सुममसुमाण, सुममाण, मुसमदुसमाण, दुसमसुमाण, दुसमाण, दुसमदुसमाण । अद्वा पावसण, वासारत्तण, सरत्तण, हेमंतण, वसंतण, गिम्हण, से तं कालसंजोगे । अनु. १, १३१.

३ से किं तं भावसंजोगे ? दुविहे पणत्ते, त जहा, पसत्थे अ अपसत्थे अ । से किं तं पमत्थे ? नाणेण नाणी, दंसणेण दंसणी, चरित्तेण चरित्ती से तं पसत्थे । से किं तं अपमत्थे ? कोहिण कोही, माणेण माणी, मायाण मायी, लोहिण लोही से तं अपसत्थे, से तं भावसंजोगे । से तं संजोगेण । अनु. १, १३२,

निबन्धनयमसिंहाशिरावणादीनि नामानि तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । न चैतेभ्यो व्यतिरिक्तं नामास्त्यनुपलम्भात् ।

तथेदस्स जीवद्वानस्स णामं किं पदं ? जीवाणं द्वाण-वण्णणादो जीवद्वानमिदि गोणपदं । मंगलादिसु छसु अहियारेसु वक्खाणिज्जमाणेसु णामं वुत्तमेव । पुणो किमदं

स्वभावकी सदृशता कारण है ऐसी यम, सिंह, अग्नि और रावण आदि संज्ञाएं भावसंयोग-पदरूप नहीं हो सकती हैं, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव होता है। उक्त दश प्रकारके नामोंसे भिन्न और कोई नामपद नहीं है, क्योंकि, व्यवहारमें इनके अतिरिक्त अन्य नाम नहीं पाये जाते हैं।

विशेषार्थ — यतिवृषभाचार्यने कषायप्राश्रुतमें नामके केवल छह भेद बताये हैं। वे ये हैं, गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अपचयपद और उपचयपद। ऊपर जो नामके दश भेद कह आये हैं। उनमेंसे, यहां पर अनादिसिद्धान्तसंबन्धी गुणसापेक्ष नामोंका गौण्यपद और आदानपदमें तथा गुणनिरपेक्ष नामोंका नोगौण्यपदमें अन्तर्भाव किया है। प्राधान्यपदनामोंका गौण्यपद और आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। प्रमाणपदनामोंका गौण्यपदमें नामपदनामोंका नोगौण्यपदमें और संयोगपदनामोंका आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। अवयवपदनामोंका उपचयपदनाम और अपचयपदनामोंमें अन्तर्भाव ही ही जाता है।

शंका—उन पूर्वोक्त दश प्रकारके नामपदोंमें यह जीवस्थान कौनसा नामपद है ?

समाधान — जीवोंके स्थानोंका वर्णन करनेसे 'जीवस्थान' यह गौण्य नामपद है।

शंका—पहले मंगलादिक छह अधिकारोंका व्याख्यान करते समय नामपदका

१ णाम छविह ॥ ३ ॥ (कषायपाहुटवणिमत्त) गौण्यपदे णांगोण्यपद आदानपदे पटिवक्खपदे अवचयपदे उवचयपदे चेदि । ××× पावणपदणामाण कथ तम्भावो ? बलाहकाए च बहुमु वण्णम् संतम् धवला बलाहका लोकाओ ति जां णामणिइसो मां गोण्यपदे णिवददि गणमुत्तेण दव्वम्मि पउत्तिदसणादो । कयवणिवादि-अणंगेमु मक्खंसु त थ संतम् जो एगेण मक्खेण णिववणमिदि णिदेमां मां आदानपदे णिवददि वणेणत्तरुक्खसंबंधेणंदरस पउत्तिदसणादो । दव्वस्सत्तकालमावसजोयपदाणि रायामिधण्णहरमुरलोकणयरमारहयअहरावयसायरवासंतयकोहामाणां उच्चाईणि णामाणि त्रि आदानपदे चेव णिवदति इदमेदस्स अथि एत्थ वा इदमथि नि विवक्खाए पदेति णामाणं पउत्तिदसणादो । अवयवपदणामाणि अवचयउवचयपदणामं पविसति, नेहिता तस्स भेदाभावादो । मुअणामा कवुग्गावा कमलदलणयणा चंदमुहो बिबाट्टो इच्चाईणि तत्तो बाहिराणि अथि ति चे णंदणि णामाणि ममासंतमुदइव-मद्वयमंबंधेण दव्वम्मि पउत्तिदो । अणादियसिद्धंतपदणामेसु जाणि अणादिगुणसम्बन्धेक्खिय पयट्टाणि जीवो णाणां चयणावंतो ति ताणि गौण्यपदे आदानपदे च णिवदति । जाणि णांगोण्यपदाणि ताणि णांगोण्यपदणामेसु णिवदति । पमाणपदणामाणि त्रि गोण्यपदे चेव णिवदति समाणस्स दव्वगुणत्तादो अरविदसंघस्स अरविदसण्णा णामपदा । सा च अणादियसिद्धंतपदणामेसु पविट्टा अणादिमक्खेण तस्स तथ पउत्तिदसणादो । अणादियसिद्धंतपदणामाणं धम्मकाळगाम-जीवपुगलादीणं छप्पदतम्भावां पुव्व परुविदो ति णेदाणि परुविज्जदे । तदो णामं दमविदं चेव होदि ति एयंतग्गो ण वतव्वो, किंतु छविह पि होदि ति वेत्तव्व । जयध. अ. पृ. ४-५.

मंथावदारे णामं उच्चदि ति ? न, पूर्वोद्दिष्टस्य नामोऽनेन पदान्वेषणात् ।

पमाणं पंचविहं दव्व-खेत्त-काल-भाव-णय-प्पमाण-भेदेहि । तत्थ दव्व-पमाणं संखेज्जमसंखेज्जमणंतयं चेदि । खेत्त-पमाणं एय-पदेसादि । काल-पमाणं समयावलियादि । भाव-पमाणं पंचविहं, आभिणिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणं मणपज्जवणाणं केवलणाणं चेदि । णय-प्पमाणं सत्तविहं, णेगम-संगह-ववहारुज्जुसुद-सद्-समभिरूढ-एवंभूद-भेदेहि । अहवा णय-प्पमाणमणयविहं—

जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होंति णय-वादा ।

जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर-समया ॥ ६७ ॥ इदि वयणादो ।

कथं नयानां प्रामाण्यं ? न, प्रमाणकार्याणां नयानामुपचारतः प्रामाण्याविरोधात् ।

व्याख्यान कर ही आये हैं, फिर यहां पर ग्रन्थके प्रारम्भमें नामपदका व्याख्यान किसलिये किया गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं, क्योंकि, पूर्वमें कहे गये नामका दशप्रकारके नामपदोंमेंसे किसमें अन्तर्भाव होता है इसका इस कथनके द्वारा ही अन्वेषण किया है ।

द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण, भावप्रमाण और नयप्रमाणके भेदसे प्रमाणके पांच भेद हैं । उनमें, संख्यात असंख्यात और अनंत यह द्रव्यप्रमाण है । एक प्रदेश आदि क्षेत्रप्रमाण है । एक समय, एक आवली आदि कालप्रमाण है । आभिनिबोधिक (मति) ज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है । नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुमंत्र, शब्द, समभिरूढ और एवंभूतनयके भेदसे नयप्रमाण सात प्रकारका है । अथवा नयप्रमाण निम्न वचनके अनुसार अनेक प्रकारका भी समझना चाहिये ।

जितने भी वचन-मार्ग हैं, उतने ही नयवाद, अर्थात् नयके भेद हैं । और जितने नयवाद हैं, उतने ही परसमय हैं ॥ ६७ ॥

शंका—नयोंमें प्रमाणता कैसे संभव है, अर्थात् उनमें प्रमाणता कैसे आ सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नय प्रमाणके कार्य हैं, इसलिये उपचारसे नयोंमें प्रमाणताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

विशेषार्थ—शंकाकारका अभिप्राय यह है कि जब नय वस्तुके एक अंशमात्रको ग्रहण करता है सर्वांशरूपसे वस्तुको नहीं जानता है तब उसे प्रमाण कैसे माना जाय । इसका समाधान इसप्रकार किया गया है कि, यद्यपि केवल एक नय नय है प्रमाण नहीं है । किन्तु उनमें दूसरे नयोंकी अपेक्षा रहनेसे वे प्रमाणका कार्य करते हैं, इसलिये उपचारसे उनमें प्रमाणता आ जाती है ।

एत्थ इदं जीवद्वुणं एदेसु पंचसु पमाणेसु कदमं पमाणं ? भावपमाणं । तं पि पंचविहं, तत्थ पंचविहेसु भाव-पमाणेसु सुद-भाव-पमाणं । कर्तृनिरूपणया एवास्य प्रामाण्यनिरूपितमिति पुनरस्य प्रामाण्यनिरूपणमनर्थकमिति चेन्न, मामान्येन जिनोक्तत्वान्यथानुपपत्तितोऽवगतजीवस्थानप्रामाण्यस्य शिष्यस्य बहुषु भावप्रमाणेष्विदं जीवस्थानं श्रुतभावप्रमाणमिति ज्ञापनार्थत्वात् । अहवा पमाणं छविहं, नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकालभावप्रमाणभेदात् । तत्थ णाम-पमाणं पमाण-मण्णा । दुवणा-पमाणं दुविहं, सम्भाव-दुवणा-पमाण-मसम्भाव-दुवणा-पमाणमिदि । आकृतिमति सद्भावस्थापना । अनाकृतिमत्यसद्भावस्थापना । दव्वपमाणं दुविहं आगमदो णोआगमदो य । आगमदो पमाण-पाहुड-जाणओ अणुवजुत्तो, संखेज्जासंखेज्जाणंत-भेद-भिण्ण-महागमो वा । णोआगमो तिविहो, जाणुग-सरीरं भवियं तव्वदिरित्तमिदि । जाणुगमरीरं च भवियं च ग्यं । तव्वदिरित्त-दव्व-पमाणं

शंका — उन पांच प्रकारके प्रमाणोंमेंसे ' जीवस्थान ' यह कौनसा प्रमाण है ?

समाधान — यह भावप्रमाण है ।

मतिज्ञानादिरूपसे भावप्रमाणके भी पांच भेद हैं । इसलिये उन पांच प्रकारके भाव-प्रमाणोंमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रको श्रुतभावप्रमाणरूप जानना चाहिये ।

शंका — पहले कर्ताका निरूपण कर आये हैं इसलिये उसके निरूपण कर देनेसे ही इस शास्त्रकी प्रमाणताका निरूपण हो जाता है, अतः फिरसे उसकी प्रमाणताका निरूपण करना निरर्थक है ?

समाधान—ऐसा नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, यह जीवस्थान शास्त्र प्रमाण है, अन्यथा वह जिनेन्द्रदेवका कहा हुआ नहीं हो सकता था । इसप्रकार सामान्यरूपसे इस जीवस्थान शास्त्रकी प्रमाणताका निश्चय करनेवाले शिष्यको बहुत प्रकारके भाव प्रमाणोंमेंसे यह जीवस्थान शास्त्र श्रुतभावप्रमाणरूप है, इसतरहसे विशेष ज्ञान करानेके लिये यहां पर इसकी प्रमाणताका निरूपण किया ।

अथवा, नामप्रमाण, स्थापनाप्रमाण, द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण और भाव-प्रमाणके भेदसे प्रमाण छह प्रकारका है ।

उनमें ' प्रमाण ' ऐसी संज्ञाको नामप्रमाण कहते हैं । सद्भावस्थापनाप्रमाण और असद्भावस्थापनाप्रमाणके भेदसे स्थापनाप्रमाण दो प्रकारका है । तदाकारवाले पदार्थोंमें सद्भावस्थापना होती है । और अतदाकारवाले पदार्थोंमें असद्भावस्थापना होती है । आगमद्रव्य-प्रमाण और नोआगमद्रव्यप्रमाणके भेदसे द्रव्यप्रमाण दो प्रकारका है । प्रमाणविषयक शास्त्रको जाननेवाले परंतु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं । अथवा, शब्दोंकी अपेक्षा संख्यातभेदरूप वक्ताओंकी अपेक्षा असंख्यातभेदरूप और तद्वाच्य अर्थकी अपेक्षा अनंतभेदरूप ऐसे शब्दरूप आगमकी आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं । ज्ञायकशरीर, भाषि और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यके तीन भेद समझने चाहिये ।

तिविहं, संखेज्जमसंखेज्जमणंतमिदि । खेत्त-काल-पमाणाणि पुत्वं व वत्तव्वाणि । भाव-पमाणं पंचविहं, मदि-भाव-पमाणं सुद-भाव-पमाणं ओहि-भाव-पमाणं मणवज्जव-भाव-पमाणं केवल-भाव-पमाणं चेदि । एत्थेदं जीवद्वाणं भावदो सुद-भाव-पमाणं । दव्वदो मंखेज्जामंखेज्जाणंत-मरुव-सह-पमाणं ।

वत्तव्वदा तिविहा, सममयवत्तव्वदा परममयवत्तव्वदा तदुभयवत्तव्वदा चेदि । जम्हि मत्थम्हि म-ममयो चैव वणिज्जदि परविज्जदि पणाविज्जदि तं मत्थं सममयवत्तव्वं, तस्स भावो सममयवत्तव्वदा । पर-ममयो मिज्जतं जम्हि पाहुडे अणियोगे वा वणिज्जदि परविज्जदि पणाविज्जदि तं पाहुडमणियोगो वा परममयवत्तव्वं, तस्म भावो पर-ममयवत्तव्वदा णाम । जत्थ दो वि परव्वेऊग पर-ममयो दूभिज्जदि स-समयो थाविज्जदि मा तदुभयवत्तव्वदा णाम भवदि । एत्थ पुण जीवद्वाणे सममयवत्तव्वदा ससमयस्सेव परव्वणादो । अत्थाधियारो तिविहो, पमाणं पमेयं तदुभयं चेदि । एत्थ जीवद्वाणे एको चैव अत्थाहियारो पमेय-परव्वणादो । उवक्कमो गदो ।

उनमें, ज्ञायकशरीर और भावि नोआगमद्रव्यका वर्णन पहले कर आये । तद्व्यतिरिक्त-नोआगमद्रव्यप्रमाण संख्यातरूप, असेग्यातरूप और अनन्तरूप भेदकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । क्षेत्रप्रमाण और कालप्रमाणका वर्णन पहलेके समान ही करना चाहिये । मतिभावप्रमाण, श्रुतभावप्रमाण, अधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्राण और केवलभावप्रमाणके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है । इनमेंसे यह 'जीवस्थान' नामका शास्त्र भावप्रमाणकी अपेक्षा श्रुतभावप्रमाणरूप है, और द्रव्यकी अपेक्षा संख्यात असेग्यात और अनन्तरूप शब्दप्रमाण है ।

वक्तव्यता तीन प्रकारकी है, स्वसमयवक्तव्यता, परसमयवक्तव्यता और तदुभयवक्तव्यता । जिस शास्त्रमें स्वसमयका ही वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है अथवा विशेषरूपसे ज्ञान कराया जाता है उसे स्वसमयवक्तव्य कहते हैं, और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको स्वसमयवक्तव्यता कहते हैं । परसमय मिथ्यात्वको कहते हैं । उसका जिस प्राश्रत या अनुयोगमें वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है या विशेष ज्ञान कराया जाता है उस प्राश्रत या अनुयोगको परसमयवक्तव्य कहते हैं, और उसके भावको अर्थात् उसमें होनेवाली विशेषताको परसमयवक्तव्यता कहते हैं । जहां पर स्वसमय और परसमय इन दोनोंका निरूपण करके परसमयको दोषयुक्त दिखलाया जाता है और स्वसमयकी स्थापना की जाती है उसे तदुभयवक्तव्य कहते हैं और उसके भावको अर्थात् उसमें रहलेवाली विशेषताको तदुभयवक्तव्यता कहते हैं । इनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें स्वसमयवक्तव्यता ही समझनी चाहिये, क्योंकि, इसमें स्वसमयका ही निरूपण किया गया है ।

प्रमाण, प्रमेय और तदुभयके भेदसे अर्थाधिकारके तीन भेद हैं । उनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें एक प्रमेय-अर्थाधिकारका ही वर्णन है, क्योंकि, इसमें प्रमाणके विषयभूत प्रमेयका ही वर्णन किया गया है । इसतरह उपक्रमनामका प्रकरण समाप्त हुआ ।

णिकखेवो चउव्विहो णाम-द्ववणा-दव्व-भाव-जीवट्ठाण-भेएण । णाम-जीवट्ठाणं जीवट्ठाण-सदो । द्ववण-जीवट्ठाणं वुद्धीए समारोविय-जीवट्ठाण-दव्वं । दव्व-जीवट्ठाणं दुविहं आगम-णोआगम-भेएण । तत्थ जीवट्ठाण-जाणओ अणुवजुत्तो आगम-दव्व-जीवट्ठाणं । णोआगम-दव्व-जीवट्ठाणं तिविहं जाणुगमरीर-भविय-तव्वदिरित्त-णोआगम-दव्व-जीवट्ठाण-भेएण । आदिल्ल-दुगं सुगमं । तव्वदिरित्तं जीवट्ठाणाहार-भूदागास-दव्वं । भाव-जीवट्ठाणं दुविहं आगम-णोआगम-भेएण । आगम-भाव-जीवट्ठाणं जीवट्ठाण-जाणओ उवजुत्तो । णोआगम-भाव-जीवट्ठाणं मिच्छाइट्ठियादि-चोदस-जीव-समामा । एत्थ णो-आगम-भाव-जीवट्ठाणं पयदं । णिकखेवो गदो ।

नयैर्विना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्नया उच्यन्ते । तद्यथा, प्रमाणपरिगृहीतार्थैकदेशे वस्त्वध्यवसायो नयः । स त्रिविधः, द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । द्रोप्यत्यदुद्रुवत्तांस्तान्पर्यायानिति द्रव्यम्, द्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः ।

नामजीवस्थान, स्थापनाजीवस्थान, द्रव्यजीवस्थान और भावजीवस्थानके भेदसे निक्षेप चार प्रकारका है । 'जीवस्थान' इसप्रकारकी संज्ञाको नामजीवस्थान कहते हैं । जिस द्रव्यमें वुद्धिसे जीवस्थानकी आरोपणा की हो उसे स्थापनाजीवस्थान कहते हैं । आगम-जीवस्थान और नोआगमजीवस्थानके भेदसे द्रव्यजीवस्थान दो प्रकारका है । उनमें, जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । ज्ञायकशरीर, भावि और तद्रव्यतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यजीवस्थान तीन प्रकारका है । इनमेंसे, आदिके दो अर्थान् ज्ञायकशरीर और भावि सुगम हैं । जीवस्थानोंके अथवा जीवस्थान शास्त्रके आधारभूत आकाशद्रव्यको तद्रव्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । आगम और नोआगमके भेदसे भावजीवस्थान दो प्रकारका है । जीवस्थान शास्त्रके जानने-वाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे युक्त जीवको आगमभावजीवस्थान कहते हैं । और मिथ्यादृष्टि आदि चोदह जीवसमामोंको नोआगमभावजीवस्थान कहते हैं । इनमेंसे, इस जीव-स्थान शास्त्रमें नोआगमभावजीवस्थान निक्षेप प्रकृत है । इसतद्द निक्षेपका वर्णन हुआ ।

नयोंके बिना लोकव्यवहार नहीं चल सकता है, इसलिये यहां पर नयोंका वर्णन करते हैं । इन नयोंका खुलासा इसप्रकार है, प्रमाणके टांग ग्रहण की गई वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । वह नय द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है । जो भविष्यन् पर्यायोंको प्राप्त होगा और भूत पर्यायोंको प्राप्त हुआ था उसे द्रव्य

१ अनिराकृतप्रतिपक्षां वस्वेषमात्रा ज्ञानुरभिप्राया नयः । प्र. क. मा. पृ. २७०.

२ द्रव्यं सामान्यमभेदाद्रव्यं उन्मोक्त्या त्रिषया येषां ते द्रव्यार्थिका । पर्यायां त्रिषयां भेदा व्यतिरिक्ताः पवादादर्थो विषयो येषां ते पर्यायार्थिका । लघ्वाय. पृ. ५१.

३ द्रवति गच्छति तास्तान् पर्यायान् द्रव्यते गम्यते तैस्ते पर्यायानि वा द्रव्यम् । जयध. अ. पृ. २६. निजनिजप्रदेशसमूहस्वरूपद्रव्यत्वा स्वभावविभावपर्यायान् द्रवति द्रोप्यत्यदुद्रुवत्तेति द्रव्यम् । आ. प. ८७.

परि भेदमेति गच्छतीति पर्यायः, पर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति पर्याया-
र्थिकः । तत्र द्रव्यार्थिकस्त्रिविधः, नैगमः संग्रहो व्यवहारश्चेति । विधिव्यतिरिक्त-
प्रतिषेधानुपलम्भाद्विधिमात्रमेव तत्त्वमित्यध्यवसायः समस्तस्य ग्रहणात्संग्रहः । द्रव्य-
व्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भाद् द्रव्यमेव तत्त्वमित्यध्यवसायो वा संग्रहः । संग्रहनयाधिष्ठाना-
मर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं भेदनं व्यवहारः, व्यवहारपरतन्त्रो व्यवहारनय इत्यर्थः ।
यदस्ति न तद् द्वयमतिलङ्घ्य वर्तत इति नैगमो नैगमः, संग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्यार्थिको
नैगम इति यावत् । एते त्रयोऽपि नयाः नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभावतः सामान्य-

कहते हैं । द्रव्य ही जिसका अर्थ अर्थात् प्रयोजन हो उसे द्रव्यार्थिकनय कहते हैं । 'परि'
अर्थात् भेदको जो प्राप्त होता है उसे पर्याय कहते हैं । वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन हो
उसे पर्यायार्थिकनय कहते हैं ।

द्रव्यार्थिक नयके तीन भेद हैं-नैगमनय, संग्रहनय और व्यवहारनय । विधि अर्थात्
सत्ताको छोड़कर प्रतिषेध अर्थात् असत्ताकी प्राप्ति नहीं होती है, इसलिये विधिमात्र ही तत्त्व
है । इसप्रकारके निश्चय करनेवाले नयको समस्तका ग्रहण करनेवाला होनेसे संग्रहनय कहते हैं ।
अथवा, द्रव्यको छोड़कर पर्याय नहीं पाई जाती है, इसलिये द्रव्य ही तत्त्व है । इसप्रकारके निश्चय
करनेवाले नयको संग्रहनय कहते हैं । संग्रहनयसे ग्रहण किये गये पदार्थोंके विधिपूर्वक भेद
करनेको व्यवहार कहते हैं । उस व्यवहारके आधीन चलनेवाले नयको व्यवहारनय कहते हैं ।
जो है वह उक्त दोनों अर्थात् संग्रह और व्यवहारको छोड़कर नहीं रहता है । इसतरह जो केवल
एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं । अर्थात्
संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्यार्थिक नय है वह ही नैगमनय है । ये तीनों ही नय नित्यवादी
हैं, क्योंकि, इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयोंके विषयमें

१ प्रतिपु 'समनस्य' इति पठ. ।

२ सद्रूपतान्तिकान्तरस्वभावमिदं जगत् । सत्तात्पनया सर्वं मयुक्तं संग्रहो मतः ॥ स. त. टी. पृ. ३११.
स्वजात्यविरोधेनैव नमृपनया पर्यायानाक्रान्तभेदानविशेषण समस्तग्रहणा संग्रह । स. सि. १, ३३. स्वजात्यविरोधे-
नैकत्वापनयासमस्तग्रहणं संग्रहः । त. रा. वा. १, ३३. एकत्रेण विशेषाणां ग्रहण संग्रहो मतः । सजातरविरोधेन
दृष्टेष्टाभ्यां कथंचन ॥ त. श्रो. वा. १, ३३, ४९.

३ स. सि. १, ३३. त. रा. वा. १, ३३. प्र. क. मा. पृ. २०५. संग्रहेण गृहीतानामर्थानां विधिपूर्वकः ।
योऽवहारो विभागः स्याद्व्यवहारो नयः स्मृतः ॥ त. श्रो. वा. १, ३३. १८. व्यवहारस्तु तामेव प्राप्तेस्तु व्यवस्थिताम् ।
तथैव दृश्यमानवाद व्यवहारस्यति देहिन् । ॥ स. त. टी. पृ. ३१५.

४ अनभिनिवृत्तार्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । म. सि. १, ३३. अर्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । त. रा.
वा. १, ३३. तत्र सङ्कल्पमात्रस्य ग्राहको नैगमो नयः । त. श्रो. वा. १, ३३. अनिष्पन्नार्थसङ्कल्पमात्रग्राही
नैगमः । प्र. क. मा. पृ. २०५. अन्यदेव हि सामान्यमभिज्ञानकारणम् । विशेषोऽप्यन्य एवेति मन्यन्तं निगमो
नयः ॥ स. त. टी. पृ. ३१५. नैकान्नैकसत्तासामान्यविशेषविशेषज्ञाननिर्मितिं मिनाति वा नैकमः । नगमेषु वा

विशेषकालयोरभावात् ।

पर्यायार्थिको द्विविधः, अर्थनयो व्यञ्जननयश्चेति । द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनययोः किंरुतो भेदश्चेदुच्यते, ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूल आधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । ऋजुसूत्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकसमयादस्तुम्बित्यध्यवसायिनः पर्यायार्थिका इति यावत् ।

सामान्य और विशेषकालका अभाव है ।

विशेषार्थ—एवंभूतनयसे लेकर ऊपर ऋजुसूत्र नय तक पूर्व पूर्व नय सामान्य रूपसे और उत्तरोत्तर नय विशेषरूपसे वर्तमान कालवर्ती पर्यायको विवक्षित करते हैं । इसप्रकार सामान्य और विशेष दोनों ही काल द्रव्यार्थिक नयके विषय नहीं होने हैं । इस विषयसे द्रव्यार्थिक नयके तीनों भेदोंको नित्यवादी कहा है । अथवा, द्रव्यार्थिक नयमें कालभेदकी विवक्षा ही नहीं है, इसलिये उसमें सामान्य और विशेषकालका अभाव कहा है ।

अर्थनय और व्यञ्जन (शब्द) नयके भेदसे पर्यायार्थिक नय दो प्रकारका है ।

शंका—द्रव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिकनयमें किसप्रकार भेद है ?

समाधान—ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है वे पर्यायार्थिकनय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस कालमें होता है उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमानवचनको ऋजुसूत्रवचन कहते हैं, और उसके विच्छेदको ऋजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं । अर्थात् ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिकनय हैं । इन पर्यायार्थिक नयोंके अनिरिक्त शेष शुद्धाशुद्धरूप द्रव्यार्थिक

अर्थबोधेषु कुशलो भवो वा नैगमः । अथवा नैके गमाः पन्थानां यस्य स नैकगमः । तत्रार्थं सर्वत्र सदियंवमनुगता-
कारावबोधहेतुभूता महासत्तामिच्छति अनुवृत्तव्यावृत्तावबोधहेतुभूतं च सामान्यविशेष द्रव्यत्वादि व्यावृत्तावबोधहेतुभूतं
च नित्यद्रव्यवृत्तिमन्य विशेषमिति । स्था. म. पु. ३७१. सिद्धसंतीयाः पुनः षडेव नयान्-युपगतवन्तः, नैगमस्य
मैमह्यवहारयोरन्तर्भावविबक्षणान् । तथाहि, यदा नैगमः सामान्यप्रतिपत्तिपरस्तदा स समवेदन्तर्भवति सामान्या-युपगम-
परवान् विशेषा-युपगमनिष्ठस्तु व्यवहारः । आ. म. पृ. ७.

१ द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्यति द्रव्यार्थिकः तद्वलक्षणसामान्येनामिश्रसादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिर्भं च
वस्त्वयुपगच्छन् द्रव्यार्थिक इति यावत् । परि भेदं ऋजुसूत्रवचनविच्छेद एति गच्छतीति वयसिः । स पर्यायः अर्थः
प्रयोजनमस्यति पर्यायार्थिकः सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिर्भं च द्रव्यार्थिकशेषविषयं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदेन पाठयन्
पर्यायार्थिक इत्यवगन्तव्यः । जयध. अ. पृ. २७.

अपरे शुद्धाशुद्धद्रव्यार्थिकाः । तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्विभिन्नलिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषो-
पग्रहभेदैरभिन्नं वर्तमानमात्रं वस्त्वध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः, न शब्दभेदेनार्थभेद इत्यर्थः ।
व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो व्यञ्जननयाः । तत्रार्थनयः ऋजुसूत्रः । कुतः ?
ऋजु प्रगुणं सूत्रयति सूचयतीति तत्सिद्धेः । नैगमसंग्रहव्यवहाराश्चार्थनया इति चेत्,
सन्त्वेतेऽर्थनयाः अर्थव्यापृतत्वात्, किंतु न ते पर्यायार्थिकाः द्रव्यार्थिकत्वात् ।

व्यञ्जननयस्त्रिविधः, शब्दः समभिरूढ एवंभूत इति । शब्दपृष्ठतोऽर्थग्रहणप्रवणः

नय है । यही उनमें भेद है ।

उनमेंसे, अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और लिंग, संख्या, काल, कारक,
पुरुष और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल वर्तमान-समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको
अर्थनय कहते हैं । यहां पर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं है । व्यञ्जन (शब्द) के
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नय व्यञ्जननय कहलाते हैं । इनमें, ऋजुसूत्र नयको
अर्थनय समझना चाहिये । क्योंकि, ऋजु-सरल अर्थात् वर्तमान-समयवर्ती पर्यायमात्रको जो
संग्रह करे अथवा सूचित करे उसे ऋजुसूत्र नय कहते हैं । इसतरह वर्तमान पर्यायरूपसे
अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका— नैगम, संग्रह और व्यवहारनय भी तो अर्थनय हैं, फिर यहां पर अर्थनयोंमें
केवल ऋजुसूत्रनयका ही ग्रहण क्यों किया ?

समाधान— अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण वे भी अर्थनय हैं, इसमें कोई
बाधा नहीं है । किंतु वे तीनों नय द्रव्यार्थिकरूप होनेके कारण पर्यायार्थिक नहीं है ।

व्यञ्जननय तीन प्रकारका है, शब्द, समभिरूढ और एवंभूत । शब्दको ग्रहण करनेके

१ तत्र शुद्धद्रव्यार्थिकः पर्यायकलङ्कारहित बहुभेदः संग्रहः । (अशुद्ध-) द्रव्यार्थिकः पर्यायकलङ्काङ्कित-
द्रव्यविषयः व्यवहारः । यदस्ति न तदद्वयमितिलभ्यते वर्तते इति नैकगमो नैगमः शब्दशालकर्मकार्यकारणाधाराध्य-
सहचारमानमेयोऽमेयभूतमाविश्यद्वर्तमानादिकमाश्रित्य स्थितोपचारविषयः । जयध. अ. पृ. २७.

२ वस्तुनः स्वरूपं स्वधर्मभेदेन भिदानांऽर्थनयः । अभेदको वा, अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इयाति एणि गच्छति
इत्यर्थनयः । जयध. अ. पृ. २७.

३ ऋजुसूत्रवचनविच्छेदोपलक्षितस्य वस्तुनः वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । जयध. अ. पृ. २७.

४ ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयत इति ऋजुसूत्रः । स. सि. १, ३३. सूत्रपातवदृजुसूत्रः । यथा ऋजुः
सूत्रपातस्तथा ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयति ऋजुसूत्रः । त. रा. वा. १, ३३. ऋजुसूत्रं क्षण-वैसि वस्तु सन्सूत्रयेदृजु ।
प्राधान्येन गुणीभावाद् द्रव्यस्थानर्पणास्ततः ॥ त. श्लो. वा. १, ३३, ६१. ऋजु प्राञ्जलं (व्यक्त) वर्तमानक्षणमात्रं
सूत्रयतीत्युक्तवृत्तः । प्र. क. मा. पृ. २०५ तत्र ऋजुसूत्राणि स्याच्छुद्धपर्यायसंश्रिता । नन्वरस्यैव भावस्य भावा स्थिति-
वियोगतः ॥ अतीतानागतकारकालसंस्पर्शवर्जितम् । वर्तमाननया सर्वमृजुसूत्रेण सूच्यते ॥ स. त. टी. पृ. ३११-३१२.

शब्दनयः लिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषोपग्रहव्यभिचारनिवृत्तिपरत्वान् । लिङ्गव्यभिचार-
त्तावदुच्यते । स्त्रीलिङ्गे पुल्लिङ्गाभिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे स्त्र्यभिधानं
अवगमो विद्येति । स्त्रीत्वे नपुंसकाभिधानं वीणा आतोद्यमिति । नपुंसके स्त्र्यभिधानं
आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो वस्त्रमिति । नपुंसके पुल्लिङ्गाभिधानं
आयुधं परशुरिति । संख्याव्यभिचारः, एकत्वे द्वित्वं नक्षत्रं पुनर्वसू इति । एकत्वे
बहुत्वं नक्षत्रं शतभिषज इति । द्वित्वे एकत्वं गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वं पुनर्वसू

बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है, क्योंकि, यह नय लिंग, संख्या, काल, कारक, पुरुष
और उपग्रहके व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला है ।

स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्गका कथन करना और पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन
करना आदि लिंगव्यभिचार है । जैसे, 'तारका स्वातिः' स्वाति नक्षत्र तारका है । यहां पर
तारका शब्द स्त्रीलिंग और स्वाति शब्द पुल्लिङ्ग है । इसलिये स्त्रीलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्ग
कहनेसे लिंगव्यभिचार है । 'अवगमो विद्या' ज्ञान विद्या है । यहां पर अवगम शब्द पुल्लिङ्ग
और विद्या शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिये पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिंग कहनेसे लिंगव्यभिचार
है । 'वीणा आतोद्यम्' वीणावाजा आतोद्य कहा जाता है । यहां पर वीणा शब्द स्त्रीलिंग
और आतोद्य शब्द नपुंसकलिंग है । इसलिये स्त्रीलिंगके स्थानपर नपुंसकलिंगका कथन करनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'आयुधं शक्तिः' शक्ति आयुध है । यहां पर आयुध शब्द नपुंसकलिंग
और शक्ति शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिये नपुंसकलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन करनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'पटो वस्त्रम्' पट वस्त्र है । यहां पर पट शब्द पुल्लिङ्ग और वस्त्र शब्द नपुं-
सकलिंग है । इसलिये पुल्लिङ्गके स्थानपर नपुंसकलिंगका कथन करनेसे लिंगव्यभिचार है ।
'आयुधं परशुः' परसा आयुध है । यहां पर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और परशु शब्द पुल्लिङ्ग
है । इसलिये नपुंसकलिंगके स्थानपर पुल्लिङ्गका कथन करनेसे लिंगव्यभिचार है ।

एक वचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन करना संख्याव्यभिचार है । जैसे, 'नक्षत्रं
पुनर्वसू' पुनर्वसू नक्षत्र है । यहां पर नक्षत्र शब्द एक वचनान्त और पुनर्वसू शब्द द्विवचनान्त
है । इसलिये एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । 'नक्षत्रं
शतभिषजः' शतभिषज नक्षत्र है । यहां पर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और शतभिषज शब्द
बहुवचनान्त है । इसलिये एकवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है ।

१ लिङ्गसंख्यासाधनादियभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । म. मि. १, ३३ शपन्वर्थमाहयति प्रत्यायनानि
शब्द । त. रा. वा. १, ३३. कालादिभेदतोऽर्थस्य भेद य. प्रतिपादयेत् । सांख्य शब्दनयः शब्दप्रधानवाद्बुद्धाहत ॥
त. श्रौ. वा. १, ३३, ६८ कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनापग्रहभेदाद्विचनमर्थं प्रपत्तानि शब्दानि नय । प्र. क. मा.
पृ. २०६. विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाद्विचनस्वमावताम् । तस्यैव मन्यमानोऽयं शब्दः प्रयवतिष्ठते ॥ म. त. या. पृ. ३१०.

पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वं आप्राः वनमिति । बहुत्वे द्वित्वं देवमनुष्या उभौ राशी इति । कालव्यभिचारः, विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता, भविष्यदर्थे भूतप्रयोगः । भावि कृत्यमासीदिति भूते भविष्यत्प्रयोग इत्यर्थः । साधनव्यभिचारः, ग्राममधिशेते इति । पुरुषव्यभिचारः, एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि यातस्ते पितेति । उपग्रह-

‘गोदौ ग्रामः’ गायोंको देनेवाले गांव है । यहां पर गोद शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द एकवचनान्त है । इसलिये द्विवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘पुनर्वसू पञ्च तारकाः’ पुनर्वसू पांच तारे हैं । यहां पर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पञ्चतारका शब्द बहुवचनान्त है । इसलिये द्विवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘आप्राः वनम्’ आमोंके वृक्ष वन हैं । यहां पर आप्रा शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है । इसलिये बहुवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘देवमनुष्या उभौ राशी’ देव और मनुष्य ये दो राशि हैं । यहां पर देव-मनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशी शब्द द्विवचनान्त है । इसलिये बहुवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है ।

भविष्यत् आदि कालके स्थानपर भूत आदि कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है । जैसे, ‘विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता’ जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र होगा । यहां पर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परंतु उसका भूतकालके प्रयोगद्वारा कथन किया गया है । इसलिये यहां पर भविष्यत् कालका कार्य भूतकालमें कहनेसे कालव्यभिचार है । इसीतरह ‘भाविकृत्यमासीत्’ अगे होनेवाला कार्य हो चुका । यहां पर भी भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन करनेसे कालव्यभिचार है ।

एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधनव्यभिचार कहते हैं । जैसे, ‘ग्राममधिशेते’ वह ग्राममें शयन करता है । यहां पर सप्तमी कारकके स्थानपर द्वितीया कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिये यह साधनव्यभिचार है ।

उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके

१ ये हि वैयाकरण-यवहानयानुरोधेन ‘धातुमन्त्रवे प्रथया-’ इति मन्त्राभ्यां विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता, भाविकृत्यमासीदिति यत्र कालभेदेऽप्येकदार्थमात्रा यो विश्व दृश्यति सोऽपि पुत्रो जनिनेति भविष्यत्कालान्तात्कालस्याभेदोऽस्मिन्, तथा व्यवहारदर्शनादिति । न त्रय पराश्रयाः मूलधनेः कालभेदेऽप्यस्याभेदोऽस्मिन् प्रथमान् रात्रणश्लेषचक्रवर्तिनोर्यतीतानागतकालयोरैकत्वापत्तेः । आर्यादावणो राजा, शम्भुचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोर्भिन्नविषयत्वात् नैकार्थेति चेत्, विश्वदृश्या जनिनेत्यनयोपि मायान् तत् एव । न हि विश्वं दृष्टवान् इति विश्वदृशि त्वंतिशब्दस्य योऽप्यतीतकालस्य जनिनेति शब्दस्यानागतकालः पुत्रस्य भाविनोऽतीतवतिरोधान् । अतीतकालस्यानगमना व्यपरापदिकार्थतामिषेतेति चेत् तर्हि न पदार्थतः कालभेदेऽप्यभिन्नार्थवत्त्वात् । त. श्रौ. वा. पु. २७२-२७३.

२ ‘एहि मन्ये रथेन यास्यसि, न हि यास्यसि, स यातस्ते पिता’ इति साधनभेदेऽपि पदार्थभिन्नमात्रा-
“प्रहांसं मन्यं वाचि युन्मन्मन्यते रस्मदेकवच” इति वचनान् । तदपि न श्रेयः परीक्षायां, अहं पचामि, न पचामी-

व्यभिचारः, रमते विरमति, तिष्ठति संतिष्ठते, विशति निविशते इति । एवमादयो व्यभि-
चारा न युक्ताः अन्यार्थस्यान्यार्थेन सम्बन्धाभावात् । ततो यथालिङ्गं यथासंगतं यथा-
साधनादि च न्याय्यमभिधानमिति ।

नानार्थमभिरोहणात्ममभिरूढः । इन्दनादिन्द्रः पूर्दारणात्पुरन्दरः शकनाच्छक्र
इति भिन्नार्थवाचकत्वाच्चेते एकार्थवर्तिनः । न पर्यायशब्दाः सन्ति भिन्नपदानामेकार्थ-

कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते
पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊंगा परंतु अब न जाओगे, तुम्हारा पिता
चला गया । यहाँ पर 'मन्यसे' के स्थानपर 'मन्ये' यह उत्तमपुरुषका और 'यास्यामि' के
स्थानपर 'यास्यसि' यह मध्यमपुरुषका प्रयोग हुआ है । इसलिये पुरुषव्यभिचार है ।

उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर
परस्मैपदके कथन कर देनेको उपग्रहव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'रमते' के स्थानपर 'विरमति'
'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और विशति के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग किया
जाना है ।

इसतरह जितने भी लिंग आदि व्यभिचार ऊपर दे आये हैं वे सभी अयुक्त हैं, क्योंकि,
अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है । इसलिये समान लिंग, समान
संख्या और समान साधन आदिका कथन करना ही उचित है ।

शब्दभेदसे जो नाना अर्थोंमें अभिरूढ़ होता है उसे समभिरूढ़ नय सहते हैं । जैसे,
'इन्दनात्' अर्थात् परम ऐश्वर्यशाली होनेके कारण इन्द्र 'पूर्दारणात्' अर्थात् नगरोंका विभाग
करनेवाला होनेके कारण पुरन्दर और 'शकनात्' अर्थात् सामर्थ्यवाला होनेके कारण शक्र । ये
तीनों शब्द भिन्नार्थवाचक होनेसे इन्हें एकार्थवर्ती नहीं समझना चाहिये । इस नयकी दृष्टिमें
पर्यायवाची शब्द नहीं होते हैं, क्योंकि, भिन्न पदोंका एक पदार्थमें रहना स्वीकार कर लेनेमें

त्यत्रापि अस्मद्व्युत्पन्नसाधनाभेदार्थव्यवहारात् । त आ वा. पृ. २१०. तथा पुरुषभेदोऽपि नैकान्तिक तद् वस्तु
इति, 'एहि मन्ये' इत्यादि । इति च प्रयोगो न युक्त, अपि तु 'एहि मन्यसे यथाह रथेन यास्यामि' इत्यनेनैवं
परस्मैपदतत्त्वदर्शयम् । म. त. पृ. २१०. प्रदामं च मन्योपपदं मन्यतेरुत्तम 'एकवच' पा. १, ४, १०६. 'एहि
मन्ये रथेन यास्यामि, नहि यास्यामि यातस्ते पिता' इति प्रयोगे यथाप्राप्तमेव प्रतिपातं नात्र प्रसिद्धार्थविपर्ययात्
किञ्चिन्नियन्तमभि. 'रथेन यास्यामि, इति भावगमनाभिधानात् प्रदामो मन्यते' । 'नहि यास्यामि' इति बहिर्गमनं
प्रतिपाद्यते । अनेकस्मिन्नापि प्रहर्षान्तरं च प्रत्येकमेव परहर्षम् इति अभिधानवशात् 'मन्ये' इति एकवचनमेव ।
लौकिकश्च प्रयोगोऽनुमतेऽन्य इति न प्रकारान्तरकल्पना न्याया । 'त्राणि त्राणि अन्य-युष्मदस्मदि' हेम. ३, ३, १०.

१ म. मि. १, २३ त. ग. वा. १, २३. पर्यायशब्दभेदेन भिन्नार्थस्याभिरोहणान् । नय. समभिरूढः
स्यात्पूर्ववत्साय निश्चयः ॥ त. आ. वा. १, ३०, ७६. नानार्थान् सम-यार्थव्युत्पन्नैः शब्दैः समभिरूढः । प्र. क. मा.
पृ. २०६. तथाविधस्य तस्यापि वस्तुनः क्षणार्जानं । अने समभिरूढान् मन्त्राभेदेन भिन्नताम् ॥ म. त. ग. पृ. ३१३.

२ प्रतिपु. 'न्येने' इति पाठः ।

वृत्तिविरोधात् । न विरोधः पदानामेकत्वापत्तेरिति । नानार्थस्य भावः नानार्थता' तां समभिरूढत्वात्समभिरूढः ।

एवं भेद भवनादेवम्भूतः । न पदानां समामोऽस्ति भिन्नकालवर्तिनां भिन्नार्थ-
वर्तिनां चैकत्वविरोधात् । न परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति वर्णार्थसंख्याकालादिभिर्भिन्नानां पदानां
भिन्नपदापेक्षायोगात् । ततो न वाक्यमप्यस्तीति मिद्धम् । ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचक-
मित्यध्यवसायः एवंभूतनयः । अतस्मिन्नेव एकां गोशब्दो नानार्थे न वर्तते एकस्यैक-
स्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात् । पदगतवर्णभेदाद्वाच्यभेदस्याध्यवसायकोऽप्येवम्भूतः ।

विरोध आता है । यदि भिन्न पदोंकी एक पदार्थमें वृत्ति हो सकती है इसमें कोई विरोध नहीं
है, ऐसा मान लिया जावे तो समस्त पदोंको एकत्वकी आपत्ति आ जावेगी । इससे यह तात्पर्य
निकला कि जो नय शब्दभेदसे अर्थमें भेद स्वीकार करता है उसे समभिरूढ़ नय कहते हैं ।
नाना पदार्थोंके भाव अर्थान् विरोधताको नानार्थता कहते हैं । और उस नानार्थताके प्रति जो
अभिरूढ़ है उसे समभिरूढ़ नय कहते हैं ।

एवंभेद अर्थात् जिस शब्दका जो वाच्य है वह तद्रूप क्रियासे परिणत समयमें ही पाया
जाता है । उसे जो विषय कर्ता है उसे एवंभूत नय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिसे पदोंका समास
नहीं हो सकता है, क्योंकि, भिन्न भिन्न कालवर्ती और भिन्न भिन्न अर्थवाले शब्दोंमें एकपदेका
विरोध है । इसीतरह शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि, वर्ण, अर्थ, संख्या और
कालादिकके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती है । जब कि
एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं रखता है तो इस नयकी दृष्टिमें वाक्य भी नहीं बन सकता

१ ' नानार्थसमभिरूढत्वा समभिरूढः ' इति पाठमिलित्य निम्नं. सङ्गतिश्चिन्त्या ।

२ येना मना भूतभेदेनैवा यवमाययतीति एवमन । म. मि. १. ३२. न रा वा १, ३३. तृ-क्रियापरिणामांश्चैव-
ध्वेति विनिश्चयान् । एवंभूतन नयेति क्रियान्तरपरामर्शः । त. श्रौ. वा. १. ३२, ७५. एवंमित्थं विवक्षितक्रियापरिणाम-
प्रकारेण भूत परिणतमर्थं योऽभिप्रेति स एवम्भूतो नयः । (क्रियाश्रयेण भेदग्रूपणमित्यम्भावोऽन । टिप्पणी) प्र. क.
मा. पृ. २०६. एकस्यापि वर्तनीत्य मदा तन्नाशयते । क्रियामेतेन भिन्नवादेवमनांमिमन्यते ॥ म. त.
टी. पृ. ३१४.

३ एवंभवनादेवम्भूतः । अस्मिन्नेव न पदानां समामोऽस्ति. स्वभूतः. कालभेदेन च भिन्नानामेक विरोधात् ।
न पदानामेककालवृत्ति समाम क्रमोपचाना क्षणक्षयाणा तदनपपत्तेः । नैकार्थे वृत्ति समासः, भिन्नपदानामेकार्थे
वृत्त्यनुपपत्तेः । न वर्णसमामोऽयस्ति, तत्रापि पदसमामोऽप्यस्ति । तत एक एव वर्ण. एकार्थवाचक इति पदगतवर्ण-
मात्रार्थः एकार्थः. इत्येवभूतामिप्रायवान् एवम्भूतनयः । जयध. अ. पृ. २९. यक्रियाविशिष्टशब्दोच्यते, तामेव क्रियां
कुर्वद्वत्त्वेवभूतमुच्यते । एवशब्दोच्यते चेष्टाक्रियादिक प्रकार, तमेवभूत प्राप्तमिति कृत्वा ततश्चैवभूतवस्तुप्रतिपादको
नयोऽप्युपचारादेवम्भूतः । अथवा एवंशब्दोच्यते चेष्टाक्रियादिक प्रकार, तद्विशिष्टस्यैव वस्तुनोऽप्युपगमात्तमेवभूतः
प्राप्त एवभूत इत्युपचारमन्तराणि व्याख्यायते स एवम्भूतो नयः । अ. रा. कां. (एवम्भूतः).

एवम्भूते समुत्पन्नत्वात् । एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः, अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः ।
एते च पुनर्व्यवहर्तुभिरवश्यमवगन्तव्याः अन्यथार्थप्रतिपादनावगमानुपपत्तेः । उक्तं च—

णत्थि णणहि विहणं सुतं अत्थो व्व जिणवरमदग्धि ।

तो णय वाटे णिउणा मुणिणो सिद्धंतिया होति ॥ ६८ ॥

तग्धा अहिगय-सुत्तेण अथ-मंपायणग्धि जइयव्व ।

अथ-गई वि य णय-वाद्-गहग-लीणा दुरग्धयग्मा ॥ ६९ ॥

एवं णय-परुवणा गदा । अणुगमं वत्तइम्मामो—

एतो इमोसिं चोदसण्हं जीव-समासाणं मग्गणट्टदाए तत्थ
इमाणि चोदस चेव दृणाणि णायव्वाणि भवंति ॥ २ ॥

है यह बात सिद्ध हो जाती है । इसलिये एक पद एक ही अर्थका वाचक होता है । इसप्रकारके विषय करनेवाले नयको एवम्भूतनय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिमें एक गो शब्द नाना अर्थोंमें नहीं रहता है, क्योंकि, एकस्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विरुद्ध है । अथवा, पदमें रहनेवाले वर्णोंके भेदसे वाच्यभेदका निश्चय करनेवाला भी एवम्भूतनय है, क्योंकि, यह नय इसी रूपमें उत्पन्न होता है । इसतरह ये नय संक्षेपसे सान प्रकारके और अवान्तर भेदोंसे असंख्यप्रकारके समझना चाहिये । व्यवहारकाल लोगोंको इन नयोंका स्वरूप अवश्य समझ लेना चाहिये । अन्यथा, अर्थात् नयोंके स्वरूपको समझे बिना पदार्थोंके स्वरूपका प्रतिपादन और उसका ज्ञान अथवा पदार्थोंके स्वरूपके प्रतिपादनका ज्ञान नहीं हो सकता है । कहा भी है—

‘जिनेन्द्रभगवानके मतमें नयवादके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है । इसलिये जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सबे सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिये । अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमाणुको भलेप्रकार जान लिया है उसे ही अर्थसंपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणके द्वारा पदार्थके परिज्ञान करनेमें प्रयत्न करना चाहिये, क्योंकि, पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवादरूपी जंगलमें अन्तर्निहित है अतएव दुरधिगम्य अर्थात् जाननेके लिये कठिन है ॥ ६८, ६९ ॥ इसतरह नयपरुवणाका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब अनुगमका निरूपण करते हैं ।

इस द्रव्यश्रुत और भावश्रुतरूप प्रमाणसे इन चोदह गुणस्थानोंके अन्वेषणरूप प्रयोजनके होने पर ये चोदह ही मार्गणास्थान जानने योग्य हैं ॥ २ ॥

१. नत्थि णणहि विह्णं सुतं अत्थो य जिणमणं किंचि । आमज्ज उ गोयार नण नयविमग्गो उआ ॥

आ. नि. ६६१.

२. सुतं अथनिमणं मे सुत्तमेतेण अथपटिक्खं । अधगई उण णयवायनदणलीणा दुरग्धयग्मा ॥
तग्धा अहिगयसुत्तेण अधमपायणग्धि जइयव । आयरियधरिहथा हदि मदाणं विलेवन्ति ॥ म. ग. २, ६४, ६५.

‘ एत्तो ’ एतस्मादित्यर्थः । कस्मात्, प्रमाणात् । कुत एतदवगम्यते ? प्रमाणस्य जीवस्थानस्याप्रमाणादवतारविरोधात् । नाजलात्मकहिमवतो निपतज्जलात्मकगङ्गाया व्यभिचारः अवयविनोऽवयवस्यात्र वियोगापायस्य विवक्षित्वात् । नावयविनोऽवयवो भिन्नो विरोधात् । तदपि प्रमाणं द्विविधं द्रव्यभावप्रमाणभेदात् । द्रव्यप्रमाणात् संख्येया-

‘ एत्तो ’ अर्थात् इससे ।

शंका—यहां पर ‘ एतद् ’ पदसे किसका ग्रहण किया है ?

समाधान—यहां पर ‘ एतद् ’ पदसे प्रमाणका ग्रहण किया है, इसलिये ‘ इससे ’ अर्थात् ‘ प्रमाणसे ’ ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये ।

शंका - यह कैसे जाना, कि यहां पर ‘ एत्तो ’ पदका ‘ प्रमाणसे ’ यह अर्थ लिया गया है ?

समाधान—क्योंकि, प्रमाणरूप जीवस्थानका अप्रमाणसे अवतार अर्थात् उत्पत्ति नहीं हो सकती है, इससे यह जाना जाता है कि यहां पर ‘ एत्तो ’ इस पदमें स्थित ‘ एतन् ’ शब्दसे प्रमाणका ग्रहण किया गया है ।

यहां पर यदि कोई यह कहे कि कार्यमें कारणानुकूल ही गुणधर्म पाये जाते हैं, क्योंकि, वह कार्य है । इस अनुमानमें जो कार्यस्वरूप हेतु है, वह प्रमाणरूप कारणसे उत्पन्न हुए प्रमाणात्मक जीवस्थानरूप साध्यमें पाया जाता है, और अजलम्बरूप हिमवान्से उत्पन्न हुई जलात्मक गंगानदीरूप विपक्षमें भी पाया जाता है । अतएव इस कार्यस्वरूप हेतुके पक्षमें रहते हुए, भी विपक्षमें चले जानेके कारण व्यभिचार दोष आता है । अतः यह कहना कि प्रमाणरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है, संगत नहीं है । इस शंकाको मनमें निश्चय करके आचार्य आगे उत्तर देते हैं कि इसतरह अजलात्मक हिमवान्से निकलती हुई जलात्मक गंगानदीसे भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर अवयवोंसे वियोगापायरूप अर्थात् अवयवोंसे संयोगको प्राप्त हुआ अवयव विवक्षित है । इसका कारण यह है कि अवयवोंसे अवयव भिन्न नहीं है, क्योंकि, अवयवोंसे अवयवको सर्वथा भिन्न मान लेनेमें विरोध आता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि हिमवान् पर्वत अजलात्मक है । परंतु उस पर्वतके जिस भागसे गंगा नदी निकली है, वह भाग जलमय ही है । इसलिये यहां पर हिमवान् पर्वतसे उसका जलात्मक अवयव ग्रहण करना चाहिये । इससे, जो पहले व्यभिचार दोष दे आये हैं वह दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर हिमवान् पर्वतका जलात्मक भाग ही ग्रहण किया गया है, और उससे गंगा नदी निकली है । अतएव इसे विपक्ष न समझकर सपक्ष ही समझना चाहिये । इसतरह सिद्ध हो जाता है कि प्रमाणस्वरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है ।

द्रव्यप्रमाण और भावप्रमाणके भेदसे वह प्रमाण दो प्रकारका है । द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा शब्द, प्रामाण्य और प्रमेयके आलम्बनसे क्रमशः संख्यात, असंख्यात और अनंतरूप द्रव्यजीव-

मंग्येयानन्तात्मकद्रव्यजीवस्थानस्यावतारः । भावप्रमाणं पञ्चविधम्, आभिनिबोहियभाव-
पमाणं, सुदभावपमाणं ओहिभावपमाणं मणपञ्चभावपमाणं केवलभावपमाणं चेदि ।

तत्थ आभिनिबोहियणाणं णाम पंचिदिय-णोइदिएहि मदिणाणावरण-खयोवसमेण
य जणिदोवग्गहेहावाय-धारणाओ मद्-परिस-ग्ग-स्स-गंध-दिट्ठ-सुटाणुभूद-विसयाओ बहु-
बहुविह-विप्पाणिस्सिदाणुत्त-धुवेदर-भेदेण ति-सय-लत्तीसाओ । सुदणाणं णाम मदि-पुच्चं
मदिणाण-पडिगहियमत्थं मोत्तण्णत्थमिह वावदं सुदणाणावरणाय-खयोवसम-जणिदं ।
ओहिणाणं णाम दव्व-क्खेत्त-काल भाव-वियप्पियं पोग्गल-दव्वं पच्चक्खं जाणदि ।
दव्वोदो जहण्णेण जाणंतो एय जीवस्म ओरालिय-मरीर-मंचयं लोगागाम-पदेम-भेत्ते
खंडे कदे तत्थेय-खंडं जाणदि । उक्कम्पेणेग-परमाणुं जाणदि । दोण्हमंतरालमजहणमणु-
क्कम्पोही जाणदि । खेत्तदो जहण्णेणगुलस्म असंखेज्जदि-भागं जाणदि । उक्कस्सेण असं-
खेज्ज-लोगमेत्त-खेत्तं जाणदि । दोण्हमंतरालमजहणमणुक्कम्पोही जाणदि । कालदो

स्थानका अवतार हुआ है । भावप्रमाणके पांच भेद हैं, आभिनिबोधिकभावप्रमाण, श्रुतभाव-
प्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्रमाण और केवलभावप्रमाण ।

उनमें पांच द्रव्येन्द्रिय और द्रव्यमनके निमित्तसे तथा मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोप-
शमसे पैदा हुआ, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणारूप, शब्द, स्पर्श, रस, रूप, गन्ध और
दृष्ट, श्रुत तथा अनुभूत पदार्थको विषय करनेवाला और बहु, बहुविध, क्षिप्र, अनिःसृत अनुक्त,
ध्रुव, एक, एकविध, अक्षिप्र, निःसृत, उक्त और अध्रुवके भेदसे तीनसौ छत्तीस भेदरूप
आभिनिबोधिक मानिज्ञान होता है ।

जिस ज्ञानमें मतिज्ञान कारण पड़ता है, जो मतिज्ञानसे ग्रहण किये गये पदार्थको
छेड़कर तत्संबन्धित दूसरे पदार्थमें व्यापार करता है और श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे
उत्पन्न होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं ।

द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके विकल्पसे अनेक प्रकारके पुद्गलद्रव्यको जो प्रत्यक्ष
जानता है उसे अवधिज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान द्रव्यकी अपेक्षा जघन्यरूपसे जानता हुआ एक
जीवके आद्वारिक शरीरके संचयके लोकाकाशके प्रदेशप्रमाण खण्ड करने पर उनमेंसे एक खण्ड
तकको जानता है । उत्कृष्टरूपसे, अर्थात् उत्कृष्ट अवधिज्ञान एक परमाणुतकको जानता है ।
अजघन्य और अनुत्कृष्ट अर्थात् मध्यम अवधिज्ञान, जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत द्रव्य-
भेदोंको जानता है । क्षेत्रकी अपेक्षा अवधिज्ञान जघन्यसे अंगुल, अर्थात् उत्सेर्धांगुलके असंख्या-
तवें भागतक क्षेत्रको जानता है । उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाणतक क्षेत्रको जानता है ।
अजघन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिज्ञान जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत क्षेत्रभेदोंको
जानता है । अवधिज्ञान कालकी अपेक्षा जघन्यसे आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण भूत और
भविष्यत् पर्यायोंको जानता है । उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाण समयोंमें स्थित अर्थात् और

जहण्णेण आवलियाए असंखेज्जदि-भागे भूदं भविस्सं च जाणदि । उक्कस्सेण असंखेज्ज-
लोगमेत्त-समएसु अदीदमणागयं च जाणदि । दोण्हं पि विच्चालमजहण्ण-अणुक्कस्सोही
जाणदि । भावदो पुव्व-णिस्सुविद-दव्वस्स सत्तिं जाणदि ।

मणपज्जवणाणं णाम पर-मणो-गयाइं मुत्ति-दव्वइं तेण मणेण सह पच्चक्खं जाणदि ।
दव्वदो जहण्णेण एग-समय-ओरालिय-सरीर-णिज्जरं जाणदि । उक्कस्सेण एग-समय-
पडिबद्धस्स कम्मइय-दव्वस्स अणंतिम-भागं जाणदि । खेत्तदो जहण्णेण गाउव-पुधत्तं ।
उक्कस्सेण माणुस-खेत्तस्संतो जाणदि, णो वहिद्वा । कालदो जहण्णेण दो तिण्णि भव-

अनागत पर्यायोंको जानता है । अजघन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिज्ञान, जघन्य और
उत्कृष्टके अन्तरालगत कालभेदोंको जानता है । भावकी अपेक्षा अवधिज्ञान द्रव्यप्रमाणसे पहले
निरूपण किये गये द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।

जो दूसरोंके मनोगत मूर्तोंके द्रव्योंको उस मनके साथ प्रत्यक्ष जानता है उसे मनः-
पर्यायज्ञान कहते हैं । मनःपर्यायज्ञान द्रव्यकी अपेक्षा जघन्यरूपसे एक समयमें होनेवाले
औद्भिकशरीरके निर्जरारूप द्रव्यतकको जानता है । उत्कृष्टरूपसे कार्माणद्रव्यके अर्थात् आठ
कर्माँके एक समयमें बंधे हुए समयप्रबद्धरूप द्रव्यके अनन्त भागोंमेंसे एक भागतकको जानता
है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यरूपसे गम्यूनिपृथक्त्व, अर्थात् दो, तीन कोस तक क्षेत्रको जानता है,
और उत्कृष्टरूपसे मनुष्यक्षेत्रके भीतर तक जानता है; मनुष्यक्षेत्रके बाहिर नहीं जानता है ।
(यहांपर मनुष्यक्षेत्रसे प्रयोजन विष्कम्भरूप मनुष्यक्षेत्रसे है, वृत्तरूप मनुष्यक्षेत्रसे नहीं है ।)
कालकी अपेक्षा जघन्यरूपसे दो, तीन भवोंको ग्रहण करना है, और उत्कृष्टरूपसे असंख्यान

१. णाकम्मुरालमच मीःक्षमजोगाःजय सविस्मचय । लोयविमतं जाणदि अवरोही दव्वदो णियमा ॥
सहुमणिगोदअपज्जत्तयस्म जादस्स तदियममयहि । अवरोगाहणमाण जहणय ओहिस्सेत्त तु ॥ आवलिअसंखभागां
तीदमविस्सं च कालदो अवरो । ओही जाणदि भावे कालअसंखज्जभाग तु ॥ मव्वावहिस्स पुक्को परमाग होदि
णिच्चियप्पो सो । गमासहाणइस्स पवाहो व्व धुयो ह्वं तारो ॥ परमाहिदव्वमेदा जत्तियमेत्ता हु तेसिया हाति ।
तस्सेव खेत्तकालवियपा विमया अखगणिदकमा ॥ आवलिअसंखभागा जहणदव्वस्स हाति पज्जाया ।
कालस्स जहणादो अमंखगुणहीणमेत्ता हु ॥ सव्वाहिं ति कम्मसां आवलिअसंखभागगुणिदकमा । दव्व्वाणं
भावाण पदमखा सरिसगा हांति ॥ गां. जी. ३७७, ३७८, ३८२, ४१५, ४१६, ४२२, ४२३.
तन्ध दव्वओ ण ओहिनाणी जहण्णेण अणताइ रुविदव्वाइ जाणइ पासइ, उक्कोसेण सव्वाइ रुविदव्वाइ जाणइ
पासइ । खितओ णं ओहिनाणी जहण्णेण अगलस्स असंखिज्जभाग जाणइ पासइ, उक्कोसेण असंखिज्जाइ
अलगे लोगपमाणमिताइ खंडाइ जाणइ पासइ । कालओ ण ओहिनाणी जहण्णेण आवलिआए असंखिज्जभाग जाणइ
पासइ, उक्कोसेण असंखिज्जाओ उस्सपिणीओ अवसपिणीओ अइयमणागय च काल जाणइ पासइ । भावओ णं
ओहिनाणी जहण्णेण अणंते भावे जाणइ पासइ, उक्कस्सेण वि अणंते भावे जाणइ पासइ, मव्वभावाणमणंतभागां
जाणइ पासइ । न. म. १६.

ग्गहणाणि । उक्त्स्मण असंखेज्जाणि भव-ग्गहणाणि जाणदि । केवलणाणं णाम, सब्ब-
द्ववाणि अदीदणामय-वड्डमाणाणि सपज्जयाणि पच्चक्खं जाणदि ।

एन्थ किमाभिणिबोहिय-पमाणादो, किं सुद-पमाणादो किमोहि-पमाणादो, किं
मणपज्जव-पमाणादो, किं केवल-पमाणादो ? एवं पुच्छा सब्बेसिं । एवं पुच्छिदे णो
आभिणिबोहिय-पमाणादो, णो ओहि-पमाणादो, णो मणपज्जव-पमाणादो । गंथं पडुच्च
सुद-पमाणादो, अत्थदो केवल-पमाणादो ।

भवोंको ग्रहण करता है, अर्थात् जानता है । भावकी अपेक्षा मनःपर्यय ज्ञान द्रव्यप्रमाणसे पहले
निरूपण किये गये द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।

जो अतीत, अतागत और वर्तमान पर्यायोंमहित संपूर्ण द्रव्योंको प्रत्यक्ष जानता है उसे
केवलज्ञान कहते हैं ।

यहांपर क्या अभिनिबोधिक प्रमाणसे प्रयोजन है, क्या श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या
अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, अथवा क्या केवलप्रमाणसे
प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये, और इसतरह पूछे जानेपर,
यहांपर न तो अभिनिबोधिकप्रमाणसे प्रयोजन है, न अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, और न
मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, किंतु ग्रन्थकी अपेक्षा श्रुतप्रमाणसे और अर्थकी अपेक्षा केवल-

१ अत्र भावापेक्षया मन पर्ययज्ञानस्य विषयो नापेक्ष्यते । अत्र द-यपुरालियसंस्मरणिजिण्णसमयवड्ड
तु । चिन्मदियणि-जिण्ण उवस्म उज्जमदिस्म ह्वं ॥ मणद ववग्गयाणमणतिमभागेण उज्जउवस्स । खडिदमेत्त हादि
तु विउलमदिस्मावर दत्तं ॥ अट्ठह कम्माण समयवड्ड विविस्मयमावचय । ववग्गारेणिगिवा मज्जिदे विदिय ह्वं द-य ॥
तो विदियं कपाणमसंखेज्जाण च समयमवसम । ववग्गववग्गिदे हादि तु उक्त्स्सय द-य ॥ गाउयपुधत्तमवरं उक्त्स्म
दि जायणपुधत्त । विउलमदिस्म य अर तस्म पुधत्त वग्गु णरलोय ॥ णरलोयं ति य वयण विक्खंभणियामय ण
वट्ठस्स । जम्हा तघणपदर मणपज्जवखत्तमुदिट्ठ ॥ दुगतिगमवा तु अवर सत्तट्ठमवा ह्वति उक्त्स्स । अउणवमवा तु
अवरमसंखेज्ज विउलउक्त्स्स ॥ आवालिअममभागे अर च वर च वरमसखगुण । ततो अमखगुणद असखलोण तु
विउलमदा ॥ गो. जा. ४११-४१८. तथ द-यओ ण १ जुमई ण अणत्त अणत्तपणुमिणु खधे जाणइ पासइ, त चेव
विउलमई अम्मदियतराणु विउलतराणु विमद्धतराणु विनिमिरतराणु जाणइ पासइ । खेतओ ण उ-ज्जमई अ जह्वेण
अगलस्म असंखेज्जयमाग, उक्कामेण अदे जाव इमामे रयणप भाण पुट्ठीण उवरिमहंदिह्ले म्वड्डुगपये उट्ठ जाव जोइसस्स
उगमित्तके, निरिय जाव अतामग्गस्मस्विन अट्ठाइ-जेणु दावममुहेत्त पचरसत्तु कम्मअमिस्स तीमाण अक्कम्मअमिणु कपपचाण
अतर्दावगेसु मभिपचेदिआण प जत्तयाण मगाणः भावे जाणइ पासइ । त चेव विउलमई अट्ठाइ-जेहिमंगुलेहि
अम्महिअतर विउलतर विमुद्धतर विनिमिरतराणु स्वत जाणइ पासइ । कालओ ण उ-ज्जमई जह्वेण पलिआवसस्स
अरंखिज्जइभाग, उक्कामेण वि पलिआवसस्स अमखिज्जइभाग अतायमगाणय वा काल जाणइ पासइ । त चेव
विउलमई अम्मदियतराणु विउलतराणु विमुद्धतराणु विनिमिरतराणु जाणइ पासइ । भावओ ण उ-ज्जमई जह्वेण अणत्त
भावे जाणइ पासइ, उक्कामेण म-वभावाण अणतभाग जाणइ पासइ । त चेव विउलमई अम्मदियतराणु विउलतराणु
विमुद्धतराणु विनिमिरतराणु जाणइ पासइ । न. म्. १८.

एतत् पुञ्चाणुपूर्वीए गणिज्जमाणे दृक्-भाव-सुदं पडुच्च विदियादो, अत्थं पडुच्च पंचमादो केवलणाणादो । पच्छाणुपूर्वीए गणिज्जमाणे दृक्-भाव-सुदं पडुच्च चउत्थादो सुद-पमाणादो । अत्थं पडुच्च पठमादो केवलादो । जत्थतत्थाणुपूर्वीए गणिज्जमाणे सुदणाणादो केवलणाणादो य । सुदणाणमिदि गुणणामं, अक्खर-पद-संघाद-पडिवात्ति-यादीहि संसेज्जमत्थदो अणंतं । एदस्स तदुभयवत्तच्चदा ।

अत्थाहियारो दुविहो, अंगवाहिरो अंगपइट्ठो चेदि । तत्थ अंगवाहिरस्स चोदस्स अत्थाहियारा । तं जहा, सामाइयं चउवीमत्थओ वंदणा पडिकमणं वेणइयं किदियम्मं दसवेयालिपं उत्तरज्झयणं कप्पववहारो कप्पाकप्पियं महाकप्पियं पुंडरीयं महापुंडरीयं णिमिहियं चेदि । तत्थ जं सामाइयं तं णाम-ट्ठवणा-दृक्-क्खेत्त काल-भावेसु समत्त-विहाणं वण्णेदि । चउवीमत्थओ चउवीसण्हं तित्थयराणं वंदण-विहाणं तण्णाम-संठाणुम्मेह-पंच-महाकल्लाण-चोत्तीस-अइमय-सरूवं तित्थयर-वंदणाए महलत्तं च वण्णेदि ।

प्रमाणसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये ।

यहांपर पूर्वानुपूर्वसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा तो दूसरे श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा पांचवे केवलज्ञानप्रमाणसे प्रयोजन है । पदचादानुपूर्वसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा चौथे श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा प्रथम केवलप्रमाणसे प्रयोजन है । यथानथानुपूर्वसे गणना करनेपर श्रुतप्रमाण और केवलप्रमाण इन दोनोंसे प्रयोजन है ।

श्रुतज्ञान यह सार्थक नाम है । वह अक्षर, पद, संघान और प्रतिपत्ति आदिकी अपेक्षा संख्यातभेदरूप है और अर्थकी अपेक्षा अनन्त है ।

तीन वक्तव्यताओंमेंसे इस श्रुतप्रमाणकी तदुभयवक्तव्यता (स्वसमय-परसमयवक्तव्यता) जानना चाहिये ।

अर्थाधिकार दो प्रकारका है, अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट । उन दोनोंमेंसे, अंगबाह्यके चौदह अर्थाधिकार हैं । वे इसप्रकार हैं, सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, घनयिक, कृत्तिकर्म, दशवैकालिक, उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्पाकल्प, महाकल्प, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका । उनमेंसे, सामायिक नामका अंगबाह्य अर्थाधिकार नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव इन छह भेदों द्वारा समतत्भावके विधानका वर्णन करता है । चतुर्विंशतिस्तव अर्थाधिकार उस उस कालसंबन्धी चौबीस तीर्थकरोंकी वन्दना करनेकी विधि, उनके नाम, संस्थान, उत्सेध, पांच महाकल्याणक, चौतीस अतिशयोंके स्वरूप और तीर्थकरोंकी वन्दनाकी सफलताका वर्णन करता है ।

वंदणा एग-जिण-जिणालय-विसय-वंदणाए णिरवज्ज-भावं वण्णेइ । पडिक्कमणं कालं पुरिसं च अस्मिञ्जण मत्तविह-पडिक्कमणाणि वण्णेइ । वेणइयं णाण-दंसण-चरित्त-तवोवयार-विणए वण्णेइ । किदियम्मं अरहंत-सिद्ध-आइरिय-बहुसुद-साहूणं पूजा-विहाणं वण्णेइ । दसवेयालियं आयार-गोयर-विहिं वण्णेइ । उत्तरज्झयणं उत्तर-पदाणि वण्णेइ । कप्प-

वन्दना नामका अर्थाधिकार एक जिनेन्द्रदेवसंबन्धी और उन एक जिनेन्द्रदेवके अवलम्बनसे जिनालयसंबन्धी वन्दनाका निरवयभावेसे अर्थात् प्रशस्तरूपसे सांगोपांग वर्णन करता है । (प्रमादकृत दैवसिक आदि दोषोंका निराकरण जिसके द्वारा किया जाता है उसे प्रतिक्रमण कहते हैं । वह दैवसिक, रात्रिक, पाक्षिक, चातुर्मासिक, सांवत्सरिक, ऐर्यापथिक और औत्तमार्थिकके भेदसे सात प्रकारका है ।) इन सात प्रकारके प्रतिक्रमणोंका प्रतिक्रमण नामका अर्थाधिकार दुःखमादि काल और छह संहननसे युक्त स्थिर तथा अस्थिर स्वभाववाले पुरुषोंका आश्रय लेकर वर्णन करता है । वैनियक नामका अर्थाधिकार ज्ञानविनय, दर्शनविनय चारित्रविनय, तपविनय और उपचारविनय इसतरह इन पांच प्रकारकी विनयोंका वर्णन करता है । कृतिकर्म नामका अर्थाधिकार अरिहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधुकी पूजाविधिका वर्णन करता है । विशिष्ट कालको विकाल कहते हैं । उसमें जो विशेषता होती है उसे वैकालिक कहते हैं । वे वैकालिक दश हैं । उन दश वैकालिकोंका दशवैकालिक नामका अर्थाधिकार वर्णन

१ प्रतिक्रम्यते प्रमादकृतद्वेषमिकादिदोषा निगक्रियते अनेनेति प्रतिक्रमणम् । तच्च दैवमिकरात्रिकपाक्षिक-चातुर्मासिकसांवत्सरिकैर्यपधिकोत्तमार्थिकमेदान्समविधम् । भरनादिक्षेत्र दुःखमादिकालं षट्संहननसमन्वितभिर्याभिरादि-पुरुषभेदोश्च आश्रित्य तत्प्रतिपादक शास्त्रमपि प्रतिक्रमणम् । गो. जी. , जी. प्र., टी. ३६७.

२ कृतेः क्रियायाः कर्म विधान अस्मिन् वर्ण्यते इति कृतिकर्म । तच्च अर्हत्सिद्धाचार्यबहुभुतसाध्वादिनव-देवतावदनानिमित्तमात्माधीनताप्रादक्षिण्यातिवागतिनिवृत्तु-शिरोद्वादशावर्तादिलक्षणनिन्यनेमित्तिकक्रियाविधानं च वर्ण-यात । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७.

३ आचारो मांक्षार्थमनुष्ठानविशेषन्तस्य गोचरो विषय आचारगोचरः (आचार ७ अ. १ उ.) आचारश्च ज्ञानादिविषयः पञ्चधा, गोचरश्च भिक्षाचर्ये याचारगोचर ज्ञानाचारादिके भिक्षाचर्यायां च (नं.) XXआचारः भुत-ज्ञानादिविषयमनुष्ठान कालाभ्ययनादि, गोचरो भिक्षाभ्ययनम्, एतयोः समाहारोऽन्तः आचारगोचरम् (म. २ श. १ उ.) अभि. रा. को. (आचारगोचर)

४ विशिष्टा काला विकालान्तेषु भवानि वैकालिकानि दश वकालिकानि वर्णयन्तेऽस्मिन्निति दशवैकालिकम् । तच्च मुनिजनानां आचरणगोचरविधि पिण्डशुद्धिलक्षणं च वर्णयात । गो. जी. , जी. प्र., टी. ३६७. तेषु दशाध्ययनेषु किमि-याह, पदमे धम्मपससा मो य इत्थं जिणमासणम्हि ति । विइए, धिइए मका काउ ज एम धम्मो ति ॥ तइए आयासकहा उ न्हुट्टिया आयमजमोवाओ । तह जावमजमो वि य हाह चउत्थम्मि अज्झयणे ॥ मिकखिसोही तवसजमस्स गुणकारिया उ पंचमए । छट्ठे आयासकहा मइहं जोग्गा मज्जयणस्स ॥ वयणविमत्ती पुण मत्तमम्मि पणिहाणमट्ठमे भणियं । यवमे विणओ दसमे समाणिय एस्स मिकखु ति ॥ अभि. रा. को. (दसवेयालिय)

५ उत्तराणि अधीयन्ते पञ्चते अस्मिन्निति उत्तराध्ययनम् । तच्च चतुर्विधोपमर्गणां ढाविशनिपरीवहाणां च

ववहारो साहूणं जोगमाचरणं अकल्प-मेवणाए पायच्छित्तं च वण्णेइ । कप्पाकप्पियं साहूणं जं कप्पदि जं च ण कप्पदि तं मच्चं वण्णेदि । महाकप्पियं काल-संघडणाणि अस्सिऊण साहु-पाओग्ग-दच्च-खेत्तादीणं वण्णणं कुणइ । पुंडरीयं चउव्विह-देवेसुववाद-कारण-अणुद्राणाणि वण्णेइ । महापुंडरीयं सयलिंद-पडिईद उत्पत्ति-कारणं वण्णेइ । णिमि-हियं बहुविह-पायच्छित्त-विहाण-वण्णणं कुणइ ।

करता है । तथा वह मुनियोंकी आचारविधि और गोचरविधिका भी वर्णन करता है । जिसमें अनेक प्रकारके उत्तर पढ़नेको मिलते हैं उमे उत्तराध्ययन अर्थाधिकार कहते हैं । इसमें चार प्रकारके उपसर्गोंको कैसे सहन करना चाहिये? वाईस प्रकारके परीयहोंके सहन करनेकी विधि क्या है ? इत्यादि प्रश्नोंके उत्तरोंका वर्णन किया गया है । कल्प्यव्यवहार साधुओंके योग्य आचरणका और अयोग्य आचरणके होने पर प्रायश्चित्तविधिका वर्णन करता है । कल्प्य नाम योग्यका है और व्यवहार नाम आचारका है । कल्प्याकल्प्य द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा मुनियोंके लिये यह योग्य है और यह अयोग्य है, इसतरह इन सबका वर्णन करता है । महाकल्प्य काल और सहननका आश्रयकर साधुओंके योग्य द्रव्य और क्षेत्रादिकका वर्णन करता है । [इसमें, उत्कृष्ट सहननादि-विशिष्ट द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावका आश्रय लेकर प्रवृत्ति करनेवाले जिनकल्पी साधुओंके योग्य त्रिकालयोग आदि अनुष्ठानका और स्थविरकल्पी साधुओंकी दीक्षा, शिक्षा, गणपोषण, आत्मसंस्कार, सत्प्रेषना आदिका विशेष वर्णन है ।] पुण्डरीक भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क और कल्पवासी इन चार प्रकारके देवोंमें उत्पत्तिके कारणरूप दान, पूजा, तपश्चरण, अकाम-निर्जरा, सम्यग्दर्शन, और संयम आदि अनुष्ठानोंका वर्णन करता है । महापुण्डरीक समस्त इन्द्र और प्रतीन्द्रोंमें उत्पत्तिके कारणरूप तपोविशेष आदि आचरणका वर्णन करता है । प्रमादजन्य दोषोंके निराकरण करनेको निषिद्धि कहते हैं, और इस निषिद्धि अर्थात् बहुत प्रकारके प्रायश्चित्तके प्रतिपादन करनेवाले शान्त्रको निषिद्धिका कहते हैं ।

सहनविधानं तत्फल एव प्रथमं पुत्रापुराण-युत्तरविधानं च वर्णयति । गा. जी. जी. प्र. पं. २६७ कम उत्तरं पण्य आचारसंघ उव्विमाइ नु । तस्मा उ उत्तरा खद ज अयणा हाति णायत्ता ॥ अमि. ग. को. (उत्तरऽज्ञयण) कानि तान्युत्तरपदानिर्नात चेदुभयत उत्ताम उत्तर-अयणा पण्णना. न जहा-१ विणयमयं २ परीमहा ३ नाठगिञ्ज ४ अगम्वय ५ अकाममराणिञ्ज ६ पुसिगिञ्ज ७ अमिञ्ज ८ काविञ्ज ९ नमिपञ्ज १० दूमपञ्ज ११ बहुमयपुजा १२ हरिपसिञ्ज १३ चित्तसम्य १४ उमयगिञ्ज १५ माभिवन्ग १६ ममादिद्राणाइ १७ पावसमणिञ्ज १८ संजइञ्ज १९ मिया-चारिया २० अणाहपञ्ज २१ ममुटपालिञ्ज २२ मन्मिञ्ज २३ गोयमकेसिञ्ज २४ समिर्ताओ २५ जजतिञ्ज २६ सामायारी २७ खरकिञ्ज २८ मांखमग्गई २९ तपमाओ ३० तवामग्गा ३१ चरणविहा ३२ पमायद्राणाइ ३३ कम्मपयडी ३४ लेम-अयण ३५ अणगारमग्गे ३६ जांवाजविमर्ता य । सम. मृ. ३६.

१ नियमन प्रमाददोषनिराकरण निषिद्धि गहाया कप्रत्ये निषिद्धिका । तच्च प्रमाददोषविशुद्धयर्थं बहुप्रकारं प्रायश्चित्तं वर्णयति । गा. जी., जी. प्र. पं. ३६८.

अंगप्रविष्टस्स अत्थाधियारो वारमविहो । तं जहा, आयारो मूदयदं ठाणं समवायो
वियाहपण्णत्ती णाहधम्मकहा उवासयज्झयणं अंतयडदमा अणुत्तराववाादियदमा
पण्हवायरणं विवागमुत्तं दिट्ठिवादो चेदि । एत्थायारंगमट्टारह-पद-सहस्मेहि १८०००—

कत्तं चरे कत्तं चिट्ठे कत्तमासे कत्तं सण ।

कत्तं मुंजेज्ज भासेज्ज कत्तं पावं ण बज्जई ॥ ७० ॥

जदं चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं सण ।

जदं मुंजेज्ज भासेज्ज एत्तं पावं ण बज्जई ॥ ७१ ॥

एवमादियं मुणीणमायारं वण्णोदि ।

मूदयदं णाम अंगं छत्तीम-पय-सहस्मेहि ३६००० णाणविणय-पण्णावणा-
कप्पाकप्प-छेदोवट्ठावण-व्यवहारधम्मकिरियाओ परस्सइ मममय-परममय-मरूवं च परस्सेइ ।

अंगप्रविष्टके अर्थाधिकार बारह प्रकारके हैं । वे ये हैं, आचार, मूत्ररूत, स्थान,
समवाय, व्याख्याप्रवृत्ति, नायधर्मकथा, उपासकाध्ययन, अंतःकृद्गता, अनुत्तराववाादिकद्गता,
प्रश्रव्याकरण, विपाकमूत्र और दृष्टिवाद । इनमेंसे, आचारंग अठारह हजार पदोंके द्वारा—

किसप्रकार चलना चाहिये ? किसप्रकार खड़े रहना चाहिये ? किसप्रकार
बैठना चाहिये ? किसप्रकार शयन करना चाहिये ? किसप्रकार भोजन करना
चाहिये ? किसप्रकार संभाषण करना चाहिये और किसप्रकार पापकर्म नहीं
बंधता है ? (इसतरह गणयके प्रश्नोंके अनुसार) यत्नसे चलना चाहिये, यत्नपूर्वक खड़े रहना
चाहिये, यत्नसे बैठना चाहिये, यत्नपूर्वक शयन करना चाहिये, यत्नपूर्वक भोजन करना चाहिये,
यत्नसे संभाषण करना चाहिये । इसप्रकार आचरण करनेसे पापकर्मका बंध नहीं होता है
॥ ७०-७१ ॥ इत्यादि रूपसे मुनियोंके आचारका वर्णन करना है ।

मूत्ररूतांग छत्तीस हजार पदोंके द्वारा ज्ञानविनय, प्रज्ञापना, कल्याणकल्याण, छेदोपस्थापना
और व्यवहारधर्मक्रियाका प्ररूपण करना है । तथा यह स्वममय और परमममयका भी निरूपण

१ मलावा. १०१२, १०१२ अंश ६. ७, १.

२ आयारि ण समणाय आयार गोय-विणय वेणइ-ट्ठाणं गमण-वड्ढण पमाण-जाय-अज्ज माया गमिनि-
गुत्ती-मेज्जोवहि-सत्त-पाण-उगम उपायण एमणा-विमोहि-मुद्धामुद्धागण-वय विवम-नवात्राणं मुपम वमादि-जइ । मम.
मू. १३६.

३ सुअगडं ण मसमया मडज्जति, परममया मूइ-जति, सममयपरममया मूइजति $\times \times$ । सुअगडे णे
जीवाजीव-पुण्ण-पापामव संवर-णिज्जण-वव-मोक्खाममाणा पयत्था मूइजति समणाय अचिरकाल-पव्वइयाणं कसमय-
मोह-मोहमह-मोहियाणं सदेह-जाय-सहजवादि-परिणाम-समइयाणं पावकरमान-मइ-गुण-विमाहण थ अमी-अस्म किरि-
यावाइयमयस्स चउरासीए अकिरियावार्डण सत्तईए अण्णाणियवार्डण वर्त्तायाए वेणइयवार्डण निण्ह नेवट्ठाण अण्ण-
विट्ठियसयाण वूहं किच्चा मसमए ठाविज्जति $\times \times \times$ । मम. मू. १३७.

ठाणं णाम अंगं वायालीस-पद-सहस्सेहि ४२००० एगादि-एगुत्तर-ट्टाणाणि वण्णेदि' ।
तस्सोदाहरणं—

एको चेव महणो सो द्रुवियणो ति-लक्खणो भणिओ ।

चदु-संकमणा-जुत्तो पंचग्ग-गुण-प्पहाणो य ॥ ७२ ॥

छक्कावक्कम-जुत्तो कमसो सो सत्त-भंगि-सम्भावे ।

अट्टासवो णवट्ठो जीवो दस-ठाणियो भणियो ॥ ७३ ॥

करता है । स्थानांग व्यालीस हजार पदोंके द्वारा एकको आदि लेकर उत्तरोत्तर एक एक अधिक स्थानोंका वर्णन करता है । उसका उदाहरण—

महात्मा अर्थात् यह जीव द्रव्य निरन्तर चैतन्यरूप धर्मसे उपयुक्त होनेके कारण उसकी अपेक्षा एक ही है । ज्ञान और दर्शनके भेदसे दो प्रकारका है । कर्मफलचेतना, कर्मचेतना और ज्ञानचेतनासे लक्ष्यमान होनेके कारण तीन भेदरूप है । अथवा उत्पाद, व्यय और धौव्यके भेदसे तीन भेदरूप है । चार गणियोंमें परिभ्रमण करनेकी अपेक्षा इसके चार भेद हैं । औदयिक आदि पांच प्रधान गुणोंसे युक्त होनेके कारण इसके पांच भेद हैं । भवान्तरमें संक्रमणके समय पूर्व, पश्चिम, उत्तर, दक्षिण, ऊपर और नीचे इसतरह छह संक्रमलक्षण अपक्रमोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा छह प्रकारका है । अस्ति, नास्ति इत्यादि सात भंगोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा सात प्रकारका है । ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मोंके आश्रयसे युक्त होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । अथवा ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका तथा आठ गुणोंका आश्रय होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । जीवादि नौ प्रकारके पदार्थोंको विषय करनेवाला, अथवा जीवादि नौ प्रकारके पदार्थोंरूप परिणमन करनेवाला, होनेकी अपेक्षा नौ प्रकारका है । पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, प्रत्येकवनस्पतिकायिक, साधारणवनस्पतिकायिक, द्वीन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति और पंचेन्द्रियजानिके भेदसे दश स्थानगत होनेकी अपेक्षा दश प्रकारका कहा गया है ॥ ७२-७३ ॥

१ ठाणं ण टव-गुण-खेत्त-काल-पञ्चव-पय-थाणं ×× एवविद्वत्त-वयं द्रुविह जाव दमविद्वत्त-वयं जीवाणं षोमलाणं य लोमट्टाह च ण पस्वणया आधविज्जंति ×× । मम. मृ. १३८.

२ पक्षा ७१, ७२. समग्रहणयेन एक एवामा । यवराग्नयेन मसारां मुक्तभेति द्विविक्कप । उत्पादव्यय-धौव्ययुक्त इति त्रिलक्षण । कर्मवशात् चतुर्गतिषु सप्तमर्तानि चतुःसंक्रमणयुतः । औपशमिकश्चायिकश्चायापशमिको-द्यिकपारिणामिकभेदेन पचत्रिंशद्विधमप्रधानः । पूर्वदक्षिणपश्चिमात्तरो-र्वाधोगतिभेदेन समारावरथाया षट्कोपक्रमयुतः । स्यादस्ति स्याशान्ति ×× इत्यादिसप्तमर्गासङ्कावेऽप्युपयुतः । जगद्विधकर्मविवयुक्तवादाश्रयव । नवजाजाजावसव-बधसवरनिर्जामोक्षपुण्यपापरूपा अर्थाः पदार्थाः विषयाः यस्य स नवार्थः । पृथिव्यमजोवायुप्रत्येकमाधारणद्वित्वचतुः-पंचेन्द्रियभेदाद् दशस्थानकः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५६.

समवायो णाम अंगं चउमट्टि-सहस्सम्भहिय-एग-लक्ख-पदेहि १६४००० सव्व-
पयत्थाणं समवायं वण्णेदि' । सो वि समवायो चउव्विहो, दव्व-खेत्त-काल-भावसमवायो
चेदि । तत्थ दव्वसमवायो धम्मत्थिय-अधम्मत्थिय-लोगागास-एगजीवपदेसा च समा ।
खेत्तदो सीमंताणिरय-माणुसखेत्त-उडुविमाण-सिद्धिखेत्तं च समा । कालदो समयो
समएण मुहुत्तो मुहुत्तेण समो । भावदो केवलणाणं केवलदंमणेण समं णेयप्पमाणं णाण-
मेत्त-चेयणोवलंभादो । वियाहपण्णती णाम अंगं दोहि लक्खेहि अट्ठावीस-सहस्सेहि
पदेहि २२८००० किमत्थि जीवो, किं णत्थि जीवो, इच्चेममाइयाई सट्ठि-वायरण-सह-
स्साणि परूवेदि' । णाहधम्मकहा णाम अंगं पंच-लक्ख-लुप्पण सहस्स-पदेहि ५५६०००

समवाय नामका अंग एक लाख चौसठ हजार पदोंके द्वारा संपूर्ण पदार्थोंके समवायका
वर्णन करता है, अर्थात् सादृश्यसामान्यसे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जीवादि
पदार्थोंका ज्ञान कराता है। वह समवाय चार प्रकारका है, द्रव्यसमवाय, क्षेत्रसमवाय, काल-
समवाय और भावसमवाय। उनमेंसे, द्रव्यसमवायकी अपेक्षा धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय,
लोकाकाश और एक जीवके प्रदेश समान हैं। क्षेत्रसमवायकी अपेक्षा प्रथमनरकके प्रथम
पटलका सीमन्तक नामका इन्द्रक बिल, दारि डीपप्रमाण मनुष्यक्षेत्र, प्रथगम्बर्गके प्रथम पटलका
ऋतु नामका इन्द्रक विमान और सिद्धक्षेत्र समान हैं। कालकी अपेक्षा एक समय एक समयके
बराबर है और एक मुहूर्त एक मुहूर्तके बराबर है। भावकी अपेक्षा केवलज्ञान केवलदर्शनके
समान ज्ञेयप्रमाण है, क्योंकि, ज्ञानप्रमाण ही चेतनाशक्तिकी उपलब्धि होती है। व्याख्या-
प्रज्ञप्ति नामका अंग दो लाख अट्ठाईस हजार पदोंद्वारा क्या जीव है? क्या जीव नहीं है?
इत्यादिक रूपसे साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान करता है। नाथधर्मकथा अथवा ज्ञानधर्मकथा
नामका अंग पांच लाख छप्पन हजार पदोंद्वारा मन्त्रपौरुषी अर्थात् सिद्धान्तोक्त विधिये

१ समवाणुण एकादथाण एगदाणं एगत्तरियपरिवट्ठाणं दुक्कालमगम्म य गणिपिउगस्स परलवग्गे समण-
गाइज्जइ, ठाणगसयम्भ बारसविह्विथरस्म मयुणाणस्म जगजीवहियस्म भगवतां समासेण समयारे आहिज्जति ।
नत्थ य णाणाविह्वपगारा जीवाजीवा य वणिणया विधरणं अवरं वि अ बहुविहा विसंभा भग्गतिरिय-मण्णअ-सुरगणाणं
आहारस्सासलेसाआवाससंस्वत्राययपमाणउववायचवणउग्गहणावहिंवेयणविहाणउवआगजोगइदियकमाय विविहा य
जांवजोणी त्रिक्खभुस्सहपरिरयपमाण विहिंवेमसा य मदरादीण सहीधराण कुलगरगत-धगरगणहराणं सम्मतभरहादिवाण
अकीण चैव चक्कहरहलहराण य वासाण य णिग्गसा य ममाए एण अण्णं य एवमाइ एत्थ विधरणं अत्था समा-
हिज्जति ×× । सम. सू. १३९.

२ वियाहेणं णाणाविह्वमरनरिउरायसिन्निविहंसइअणुच्छिंयाण जिण्णं विधरणं भासियाणं दव्वगुणस्सेसकाल-
पञ्जवपदेसपरिणामजह्छिट्ठियभावअणुगमणिवखेवणयपमाणमुनिउणोवकमविविहपकारपगट्ठपयानियाणं ××× छत्ताम
महस्समण्णयाण वागर्णाण दसणाओ ××× पण्णविज्जति । सम. सू. १४०.

३ नाथः त्रिलोकेश्वराणां स्वामी तीर्थंकरपरमभट्टारकः तस्य धर्मकथा ज्ञानादिवस्तुस्वभावकथन, नातिकर्मक्षया-

सुत्त-पेरिसीसुं तित्थयराणं धम्म-देमणं गणहरदेवस्स जाद-मंमयस्स संदेह-छिदण-विहाणं,
बहुविह-कहाओ उवकहाओ च वण्णेदि । उवासयज्झयणं णाम अंगं एक्कारम-लक्ख-
मत्तरि-सहस्स-पदेहि ११७००००—

दंसण-वद-सामादय-पोसह-सच्चित्त-रादभत्ते य ।

बम्हारम-परिगह-अणुमण-उद्दिट्ठ-देसविरदी य ॥ ७४ ॥

इदि एक्कारस-विह-उवासगाणं लक्खणं तेसिं चेव वदांगेवण-विहाणं तेमिमाचरणं
च वण्णेदि । अंतयडदसा णाम अंगं तेवीम-लक्ख-अट्ठावीस-सहस्स-पदेहि २३२८०००

स्वाध्यायकी प्रस्थापना हो इसलिथे, तीर्थंकरोंकी धर्मदेशनाका, सन्देहको प्राप्त गणहरदेवके
सन्देहको दूर करनेकी विधिका तथा अनेक प्रकारकी कथा और उपकथाओंका वर्णन करता है।
उपासकाध्ययन नामका अंग ग्यारह लाख सत्तर हजार पदोंके द्वारा दर्शनिक, व्रतिक,
सामायिकी, प्रोषधोपवासी, सच्चित्तविरत, रात्रिभुक्तिविरत, ब्रह्मचारी, आगमविरत, परिग्रह-
विरत, अनुमतिविरत और उद्दिष्टविरत इन ग्यारह प्रकारके श्रावकोंके लक्षण, उन्हेंके व्रत
धारण करनेकी विधि और उनके आचरणका वर्णन करता है। अन्तकृद्दशा नामका अंग तेवीस
लाख अट्ठावीस हजार पदोंके द्वारा एक एक तीर्थंकरके तीर्थमें नानाप्रकारके दारुण उपसर्गोंको
सहनकर और प्रातिहार्य अर्थात् अनिशय विशेषोंको प्राप्तकर निर्वाणको प्राप्त हुये दश दश अन्त-

नन्तरकेवलज्ञानसहा पनर्तीर्यकरत्तुण्णानिशयविज्झामतमहिन्न तार्यक्रमस्य पूर्यक्रम यापराद्धावगात्र पप्रप्रादिहा
काळपर्यंत डादसगणममाम य स्त्रमात्रो दि य त्रिभुव ज्ञात अन्तर्गालेपि गणहरसकचवगगान तत्र चोद्वान्त ।
एव समुद्रतो दि य ज्ञान समन्तामनयोत्तगणानुद्दिश्य उतमत्तमादिलक्षण रतया मत्र वा धर्म कथयति । अथवा
ज्ञातुर्गणधरदेवस्य जिज्ञाममानस्य प्रश्नानुसारं नदृतरवाक्यरूपा धर्मकथा तदुत्तरान्तरान्ति वादिभिरुपपन्नम् ।
अथवा ज्ञातृणा तार्यक्रमगणधरकचधरादीना धर्मानवधिकयोपकथाकरण तार्यधर्मकथा ज्ञातृधर्मकथा नाम वा पप्र
मगम् । गो. जा. प्र., टा. ३५६ णायवम्मक्रमेण णायण णगराद उ-जाणाद नेइयाद वणम्वा रायाणा
अम्मापियरो ममांमग्णाइ धम्मायरिया धम्मकदाआ इहलोइयपरलोइ जट्टिविससा मागपरिआया पव्वजाआ
मुयपरिगहातवोवहाणाइ परिआगा सलेहणाआ भत्तपच्चम्माणाइ पाओवगमणाइ देवलागमणाइ मक्कलपच्चायाइ पुण-
बाहिलामा अत्तकिरियाओ य आषविज्जति ×× । सम. सु. १४१.

१ सुत्तपेरिसी मृतपौल्वी सिद्धान्तानविनिता स्वा यायप्रस्थापनम् । अभि. रा. क्रो.

२ गो. जा. ४७७.

३ उवासगदसासु ण उवासयाणे रिद्धिविससा परिआ । विन्धरधम्मसवणाणि बोहिलाम अभिगम सम्मत्त-
विसुद्धया धिरत्तं मल्लगुण उत्तगुणाहयारा ठिह्विससा य बहुविमेषा पडिमाभिगह्यगहण पालथा उवसमाहियापणा
णिरुबसग्गा य तवा य विचित्ता सीलञ्चयगुणवरमणपच्चक्खणपोमहोववासा अपच्छिममारणतिया य सलेहणाओमणाहि
अप्पाणं जप्प य भावइत्ता ×× कापवरविमाणत्तमेस अणमवन्ति ×× अणोवमाइ मोत्तयाइ । एते अत्र य पवमाइ-
अत्था विथरेण य ×× आषविज्जति । सम. य. १४२.

एकेकम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण णिव्वाणं गदे दस दस वण्णेदि । उक्तं च तत्त्वार्थभाष्ये—संसारस्यान्तः कृतो यैस्तेऽन्तकृतः नमि-मतङ्ग सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन-यमलीक-वलीक-किष्किविल-पालम्बाष्टपुत्रा इति एते दश वर्द्धमान-तीर्थकर-तीर्थे । एवमृषभादीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये, एवं दश दशानगाराः दारु-णानुपसर्गान्निर्जित्य कृत्स्नकर्मक्षयादन्तकृतो दशास्यां वर्ण्यन्त इति अन्तकृद्दशा । अणुत्तरो-ववादियदसा णाम अंगं वाणउदि-लक्ख-चोयाल-सहस्स-पदेहि ९१४४००० एकेकम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण अणुत्तर-विमाणं गदे दस दस वण्णेदि । उक्तं च तत्त्वार्थभाष्ये—उपपादो जन्म प्रयोजनमेपां त इमे औपपादिकाः,

कृतकेवलियोंका वर्णन करना है, तत्त्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

जिन्होंने संसारका अन्त किया उन्हें अन्तकृतकेवली कहते हैं । वर्द्धमान तीर्थकरके तीर्थमें नमि, मतंग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन, यमलीक, वलीक, किष्किविल, पालम्बा, अष्टपुत्र ये दश अन्तकृतकेवली हुए हैं । इसप्रकार ऋषभदेव आदि तेवीस तीर्थकरोंके तीर्थमें और दूसरे दश दश अनगार दारुण उपसर्गोंको जीतकर संपूर्ण कर्मोंके क्षयसे अन्तकृतकेवली हुए । इन सबकी दशाका जिसमें वर्णन किया जाता है उसे अन्तकृद्दशा नामका अंग कहते हैं ।

अनुत्तरौपपादिकदशा नामका अंग बानवे लाख चवालीस हजार पदोंद्वारा एक एक तीर्थमें नानाप्रकारके दारुण उपसर्गोंको सहकर और प्रातिहार्य अर्थात् अतिशयविशेषोंको प्राप्त करके पांच अनुत्तर विमानोंमें गये हुए दश दश अनुत्तरौपपादिकोंका वर्णन करना है । तत्त्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

उपपादजन्म ही जिनका प्रयोजन है उन्हें औपपादिक कहते हैं । विजय, वैजयन्त,

१ “ संसारस्यान्त कृतो यैस्तेऽन्तकृतः नमिमंतंगसोमिलरामपुत्रसुदर्शनयमवलीकवलीककिष्किविलपालम्बाष्ट-पुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । ” त. रा. वा. पृ. ५१. ‘ वलीक ’ स्थाने ‘ वलिक ’ पाठः ‘ किष्किविल ’ स्थाने ‘ किष्किविल ’ पाठ । गां. जी, जी. प्र., टी. ३५७ “ अतगउदसाण दम अज्झयणा पणत्ता । त जटा, णमि १ सातगे २ सोमिले ३ रामगत्ते ४ सुदमणे ५ चेव । जमाला ६ त भगाला त ७ किंक्रमे ८ पञ्जेतिय ९ ॥ फाले अवडपुत्ते त १० एम्वेते दम आहिता ॥ एतानि च नर्मायादिकाऽन्यन्तकृत्तायुत्तामानि अन्तकृद्दशाङ्गपथमवगच्छ-यनसग्रहं नापलभ्यन्ते, यतस्तत्राभिधीयते—‘ गोयम १ सपुद् २ सागर ३ गर्भार ४ चेव होइ थिमिए ५ य । अयलं ६ कपिञ्चे ७ सद्ध अक्खेम ८ पसेणइ ९ विण्ड १० ॥ ततो वाचनान्तरापेक्षाणि इमान्ति संभावयामः । न च जन्मान्तरनामापेक्षया एतानि भविष्यन्तीति वाच्य, जन्मान्तराणां तत्र अनभिधीयमानवादिति । स्था. म. ७५४. (टीका).

२ अतगउदसाम् ण अंतगउण णगराइ ×× समोमरणा धम्मयरिया, धम्मकहा × × पञ्चजाओ, ×× जियपरामहाणं चउच्चिकम्मकवययमि जह केवलस्स लमो परियाओ, जत्तिओ य जद पालिओ मुणिह पायावगओ य जो जहि जत्तियाणि भत्ताणि छेवइत्ता अंतगउओ मुणिवरो × × मोक्खमुख च पत्ता एण अन्ने य एवमाइअथा विचारण परुवेइ । सम. सू. १४३.

विजय-वैजयन्त-जयन्तापराजित-सर्वार्थसिद्धाग्न्यानि पंचानुत्तराणि । अनुत्तरेष्वौपपादिकाः
 अनुत्तरौपपादिकाः, ऋषिदास-धन्य-सुनक्षत्र-कार्तिकेयानन्द-नन्दन-शालिभद्राभय-वारिषेण-
 चिलातपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । एवमृषभदीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये
 एवं दश दशानगाराः दारुणानुपमर्गाभिर्जित्य विजयाद्यनुत्तरेषूत्पन्नाः इत्येवमनुत्तरौपपा-
 दिकाः दशास्यां वर्ण्यन्त इत्यनुत्तरौपपादिकदशा । पण्हायरणं नाम अंगं तेणउदि-
 लक्ख-सोलह-सहस्स-पदेहि ९३१६००० अक्खेवणी णिक्खेवणी संवेयणी णिव्वेयणी

जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि ये पांच अनुत्तर विमान हैं । जो अनुत्तरोंमें उपपादजन्मसे
 पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरौपपादिक कहते हैं । ऋषिदास, धन्य, सुनक्षत्र,
 कार्तिकेय, आनन्द, नन्दन, शालिभद्र, अभय वारिषेण और चिलातपुत्र ये दश
 अनुत्तरौपपादिक वर्द्धमान तीर्थकरके तीर्थमें हुए हैं । इसीतरह ऋषभनाथ
 आदि तेवीस तीर्थकरोंके तीर्थमें अन्य दश दश महासाधु दारुण उपसर्गोंको जीतकर विजया-
 दिक पांच अनुत्तरोंमें उत्पन्न हुए । इसीतरह अनुत्तरोंमें उत्पन्न होनेवाले दश साधुओंका जिसमें
 वर्णन किया जावे उसे अनुत्तरौपपादिकदशा नामका अंग कहते हैं ।

प्रश्नव्याकरण नामका अंग तेरानवे लाख सोलह हजार पदोंके द्वारा आपेक्षणी, विक्षे-
 पणी, संवेदनी और निर्वेदनी इन चार कथाओंका तथा (भूत, भविष्यत् और वर्तमानकाल-
 संबन्धी धन, धान्य, लाभ, अलाभ, जीवित, मरण, जय और पराजय संबन्धी प्रश्नोंके
 पूछनेपर उनके) उपायका वर्णन करता है ।

१ ' कार्तिक नद ' इति पाठः । त रा. वा. पृ. ' १० ' कार्तिकेय नद ' इति पाठः. गा. जा., जा.
 प्र., टी. ३५७.

२ अणुत्तरोववाइयदमान् अणुत्तरोववाइयाणं × × × नित्थकरममासरणाइ परमंगज्जगाहिंयाणि जिणाति-
 संमा य बहुविंसमा जिणसामाण चव समणगणपवरगधह्थाण × × अणगारमहरिसाणि वण्णओ××अवसंमकम्मविमय-
 विरत्ता नरा जहा अणुवेति धम्ममुराल संजम तव चावि बहुविहपगाग जह बहणि वासाणि अणुचरित्ता आराहियनाण-
 दंसणचरित्तजंगा ×× जे य जहि जतियाणि भत्ताणि छेअइत्ता लद्धण य समाहिमुत्तमन्नाणजोगवत्ता उववत्ता मुणि-
 वगेनमा जह अणत्तरेम पावति जण अणुत्तं तथ विमयमोक्ख तओ य चआ कमेण काहिनि मजया जहा य अंत-
 किरियं एए अत्तं य एवमाइअथा विच्छेरेण ×× आघविज्जति सम. स १४४. ईसिदासं य १ धण्णे त २ सुणक्खत्तं
 य ३ कातिते ४ । सट्ठाणे ५ सालिभदे त ६, आणदे ७ तंतली ८ तित । दसच्चमदे ९ अतिमुत्तं १० एमेते दस
 आहिया ॥ ' अणुत्तरा ' इत्यादि, इह च त्रयो वर्गास्तत्र तृतीयवर्गं ऋष्यमानाभयनैः कथितसह साम्यमस्ति, न सवेः ।
 यतस्तत्र तु दृश्यते ' धन्यश्च सनक्षत्र. ऋषिदामश्चाग्न्यातः पञ्चका रामपुत्रश्चन्द्रमाः प्रोष्टक इति ॥ १ ॥ पंडालपुत्रोऽनगरः
 पोट्टिलश्च विहङ्गः दशम उक्तः, एवमेते आग्न्याता दश ॥ २ ॥ तदेवमिहापि वाचनान्तरापेक्षयाऽययनविभाग उक्तो
 न पुनरुपलभ्यमानवाचनपेक्षयेति । स्था. मृ. ७५५. (टीका)

चेदि चउव्विहाओ कहाओ वण्णेदि' । तत्थ अक्खेवणी णाम छद्दव्व-णव-पयत्थाणं सरूवं दिगंतर-समयांतर-णिराकरणं सुद्धिं कर्हेती परूवेदि । विक्खेवणी णाम पर-समण म-ममयं दूमंती पच्छा दिगंतर-सुद्धिं कर्हेती म-ममयं थावंती छद्दव्व-णव-पयत्थे परूवेदि । मंवेयणी णाम पुण्ण-फल-मंकहा । काणि पुण्ण-फलाणि ? तित्थयर-गणहर-रिसि-चक्कवट्ठि-वलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्वीओ । णिव्वेयणी णाम पाव-फल-मंकहा । काणि पाव-फलाणि ? णिरय-तिरिय-कुमाणुम-जोणीसु जाइ-जरा-मरण-वाहि-वेयणा-दालिहादीणि । संमार-मरीर-भोगेसु वेरगुप्पाइणी णिव्वेयणी णाम । उक्तं च —

जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरणपूर्वक शुद्धि करके छद्द द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती हैं उसे आक्षेपणी कथा कहते हैं । जिसमें पहले परस्मयके द्वारा स्वस्मयमें दोष धनलाये जाते हैं । अनन्तर परस्मयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका गोचन करके स्वस्मयकी स्थापना की जाती है और छद्द द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । पुण्यके फलका वर्णन करनेवाली कथाको मंवेदनी कथा कहते हैं ।

शंका — पुण्यके फल कौनसे हैं ?

समाधान—तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ती, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्या-धरोंकी ऋद्धियां पुण्यके फल हैं ।

पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं ।

शंका — पापके फल कौनसे हैं ?

समाधान — नरक, नियन्त्र और कुमानुषकी योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदमा और दारिद्र्य आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं ।

अथवा, संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं । कहा भी है—

१ प्रथस्य दनवाचनउत्तमं गन्तारि पयार्थमिकालगीनरं । श्वन्धायादित्थालासमगदु खजवित्तरणजय-पराजयादिस् पां व्याकथ्यते त्याग-यायने याम्भन् प्रधायाकरणम् । अथवा भिन्नप्रधानरूपनया अवक्षेपणी विक्षेपणी गोचर्जा निर्वेजनी चेति कथा चतुर्विधा याम्भ्यन्ते यस्मिन्प्रत्ययाकरण नाम । गा. जी, जी. प्र, टी. ३५७.

२ प्रथमानुयोगकरणानुयोगनरणानुयोगद्वयानुयोगस् परमागमपदार्थानां तीर्थंकरादिवृत्तान्तलोकमभ्यानदेश-मकलयनिधर्मपंचास्तिकायादीनां परमनाशकारिण कथनमाक्षेपणी कथा । गा. जी., जी. प्र, टी. ३५७.

३ प्रमाणनयामकयक्तियुक्तान् तार्किकान् सर्ववैकान्तिपरममार्थनिगतरण-पा विक्षेपणी कथा ।

गा जी., जी. प्र., टी. २५७.

४ रवेत्यात्मकधर्मानुष्ठानफलधनतीर्थकराये त्वयैवमार्जनजैर्वैयज्ञानभ्यादिदर्शनानां पा मवेजनी कथा ।

गा जी., जी. प्र., टी. २५७.

५ सत्तारशरारभोगरागजनिनदुःकर्मफलमारकादिदुःखदुःकुलविहपागदारिद्र्यापमानदुःखादिवर्णनाङ्गरं वैराग्य-

आक्षेपणीं तत्त्वविद्यानभूतां विश्लेषणीं तत्त्वदिगन्तशुद्धिम् ।

संवेगिनीं धर्मफलप्रपञ्चां निर्धेगिनीं चाह कथां विरागाम् ॥ ७५ ॥

एतत्त्रयविशेषणी नाम कथा जिण-वयणमयार्णतस्म ण कहेयव्वा, अगहिद-स-समय-सम्भावो पर-समय-संकहाहि वाउलिद-चित्तो मा मिच्छत्तं गच्छेज्ज ति तेण तस्स विक्खेवणीं मोत्तण सेसाओ तिणिण वि कहाओ कहेयव्वाओ । तदो गहिद-समयस्स उवलद्ध-पुण्ण-पावस्म जिण-सामणे अट्ठि-मज्जाणुरत्तम्मं जिण-वयण-णिविदिगिच्छस्म भोग-

तथोक्ता निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है । तत्त्वसे दिशान्तरको प्राप्त हुई दृष्टि-योंका शोधन करनेवाली अर्थान् परमनकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना करनेवाली विश्लेषणी कथा है । विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेगिनी कथा है और वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्धेगिनी कथा है ।

इन कथाओंका प्रतिपादन करने समय जो जिनवचनको नहीं जानता है, अर्थान् जिसका जिनवचनमें प्रवेश नहीं है, ऐसे पुरुषको विशेषणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिये, क्योंकि, जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है और परसमयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके मुननेसे व्याकुलित चित्त होकर वह मिथ्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिये स्वसमयके रहस्यको नहीं जाननेवाले पुरुषको विशेषणी कथाका उपदेश न देकर शेष तीन कथाओंका उपदेश देना चाहिये । उक्त तीन कथाओंद्वारा जिसने स्वसमयको भलीभाँति समझ लिया है, जो पुण्य और पापके स्वरूपको जानता है, जिसतरह मज्जा अर्थान् हृदयोंके भ्रममें रहनेवाला

कथनरूपा निवेजनी कथा । गो जी, जी प्र., गी. - ५५

१ आक्षिप्यते मागतं वं मत्ताः यत्ते गोताज्जन्त्याक्षेपणी । चतुर्विधा सा आचारस्खेवणी, व्यवहारस्खेवणी, पण्णतिवस्खेवणी, दिट्ठिवायस्खेवणी । आचारो लोचान्मानादि, व्यवहार-कथविदापचदोषव्यपोहाय प्रायश्चित्तलक्षणः, गह्वन्तिथ मशयापचरय मप्रवचनेः । आपना, दृष्टिवादथ योगपेक्षया म.मर्जावादिसावकथनम् । विज्ञाचरणं च तवो य पुरिमकारो य समिदं गत्ताओ । उवइम्मदं स्व २ अक्षि कहाइ अस्खेवणीदरमा ॥ अभि. रा. कां. (अस्खेवणी).

२ विक्षिप्यते सम्मार्गाः कुमारे कुमार्गाः सम्मार्गे शान्ताज्जयति विश्लेषणी । सा चउव्वहा पण्णत्ता । त जहा, (१) ससमय कहेत्ता परसमय कहेइ । (२) परसमय कहेत्ता ससमयं टावित्ता भवइ । (३) सम्मावायं कहेइ, सम्मावायं कहेत्ता मिच्छावाय कहेइ । (४) मिच्छावाय कहेत्ता सम्मावाय टावइत्ता भवइ ॥ जा ससमयवज्जा खलु हाइ कहा लोगवेसत्ता । परसमयाण च क्हा एमा विस्खेवणा नाम ॥ अभि. रा. कां. [विक्खेवणी].

३ आस्खेवणी कथा सा विज्ञाचरणमुवदिस्सदे जथ । ससमयपरसमयगदा कथा दु विक्खेवणी नाम ॥ संवेयणी पुण कथा णाण चरित्तं तववायिहइग्गदा । निज्जेयणी पुण कहा सरारामो भवोषे य ॥ मूलारा. ६५६, ६५७.

४ वेणदयस्म पटमया कहा उ अस्खेवणी कहेयव्वा । तो ससमयगहियथे कहेज्ज विक्खेवणी पच्छा ॥ अक्खेवणि अक्खित्ता ज जावा ते लमनि गम्मत्त । विक्खेवणीए मज्जां गादतराग च मिच्छत्त ॥ अभि. रा. कां. [धम्मकहा].

५ भावाणरागपेमाणरागमज्जाणरागरत्तां वा । धम्माणरागरत्तो य हाइ जिणसामणे णिच्चं ॥ मूलारा. ७३७.

रह-विरदस्स तव-सील-णियम-युत्तस्स पञ्चा विक्खेवणी क्हा कहेय्वा । एसा अक्हा वि
पण्णवयंतस्स परवयंतस्स तदा क्हा होदि । तम्हा पुरिमंतं पण्ण ममणेण क्हा कहेय्वा ।
पण्हादो हद्द-णद्ध-मुट्ठि-चिंता-लाहालाह-सुह-दुक्ख-जीविय-मग्ग-जय-पराजय-णाम-दव्वायु-
मंखं च परूवेदि । विवागमुत्तं णाम अंगं एग-कोडि-चउगसीदि-लक्ख-पदेहि
१८४००००० पुण्ण-पाव-कम्माणं विवायं वण्णेदि । एक्कारसंमाणं मव्व-पद-समासो
चत्तारि कोडीओ पण्णारह लक्खा-वे-सहस्सं च ४१५०२००० । दिट्ठिवादो णाम अंगं
वारममं । तस्य दृष्टिवादस्य स्वरूपं निरूप्यते । कौत्कल-काणेविट्ठि-कौशिक-हरिश्मश्रु-
मांढ्रपिक-रोमश-हारित-मुण्ड-अश्वलायनादीनां क्रियावाद-दृष्टीनामशीतिशतम्, मरीचि-

रस दृष्टीसे संसक्त होकर ही शरीरमें रहता है, उर्मातरह जो जिनशासनमें अनुरक्त है, जिन-
वचनमें जिसको किसीप्रकारकी विचिकित्सा नहीं रही है, जो भोग और रतिसे विरक्त है और
जो तप, शील और नियमसे युक्त है ऐसे पुरुषको ही पश्चात् विश्लेषणी कथाका उपदेश देना
चाहिये । प्ररूपण करके उत्तमरूपसे ज्ञान करानेवालेके लिये यह अकथा भी तब कथारूप हो
जाती है । इसलिये योग्य पुरुषको प्राप्त करके ही माधुको कथाका उपदेश देना चाहिये । यह
प्रश्नव्याकरण नामका अंग प्रश्नके अनुसार हत, नष्ट, मुष्टि, चिंता, लाभ, अलाभ, सुख, दुःख,
जीवित, मरण, जय, पराजय, नाम, द्रव्य, आयु और संख्याका भी प्ररूपण करता है । विपाक-
सूत्र नामका अंग एक करोड़ चौरासी लाख पदोंके द्वारा पुण्य और पापरूप कर्मोंके फलोंका
वर्णन करता है । ग्यारह अंगोंके कुल पदोंका जोड़ चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार पद है ।
दृष्टिवाद नामका बारहवां अंग है । आगे उसके स्वरूपका निरूपण करने दें । दृष्टिवाद नामके
अंगमें कौत्कल, काणेविट्ठि, कौशिक, हरिश्मश्रु, मांढ्रपिक, रोमश, हारित, मुण्ड और अश्वलायन
आदि क्रियावादियोंके एकसौ अस्सी मतोंका, मरीचि, कपिल, उत्क, मार्ग्य, व्याघ्रभूति,

अर्थानि च कीकमानि मि जा च तम यवर्त्ता वातुर्गवाम जागता मातुर्गवण मन्त्रावयनशानिस्स पकुम्भसादिराणि
रत्ता इव रत्ता येपि ते तथा । अववा-रत्तिमि जाग जिनयागवन्तसमानगणां वातुर्गवण मन्त्रावयनशानिस्स पकुम्भसादिराणि ।
मग. २. ५. १०७ (टीका)

१ परममओ उभय वा मम्मर्त्तिस्स सममजा जेण ॥ तौ नव्व अनपाद भयमववत्तवन्निययाद ॥ सिक्कल-
भयममहं सम्मत्तं ज च तदुवगारमि । वड्ड परमिद्वतो तौ तस्य तत्रो ममिद्वतो ॥ वि मा, १.५६, १.५७.

२ जुसाशुभकर्मणां तीव्रमंदसं यमविक पञ्चाङ्गपानसागम्य द्रव्यक्षेत्रालसातायफलदानपणिनिगम उदयो
विचारः, त सूत्रयति वर्णयतीति स्यादकथम् । गो. जी., जी. प., टी. १.५७. विचारमपु ण सुहृदवणा कम्माण
फलविवागं आधविज्जति । XX । सम. म. १४०.

३ दृष्टीनां विषयवृत्तरीतिशतमन्त्राणां मि यादर्शनानां वादोद्ववादः, तन्निगमण च यस्मिन् क्रियते तत् दृष्टि-
वादं नाम । गो. जी., जी. प., टी. ३६०. दृष्टिवाप ण सत्त्वमावपकथनवा आधविज्जति । म गमालो पवर्त्तिह,

कपिलोत्क-गार्ग्य-व्याघ्रभूति-वाडलि-माठर-मौद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुर-
शीतिः, शाकल्य-वल्कल-कुथुमि-सात्यमुग्रि-नारायण-कण्व-माध्यंदिन-मोद-पैप्पलाद-वादरा-
यण-स्वेष्टकृदतिकायन-वसु-जैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तपष्टिः, वशिष्ठ-पाराशर-जतु-
कर्ण-वाल्मीकि-रोमहर्षणी-सत्यदत्त-व्यास-एलापुत्र-अंपमन्यु-पेन्द्रदत्त-अयस्थ-
दृष्टीनां द्वाविंशत् । एषां दृष्टिशानां त्रयाणां त्रिपष्ट-युत्तराणां प्ररूपणं निग्रहश्च दृष्टिवादे
क्रियते ।

एत्थ किमायारादो, एवं पुच्छा मन्वेमिं । णो आयारादो, एवं वाग्णा सव्वेमिं,
दिट्ठिवादादो । तस्स उव्वमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो
चेदि । तत्थ आणुपुव्वी ति विहा, पुव्वानुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थत्तन्थाणुपुव्वी चेदि ।

वाडलि, माठर और मौद्गल्यायन आदि आक्रियावादियोंके चारसी मतोंका, शाकल्य, वल्कल,
कुथुमि, सात्यमुग्रि, नारायण, कण्व, माध्यंदिन, मोद, पैप्पलाद, वादरायण स्वेष्टकृन्, ऐनिकायन
वसु और जैमिनी आदि अज्ञानवादियोंके सरसठ मतोंका तथा वशिष्ठ, पाराशर, जतुकर्ण,
वाल्मीकि, रोमहर्षणी, सत्यदत्त, व्यास, एलापुत्र, अंपमन्यु, पेन्द्रदत्त और अयस्थ आदि
वैनयिकवादियोंके बत्तीस मतोंका वर्णन और निराकरण किया गया है । ऊपर कहे हुए क्रिया-
वादी आदिके कुल भेद तीनसौ त्रैसठ होने हैं ।

इस शास्त्रमें क्या आचारांगसे प्रयोजन है, क्या सूत्रकृतांगसे प्रयोजन है, इसनरह
बारह अंगोंके विषयमें पुच्छा करनी चाहिये । और इसनरह पूछे जाने पर यहां पर न तो
आचारांगसे प्रयोजन है, न सूत्रकृतांग आदिसे प्रयोजन है इसनरह सबका निषेध करके यहां
पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये । उसका उपक्रम पांच प्रकारका है,
आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । इनसेमे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और
यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहां पूर्वानुपूर्वीसे गिनने पर बारहवें

परिक्रमं मुत्ताइ पुव्वगय अणआंगं वल्लिया । परिक्रमं मतविहं $\times \times \times$ । मुत्ताइ अत्ताति मवतीति मवत्थायाइ $\times \times \times$ ।
पुव्वगयं चउदसविहं पत्तत्त । अणआंगं टावहं पत्तत्त $\times \times \times$ । जण आइ टाण वत्तइ पुव्वानु वल्लियाओ, मेगाई
पुव्वआई अवल्लियाई मत्त वल्लियाओ । सम. म. १४७

१. कौ-कलकविर्वाद्धिकोऽधिकारिः मशुभाऽधिकरोमसरातिमुद्राश्रलायलादानीं क्रियावाददृष्टीनामर्थातिशत ।
मर्वाचकुमारकपिलोत्कगार्ग्यव्याघ्रभूतिवाडलिमाठरमौद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुर्शतीति । शाक्यवा-कल-
कुथुमिसात्यमुग्रिनारायणकठमा-यदिनमोदपैप्पलादवाग्णायाणांषष्टिर्दिकायनवसुजैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तपष्टिः ।
वशिष्ठपाराशरजतुर्कर्णवाल्मीकिरोमार्पम यदत्तव्यासएलापुत्रअंपमन्युपेन्द्रदत्तायस्थणादीनां वैनयिकदृष्टीनां द्वाविंशत् ।
त. रा. वा. पृ. ५. १. ' कण्वविद्धि ' स्थाने ' कठविद्धि ', ' मौद्धिक ' स्थाने ' मार्वापक ', ' कण्व ' स्थाने ' कठ ',
' स्वेष्टकृन् ' स्थाने ' स्विष्टवय ', ' जतुकर्ण ' स्थाने ' जतुर्कर्ण ', ' अयस्थ ' स्थाने ' अगस्थ ' पाठा
उपलभ्यन्ते । गो. जी., जी. प्र.: टी. ३६७.

एत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे बारसमादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे पढमादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे दिट्ठिवायादो । णामं, दिट्ठीओ वददीदि दिट्ठिवादं ति गुणणामं । पमाणं, अक्खर-पद-संघाद-पडिवत्ति-अणियोगदारेहि संखेज्जं अत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा, तदुभयवत्तव्वदा । तस्स पंच अत्थाहियारा हवंति, परियम्मं-सुत्तं-पढमाणियोग-पुव्वगय-चूलियां चेदि । जं तं परियम्मं नं पंचविहं । तं जहा, चंदपण्णत्ती सूरपण्णत्ती जंबूदीवपण्णत्ती दीवमायरपण्णत्ती वियाहपण्णत्ती चेदि । तत्थ चंदपण्णत्ती णाम छत्तीस-लक्ख-पंच-पद-सहस्सेहि ३६०५००० चंदायु-परिवारिदि-गइ-बिंदुस्सेह-वण्णणं कुणइ ।

अंगसे, पश्चादनुपूर्वासे । गिनेने पर पहलेसे और यथानथानुपूर्वासे गिनेने पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है ।

नाम—इसमें अनेक दृष्टियोंका वर्णन किया गया है, इसलिये इसका 'दृष्टिवाद' यह गौण्यनाम है ।

प्रमाण—अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोग आदिकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है ।

वक्तव्यनाम—इसमें तदुभयवक्तव्यता है ।

उस दृष्टिवादके पांच अधिकार हैं, परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका । उनमेंसे, चन्द्रप्रज्ञप्ति, सूर्यप्रज्ञप्ति, जम्बूदीपप्रज्ञप्ति, दीपसागरप्रज्ञप्ति और व्याख्याप्रज्ञप्ति इस्तरह परिकर्मके पांच भेद हैं ।

चन्द्रप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म छत्तीस लाख पांच हजार पदोंके द्वारा चन्द्रमाकी आयु,

१ परितः गर्वतः कर्माणि गणितकण्ठमन्त्राणि योरनन्तं परिकर्म । गौ. जी., जी. प्र., टी. ३६१.

२ सूचयन्ति कृष्टिदृष्टिगणानि नम्रम् । जाय अवयव अकती निर्गुण. अमाना स्वप्रकाशकः परप्रकाशकः अयं यत्र जायः नायं यत्र जायः इत्यादिद्विगुणिक्रियात्तानि नम्रकुम्भानां मित्रादर्थनानि पूर्वपक्षनया कथयन्ति । गौ. जी., जी. प्र., टी. ३६१.

३ प्रथम मित्रादृष्टिभवनिकमन्त्रपुत्रं वा प्रतिपाद्यमायिष्य प्रवृत्तां नृयोगोऽधिकारः । प्रथमानुयोगः । चतुर्निर्गुणार्थकमादयनकवर्तिनवमलदेवनववापुद्वयप्रतिवापुदेवस्वपतिपट्टिअआकापुरुषपुराणानि वर्णयन्ति । गौ. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

४ इह तीर्थकरस्तीर्थप्रवर्तनकालं गणधरान सकलधुनाध्विगाहनसमर्थानधिष्ठस्व पूर्व पूर्वगत सूर्यार्थ भावते, ततस्तानि पूर्वोपयुज्यन्ते । गणधराः पुनः सूत्ररचनां विदधन्तः । आचारादिक्रमेण विदधन्ति स्थापयन्ति वा । अन्यं तु व्याचक्षते, पूर्व पूर्वगतसूर्यार्थमर्हन् आपने गणधरा अपि पूर्व पूर्वगतसूर्यं विरचयन्ति पश्चादाचारादिकम् ।

न. स. पृ. २४०.

५ सदैवधाण निसेमपत्तिया चूलिया णाम । धवला. अ. पृ. ५७३. दृष्टिवादं परिकर्मसूत्रपूर्वानुयोगानुकार्थ-सयत्तपरा अन्धपद्धतयः । न. स. पृ. २४२.

६ चन्द्रप्रज्ञाभिः चन्द्रस्य विमानायुःपरिवारकृद्धिगमनहानिकृद्धिमकलार्धचतुर्धासप्तदशादीन् वर्णयन्ति ।

गौ. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

सूर-पण्णत्तीं पंच-लक्ख-तिण्णि-सहस्सेहि ५०३००० सूरस्सायु-भोगोवभोग-परिवारिदि-
गइ-विंबुस्मेह-दिण-किरणुजोव-वण्णणं कुणइ । जंबूदीवपण्णत्ती तिण्णि-लक्ख-पंचवीस-पद-
सहस्सेहि ३२५००० जंबूदीवे णाणाविह-मणुयाणं भोग-कम्म-भूमियाणं अण्णेसिं च
पव्वद-दह-णइ-वेइयाणं वस्सावासाकट्टिम-जिगहरादीणं वण्णणं कुणइ । दीवसायरपण्णत्ती
वावण्ण-लक्ख-छत्तीम-पद-सहस्सेहि ५२३६००० उद्धार-पल्ल-पमाणेण दीव-सायर-पमाणं
अण्णं पि दीव-सायरंतव्वभूदत्थं बहु-भेयं वण्णेदि । वियाहपण्णत्ती णाम चउरासीदि-लक्ख
छत्तीस-पद-सहस्सेहि ८४३६००० रूवि-अजीव-दव्वं अरूवि-अजीव-दव्वं भवसिद्धिय-
अभवसिद्धिय-रासिं च वण्णेदि । सुत्तं अट्ठासीदि-लक्ख-पदेहि ८८००००० अवंधओ
अवलेवओ अकत्ता अमोत्ता णिग्गुणो सुव्वगओ अणुमेत्तो णत्थि जीवो जीवो चेव
अत्थि पुढावियादीणं समुदएण जीवो उप्पज्जइ णिच्चेयणो णाणेण विणा मच्चेयणो

परिवार, ऋद्धि, गति और बिम्बकी उंचाई आदिका वर्णन करता है । सूर्यप्रज्ञप्ति नामका परि-
कर्म पांच लाख तीन हजार पदोंके द्वारा सूर्यकी आयु, भोग, उपभोग, परिवार, ऋद्धि, गति,
बिम्बकी उंचाई, दिनकी हानि-वृद्धि, किरणोंका प्रमाण और प्रकाश आदिका वर्णन करता
है । जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म तीन लाख पच्चीस हजार पदोंके द्वारा जम्बूद्वीपस्थ
भोगभूमि और कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए नानाप्रकारके मनुष्य तथा दूसरे तिर्यंच आदिका और
पर्वत, द्रव्य, नदी, वेदिका, वर्ष, आवास, अकृत्रिम जिनालय आदिका वर्णन करता है । द्वीप-
सागरप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म बावन लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा उद्धारपत्त्यसे द्वीप और
समुद्रोंके प्रमाणका तथा द्वीपसागरके अन्तर्भूत नानाप्रकारके दूसरे पदार्थोंका वर्णन करता है ।
व्याख्याप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म चौरासी लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा रूपी अर्जावद्रव्य
अर्थात् पुद्गल, अरूपी अर्जावद्रव्य अर्थात् धर्म, अधर्म, आकाश और काल, भव्यसिद्ध और
अभव्यसिद्ध जीव, इन सबका वर्णन करता है,

दृष्टिवाद अंगका सूत्र नामका अर्थाधिकार अठासी लाख पदोंके द्वारा जीव अवन्धक ही
है, अवलेपक ही है, अकर्ता ही है, अमोक्ता ही है, निर्गुण ही है, अणुप्रमाण ही है, जीव
नास्तिस्वरूप ही है, जीव अस्तिस्वरूप ही है, पृथिवी आदिक पांच भूतोंके समुदायरूपसे
जीव उत्पन्न होता है, चेतना रहित है, ज्ञानके बिना भी सचेतन है, नित्य ही है, अनित्य ही है,

१ सूर्यप्रज्ञप्तिः सूर्यस्यायुर्मंडलपरिवारकाद्विगमनप्रमाणग्रहणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

२ जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिः जम्बूद्वीपगतमेरुकुलशैलद्रव्यकुलवेदिकावनखट्व्यंतरावासमहानद्यादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

३ द्वीपसागरप्रज्ञप्तिः असंख्यातद्वीपसागराणां स्वरूप तत्रस्थितज्योतिर्वानभावनावसप्त विद्यमानाकृत्रिमजिन-
भवनानादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

४ रूप्यरूपिजीवाजीवद्रव्याणां भव्यमव्यमैवप्रमाणलक्षणानां अन्तरमिद्धपरम्परामिद्धानां कथनं च
वर्णनं करोति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

णिच्चो अणिच्चो अप्पेति वण्णेदि । तेरासियं णियदिवादं विण्णाणवादं सद्वादं पहाणवादं दब्बवादं पुरिसवादं च वण्णेदि । उतं च—

इत्यादि रूपसे क्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानवादी और विनयवादियोंके तीनसौ त्रेसठ मतोंका पूर्वपक्षरूपसे वर्णन करता है । इसमें तैराशिकवाद, नियतिवाद, विज्ञानवाद, शब्दवाद, प्रधान-वाद, द्रव्यवाद, और पुरुषवादका भी वर्णन है । कहा भी है—

१ तरासिय (तैराशिक.) गोशालप्रजातता जाजविका पाळण्डिनमराशिका उच्यन्त । स्मरान्ति चदु यत, इत्थं सत्त वस्तु न्या मरुमिच्छन्ति । तत्तथा, जाज्जाज्जावो जाज्जाजवश्च, लाका अलाका लोकालोकश्च, सद्धम्म-दम्म । नर्याचन्तायामपि विविध नद्धमि छति । तत्तथा, न रान्तिर पर्यायान्तिरुपमयास्तिर च । तत्तस्मिंसा राशिभि मरान्ति तैराशिका । न. ग. पु. २३९.

२ णियतिवाद (दयवाद) जत्तु जहा जण जग जस्स य णियमण होदि तत्तु तदा । तण तहा तस्म न्ण इदि पाठा णियदिवादा द ॥ गा. क. २. १. १ तु नियतिवादिनस्तु द्यवमाहु, नियतिनाम तत्त्वान्तरमस्ति यत्तुशादत भावा मवर्णन नियतनव रूपण प्रादुर्भावमनुवृत्त, ना-यथा । तथाहि, यद्यदा यता भवति तत्तदा तत् एव नियतेनय रूपेण भवत्पल्लभ्यते, अ यथा कार्यभावा यवस्था प्रतिनियत यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात् । तत्त एव कार्यनयत्नतः प्रतीयमानाभिना नियात को नाम प्रमाणपथकश्लो बाधितु श्रमत ? मा प्रापदन्यथापि प्रमाणपथ-याधानप्रसङ्ग । अमि रा. का. (णियद्)

३ विण्णाणवाद (विज्ञानादितवाद) प्रतिभाममानरयशेषस्य वस्तुना ज्ञानस्वरूपान्त प्रविष्टवप्रसिद्धं मयदनमेव पारमार्थिक तत्त्व । तथाहि, यदवभासत तज्ज्ञानमव यथा मखादि, अवभासन्त च भावा इति । × × × तथा यद्यत तद्वि ज्ञानादभिन्नम यथा विज्ञानस्वरूपम्, यत्तन्त च नीलादय इत्यनेऽपि विज्ञानाद्वतसिद्धिरिति । या. कु. च. पृ. ११९. तावार्थानुपपन्न ज्ञानाद्वतमय वादविशेषा मन्वन्त त विज्ञानवादिन । तथा राद्वान्ता विज्ञानवाद । अमि रा. का. (विण्णाणवाद).

४ सद्वाद (शब्दब्रह्मवाद) सकल यागजमर्यागज वा प्रयक्ष शब्दब्रह्मात्मैक्येवावभासते बाह्याभ्यामिकाय प्रयमानस्यास्य गजानुविद्ध वनेत्रो पत्तं, त मस्पर्शरूप ये प्रययानां प्रकाशमानताया दृष्टवन्त । वाप्रपता हि शाश्वता प्रयवमशिनो च, तदभावे तेषा नापर रूपमवशि यते । न्या. कु. च. पृ. १३९, १४०

५ पहाणवाद [प्रधानवादः] म वरजन्तममा साम्यावस्था प्रधानम् । प्रधानस्य वाद प्रधानवाद. साम्यवाद इत्यर्थ । साम्याना हि पुमधीपक्षप्रवृत्तिपरिणाम एव लाभ । अमि रा. को. [पहाणपट]

६ दब्बवाद [द्रव्यैकान्तवादा नियवाद.] य कापिल दर्शन साम्यमत एतत् द्रव्यात्मिकनयस्य वक्तव्यम् । तदुक्तम्, ज काविल दसिण एय द दट्ठियस्म वत्त व । स. त. ३, ४८.

७ पुरिसवाद [पुरुषवाद.] आलमङ्गा णिरुच्छाहो फल किञ्चि ण भजद । थणक्खारादिपाण वा पउरुसण विणा ण हि ॥ गो. क. ८९०. अथवा, परिमवाद पुरुषाद्वैतवादः—एवो चेव मत्तप्पा पुरिसा देवो य सत्त्ववावा य । म वगनिगटो वि य सचेयणो निग्गुणा परमा ॥ गा. क. ८८१. पुरुष एवम्. सकललोकस्मृतिसर्गप्रलयहनुः प्रलयऽप्यनुत्त-जानातिशयशक्तिरिति । तथा चोक्तम्, उर्णनाम द्वागजना चन्द्रकान्त इवाम्भसाम् । प्ररोहाणामिव प्रभ स हेतु. सर्वजन्मिनाम् ॥ इति । तथा ‘ पुरुष एवेद सर्व यत्त एत यच्च भाव्यम् ’ इत्यादि मन्वानानां वाद पुरुषवाद ।

अमि. रा. का. [पुरिसवाद].

अडासी -अहियारेसु चउण्हमीहयाराणमत्थि णिंदसो ।
पढमो अबंययाणं विदियो तेरासियाण वोद्धवो ॥ ७६ ॥
तदियो य णियइ-पक्खे हवइ चउ-यो ससमयम्मि ॥

पढमाणियोगो पंच-सहस्स-पदेहि ५००० पुराणं वण्णेदि । उत्तं च—

बारसविहं पुराणं जमदिदं जिणवरेहि सव्वेहि ।
तं सव्वं वण्णादिं तु जिणवंसे रायवंसे य ॥ ७७ ॥
पढमो अरहताणं विदियो पुण चक्कवट्ठि-वसो द ।
विज्जहराण तदियो चउत्थयो वासुदेवाण ॥ ७८ ॥
चारण-वंसो तह पंचमो तु छट्ठो य पण्ण-समणाण ।
सत्तमओ कुरुवंसो अट्ठमओ तह य हरिवंसो ॥ ७९ ॥
णवमो य इक्खयाण दसमो वि य कासियाण वोद्धवो ।
चाईणेक्कारसमो बारसमो णाह-वंसो तु ॥ ८० ॥

पुण्वगयं पंचाणउदि-कोडि-पण्णाम-लक्ख-पंच-पदेहि ९५५००००५ उप्पयाय-

इस सूत्र नामक अर्थाधिकारके अडासी अधिकारोंमेंसे चार अधिकारोंका नामनिर्देश मिलता है । उनमें पहला अधिकार अबन्धकोंका दूसरा त्रैराशिकवादियोंका, तीसरा नियतिवादका समझना चाहिये । तथा चौथा अधिकार स्वसमयका प्ररूपक है ॥ ७६ ॥

दृष्टिवाद अंगका प्रथमानुयोग अर्थाधिकार पांच हजार पदोंके द्वारा पुराणोंका वर्णन करता है । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवने जगतमें बारह प्रकारके पुराणोंका उपदेश दिया है । अतः वे समस्त पुराण जिनवंश और राजवंशोंका वर्णन करते हैं । पहला अरिहंत अर्थात् तीर्थंकरोंका, दूसरा चक्रवर्तियोंका, तीसरा विद्याधरोंका, चौथा नारायण, प्रतिनारायणोंका, पांचवां चारणोंका, छठवां प्रज्ञाश्रमणोंका वंश है । इसीतरह सातवां कुरुवंश, आठवां हरिवंश, नववां इक्ष्वाकुवंश, दशवां काश्यपवंश, ग्यारहवां वादियोंका वंश और बारहवां नाथवंश है ॥ ७७-८० ॥

दृष्टिवाद अंगका पूर्वगत नामका अर्थाधिकार पंचानवे करोड़ पचास लाख और पांच

१ सुत्ताइं अडासीति भवति । त जहा, उजग परिणयापरिणय बहुमगिय विपच्चइय विनयचरियं अणतर परंपरं समाणं सज्जह [मासाण] ममिच अहाच्चय [अत्ताय नन्थां] सोव्वाथि [वत्त य] णदावत्त बहुल पुट्ठापुट्ठ वियावत्त एवसूय दुआवत्त वत्तमाणप्पय सममिस्सुत्त सव्वओमद पणाम [पत्तास नथा] दुपडिग्गह इच्चेयाइ बावीमत्ताइं छिण्णअणइआइ ससमयसत्तपरिवाटीए इच्चेआइ बावीस सुत्ताइ अण्णिज्जअण्णइयाइ आजीवियसुत्तपरिवाटीए इच्चेआइ बावीस सुत्ताइ तिकणइयाइ तेरासियसुत्तपरिवाटीए, इच्चेआइ बावीस सुत्ताइ चउक्कणइयाइ ससमयसुत्तपरिवाटीए एवामेव सपुत्तावरेण अडासीति सुत्ताइ भवति । सम- मू. १४७.

२ ' ज दिदं ' इति पाठः प्रतिभाति ।

वय-ध्रुवत्तादीणं वर्णणं कुणइ । चूलिया पंचविहा, जलगया थलगया मायागया रूवगया आगामगया चेदि । तत्थ जलगया दो-कोडि-णव-लक्ख-एऊण-णवुइ-सहस्स-वे-सद-पदेहि २०९८९२०० जलगमण-जलत्थंभण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वर्णेदि । थलगया णाम तेत्तिएहि चेव पदेहि २०९८९२०० भूमि-गमण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वत्थु-विज्जं भूमि-मंबंधमणं पि सुहासुह-कारणं वर्णेदि । मायागया तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० इंद-जालं वर्णेदि । रूवगया तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० मीह-हय-हरिणादि-रूवायाणेण परिणमण-हेदु-मंत-तंत-तवच्छरणाणि चित्त-कइ-लेप्प-लेण-कम्मदि-लक्खणं च वर्णेदि । आयामगया णाम तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० आगाम-गमण-णिमित्तं मंत-तंत-तवच्छरणाणि वर्णेदि । चूलिया-सव्व-पद-समासो दस-

पदों द्वारा उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य आदिका वर्णन करना है ।

जलगता, स्थलगता, मायागता, रूपगता और आकाशगताके भेदसे चूलिका पांच प्रकारकी है । उनमेंसे, जलगता चूलिका दो करोड़ नौ लाख नवासी हजार दोसौ पदोंद्वारा जलमें गमन और जलस्त्वम्भनके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चर्यारूप अतिशय आदिका वर्णन करती है । स्थलगता चूलिका उतने ही २०९,८९,२०० पदोंद्वारा पृथिवीके भीतर गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र, और तपश्चरणरूप आश्चर्य आदिका तथा वास्तुविद्या और भूमि-संबन्धी दूसरे शुभ अशुभ कारणोंका वर्णन करती है । मायागता चूलिका उतने ही २०९,८९,२०० पदोंद्वारा (मायारूप) इन्द्रजाल आदिके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । रूपगता चूलिका उतने ही २०९,८९,२०० पदोंद्वारा सिंह, घोड़ा और हरिणादिके स्वरूपके आकाररूपसे परिणमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका तथा चित्र-कर्म, काष्ठकर्म, लेप्यकर्म और लेनकर्म आदिके लक्षणका वर्णन करती है । आकाशगता चूलिका उतने ही २०९,८९,२०० पदोंद्वारा आकाशमें गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । इन पांचों ही चूलिकाओंके पदोंका जोड़ दश करोड़ उनचास लाख

१ जलगता चूलिका जलस्त्वम्भनजलगमनाधिस्तम्भाभिभक्षणाभ्यासनाधिप्रवेशनादिकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., पृ. ३००.

२ स्थलगता चूलिका मेरुजलशैलभ्यादिषु प्रवेशनशाश्वगमनादिकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., पृ. ३६२.

३ मायागता चूलिका मायाभ्येन्द्रजालविर्कयाकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., पृ. ३६२.

४ रूपगता चूलिका मिर्कानुगमरुनरतरुहरिणशशकगृध्रभय्याघ्रादिरूपपरावर्तनकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् चित्रकाष्ठलप्यलेननदिलक्षणधानुवादस्मवादस्वयावादादाश्च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., पृ. ३६२.

५ आकाशगता चूलिका आकाशगमनकारणमन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., पृ. ३६२.

कोडीओ एगूण-पंचास-लख छायाल सहस्र-पदाणि १०४९४६००० ।

एत्थ किं परियम्मादो, किं सुत्तादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं । णो परियम्मादो, णो सुत्तादो, एवं वारणा सव्वेसिं । पुव्वगयादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णाजं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थाणुपुव्वी ति विहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वाणुपुव्वीण गणिज्जमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुव्वीण गणिज्जमाणे विदियादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीण गणिज्जमाणे पुव्वगयादो । पुव्वाणं गयं पत्त-पुव्व-मरूवं वा पुव्वगयमिदि गुणणामं । अक्खर-पद-मंघाद-पडिवत्ति-अणियोयद्वारेहि मंखेज्जं, अत्थदो पुण अणंतं । वत्तव्वदा समयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो चोद्दसविहो । तं जहा, उत्पादपूर्वं अग्रायणीयं वीर्यानुप्रवादं अस्तिनास्तिप्रवादं ज्ञानप्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याणनामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकविन्दुसारमिति ।

तत्थ उत्पादपुव्वं दसहं वत्थूणं १० वे-सद-पाहुडाणं २०० कोडि-पदेहि

छयालीस हजार पद है ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या परिकर्मसे प्रयोजन है ? क्या मूत्रसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां पर परिकर्मसे प्रयोजन नहीं है, मूत्रसे प्रयोजन नहीं है इसतरह सबका निषेध करके यहां पर पूर्वगतसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये । उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, अनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे अनुपूर्वी तीन प्रकारकी हैं । यहां पूर्वानुपूर्वीसे गिनने पर चौथे भेदसे, पश्चादानुपूर्वीमें गिननेपर दूसरे भेदसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनने पर पूर्वगतसे प्रयोजन है । जो पूर्वोको प्राप्त हो, अथवा जिसने पूर्वोके स्वरूपको प्राप्त कर लिया हो उसे पूर्वगत कहते हैं । इसतरह 'पूर्वगत' यह गौण्यनाम है । वह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगद्वारकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्त-प्रमाण है । तीनों वक्तव्यताओंमेंसे यहां स्वसमयवक्तव्यता समझना चाहिये । अर्थाधिकारके चौदह भेद हैं । वे ये हैं, उत्पादपूर्व, अग्रायणीयपूर्व, वीर्यानुप्रवादपूर्व, अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व, ज्ञानप्रवादपूर्व, सत्यप्रवादपूर्व, आत्मप्रवादपूर्व, कर्मप्रवादपूर्व, प्रत्याख्यानपूर्व, विद्यानुप्रवादपूर्व, कल्याणवादपूर्व, प्राणावायपूर्व, क्रियाविशालपूर्व और लोकविन्दुसारपूर्व ।

उनमेंसे, उत्पादपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके एक करोड़ पदोंद्वारा जीव, काल

१ वस्तुनः द्रव्यस्याः पादव्ययप्रोत्पादनकथमपरकमुपादपूर्वम् । तच्च, जीवादिद्रव्याणां नानानयविषयक्रम-योगपद्यसंभावितोपादव्ययनान्याणि त्रिकालमाचाराणि नवधर्मा भवन्ति । त-परिणत द्रव्यमपि नवविधम्, उत्पद्य उत्पद्यमानं उत्पत्त्यमानं नष्टं नश्यत् नश्यत स्थित तिष्ठत् स्थास्यदिति नवप्रकारा भवन्ति । उत्पादादीनां प्रत्येक नवविधत्वसंभवादेकाशीतित्विकल्पधर्मपरिणतद्रव्यवर्णनं करोति । गो. जी., जी. प्र., टा. ३६६.

१००००००० जीव-काल-पोग्गलाणमुप्पाद-वय-धुक्त्तं वण्णेइ । अग्गेणियं णाम पुब्बं चोइसण्हं वत्थूणं १४ वे-सयासीदि-पाहुडाणं २८० छण्णउइ-लक्ख-पदेहि ९६००००० अंगाणमगां वण्णेइ । वीरियाणुपवादं णाम पुब्बं अट्ठणं वत्थूणं ८ सट्ठि-सय-पाहुडाणं १६० सत्तरि-लक्ख पदेहि ७०००००० अप्प-विरियं पर-विरियं उभय-विरियं खेच-विरियं भव-विरियं तव-विरियं वण्णेइ । अत्थिणान्थिपवादं णाम पुब्बं अट्ठारसण्हं वत्थूणं १८ सट्ठि-ति-सद-पाहुडाणं ३६० सट्ठि-लक्ख-पदेहि ६०००००० जीवाजीवाणं अत्थि-णत्थितं वण्णेइ । तं जहा, जीवः स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावः स्यादस्ति, परद्रव्यक्षेत्रकालभावः स्यान्नास्ति, ताभ्यामक्रमेणादिष्टः स्यादवक्तव्यः, प्रथमद्वितीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति च, प्रथमतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति चावक्तव्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च, प्रथमद्वितीयतृतीयधर्मैः

और पुद्गल द्रव्यके उत्पाद, वय और ध्रौव्यका वर्णन करता है। (अप्र अर्थात् द्वादशांगोंमें प्रधानभूत वस्तुके अयन अर्थात् ज्ञानका अप्रायण कहते हैं, और उसका कथन करना जिसका प्रयोजन हो उसे अप्रायणीयपूर्व कहते हैं।) यह पूर्व चौदह वस्तुगत दोसौ अस्सी प्राभूतोंके छयानवे लाख पदों द्वारा अंगोंके अप्र अर्थात् प्रधानभूत पदार्थोंका कथन करता है। वीर्यानुप्रवादपूर्व आठ वस्तुगत एकसौ साठ प्राभूतोंके सत्तर लाख पदों द्वारा आत्मवीर्य, परवीर्य, उभयवीर्य, क्षेत्रवीर्य, भववीर्य और तपवीर्यका वर्णन करता है। अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व अट्ठारह वस्तुगत तीनसौ साठ प्राभूतोंके साठ लाख पदोंद्वारा जीव और अजीवके अस्तित्व और नास्तित्वधर्मका वर्णन करता है। जैसे, जीव, स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभावकी अपेक्षा कथंचित् अस्तिरूप है। परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा कथंचित् नास्तिरूप है। जिससमय वह स्वद्रव्यचतुष्टय और परद्रव्यचतुष्टयद्वारा अक्रमसे अर्थात् युगपत् विवक्षित होता है उससमय स्यादवक्तव्यरूप है। स्वद्रव्यादिरूप प्रथमधर्म और परद्रव्यादिरूप द्वितीयधर्मसे जिससमय क्रमसे विवक्षित होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्तिरूप है। स्यादस्तिरूप प्रथम धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिससमय विवक्षित होता है उससमय कथंचित् अस्ति-अवक्तव्यरूप है। स्यान्नास्तिरूप द्वितीय धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिससमय क्रमसे विवक्षित होता है उससमय कथंचित् नास्ति अवक्तव्यरूप है। स्यादस्तिरूप प्रथम

१ अप्रस्य द्वादशांगेषु प्रधानभूतस्य वस्तुन. अयन ज्ञान अप्रायण, न-प्रयोजनमप्रायणीयम् । तच्च सत्तत्तन-मुनयदुर्णयपंचान्तिकायषड्द्रव्यसप्तत वनत्रपदार्थादीन वर्णयति । अप्र परिमाणं तस्यायन गमन परिच्छेदनमित्यर्थः । तस्मै हितमप्रायणीय, सर्वद्रव्यदिपरिमाणपरिच्छेदकाराणि भावार्थः । नं. मू. पृ. २४२.

२ वीर्यस्य जीवादिवरतुसामर्थस्यानुव्रदनमनुवर्णनमस्मिन्निति वीर्यानुप्रवादं नाम तृतीयं पूर्वम् । तच्च आत्मवीर्यपरवीर्योभयवीर्यक्षेत्रवीर्यकालवीर्यभाववीर्यतपोवीर्यादिममन्तद्रव्यगुणपर्यायवर्गाणि वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. २६६.

३ अस्ति नास्ति इत्यादिधर्माणां प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति अस्तिनास्तिप्रवादं नाम चतुर्थं पूर्वम् ।

गो. जी., जी. प्र., टी. २६९.

क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्च जीव इति । एवमजीवादयोऽपि वक्तव्याः ।
णाणपवादं णाम पुब्बं वारसण्हं वत्थूणं १२ वि-मद-चालीम-पाहुडाणं २४० एगूण-
कोडि-पदेहि ९९९९९९९ पंच णाणाणि तिण्णि अण्णाणाणि वण्णेदि । द्व्वट्ठिय-पज-
वट्ठिय-णयं पडुच्च अणादिअणिहण-अणादिमणिहण-मादिअणिहण-मादिमणिहणाणि
वण्णेदि, णाणं णाणसरूवं च वण्णेदि ।

सच्चपवादं पुब्बं वारसण्हं वत्थूणं १२ दु-मय-चालीम-पाहुडाणं २४० छ-
अहिय-एग-कोडि-पदेहि १००००००६ वाग्गुप्तिः वाक्यसंस्कारकारणं प्रयोगो द्वादशधा
भाषा वक्तारश्च अनेकप्रकारं मृषाभिधानं दशप्रकारश्च सत्यमद्वाचो यत्र निरूपितस्तत्स-
त्यप्रवादम् । व्यलीकनिवृत्तिर्वाचां संयमत्वं वा वाग्गुप्तिः । वाक्यसंस्कारकारणानि शिरः-
कण्ठादीन्यष्टौ स्थानानि । वाक्यप्रयोगः शुभतरलक्षणः सुगमः । अभ्याख्यानकलह-
पैशुन्याद्यद्वाप्रलापरत्यरत्युपाधिनिवृत्त्यप्रणतिमोषमभ्यगमिभ्यादर्शनात्मिका भाषा द्वादशधा ।
अयमस्य कर्तेति अनिष्टकथनमभ्याख्यानम् । कलहः प्रतीतिः । पृष्ठतो दोषाविष्करणं

धर्म, स्यान्नास्तिरूप द्वितीय धर्म और स्याद्वक्तव्यरूप तृतीय धर्ममे जिससमय क्रमसे विवक्षित
होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्ति-अवक्तव्यरूप जीव है । इसीतरह अजीवादिकका भी
कथन करना चाहिये । ज्ञानप्रवादपूर्व बारह वस्तुगत दोसैं चालीस प्राभृत्तोंके एककम एक
करोड़ पदोंद्वारा पांच ज्ञान और तीन अज्ञानोंका वर्णन करता है । तथा द्रव्यार्थिकनय और
पर्ययार्थिकनयकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, अनादि-सान्त, सादि-अनन्त और सादि-सान्तरूप
विकल्पोंका तथा इसीतरह ज्ञान और ज्ञानके स्वरूपका वर्णन करता है । सत्यप्रवादपूर्व बारह
वस्तुगत दोसैं चालीस प्राभृत्तोंके एक करोड़ छह पदोंद्वारा वचनगुप्ति, वाक्यसंस्कारके कारण,
वचनप्रयोग, बारह प्रकारकी भाषा, अनेक प्रकारके वक्ता, अनेक प्रकारके असत्यवचन और
दश प्रकारके सत्यवचन इन सबका वर्णन करता है । असत्य नर्दा बोलनेका अथवा वचन-
संयम अर्थात् मौनके धारण करनेको वचनगुप्ति कहते हैं । मस्तिष्क, कण्ठ, हृदय, जिह्वाका मूल,
वांत, नासिका, तालु और ओठ ये आठ वचनसंस्कारके कारण हैं । शुभ और अशुभ लक्षणरूप
वचनप्रयोगका स्वरूप सरल है । अभ्याख्यानवचन, कलहवचन, पैशुन्यवचन, अबद्धप्रलापवचन,
रतिवचन, अरतिवचन, उपधिवचन, निवृत्तिवचन, अप्रणतिवचन, मोषवचन, सम्यग्दर्शनवचन
और मिथ्यादर्शनवचनके भेदसे भाषा बारह प्रकारकी है । यह इसका कर्ता है इसतरह अनिष्ट
कथन करनेको अभ्याख्यानभाषा कहते हैं । कलहका अर्थ स्पष्ट ही है । (परस्पर विरोधके

१ ज्ञानानां प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्नाति ज्ञानप्रवादम् । तच्च मतिश्रुताविधिनःपर्ययकंत्रालानि पञ्च
सम्यग्ज्ञानानि । कुमतिकुशुतविभंगाख्यानि शीण्यज्ञानानि स्वरूपमख्याविषयफलानि आश्रित्य तेषां प्रामाण्याप्रामाण्य-
विभागं च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२ इत आरभ्य सत्यप्रवादवर्णनान्त यावत् समग्रपाठोऽविकलरूपेण तन्वार्थराजवार्तिके पृ. ५२ पंक्ति ८ तः
आरभ्य २८ तमपंक्तिपर्यन्तः शब्दश्च उपलभ्यते ।

पेशुन्यम् । धर्मार्थकाममोक्षासम्बद्धा वागबद्धप्रलापः । शब्दादिविषयेषु रत्युत्पादिका रतिवाक् । तेष्वेव रत्युत्पादिकारतिवाक् । यां वाचं श्रुत्वा परिग्रहार्जनरक्षणादिष्वासज्यते मोपधिवाक् । वणिग्व्यवहारे यामवधार्य निरुतिप्रवणः आत्मा भवति स निरुतिवाक् । यां श्रुत्वा तपोविज्ञानाभ्यां केवपि न प्रणमति साप्रणतिवाक् । यां श्रुत्वा स्तेये प्रवर्तते सा मोपवाक् । मय्यग्मागोपदेष्ट्री मय्यग्दर्शनवाक् । तद्विपरीता मिथ्यादर्शनवाक् । वक्तारश्चाविष्कृतवक्तृपर्यायाः द्वीन्द्रियादयः । द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयमनेकप्रकारमनृतम् । दशविधः सत्यमद्भावः नाम-रूप-स्थापना-प्रतीत्य-संवृति-संयोजना-जनपद-देश-भाव-समय-मत्यभेदेन । तत्र मचेतनेतरद्रव्यस्यामत्यप्यर्थे संव्यवहारार्थं मंज्ञाकरणं तन्नामसत्यम्, यथेन्द्र इत्यादि । यदर्थमाभिधानेऽपि रूपमात्रेणोच्यते तद्रूपसत्यम्, यथा चित्रपुरुषादि-प्वमत्यपि चैतन्योपयोगादावर्थपुरुष इत्यादि । अमत्यप्यर्थे यत्कार्यार्थं स्थापितं द्यूताक्षा-

वद्धानेवाले वचनोंको कलहवचन कहते हैं ।) पीछेसे दोष प्रगट करनेको पेशुन्यवचन कहते हैं । धर्म, अर्थ, काम और मोक्षके संबन्धमे रहित वचनोंको अबद्धप्रलापवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें राग उत्पन्न करनेवाले वचनोंको रतिवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें अरतिको उत्पन्न करनेवाले वचनोंको अगतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर परिग्रहके अर्जन और रक्षण करनेमें आत्मनि उत्पन्न होती है उसे उपधिवचन कहते हैं । जिस वचनको अवधारण करके जीव वाणिज्यमें उगनेरूप प्रवृत्ति करनेमें समर्थ होता है उसे निरुतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर तप और ज्ञानसे अधिक गुणवाले पुरुषोंमें भी जीव नष्टीभूत नहीं होता है उसे अप्रणतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर चौर्यकर्ममें प्रवृत्ति होती है उसे मोपवचन कहते हैं । समीचीन मार्गका उपदेश देनेवाले वचनको सम्यग्दर्शनवचन कहते हैं । मिथ्यामार्गका उपदेश देनेवाले वचनको मिथ्यादर्शन वचन कहते हैं । जिनमें वक्तृपर्याय प्रगट हो गई है ऐसे द्वीन्द्रियसे आदि लेकर सभी जीव वक्ता हैं । द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है । नामसत्य, रूपसत्य, स्थापनासत्य, प्रतीत्यसत्य, संवृतिसत्य, संयोजनासत्य, जनपदसत्य, देशसत्य, भावसत्य और समयसत्यके भेदसे सत्यवचन दश प्रकारका है ।

मूल पदार्थके नहीं रहने पर भी मचेतन और अचेतन द्रव्यके व्यवहारके लिये जो मन्त्रा की जाती है उसे नामसत्य कहते हैं । जैसे, पेश्वर्यादि गुणोंके न होने पर भी किसीका नाम 'इन्द्र' ऐसा रखना नामसत्य है । पदार्थके नहीं होने पर भी रूपकी मुख्यतासे जो वचन कहे जाते हैं उसे रूपसत्य कहते हैं । जैसे, चित्रलिखित पुरुष आदिमें चैतन्य और उपयोगादिके नहीं रहने पर भी 'अर्थपुरुष' इत्यादि कहना रूपसत्य है । मूल पदार्थके नहीं रहने पर भी कार्यके लिये जो द्युतसंबन्धी अक्ष (पांसा) आदिमें स्थापना की जाती है उसे स्थापनासत्य

दिषु तत् स्थापनासत्यम् । साधनादीनौपशमिकादीन् भावान् प्रतीत्य यद्वचस्तत्प्रतीत्य-
सत्यम् । यल्लोके संवृत्याश्रितं वचस्तत्संवृतिस्त्यम्, यथा पृथिव्याद्यनेककारणत्वेऽपि
मति पङ्के जातं पङ्कजमित्यादि । धूपचूर्णवासानुलेपनप्रघर्षादिषु पद्ममकरहंससर्वतोभद्रकौञ्च-
व्यूहादिषु इतरेतरद्रव्याणां यथाविभागविधिसन्निवेशाविर्भावकं यद्वचस्तत्संयोजना-
सत्यम् । द्वात्रिंशज्जनपदेष्वार्यानार्यभेदेषु धर्मार्थकाममोक्षाणां प्रापकं यद्वचस्तत्जनपद-
सत्यम् । ग्रामनगरराजगणपाखण्डजातिकुलादिधर्माणां व्यपदेश्य यद्वचस्तद्देशसत्यम् ।
छद्मस्थज्ञानस्य द्रव्ययाथात्म्यादर्शनेऽपि संयतस्य संयतासंयतस्य वा स्वगुणपरिपालनार्थं
प्रासुकमिदमप्रासुकमिदमित्यादि यद्वचस्तद्भावसत्यम् । प्रतिनियतपश्यद्रव्यपर्यायाणा-
मागमगम्यानां याथात्म्याविष्करणं यद्वचस्तत्समयसत्यम् ।

आदपवादं सोलमण्डं वस्तुगं १६ वीमुत्तर-ति-सय-पाहुडान् ३२० छव्वीस-क्रोडि-
पदेहि २६००००००० आदं वण्णेदि वेदे नि वा विण्णु ति वा मोत्ते ति वा बुद्धे ति
वा इच्चादि-मरुवेण । उत्तं च—

जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी मोत्ता य पोमण्णे ।

वेदो वि ङ्ग सयंभू य सरीरो तह माणवो ॥ ८१ ॥

कहते हैं । सादि और अनादिरूप औपशमिक आदि भावोंकी अपेक्षा जो वचन बोला जाता है
उसे प्रतीत्यसत्य कहते हैं । लोकमें जो वचन संवृति अर्थात् कल्पनाके आश्रित बोले जाते हैं
उन्हें संवृतिस्त्य कहते हैं । जैसे, पृथिवी आदि अनेक कारणोंके रहने पर भी जो पंक अर्थात्
कान्चड़में उत्पन्न होता है उसे पंकज कहते हैं इत्यादि । धूपके गुग्गुली चूर्णके अनुलेपन और
प्रघर्षणके समय, अथवा पद्म, मकर, हंस, सर्वतोभद्र और कौञ्च आदिरूप व्यूहरचनाके समय
सचेतन अथवा अचेतन द्रव्योंके विभागानुसार विधिपूर्वक रचनाविशेषके प्रकाशक जो वचन
हैं उन्हें संयोजनासत्य कहते हैं । आर्य और अनार्यके भेदसे बर्त्तीस देशोंमें धर्म, अर्थ, काम
और मोक्षके प्राप्त करनेवाले वचनको जनपदसत्य कहते हैं । ग्राम, नगर, राजा, गण,
पाखण्ड, जाति और कुल आदिके धर्मोंके उपदेश करनेवाले जो वचन हैं उन्हें देशसत्य कहते
हैं । छद्मस्थोंका ज्ञान यद्यपि द्रव्यकी यथार्थताका निश्चय नहीं कर सकता है तो भी अपने गुण
अर्थात् धर्मके पालन करनेके लिये यह प्रासुक है, यह अप्रासुक है इत्यादि रूपसे जो संयत
और श्रावकके वचन हैं उन्हें भावसत्य कहते हैं । आगमगम्य प्रतिनियत छद्म प्रकारकी द्रव्य
और उनकी पर्यायोंकी यथार्थताके प्रगट करनेवाले जो वचन हैं उन्हें समयसत्य कहते हैं ।

आत्मप्रवादपूर्व सोलह वस्तुगत तिनसौ बीस प्राभृतोंके छव्वीस करोड़ पदोंद्वारा जीव
वेत्ता है, विण्णु है, मोक्ता है, बुद्ध है, इत्यादि रूपसे आत्माका वर्णन करता है । कहा भी है—

जीव कर्ता है, वत्ता है, प्राणी है, मोक्ता है, पुद्गलरूप है, वेत्ता है, विण्णु है, स्वयंभू है,

सत्ता जंतू य माणी य माई जोगी य संकडो ।

असंकडो' य खेत्तणू अंतरप्पा तहेव य' ॥ ८२ ॥

एदेसिमत्थो वुच्चदे । तं जहा, जीवदि जीविस्सदि पुच्चं जीविदो त्ति जीवो' । सुहम-
सुहं करोदि त्ति कत्ता । सच्चमसच्चं संतमसंतं वददीदि वत्ता । पाणा एयस्स संति त्ति
पाणी । अमर-णर-तिरिय-णारय-भेएण चउव्विहे संसारे कुसलमकुसलं भुजंदि त्ति भोता' ।
छव्विह-संठाणं बहुविह-देहेहि परदि गलदि त्ति पोग्गलो । सुख-दुक्खं वेदेदि त्ति वेदो,
वेत्ति जानातीति वा वेदः । उपात्तदेहं व्याप्नोतीति विष्णुः । स्वयमेव भूतवानिति

शरीरी है, मानव है, सत्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकुट है, असंकुट
है, क्षेत्रज्ञ है और अन्तरात्मा है ॥ ८१-८२ ॥

आगे इन्हीं दोनों गाथाओंका अर्थ कहते हैं । वह इसप्रकार है, जीता है, जीवित
रहेगा और पहले जीवित था, इसलिये जीव है । शुभ और अशुभ कार्यको करता है, इसलिये कर्ता
है । सत्य-असत्य और योग्य-अयोग्य वचन बोलता है, इसलिये वक्ता है । इसके दश प्राण पाये
जाते हैं इसलिये प्राणी है । देव, मनुष्य तिर्यच और नारकीके भेदसे चार प्रकारके संसारमें
पुण्य और पापका भोग करता है, इसलिये भोक्ता है । नानाप्रकारके शरीरोंके द्वारा छह प्रकारके
संस्थानको पूर्ण करता है और गलता है, इसलिये पुद्गल है । सुख और दुःखका वेदन करता
है, इसलिये वेद है । अथवा, जानता है, इसलिये वेद है । प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करता है,

१ 'वेदो' स्थाने 'वेदा', 'संकडो' स्थाने 'संकटा', 'अमकडो' स्थाने 'अमकुटो' पाठः ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२ गाथाउ गानर्गता. 'च' शब्दा उक्तानुत्तममुच्चार्या. वेदितव्या । ततः कारणान् व्यवहाराश्रयेण
कर्मनाकर्मरूपमर्तव्यादिगमन्वन्नेन मर्त, निश्चयनयाश्रयेणाप्नोते इत्यादय आ मध्वसाः समुच्चारयन्ते । गो. जी., जी. प्र.,
टी. ३६६.

३ जीवति व्यवहरणयेन दशपाणान् निशयनयेन केवलज्ञानदर्शनगम्यकर्मपात्र पाणाश्च धारयति जीवित्यति
जीवितप्रवर्धयति जीव । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

४ व्यवहारनयेन शुभाशुभ कर्म, निश्चयेन चिन्तयित्वाश्च करोतीति कर्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

५ व्यवहारनयेन सत्यममत्य च वक्तीति वक्ता, निश्चयेनावक्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

६ नयद्वयेनप्राणाः सत्यस्येति प्राणी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

७ व्यवहारण शुभाशुभकर्मफल, निश्चयेन स्वस्वरूप च भुक्ते अनुभवतीति भोक्ता । गो. जी., जी. प्र.,
टी. ३६६.

८ व्यवहारण कर्मनाकर्मपुद्गलान् प्रययति गालयति चेति पुद्गलः, निश्चयेनापुद्गलः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

९ नयद्वयेन लोकालोकगत विकालगांचर सर्वं वेत्ति जानातीति वेद. । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

१० व्यवहारेण स्वापात्तदेह समुद्धान् सर्वलोक, निश्चयेन ज्ञानेन सर्वं वेदयि व्याप्नोतीति विष्णु । गो. जी.,
जी. प्र., टी. ३६६.

स्वयम्भूः । शरीरमेयम् अत्थि ति शरीरी । मनुः ज्ञानं, तत्र भव इति मानवः । सज्जन-
संबन्ध-मित्र-वग्गादिषु संजदि ति मत्ता । चउग्गाइ-संमारे जायदि जणयदि ति जंतू ।
माणो एयस्स अत्थि नि माणी । माया अत्थि नि मायी । जोगो अत्थि ति जोगी ।
अइमण्ह-देह-पमाणेण संकुडदि ति संकुडो । सच्चं लोकागामं वियापदि ति अपंकुडो ।
क्षेत्रं स्वस्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञः । अहु-कम्मभंतरो ति अंतरप्पा ।

इसलिये विष्णु है । स्वतः ही उत्पन्न हुआ है । इसलिये स्वयम्भू है । संसार अवस्थामें इसके
शरीर पाया जाता है, इसलिये शरीरी है । मनु ज्ञानको कहते हैं । उसमें यह उत्पन्न हुआ है,
इसलिये मानव है । स्वजनसंबन्धी मित्र आदि वर्गमें आसक्त रहता है, इसलिये सत्ता है । चार
गतिरूप संसारमें उत्पन्न होता है, इसलिये जन्तु है । इसके मानकपाय पाई जाती है, इसलिये
मानी है । इसके मायाकपाय पाई जाती है, इसलिये मायी है । इसके तीन योग होते हैं, इसलिये
योगी है । अनिमृक्ष देह मिलनेसे संकुचित होता है इसलिये संकुट है । संपूर्ण लोकाकाशको
व्याप्त करता है, इसलिये असंकुट है । लोकालोकरूप क्षेत्रको और अपने स्वरूपको जानता है,
इसलिये क्षेत्रज्ञ है । आठ कर्मोंके भीतर रहता है इसलिये अन्तरात्मा है ।

१ यद्यपि व्यवहारेण कर्मवशाद् भवे भवे भवति परिणमति, तथापि निश्चयेन न्यय स्वस्मिन्नेव नागदर्शन-
स्वभूतं भवति परिणमति इति स्वयम्भू । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६०.

२ व्यवहारेण औदारिकादिशरीरमस्यास्तीति शरीरी, निश्चयेनाशरीर । गो. जी., जी. प्र., टी. २००.

३ व्यवहारेण मानवादिपर्यायपरिणतां मानव. उपलक्षणात्तरक. तिर्यट् देवप्र । निश्चयेन मनी ज्ञानं भव
मानव. । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

४ व्यवहारेण स्वजनमित्रादिपरिग्रहेषु सजतति मत्ता, निश्चयेनासत्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

५ व्यवहारेण चतुर्गतिममारे नानायांनिष्ठ जायत इति जन्तु. मसारायर्थ । निश्चयेनाजन्तु । गो. जी.,
जी. प्र., टी. ५०.

६ व्यवहारेण मानादहकारोऽस्यास्तीति मानी, निश्चयेनामाना । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

७ व्यवहारेण माया वचना अस्यास्तीति मायी, निश्चयेनामायी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

८ व्यवहारेण योग. कायवाटमन. कर्मास्यास्तीति योगी, निश्चयेनायोगी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

९, १० व्यवहारेण मृन्मनिगोदलध्वपर्याप्तकसर्वजघन्यशरीरप्रमाणेन संकुचति संकुचितप्रदेशो भवतीति संकुटः,
समुद्रतः सर्वलोक व्याप्तातीति असंकुटः । निश्चयेन प्रदेशमहाराविसर्पणमावादनमयः किंचिदूनचरमशरीरप्रमाण
इत्यर्थः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

११ नयद्वयेन क्षेत्र लोकालोक स्वस्वरूपं च जानातीति क्षेत्रज्ञः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

१२ व्यवहारेण एकस्मिन्मन्तरवातिस्वभाववान्, निश्चयेन चैतन्याभ्यन्तरवातिस्वभाववान्च अन्तरात्मा ।
गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

कम्मप्रवादं णाम पुब्बं वीसण्हं वत्थूणं २० चत्तारि-सय-पाहुडाणं ४०० एग-
कोडि-असीदि-लक्ख-पदेहि १८०००००० अट्ठविहं कम्मं वण्णेदि' । पच्चक्खाण-णामधेयं
तीसण्हं वत्थूणं ३० छस्सय-पाहुडाणं ६०० चउरासीदि-लक्ख-पदेहि ८४०००००० दव्व-
भाव-परिमियापरिमिय-पच्चक्खाणं उववासविहिं पंच समिदीओ तिण्णि गुत्तीओ च परुवेदि' ।
विज्जाणुवादं णाम पुब्बं पण्हारसण्हं वत्थूणं १५ तिण्णि-सय-पाहुडाणं ३०० एग-कोडि-
दम-लक्ख-पदेहि ११०००००० अंगुष्ठप्रसेनादीनां अल्पविद्यानां सप्तशतानि रोहिण्यादीनां
महाविद्यानां पञ्चशतानि अन्तरिक्षभौमाङ्गस्वरस्वप्नलक्षणव्यञ्जनछिन्नान्यष्टौ महानिमि-
त्तानि च कथयति । कल्लाण-णामधेयं णाम पुब्बं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं
२०० छवीस-कोडि-पदेहि २६००००००० गविशशिनक्षत्रतारागणानां चारोपपादगति-
विपर्ययफलानि शकुनव्याहृतमर्हद्बलदेववासुदेवचक्रधरादीनां गर्भावतरणादिमहाकल्याणानि

कर्मप्रवादपूर्व वीसवस्तुगन चारसौ प्राभृतोंके एक करोड़ अस्सी लाख पदोंद्वारा
आठ प्रकारके कर्मोंका वर्णन करता है । प्रत्याख्यानपूर्व तीस वस्तुगत छहसौ प्राभृतोंके चौरासी
लाख पदोंद्वारा द्रव्य, भाव आदिकी अपेक्षा परिमितकालरूप और अपरिमितकालरूप
प्रत्याख्यान, उपवासविधि, पांच समिति और तीन गुप्तियोंका वर्णन करता है ।
विद्यानुवादपूर्व पन्द्रह वस्तुगत तीनसौ प्राभृतोंके एक करोड़ दश लाख पदोंद्वारा
अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्प विद्याओंका, रोहिणी आदि पांचसौ महाविद्याओंका,
और अन्तरिक्ष, भौम, अंग, स्वर, स्वप्न, लक्षण, व्यञ्जन, चिन्ह इन आठ महानिमित्तोंका
वर्णन करता है । कल्याणवादपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके छवीस करोड़ पदोंद्वारा सूर्य,
चन्द्रमा, नक्षत्र और तारागणोंके चारक्षेत्र, उपपादस्थान, गति, चक्रगति तथा उनके फलोंका,
पक्षीके शब्दोंका और अरिहंत अर्थात् तीर्थंकर, बलदेव, वासुदेव और चक्रवर्ती आदिके गर्भा-

१ कर्मण. प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति कर्मप्रवादमष्टम प्रव । तच्च मूलोत्तरोत्तरप्रकृतिभेदमिदं बहुविकल्पबन्धोदयो-
दारणमन्वाद्यवस्थ ज्ञानावरणादिकर्मस्वरूप समवधानेर्यापथतपस्याधाकर्मादि वर्णयति । गो. जी. , जी. प्र., टी. ३६६.

२ प्रत्याख्यायते निषि यते सावद्यमस्मिन्ननेनेति वा प्रत्याख्यान नवम प्रवम् । तच्च नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकाल
भावानाश्रित्य पुष्पमहननबलाद्यनसारेण परिमितकालं अपरिमितकालं वा प्रत्याख्यान सावद्यवस्तुनिवर्ति उपवासविधि तद्वा-
चनाम पचमस्मिन्नितिगु यादिक च वर्णयति । गो. जा. , जा. प्र., टी. ३६६

३ यया विद्यांग्रे देवतावतार. क्रियते मा अणुप्रसेना विद्यान्यते । अभि रा को (अणुप्रसेना)

४ विद्याना अनुवाद. अनुक्रमेण वर्णन यस्मिन् तद्विद्यानुवादं दशम प्रवम् । गो. जी. , जी. प्र., टी. ३६६.

५ कल्याणानां वाद. प्ररूपणमस्मिन्निति कल्याणवादमैकादश प्रवम् । तच्च तीर्थंकरचक्रधरबलदेववासुदेवप्रति-
शामदेवादीनां गर्भावतरणकल्याणादिमहोन्मवान् नकारणतार्थ्यकरवादिपुण्यविशेषेहनुत्पत्तशभावनातत्प्राविशेषाद्यनुष्ठानानि
चन्द्रमूर्यग्रहनक्षत्रचारग्रहणशकुनादिकलादि च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र. , टी. ३६६. एकादशमबन्ध्य, बन्ध्यं नाम
निष्फल न विद्यते बन्ध्यं यत्र तदबन्ध्य, किमुक्त भवति ? यत्र संवत्सि ज्ञानतप मयमादय. शुभफला संव च प्रमादयोऽ-
शुभफला वर्णयन्ते तदबन्ध्य नाम, तस्य पदपरिमाणं पट्त्रिंशतिः पदकोशः । न. मू. पु. २४१.

च कथयति । प्राणावायं नाम पुष्पं दसहं वत्थूहं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० तेरस-कोडि-पदेहि १२००००००० कायचिकित्साद्यष्टाङ्गमायुर्वेदं भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रमं प्राणा-पानविभागं च विस्तरेण कथयति । किरियाविशालं नाम पुष्पं दसहं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० णव-कोडि-पदेहि ९००००००० लेखादिकाः द्वासप्ततिकलाः खैणांश्चतुः-षष्टिगुणान् शिल्पानि काव्यगुणदोषक्रियां छन्दोविचितिक्रियां च कथयति । लोक-विंदुसारं नाम पुष्पं दसहं वत्थूणं १० वि-सय-पाहुडाणं बारह-कोडि-पण्णाम-लक्ख-पदेहि १२५०००००० अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षगमनक्रियाः मोक्षमुखं च कथयति । सयल-वत्थु-समासो पंचाणउदि-सदं १९५ सयल-पाहुड-समासो तिणि-सहस्सा णवय-सया ३९०० ।

वतार आदि महाकल्याणकोंका वर्णन करता है । प्राणावायुपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके तेरह करोड़ पदोंद्वारा शरीरचिकित्सा आदि अष्टांग आयुर्वेद, भूतिकर्म, अर्थात् शरीर आदिकी रक्षाके लिये किये गये भस्मलेपन सूत्रबंधनादि कर्म, जाङ्गुलिप्रक्रम (विषविद्या) और प्राणायामके भेद-प्रभेदोंका विस्तारसे वर्णन करता है । क्रियाविशालपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके नौ करोड़ पदोंद्वारा लेखनकला आदि बहत्तर कलाओंका, स्त्रीसंबन्धी चैत्सठ गुणोंका, शिल्पकलाका काव्यसंबन्धी गुण-दोषविधिका और छन्दनिर्माणकलाका वर्णन करता है । लोकविन्दु-सारपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके बारह करोड़ पचास लाख पदोंद्वारा आठ प्रकारके व्यवहारोंका, चार प्रकारके बीजोंका, मोक्षको ले जानेवाली क्रियाका और मोक्षमुखका वर्णन करता है । इन चौदह पूर्वोंमें संपूर्ण वस्तुओंका जोड़ एकसौ पञ्चानवे है, और संपूर्ण प्राभृतोंका जोड़ तीन हजार नौसौ है ।

१ सर्गरभाण्डकरसार्थ भस्मपत्रादिना य परिषेष्टनकरण तद भूतिकर्म । उक्त च ' भर्ग्य मष्टियाश्च व सृतेण व हाइ नृहकम् तु । त्रमर्हामरीरमडयरम्वा अभिभोगमाईआ । प्र. सा. प्र. पृ. १८१

२ प्राणानां आवाद. प्रस्त्रणमस्मिभेति प्राणावादद्वादश पूर्वम् । तच्च कायचिकित्साद्यष्टांगमायुर्वेद भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रमं इलपिगलानुपुस्त्रादिबहुप्रकरप्राणापानविभाग दशत्राणानां उपकारकापकारकद्रव्याणि गत्यायनसारं वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

३ क्रियादिभि. नृयादिभि विशाल निर्माणं शोभमानं वा क्रियाविशालं त्रयोदश पूर्वम् । तच्च सर्गात-शास्त्रदोलेकरादिद्रव्यमिति कृत्वा. चतु.षष्टिगुणान् शिल्पादिविज्ञानानि चतुरश्रातिगर्भाधानादिकाः अष्टोत्तरशते सम्य-ग्दर्शनादिका. पंचविंशतिं देवचंद्रनादिका. नि यनमिति कृत्वा क्रियाश्च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७.

४ त्रिंशोकाविन्दुमारं इति पाठ. । त्रिलोकानां विन्दवः अवयवाः सारं च वर्ण्यन्तेऽस्मिन्निति त्रिलोकविन्दुमार । तच्च त्रिलोकस्वरूपं षट्त्रिंशत्परिकर्माणि अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षस्वरूपं तद्रूपनकारणक्रियाः मोक्षमुख-स्वरूपं च वर्णयति ॥ गो. जी., जी. प्र., टी. ३६३. यत्राष्टौ व्यवहाराश्चत्वारि बीजानि परिकर्मराशिक्रियाविभागश्च सर्वश्रुतसंपदुपदिष्टा तन्वत्तु लोकविन्दुसारम् । त. रा. वा. पृ. ५३.

एत्थ किमुप्पायपुव्वादो, किमग्गेणियादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं । णो उप्पाय-
पुव्वादो, एवं वारणा सव्वेसिं । अग्गेणियादो । तस्स अग्गेणियस्स पंचविहो उवक्कमो,
आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वानुपुव्वी
पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वानुपुव्वीए गणिज्जमाणे विदियादो,
पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे तेरसमादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे अग्गेणियादो ।
अंगाणमग्ग-पदं वण्णेदि त्ति अग्गेणियं गुणणामं । अक्खर-पद-संघाद-पडिवात्ति-अणि-
योगदारेहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा ।

अत्थाधियारो चोद्दसविहो । तं जहा, पुव्वंते अवरंते धुवे अदुवे चयणलद्धी अदुवमं
पणिधिकप्पे अट्ठे भोम्मावयादीए सव्वट्ठे कप्पणिज्जमाणे तीदे अणागय-काले सिज्झए
वज्झए त्ति चोद्दम वत्थूणि । एत्थ किं पुव्वत्तादो, किं अवरत्तादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं
कायव्वा । णो पुव्वत्तादो णो अवरत्तादो, एवं वारणा सव्वेसिं कायव्वा । चयणलद्धीदो ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, क्या अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन
है? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये। यहां पर न तो उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, और
न दूसरे पूर्वसे प्रयोजन है इसतरह सबका निषेध करके यहां पर अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है,
इसतरहका उत्तर देना चाहिये ।

उस अग्रायणीयपूर्वके पांच उपक्रम हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्था-
धिकार । पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है ।
यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर दूसरेसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर तेरहवेंसे
और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है । अंगोंके अग्र अर्थात्
प्रधानभूत पदार्थोंका वर्णन करनेवाला होनेके कारण 'अग्रायणीय' यह गोण्यनाम है । अक्षर,
पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्तरूप
है । इसमें स्वसमयका ही कथन किया गया है, इसलिये स्वसमयवक्तव्यता है ।

अग्रायणीयपूर्वके अर्थाधिकार चौदह प्रकारके हैं । वे इसप्रकार हैं, पूर्वान्त अपरान्त
ध्रुव, अध्रुव, चयनलब्धि, अर्धापम, प्रणधिकल्प, अर्थ, भौम, वृत्तादिक, सर्वार्थ, कल्पनिर्याण,
अतीतकालमें सिद्ध और बद्ध, अनागतकालमें सिद्ध और बद्ध । इनमेंसे यहां पर क्या पूर्वान्तसे
प्रयोजन है, क्या अपरान्तसे प्रयोजन है? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां
पर पूर्वान्तसे प्रयोजन नहीं, अपरान्तसे प्रयोजन नहीं, इत्यादि रूपसे सबका निषेध कर देना
चाहिये । किन्तु चयनलब्धिसे यहां पर प्रयोजन है इसप्रकार उत्तर देना चाहिये । चयनलब्धिका

१ पूर्वान्त अपरान्त ध्रुवमध्रुवचयनलब्धिनामानि । अध्रुव सप्रणिधि चाप्यर्थ भौमावयाय (?) च ॥
सर्वार्थकल्पनीय ज्ञानमतीत त्वनागत कालम् । मिश्रिमुपायं च तथा चतुर्विंश वस्तूनि द्वितीयम् ॥ द. भ. पृ. ८-९.

तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे पंचमादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे दसमादो, जत्थ-
तत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे चयणलद्धीदो । णामं चयण-विहिं लद्धि-विहिं च वण्णेदि तेण चयणलद्धि ति गुणणामं । पमाणमक्खर-पद-संवाद-पडिवत्ति-अणियोगदारेहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा समयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो वीमदिविहो । एत्थ किं पढम-पाहुडादो, किं विदिय-पाहुडादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं णेयव्वा । णो पढम-
पाहुडादो णो विदिय-पाहुडादो, एवं चारणा सव्वेसिं णेयव्वा । चउत्थ-पाहुडादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ
आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे सत्तारममादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे कम्मपयडिपाहुडादो । णामं कम्माणं पयडि-मरुवं वण्णेदि तेण कम्म-
पयडिपाहुडे ति गुणणामं । वेयणकस्सिणपाहुडे ति वि तम्म विदियं णाममत्थि ।

उपक्रम पांच प्रकारका हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । उन तीनोंमेंसे, यहां-पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर पांचवें अर्थाधिकारसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर दशवें अर्थाधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर चयनलब्धि नामके अर्थाधिकारसे प्रयोजन है । यह अर्थाधिकार चयनविधि और लब्धिविधिका वर्णन करता है, इसलिये चयनलब्धि यह गौण्यनाम है । अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप-द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात तथा अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका कथन करनेवाला होनेके कारण यहां पर स्वसमयवक्तव्यता है । चयनलब्धिके अर्थाधिकार बीस प्रकारके हैं । उनमेंसे यहां क्या प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन है, क्या दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करना चाहिये । यहां पर प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन नहीं है, दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन नहीं है, इसप्रकार सबका निषेध कर देना चाहिये । किन्तु यहां पर चौथे प्राभृतसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये ।

उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर चौथे प्राभृतसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर सत्रहवें प्राभृतसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर कर्मप्रकृतिप्राभृतसे प्रयोजन है । यह कर्मोंकी प्रकृतियोंके स्वरूपका वर्णन करता है, इसलिये कर्मप्रकृतिप्राभृत यह गौण्यनाम है । इसका, 'वेदनाकृत्प्रप्राभृत' यह दूसरा नाम भी है । कर्मोंके उद्द्यको वेदना कहते हैं । उसका यह

वेयणा कम्माणमुदयो तं कसिणं णिरवसेसं वण्णेदि, अदो वेयणकसिणपाहुडमिदि एदमवि गुणणाममेव । पमाणमक्खर-पय-संघाय-पडिवत्ति-अणियोगदारेहि संखेज्ज-मत्थदो अणंतं । वत्तव्वं ससमयो । अत्थाहियारो चउवीसदिविहो । तं जहा, कदी वेदणाए फासे कम्मे पयडी सुबंधणे णिबंधणे पक्कमे उवक्कमे उदए मोक्खे संकमे लेस्सा लेस्सायम्मे लेस्सापरिणामे सादमसादे दीहे रहस्से भवधारणीए पोग्गलत्ता णिधत्त-मणिधत्तं णिकाचिदमणिक्काचिदं कम्मट्ठिदी पच्छिमक्खंधे^१ ति । अप्पावहुगं च सव्वत्थ, जेण चउवीसण्हमणियोगदाराणं साहारणो तेण पुह अहियारो ण होदि ति । एत्थ किं कदीदो, किं वेयणादो ? एवं पुच्छा सव्वत्थ कायव्वा । णो कदीदो णो वेयणादो, एवं वारणा सव्वेत्ति जेयव्वा । वंधणादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णां पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । तत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिजमाणे छट्ठादो, पच्छाणुपुव्वीए

निरवशेषरूपसे वर्णन करता है, इसलिये वेदनाकृतप्रभृत यह भी गौण्यनाम है । यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुरोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका ही कथन करनेवाला होनेके कारण इसमें स्वसमयवक्तव्यता है ।

कर्मप्रकृतिप्रभृतके अर्थाधिकार चौबीस प्रकारके हैं वे इसप्रकार हैं । कृति, वेदना, स्पर्श, कर्म, प्रकृति, सुबन्धन, निबन्धन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, संक्रम, लेइया, लेइयाकर्म लेइयापरिणाम, सातअसात, दीर्घह्रस्व, भवधारणीय, पुद्गलत्व, निधत्त-अनिधत्त, निकाचित अनिकाचित, कर्मस्थिति और पश्चिमस्कंध । इन चौबीस अधिकारोंमें अल्पबहुत्व लगा लेना चाहिये, क्योंकि, चौबीस ही अधिकारोंमें अल्पबहुत्व साधारण अर्थान् समानरूपसे है । इसलिये अल्पबहुत्वनामका पृथक् अधिकार नहीं हो सकता है ।

यहां पर क्या कृतिसे प्रयोजन है, क्या वेदनासे प्रयोजन है ? इसतरह सब अधिकारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां पर न तो कृतिसे प्रयोजन है, न वेदनासे ही प्रयोजन है, इसतरह सबका निषेध कर देना चाहिये । किंतु बन्धन अधिकारसे प्रयोजन है, इसतरह उत्तर देना चाहिये । उस बन्धन नामके अधिकारका उपक्रम पांच प्रकारका है, आनु-पूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । उन तीनोंमेंसे, पूर्वानुपूर्वीसे गिननेपर

१. पचमवस्तुचतुर्थप्रभृतकस्यानुयागनामानि । कृतिवेदने तथैव स्पर्शनकर्म प्रकृतिमेव ॥ बंधननिबन्धन-प्रक्रमानुपक्रममथाभ्युदयमोक्षौ । संक्रमलेइयं च तथा लेइयायाः कर्मपरिणामौ ॥ सातममातं दीर्घं ह्रस्वं भवधारणीय-संज्ञं च । पुरुषुद्गलात्मनाम च निधत्तमनिधत्तमभिनीमि ॥ सनिकाचितमनिकाचितमथ कर्मस्थितिकपश्चिमस्कंधौ । अल्पबहुत्वं च यजे नद्वाराणां चतुर्विंशम् ॥ द. भ. पृ. ९

गणिज्जमाणे एगूणवीसदिमादो, जत्थत्तथाणुपुच्छीए गणिज्जमाणे बंधणादो । णामं बंधवणणादो बंधणो ति गुणणामं । पमाणमक्खर-पय-संघाद-पडिवत्ति-अणियो-गदारेहि संवेज्जमन्थदो अणंतं । वत्तच्चदा ससमयवत्तच्चदा । अत्थाधियारो चउव्विहो । तं जहा, बंधो बंधो बंधाणिजं बंधविधानं चेदि । एत्थ किं बंधादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं कायव्वा । णो बंधादो णो बंधाणिज्जादो । बंधगादो बंधविधानादो च । एत्थ बंधमे ति अहियारस्स एकारम अणियोगदाराणि । तं जहा, एगजीवेण सामित्तं एगजीवेण कालो एगजीवेण अंतरं णाणाजीवेहि भंगविचयो दव्वपमाणानुगमो खेत्ताणुगमो पोसणानुगमो णाणाजीवेहि कालानुगमो णाणाजीवेहि अंतरानुगमो भागाभागानुगमो अप्पाबहुगानुगमो चेदि । एत्थ किं एगजीवेण सामित्तादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं । णो एगजीवेण सामित्तादो, एवं वारणा सव्वेसिं । पंचमादो । दव्वपमाणादो दव्वपमाणा-णुगमो णिग्गदो ।

छटे अधिकारसे, पञ्चदानुपूर्वसे गिननेपर उन्नासवें अधिकारसे और यथातथानुपूर्वसे गिननेपर बन्धन नामके अधिकारसे प्रयोजन है । यह बन्धन नामका अधिकार बन्धका वर्णन करता है, इसलिये इसका 'बन्धन' यह गौण्यनाम है । यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अन्तःप्रमाण है । स्वसमयका वर्णन करनेवाला होनेसे इसमें स्वसमयवक्तव्यता है ।

इसके अर्थाधिकार चार प्रकारके हैं, बन्ध, बन्धक, बन्धनीय और बन्धविधान । यहांपर क्या बन्धसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे चारों अधिकारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर बन्धसे प्रयोजन नहीं है और बन्धनीयसे भी प्रयोजन नहीं है, किन्तु बन्धक और बन्धविधानसे यहांपर प्रयोजन है ।

इन बन्ध आवि चार अधिकारोंमेंसे बन्धक इस अधिकारके ग्यारह अनुयोगद्वार है । वे इसप्रकार हैं, एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगम, एक जीवकी अपेक्षा कालानुगम, एक जीवकी अपेक्षा अन्तरानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचयानुगम, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा कालानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तरानुगम, भागाभागानुगम और अप्पाबहुत्वानुगम । यहांपर क्या एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे ग्यारह अनुयोगद्वारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन नहीं है, इत्यादि रूपसे सबका निषेध भी कर देना चाहिये । किन्तु यहां पांचवे द्रव्यप्रमाणानुगमसे प्रयोजन है, इसप्रकार उत्तर देना चाहिये ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें जो द्रव्यप्रमाणानुगम नामका अधिकार है, वह इस बन्धक नामके अधिकारके द्रव्यप्रमाणानुगम नामके पांचवे अधिकारसे निकला है ।

बंधविहाणं चउच्चिहं । तं जहा, पयडिबंधो द्विदिबंधो अणुभागबंधो पदेसबंधो चेदि । तत्थ जो सो पयडिबंधो सो दुविहो, मूलपयडिबंधो उत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो मूलपयडिबंधो सो थप्पो । जो सो उत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, एगेगुत्तर-पयडिबंधो अब्बोगाढउत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो एगेगुत्तरपयडिबंधो तस्स चउर्वसि अणियोगद्वाराणि णादच्चाणि भवंति । तं जहा, समुक्कित्तणा सच्चबंधो णोमच्चबंधो उक्कसबंधो अणुकस्मबंधो जहणबंधो अजहणगबंधो मादियबंधो अणादिय-बंधो धुवबंधो अद्धुवबंधो बंधसामित्तविचयो बंधकालो बंधतरं बंधसण्णियासो णाणा-जीवेहि भंगविचयो भागाभागानुगमो परिमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पाबहुगानुगमो चेदि । एदेसु समुक्कित्तणादो पयडिसमुक्कित्तणा द्वाणमसमुक्कित्तणा तिण्णि महादंडया णिग्गया । तेवीसदिमादो भावो णिग्गदो । जो सो अब्बोगाढउत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, भुजगारबंधो पयडिट्टाणबंधो चेदि । जो सो भुजगारबंधो तस्म अद्ध अणियोगद्वाराणि सो थप्पो । जो सो पयडिट्टाणबंधो तत्थ इमाणि अद्ध अणियोगद्वाराणि । तं जहा, संतपरूषणा दच्चपमाणाणुगमो खेत्तानु-गमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पाबहुगानुगमो चेदि । एदेसु अद्धसु अणियोगद्वारेसु छ अणियोगद्वाराणि णिग्गयाणि । तं जहा, संतपरूषणा

बन्धविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध, और प्रदेशबन्ध । उन चार प्रकारके बन्धमेंसे मूलप्रकृतिबन्ध और उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदसे प्रकृतिबन्ध दो प्रकारका है । उनमेंसे, मूलप्रकृतिबन्धका वर्णन स्थगित करके उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदोंका वर्णन करते हैं । वह उत्तरप्रकृतिबन्ध दो प्रकारका है, एकैकोत्तरप्रकृतिबन्ध और अब्बोगाढ उत्तरप्रकृति-बन्ध । उनमेंसे जो एकैकोत्तरप्रकृतिबन्ध है उसके चौबीस अनुयोगद्वार होते हैं । वे इसप्रकार हैं, समुत्कीर्तन, सर्वबन्ध, नोसर्वबन्ध, उक्कएबन्ध, अनुक्कएबन्ध, जघन्यबन्ध, अजघन्यबन्ध, मादिबन्ध, अनादिबन्ध, धुवबन्ध, अधुवबन्ध, बन्धस्वामित्वविचय, बन्धकाल, बन्धांतर, बन्धसान्निकर्ष, नाना जीवोंकी अपेक्षा शंगविचय, भागाभागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अंतरानुगम, भावानुगम, और अल्पबहुत्वानुगम । इन चौबीस अधिकारोंमें जो समुत्कीर्तन नामका अधिकार है उसमेंसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महादण्डक निकले हैं और तेवीसवें भावानुगमसे भावानुगम निकला है ।

जो अब्बोगाढ उत्तरप्रकृतिबन्ध है वह दो प्रकारका है, भुजगारबन्ध और प्रकृतिस्थान-बन्ध । उनमेंसे, भुजगारबन्धके आठ अनुयोगद्वारोंके वर्णनको स्थगित करके प्रकृतिस्थानबन्धमें जो आठ अनुयोगद्वार होते हैं उनका वर्णन करते हैं । वे इसप्रकार हैं, सत्प्ररूपणा, द्रव्यप्रमाणा-नुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अंतरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम । इन आठ अनुयोगद्वारोंमेंसे छह अनुयोगद्वार निकले हैं । वे इसप्रकार हैं, सत्प्ररूपणा, क्षेत्रप्ररूपणा,

खेत्तपरूवणा पोसणपरूवणा कालपरूवणा अंतरपरूवणा अप्पावहुगपरूवणा चेदि । एदाणि छ पुविछाणि दोण्णि एकदो मेलिदे जीवद्वाणस्स अट्ट अणियोगदाराणि हवन्ति । पयडिद्वाणबंधे वुत्त-संतादि-छ-अणियोगदाराणि पयडिद्वाणबंधस्स वुत्ताणि । पुणो जीवद्वाणस्स संतादि-छ-अणियोगदाराणि चोदसण्हं गुणद्वाणाणं वुत्ताणि । कथं तेहिंतो एदाण-मवदारो ति ? ण एस दोसो, एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइट्ठी अत्थि । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइट्ठी एवदि खेत्ते । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधएहि मिच्छाइट्ठीहि एवदियं खेत्तं पोसिदं । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइट्ठी तं मिच्छत्त-गुणमच्छदंता जहण्णेण एत्तियं कालमुक्कस्सेण एत्तियं कालमच्छंति । ताणमंतर-कालो जहण्णुकस्सेण एत्तिओ होदि । एवं सेसगुणद्वाणं च भणिऊण पुणो ताणम-प्पावहुगं उत्तं । तेण तेहि पयडिद्वाणम्हि उत्त-छहि अणियोगदारेहि सह एगत्तं ण विरुज्झदे ।

स्पर्शनप्ररूपणा, कालप्ररूपणा, अन्तरप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणा । ये छह और बन्धक अधिकार के ग्यारह अधिकार हैं, उनमेंके द्रव्यप्रमाणानुगममेंसे निकला हुआ द्रव्यप्रमाणानुगम तथा एकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौबीस अधिकार हैं उनमेंके तेबीसवें भावानुगममेंसे निकला हुआ भावप्रमाणानुगम, इसतरह इन सबको एक जगह मिला देने पर जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वार हो जाते हैं ।

शंका—प्रकृतिस्थानबन्धमें जो छह अनुयोगद्वार कहे गये हैं, वे प्रकृतिस्थानबन्ध-संबन्धी कहे गये हैं । और जीवस्थानके जो सत्प्ररूपणा आदि छह अनुयोगद्वार हैं वे गुण-स्थानसंबन्धी कहे गये हैं । ऐसी हालतमें प्रकृतिस्थानबन्धसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंमेंसे जीव-स्थानसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव हैं । मिथ्यादृष्टि जीव इनने क्षेत्रमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक होते हैं । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंने इतना क्षेत्र स्पर्श किया है । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव उस मिथ्यात्व गुणस्थानको नहीं छोड़ते हुए जघन्यकी अपेक्षा इतने कालतक और उत्कृष्टकी अपेक्षा इतने कालतक मिथ्यात्व गुणस्थानमें रहने हैं । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंका जघन्य अन्तरकाल इतना और उत्कृष्ट अन्तरकाल इतना होता है । इसीतरह शेष गुणस्थानोंका कथन करके फिर उनका अल्पबहुत्व कहा गया है । इसलिये उस प्रकृति-स्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंके साथ जीवस्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंका एकत्व अर्थात् समानता विरोधको प्राप्त नहीं होती है ।

विशेषार्थ—प्रकृतिस्थानबन्धमें सदादि छह अनुयोगोंका प्रकृतिस्थानकी अपेक्षा कथन है और इस जीवस्थानमें प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षा सदादि छह अनुयोगोंका कथन है । इसलिये प्रकृतिस्थानके छह अनुयोगोंमेंसे जीवस्थानके छह अनु-योगोंकी उत्पत्ति विरोधको प्राप्त नहीं होती है ।

एत्थतण-दव्वाणियोगस्स वि किं ण गहणं कीरदि त्ति उत्ते ण, मिच्छाइट्ठि-
आदि-गुणट्ठाणेहि विणा एयस्स बंधट्ठाणस्स बंधया जीवा एत्तिया इदि सामण्णेण वुत्त-
त्तादो । बंधगे उत्त-दव्वाणियोगस्स गहणं कीरदि, तत्थ बंधगा मिच्छाइट्ठी एत्तिया
सासणादिया एत्तिया इदि उत्तत्तादो । कधमजोगि-गुणट्ठाणस्स अबंधगस्स दव्व-संखा
परूविज्जदि त्ति ण एस दोमो, भूद-पुव्व-गइमस्सिऊण तस्स भणण-संभवादो । जीव-
पयडि-संत-बंधमस्सिऊण उत्तमिदि वा । एवं भावस्स वि वत्तव्वं । एवं जीवट्ठाणस्स
अट्ठ-अणियोगहार-परूवणं कदं ।

प्रकृतिस्थान अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें क्यों नहीं
किया है । अर्थात् प्रकृतिस्थान अधिकारके सदादि छह अनुयोगोंमेंसे जिसप्रकार जीवस्थानके
सदादि छह अनुयोगद्वारोंकी उत्पत्ति बनलाई है, उसीप्रकार प्रकृतिस्थानाधिकारके द्रव्यानु-
योगमेंसे जीवस्थानके द्रव्यानुयोगकी उत्पत्तिका कथन क्यों नहीं किया गया है । इसप्रकार की
शंका करने पर आचार्य उत्तर देने हैं कि ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रकृति-
स्थानके द्रव्यानुयोग अधिकारमें मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षाके विना ' इस बन्ध-
स्थानके बन्धक जीव इतने हैं ' ऐसा केवल सामान्यरूपसे कथन किया गया है । और बन्धक
अधिकारके द्रव्यानुयोग प्रकरणमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव इतने हैं, सासावन
सम्यग्दृष्टि जीव इतने हैं ऐसा विशेषरूपसे कथन किया गया है । इसलिये बन्धक अधिकारमें
कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें किया है । अर्थात् बन्धक अधिकारके द्रव्यानुगम
प्रकरणसे जीवस्थानका द्रव्यप्रमाणानुगम प्रकरण निकला है ।

शंका — अयोगी गुणस्थानमें कर्मप्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, इसलिये उनके कर्म-
प्रकृतिबन्धकी अपेक्षा द्रव्यसंख्या कैसे कही जावेगी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायका आश्रय लेकर अयोगी
गुणस्थानमें भी द्रव्यसंख्याका कथन संभव है । अर्थात् जो जीव पहले मिथ्यादृष्टि आदि
गुणस्थानोंमें प्रकृतिस्थानोंके बन्धक थे वे ही अयोगी हैं । इसलिये अयोगी गुणस्थानमें भी
द्रव्यसंख्याका प्रतिपादन किया जा सकता है । अथवा, जीवके सत्त्वरूप प्रकृतिबन्धका आश्रय
लेकर अयोगी गुणस्थानमें द्रव्यसंख्याका प्ररूपण किया गया है ।

भावानुगमका कथन भी इसीप्रकार समझ लेना चाहिये ।

विशेषार्थ — जीवस्थानकी भावप्ररूपणा प्रकृतिस्थानके भावानुगममेंसे न निकल कर
एकैकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौबीस अधिकार हैं उनके तेवीसवें भावानुगममेंसे निकली है ।
इसका कारण यह है कि प्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका सामान्यरूपसे कथन है और
एकैकोत्तरप्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका विशेषरूपसे कथन है । इसतरह जीवस्थानके
आठ अनुयोगद्वारोंका निरूपण किया ।

तदोद्विदिबंधो दुविहो, मूलपयडिद्विदिबंधो उत्तरपयडिद्विदिबंधो चेदि । तत्थ जो सो मूलपयडिद्विदिबंधो सो थप्पो । जो सो उत्तरपयडिद्विदिबंधो तम्म चउवीस अणियोगदा-
राणि । तं जहा, अद्वाछेदो सच्चबंधो गोमच्चबंधो उक्कस्सबंधो अणुक्कस्सबंधो जहण्णबंधो
अजहण्णबंधो सादियबंधो अणादियबंधो धुवबंधो अद्भुवबंधो बंधमामित्तविचयो बंधकालो
बंधंतरं बंधमणियासो णाणाजीवेहि भंगविचयो भागाभागानुगमो परिमाणानुगमो
खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावहुगानुगमो
चेदि । तत्थ अद्वाछेदो दुविहो, जहण्णद्विदिअद्वाछेदो उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदो चेदि ।
जहण्णद्विदिअद्वाछेदादो जहण्णाद्विदी णिग्गदा । उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदादो उक्कस्सद्विदी
णिग्गदा । पुणो सुत्तादो मम्मनुप्पत्ती णिग्गया । विद्याहपण्णत्तीदो गदिरागदी णिग्गदा ।
संपहि पुव्वं उत्तपयडिममुक्कित्ता द्वाणसमुक्कित्ता तिणिण महादंडया एदाणं पंचण-
भुवरि संपहि पुव्वत्त-जहण्णद्विदिअद्वाछेदं उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदं सम्मत्तुप्पात्तिं गदि-
रागदिं च पक्खित्ते चूलियाए णव अहियारा भवंति । एदं सच्चमवि मणेण अवहारिय
' एत्तो ' इदि उत्तं भयवदा पुप्फयंतेण ।

स्थितिबन्ध दो प्रकारका है, मूलप्रकृतिस्थितिबन्ध और उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्ध । उनमेंसे मूलप्रकृतिस्थितिबन्धका वर्णन स्थगित करके जो उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्धके चौबीस अनुयोगद्वार हैं उनका कथन करते हैं । वे इसप्रकार हैं, अर्धच्छेद, सर्वबन्ध, नोसर्वबन्ध, उत्कृष्टबन्ध, अनुत्कृष्टबन्ध, जघन्यबन्ध, अजघन्यबन्ध, सादिबन्ध, अनादिबन्ध, ध्रुवबन्ध, अध्रुवबन्ध, बन्ध-स्वामित्वविचय, बन्धकाल, बन्धान्तर, बन्धमत्तिकर्प, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचय, भागा-भागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अप्पबहुत्वानुगम । इनमें, अर्धच्छेद दो प्रकारका है, जघन्यस्थिति-अर्धच्छेद और उत्कृष्ट-स्थिति-अर्धच्छेद । इनमें जघन्यस्थिति-अर्धच्छेदसे जघन्यस्थिति निकली है और उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेदसे उत्कृष्टस्थिति निकली है । सूत्रसे सम्प्रकत्वोत्पत्ति नामका अधिकार निकला है और व्याख्याप्रज्ञप्तिसे गति आगति नामका अधिकार निकला है ।

अब नौ चूलिकाओंका उत्पत्तिक्रम बताते हैं, पहले जो एकैकोत्तरप्रकृति अधिकारके समुत्कीर्तना नामके प्रथम अधिकारसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महा-दण्डकोंके निकलनेका उल्लेख कर आये हैं, उन पाँचोंमें अभी कहे गये जघन्यस्थिति-अर्धच्छेद, उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेद, सम्प्रकत्वोत्पत्ति और गति-आगति इन चार अधिकारोंके मिला देने पर चूलिकाके नौ अधिकार हो जाते हैं । इस समस्त कथनको मनमें निश्चय करके भगवान् पुष्प-वन्तने ' एत्तो ' इत्यादि सूत्र कहा ।

‘ इमेसि ’ एतेषाम् । न च प्रत्यक्षनिर्देशोऽनुपपन्नः आगमाहितसंस्कारस्याचार्य-
स्यापरोक्षचतुर्दशभावजीवसमामस्य तद्विरोधात् । जीवाः समस्यन्ते एष्विति जीव-
समासाः । चतुर्दश च ते जीवसमासाश्च चतुर्दशजीवसमासाः । तेषां चतुर्दशानां
जीवसमामानां चतुर्दशगुणस्थानानामित्यर्थः । तेषां मार्गणा गवेपणमन्वेपणमित्यर्थः ।
मार्गणा एवार्थः प्रयोजनं मार्गणार्थस्तस्य भावो मार्गणार्थता तस्यां मार्गणार्थतायाम् ।
तस्यामिति तत्र । ‘ इमानि ’ इत्यनेन भावमार्गणास्थानानि प्रत्यक्षीभूतानि निर्दिश्यन्ते ।
नार्थमार्गणस्थानानि तेषां देशकालस्वभावविप्रकृष्टानां प्रत्यक्षतानुपपत्तेः । तानि च
मार्गणस्थानानि चतुर्दशैव भवन्ति, मार्गणस्थानमंख्याया न्यूनाधिकभावप्रतिषेधफल
एवकारः । किं मार्गणं नाम ? चतुर्दश जीवसमासाः मदादिविशिष्टाः मार्ग्यन्तेऽस्मिन्ननेन
वेति मार्गणम् । उक्तं च —

‘ एत्तो ’ इत्यादि सूत्रमें जो ‘ इमेसि ’ पद आया है उससे जो प्रत्यक्षीभूत पदार्थका
निर्देश होता है वह अनुपपन्न नहीं है, क्योंकि, जिनकी आत्मा आगमाभ्याससे संस्कृत है ऐसे
आचार्यके भावरूप चौदह जीवसमास प्रत्यक्षीभूत हैं । अतएव ‘ इमेसि ’ इस पदके प्रयोग
करनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अन्तानन्त जीव और उनके भेद-प्रभेदोंका जिनमें संग्रह किया
जाय उन्हें जीवसमास कहते हैं । वे जीवसमास चौदह होते हैं । उन चौदह जीवसमासोंसे
यहां पर चौदह गुणस्थान विवक्षित हैं । अर्थात् जीवसमासका अर्थ यहां पर गुणस्थान लेना
चाहिये । मार्गणा, गवेपणा और अन्वेपण ये तीनों शब्द एकार्थवार्त्ता हैं । मार्गणारूप प्रयोजनको
मार्गणार्थ कहते हैं । मार्गणार्थ अर्थात् मार्गणारूप प्रयोजनके भाव अर्थात् विशेषताको मार्ग-
णार्थता कहते हैं । उस मार्गणारूप प्रयोजनकी विवक्षा होने पर, यहां पर इसी अर्थमें ‘ तथ ’
यह पद आया है । ‘ इमानि ’ इस पदसे प्रत्यक्षीभूत भावमार्गणास्थानोंका ग्रहण करना चाहिये ।
द्रव्यमार्गणाओंका ग्रहण नहीं किया गया है, क्योंकि, द्रव्यमार्गणाएँ देश, काल और स्वभावकी
अपेक्षा दूरवर्ती हैं । अतएव अल्पज्ञानियोंको उनका प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता है । वे मार्गणा-
स्थान भी चौदह ही होते हैं । यहां सूत्रमें जो ‘ एव ’ पद दिया है उसका फल या प्रयोजन
मार्गणास्थानकी संख्याके न्यूनाधिकभावका निषेध करना है ।

शंका --- मार्गणा किसे कहते हैं ?

समाधान — सत्, संख्या आदि अनुयोगद्वारोंसे युक्त चौदह जीवसमास जिसमें या
जिसके द्वारा खोजे जाते हैं उसे मार्गणा कहते हैं । कहा भी है—

१ कथमिय ‘ जीवसमाम ’ इति सत्त्वा गुणस्थानस्य जाता ? इति च—जीवाः समस्यन्ते सक्षिप्यन्ते एष्विति
जीवसमासाः । अथवा जीवाः सम्यगामन्ते एष्विति जीवसमामा इत्यत्र प्रकरणसामान्येन गुणस्थानान्येव जीवसमाम-
शब्देनोच्यन्ते । गो. जा., जी. प्र., टा. १०.

जाहि व जासु व जीवा मग्निज्जेते जहा तथा दिट्ठा ।

ताओ चोदस जाणे मुदणाणे मग्गणा होंति ॥ ८३ ॥

तं जहा ॥ ३ ॥

‘तच्छब्दः पूर्वप्रक्रान्तपरामर्शा’ इति न्यायान् ‘तत्’ मार्गणविधानं । ‘जहा’ यथेति यावत् । एवं पृथगतः शिष्यस्य मन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

गइ इंदिए काए जोगे वेदे कपाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा भविय सम्मत्त सण्णि आहारए चेदि ॥ ४ ॥

गताविन्द्रिये काये योगे वेदे कपाये ज्ञाने संयमे दर्शने लेख्यायां भव्ये सम्यक्त्वे संज्ञिनि आहारे च जीवसमाप्ताः सूत्र्यन्ते । ‘च’ शब्दः प्रत्येकं परिग्राह्यते समुच्चयार्थः । ‘इति’ शब्दः समाप्तौ वर्तते । सप्तमीनिर्देशः किमर्थः ? तेषामधिकरणत्वप्रतिपादनार्थः ।

श्रुतज्ञान अर्थात् द्रव्यश्रुतरूप परमागममें जीव पदार्थ जिसप्रकार देखे गये हैं उसी-प्रकारसे वे जिन नारकत्वादि पर्यायोंके द्वारा अथवा जिन नारकत्वादिरूप पर्यायोंमें खोजे जाते हैं उन्हें मार्गणा कहते हैं । और वे चौदह होती हैं ऐसा जानें ॥ ८३ ॥

वे चौदह मार्गणास्थान कौनसे हैं ? ॥ ३ ॥

‘तत्’ शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थात् परामर्शक होता है । इस न्यायके अनुसार ‘तत्’ इस शब्दसे मार्गणाओंके भेदोंका ग्रहण करना चाहिये । ‘जहा’ इस पदका अर्थ ‘जैसे’ होता है । वे जैसे ? इसतरह पृच्छनेवाले शिष्यके सन्देहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं ।

गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कपाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेख्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञी और आहार ये चौदह मार्गणाणं हैं और इनमें जीव खोजे जाते हैं ॥ ४ ॥

गतिमें, इन्द्रियमें, कायमें, योगमें, वेदमें, कपायमें, ज्ञानमें, संयममें, दर्शनमें, लेख्यामें, भव्यत्वमें, सम्यक्त्वमें, संज्ञीमें और आहारमें जीवसमाप्तोंका अन्वेषण किया जाता है । इस सूत्रमें ‘च’ शब्द समुच्चयार्थक है, इसलिये प्रत्येक पदके साथ उसका संबन्ध कर लेना चाहिये । और ‘इति’ शब्द समाप्तिरूप अर्थमें है । जिससे यह तात्पर्य निकलता है कि मार्गणां चौदह ही होती हैं ।

१ गा. जी १८१. ग यादमार्गणा यदा पञ्चताम्यं नारक वाटिपर्यायस्वरूपा विवर्जितास्तदा ‘यामि.’ इतीश्वरभूतलक्षणं तृतीया विभक्तिः । यदा पञ्चम्यं पति पर्यायानामविच्छिन्ना विवर्जितं तदा ‘यामि’ इत्यधिकरणे सप्तमी विभक्तिः, विवक्षावशा कारुप्रतिगति यायस्य सद्भावा । जा. प्र. ग. श्रुत ज्ञायतनेनति श्रुतज्ञान, वर्णपदवाक्यरूप द्रव्यश्रुत गुरुशिष्यप्रति यपरिग्रहा इ योगस्य अविच्छिन्नवाहेन प्रवर्तमानता । तत् यथा दृष्टस्तथा ज्ञातं हि’ इति वचनेन श्राव्यकारस्य कालदाया प्रमादादा य स्मरित तन्मार्गा परमागमानागण्य व्याख्यातारः अ यतारो वाविरुद्धस्य वस्तुस्वरूप गृह्यतान पदक्षिप्तमात्रायाः । स प्र. टी.

तृतीयानिर्देशोऽप्यविरुद्धः स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्वान्निर्देशस्य । यत्र च गत्यादौ विभक्तिर्न श्रूयते तत्रापि ' आइ-मज्झंत-वण्ण-सर-लोवो ' इति लुप्ता विभक्तिरित्यभ्यूहम् । अहवा ' लेस्सा-भविय-सम्मत्त-सण्णि-आहारए ' चेदि एकपदत्वान्नावयवविभक्तयः श्रूयन्ते । अर्थं स्याज्जगति चतुर्भिर्मार्गणा निष्पाद्यमानोपलभ्यते । तद्यथा, मृगयिता मृग्यं मार्गणं मार्गणोपाय इति । नात्र ते सन्ति, ततो मार्गणमनुपपन्नमिति । नैष दोषः, तेषामप्यत्रोपलम्भात् । तद्यथा, मृगयिता भव्यपुण्डरीकः तत्त्वार्थश्रद्दालुर्जीवः, चतुर्दशगुण-

शंका सूत्रमें गति आदि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्तिका निर्देश क्यों किया गया है ?

सामधान — उन गति आदि मार्गणाओंको जीवोंका आधार बनानेके लिये सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है ।

इसीतरह सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ तृतीया विभक्तिका निर्देश भी हो सकता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — जब कि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्ति पाई जाती है तो फिर तृतीय विभक्ति कैसे संभव है ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इस सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ जो सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है वह देशामर्शक है, इसलिये तृतीया विभक्तिका भी ग्रहण हो जाता है ।

सूत्रोक्त गति आदि जिन पदोंमें विभक्ति नहीं पायी जाती है, वहां पर भी ' आइमज्झंत-वण्णसरलोवो ' अर्थान् आदि, मध्य और अन्नके वर्ण और स्वरका लोप हो जाता है । इस प्राकृतव्याकरणके सूत्रके नियमानुसार विभक्तिका लोप हो गया है ऐसा समझना चाहिये । अथवा ' लेस्साभवियसम्मत्तसण्णिआहारए ' यह एक पद समझना चाहिये । इसलिये लेश्या आदि प्रत्येक पदमें विभक्तियां देखनेमें नहीं आती हैं ।

शंका — लोकमें अर्थान् व्यावहारिक पदार्थोंका विचार करने समय भी चार प्रकारसे अन्वेषण देखा जाता है । वे चार प्रकार ये हैं, मृगयिता, मृग्य, मार्गण और मार्गणोपाय । परंतु यहां लोकोत्तर पदार्थके विचारमें वे चारों प्रकार तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये मार्गणाका कथन करना नहीं बन सकता है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकरणमें भी वे चारों प्रकार पाये जाते हैं । वे इसप्रकार हैं, जीवादि पदार्थोंका श्रद्धाम करनेवाला भव्यपुण्डरीक मृगयिता

१ ननु लोके व्यावहारिकपदार्थस्य विचारे कश्चिन्मृगयिता किञ्चिन् मृग्यं कापि मार्गणा कश्चिन्मार्गणोपाय इति चतुष्टयमस्ति । अत्र लोकोत्तरेऽपि तत् वक्तव्यमिति चेदुच्यते, मृगयिता भव्यवपुंडरीकः गुरुः शिष्यो वा । मृग्याः गणस्थानादिविशिष्टाः जीवाः, मार्गणा गुरुशिष्ययोजावन्वविचारणा । मार्गणोपायाः गतान्द्रियादयः पञ्च भागविशेषाः कर्णाधिकगणरूपाः सन्तीति लोकव्यवहारानुसारेण लोकोत्तरव्यवहारोऽपि वर्तते । गां. जी. सं. प्र., अ. १८*.

विशिष्टजीवा मृग्यं, मृग्यस्याधारतामास्कंदन्ति मृगयितुः करणतामादधानानि वा गत्यादीनि मार्गणम्, विनेयोपाध्यायादयो मार्गणोपाय इति । सूत्रे शेषत्रितयं परिहृतमिति मार्गण-मेवोक्तमिति चेन्न, तस्य देशामर्शकत्वात्, तन्नान्तरीयकत्वाद्वा ।

गम्यत इति गतिः । नातिव्याप्तिदोषः सिद्धैः प्राप्यगुणाभावात् । न केवल-ज्ञानादयः प्राप्यास्तथान्तर्गम्यस्मिन् प्राप्यप्रापकभावविरोधात् । कपायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् । गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादी-

अर्थान् लोकोत्तर पदार्थोंका अन्वेषण करनेवाला है । चौदह गुणस्थानोंसे युक्त जीव मृग्य अर्थात् अन्वेषण करने योग्य है । जो मृग्य अर्थान् चौदह गुणस्थानविशिष्ट जीवोंके आधारभूत हैं, अथवा अन्वेषण करनेवाले भव्य जीवको अन्वेषण करनेमें अत्यन्त सहायक कारण है ऐसी गति आदिक मार्गणा है । शिष्य और उपाध्याय आदिक मार्गणके उपाय हैं ।

शंका—इस सूत्रमें मृगयिता, मृग्य और मार्गणोपाय इन तीनोंको छोड़कर केवल मार्गणाका ही उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति आदि मार्गणवाचक पद देशा-मर्शक हैं, इसलिये इस सूत्रमें कही गई मार्गणाओंसे तत्संबन्धी शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है । अथवा मार्गणा पद शेष तीनोंका अविनाभावी है, इसलिये भी केवल मार्गणाका कथन करनेसे शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है ।

जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करनेसे सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, सिद्धोंके द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जाये, तो भी नहीं बन सकता, क्योंकि, केवलज्ञानस्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापकभावका विरोध है । उपाधिजन्य होनेसे कपायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य कहा जा सकता है । परंतु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं, इसलिये सिद्धोंके साथ तो अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है ।

शंका—जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करने पर गमनरूप क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी गति यह संज्ञा प्राप्त हो जावेगी, क्योंकि, गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं ?

१ 'गम्यत इति गति' एवमुच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादीनामाप गतिव्यपदेशः स्यात् । तच्च, गतिनामकर्मोदयोपन्नजीवपर्यायस्यैव गतिव्याप्यपगमात् । गमन वा गतिः । एव सति ग्रामाराणादिगमनस्यापि गतिव प्रसज्यते । तच्च, भवादभवसक्तान्तरेव विवक्षितवान् । गमनहेतुर्वा गतिरित्यापि भण्यमाने शक्यदेरपि गतित्व प्राप्नोति । तच्च, भवातरगमनहेतौ गतिनामकर्मणा गतिव्याप्यपगमात् । जी. प्र., टा. अत्र मार्गणा-प्रकरणे गतिनामकर्म न गृह्यते, वक्ष्यमाणनारकादिगतिपपत्तस्य नारकादिपर्यायैरेव समवा । गो. जी., सं. प्र., टी. १४६.

नामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथञ्चिद्भेदादविरुद्धप्राप्तितः प्राप्तकर्मभावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । भवाद्वयसंक्रान्तिर्वा गतिः । सिद्धगतिस्तद्विपर्यासात् । उक्तं च—

गङ्ग-कम्म-विणिञ्जता जा चेद्वा सा गई मुण्येव्वा ।

जीवा द्वा चाउत्तमं गच्छन्ति ति य गई होई ॥ ८४ ॥

प्रत्यक्षनिरतानीन्द्रियाणि । अक्षाणीन्द्रियाणि । अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षं विषयोऽक्षजो बोधो वा । तत्र निरतानि व्यापृतानि इन्द्रियाणि । शब्दस्पर्शरसरूपगन्ध-ज्ञानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियनिबन्धनादिन्द्रियाणीति यावत् । भावेन्द्रिय-कार्यत्वाद् द्रव्यस्येन्द्रियव्यपदेशः । नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगति

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है वह आत्माके कथंचिन् भिन्न है अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है । और इसीलिये प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नारकादि आत्मपर्यायके गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अथवा, एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कहते हैं । ऊपर जो गतिनामा नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली पर्यायविशेषको अथवा एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कह आये हैं, ठीक इससे विपरीतस्वभाववाली सिद्धगति होती है । कहा भी है—

गतिनामा नामकर्मके उदयसे जो जीवकी चेष्टाविशेष उत्पन्न होती है उसे गति कहते हैं । अथवा, जिसके निमित्तसे जीव चतुर्गतिमें जाते हैं उसे गति कहते हैं ॥ ८४ ॥

जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती है उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । जिसका ग्बुलासा इसप्रकार है, अक्ष इन्द्रियको कहते हैं, और जो अक्ष अक्षके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है उसे प्रत्यक्ष कहते हैं । जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य ज्ञानरूप पड़ता है । उस इन्द्रिय-विषय अथवा इन्द्रिय-ज्ञानरूप प्रत्यक्षमें जो व्यापार करती है उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । वे इन्द्रियां शब्द, स्पर्श, रस, रूप और गन्ध नामके ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे और द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न होती हैं । क्षयोपशमरूप भावेन्द्रियोंके होने पर ही द्रव्येन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है, इसलिये भावेन्द्रियां कारण हैं और द्रव्येन्द्रियां कार्य हैं और इसलिये द्रव्येन्द्रियोंकी भी इन्द्रिय यह संज्ञा प्राप्त है । अथवा, उपयोगरूप भावेन्द्रियोंकी उत्पत्ति द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे होती है, इसलिये भावेन्द्रियां कार्य हैं और द्रव्येन्द्रियां कारण हैं । इसलिये भी द्रव्येन्द्रियोंको इन्द्रिय यह संज्ञा प्राप्त है । यह कोई अदृष्टकल्पना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगत्में प्रसिद्धरूपसे पाया जाता है ।

१ गङ्गउदयजप जाया चउगङ्गमणस्स देउ वा द्वा गई । पारयतिरिक्खमाणुसदेवगई ति य हवे चट्ठधा ॥

सुप्रसिद्धस्योपलम्भात् । इन्द्रियवैकल्यमनोऽनवस्थानानध्यवसायालोकाद्यभावावस्थायां क्षयोपशमस्य प्रत्यक्षविषयव्यापाराभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य गोशब्दस्यागच्छदोपदार्थेऽपि प्रवृत्त्युपलम्भात् । भवतु तत्र रूढिबललाभादिति चेदत्रापि तल्लाभादेवास्तु, न कश्चिदोषः । विशेषाभावतस्तेषां सङ्कर-व्यतिकररूपेण व्यापृतिः व्याप्नोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे नीतिनियमिते रतानीति प्रतिपाद-नात् । सङ्करव्यतिकराभ्यां व्यापृतिनिराकरणाय स्वविषयनिरतानीन्द्रियाणि इति वा वक्तव्यम् । स्वेपां विषयः स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि । संशयविषय-

शंका — इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता, और अनध्यवसायके सङ्कापमें तथा प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें क्षयोपशमका प्रत्यक्ष विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है, इसलिये उस अवस्थामें आत्माके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो गमन करती है उसे गो कहते हैं । इसतद्ग 'गो' शब्दकी व्युत्पत्ति हो जाने पर भी नहीं गमन करनेवाले गो पदार्थमें भी उस शब्दकी प्रवृत्ति पाई जाती है ।

शंका — भले ही गोपदार्थमें रूढ़िके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी गो-शब्दकी प्रवृत्ति होओ । किंतु इन्द्रियवैकल्यादिरूप अवस्थामें आत्माके इन्द्रियपना प्राप्त नहीं हो सकता है ?

समाधान — यदि ऐसा है तो आत्मामें भी इन्द्रियोंकी विकलता आदि कारणोंके रहने पर रूढ़िके बलसे इन्द्रिय शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिये । ऐसा मान लेनेमें कोई दोष नहीं आता है ।

शंका — इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका अभाव होनेसे उनका संकर और व्यतिकररूपसे व्यापार होने लगेगा । अर्थात् या तो वे इन्द्रियां एक दूसरी इन्द्रियके विषयको ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एक ही साथ व्यापार होगा ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इन्द्रियां अपने नियमित विषयमें ही रत हैं, अर्थात् व्यापार करती हैं, ऐसा पहले ही कथन कर आये हैं । इसलिये संकर और व्यतिकर दोष नहीं आता है ।

अथवा, संकर और व्यतिकरद्वारा विषयमें व्यापाररूप दोषके निराकरण करनेके लिये इन्द्रियां अपने अपने विषयमें रत हैं, ऐसा लक्षण कहना चाहिये । अपने अपने विषयको स्वविषय कहते हैं । उसमें जो निश्चयसे अर्थात् अन्य इन्द्रियके विषयमें प्रवृत्ति न करके केवल अपने विषयमें ही रत हैं उन्हें इन्द्रिय कहते हैं ।

१ इन आरभ्य 'इन्द्रिय' शब्दस्य व्याख्यानं यावत्समग्रपाठः गो जानकायस्य 'माद आवरण' इत्यादि १६५ तमपाद्यायाः जीवत-वप्रदर्शिकायाः प्रायेण समानः ।

२ संविधा युगपत्प्राप्तिः सङ्करः । परस्परविषयगमन व्यतिकरः । न्या. कु. च. पृ. ३६०.

३ 'नीति' इति पाठो नाम्नि । गो. जी. जा. प्र., टी. १६५.

यावस्थायां निर्णयात्मकगुणैर्भावात्तन्मात्रान्नोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, रूढिबललाभा-
दुभयत्र प्रवृत्त्यविरोधात् । अथवा स्ववृत्तिरतानीन्द्रियाणि । संशयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं
वृत्तिः, तस्यां स्ववृत्तौ रतानीन्द्रियाणि । निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति
चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । अथवा स्वार्थनिरतानीन्द्रियाणि । अर्थत इत्यर्थः, स्वेऽर्थे च निरतानी-
न्द्रियाणि, निगद्यन्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति । अथवा इन्द्रनादाधिपत्यादिन्द्रियाणि । उक्तं च—

अहमिदं जह देवा अविसेसं अहमहं ति मण्णंता ।

ईसंति एक्कमेक्कं इंदं इव इंदिए जाणं ॥ ८५ ॥

शंका—संशय और विपर्ययरूप ज्ञानकी अवस्थामें निर्णयात्मक रति अर्थात् प्रवृत्तिका
अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माको अनिन्द्रियपनेकी प्राप्ति हो जावेगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, रूढिके बलसे निर्णयात्मक और अनिर्णयात्मक इन
दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा, अपनी अपनी वृत्तिमें जो गत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । इसका खुलासा
इसप्रकार है । संशय और विपर्ययज्ञानके निर्णय आदिके करनेमें जो प्रवृत्ति होती है उसे वृत्ति
कहते हैं । उस अपनी अपनी वृत्तिमें जो गत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं ।

शंका—जब इन्द्रियां अपने विषयमें व्यापार नहीं करती हैं तब उन्हें व्यापाररहित
अवस्थामें इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी ?

समाधान—ऐसा नहीं कहना, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं कि रूढिके
बलसे ऐसी अवस्थामें भी इन्द्रिय-व्यवहार होता है ।

अथवा, जो अपने अर्थमें निग्त हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । 'अर्थ' अर्थात् जो निश्चित
किया जाय उसे अर्थ कहते हैं । उस अपने विषयरूप अर्थमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां
कहते हैं । इन्द्रियोंका यह लक्षण निर्दिष्ट होनेके कारण इस विषयमें अधिक वक्तव्य कुछ भी
नहीं है । अर्थात् इन्द्रियोंका यह लक्षण इतना स्पष्ट है कि पूर्वोक्त दोनोंको यहां अवकाश ही
नहीं है ।

अथवा, अपने अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियां कहलाती हैं ।
कहा भी है—

जिसप्रकार त्रैवेयकादिमें उत्पन्न हुए अहमिन्द्र देव मैं सेवक हूं अथवा स्वामी हूं इत्यादि

१ यदि-इस्या मना लिम याद व-ण कर्मणा । गुणं ज-य तथा र-द दत्त वेति तदिन्द्रियम् ॥
गो. जा. जा. प्र., या १६४ इदं जावे म वावर्त्तमानमपमरत्तणं । मात्तादमेयमिन्द्रियमिह तल्लिगादं भावाञ्च ॥
१ मा ३०२० 'इति' परमजय 'दाटना नम' इन्द्रनादिन्द्र आमा (जाव) सर्वविषयोपलब्धि (ज्ञान)
गो. लक्षणपरमस्वर्ययोगान् तस्य लक्षणं । व-मामनामाविलिङ्गमत्तामचनानां प्रदर्शनादुपलम्भनात् न-य जनाच्च जीवस्य
इन्द्रमिन्द्रियम् । अभि रा. को. (इन्द्रिय)

२ गो. जी २६४ यथा प्रवयकादिजाना अहमिन्द्रदेवा अमहमिति स्वामिभूयादिविशेषजय न-यमाना

चीयत इति कायः । नेष्टकाश्चियेन व्यभिचारः पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेष-
णान् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविपाकिभिश्चीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां
सहकारिणामभावे ततश्चयनानुपपत्तेः । कर्मणश्शरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिरिति-
नोक्तमपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि मत्ततस्तद्व्यपदेशस्य
न्याय्यत्वान् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि म दोषो न निर्वायत

विशेषभावसे रहित अपनेको मानने हुए एक एक होकर अर्थात् कोई किसीकी आज्ञा आदिके
पराधीन न होते हुए स्वयं स्वामीपनेको प्राप्त होते हैं, उसीप्रकार इन्द्रियों भी अपने अपने
स्पर्शादिक विषयका ज्ञान उत्पन्न करनेमें समर्थ हैं और दूसरी इन्द्रियोंकी अपेक्षामें रहित हैं,
अतएव अहमिन्द्रियोंकी तरह इन्द्रियों जानना चाहिये ।

जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं । यहां पर जो संचित किया जाता है
उसे काय कहते हैं ऐसी व्याप्ति बना लेने पर कायको छोड़कर ईद आदिके संचयरूप
विषयमें भी यह व्याप्ति घटित हो जाती है, अतएव व्यभिचार दोष आता है। ऐसी शंका मनमें
निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इस्तरह ईद आदिके संचयके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं
आता है, क्योंकि, पृथिवी आदि कर्मोंके उदयमें इतना विशेषण जोड़कर ही ' जो संचित
किया जाता है ' उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गई है ।

शंका—पुद्गलविपाका औदारिक आदि कर्मोंके उदयमें जो संचित किया जाता है उसे
काय कहते हैं, कायकी ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहकाररूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव
रहने पर केवल औदारिक आदि नामकर्मके उदयमें नोक्तमवर्गणाओंका संचय नहीं हो
सकता है ।

शंका—कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए नोक्तम-
पुद्गलका अभाव होनेमें अकायपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, नोक्तमरूप पुद्गलोंके संचयका कारण
पृथिवी आदि कर्मसहकृत औदारिकादि नामकर्मका उदय कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी
पाया जाता है, इसलिये उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है ।

अथवा, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिमें संचित हुए औदारिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय
कहते हैं ।

शंका—कायका इसप्रकारका लक्षण करने पर भी पहले जो दोष दे आये हैं, वह
दूर नहीं होता है । अर्थात् इस्तरह भी जीवके कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें अकायपनेकी
प्राप्ति होती है ।

एकेके मन्त्रा आज्ञादिमपगताना गन्त, ईदत प्रसमाना म्यामिमाना ययान्त, तथा स्पर्शनादान्द्रियाण्यपि स्पर्शादि-
स्वस्वविषयेषु ज्ञानमपादयन्तमाश्रितं, परानपथया यमरन्ति, ततः घण्टादहमि वा इव इन्द्रियाणि इति ।
जी. प्र. टी.

इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुटलपिण्डस्य तत्र सत्त्वान् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकर्म-
पुटलपिण्डस्य तत्रासत्त्वान् तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्व-
तमस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अप्यप्यवृत्ति-संचिद-पोगन्-पिंडं त्रियाण कायो ति ।

सो जिणमदग्धि मणिओ पुटविकायादयो सो ते ॥ ८६ ॥

जह भारवहो पुगिंसो वहइ मरं गेहिऊण कायोति ।

एमेव वहइ जीवो कम्म-मरं काय-कायोति ॥ ८७ ॥

युज्यत इति योगः । न युज्यमानपटादिना व्यभिचारस्तस्यानात्मधर्मत्वान् । न

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, योगरूप आत्माका प्रवृत्तिसे संचित हुए कर्मरूप
पुटलपिण्डका कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें सद्भाव पाया जाता है । अर्थात् जिससमय आत्मा
कर्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है उस समय उसके ज्ञानावरणादि आठों कर्मोंका सद्भाव
रहता ही है, इसलिये इस अपेक्षसे उसके कायपना बन जाता है ।

शंका—कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें योगरूप आत्माका प्रवृत्तिसे संचयकों प्राप्त
हुए नोकर्म पुटलपिण्डका असत्त्व होनेके कारण कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह
व्यपदेश नहीं बन सकता है ?

समाधान—नोकर्म पुटलपिण्डके सत्त्वयक कारणभूत कर्मका कर्मणकाययोगरूप अव-
स्थामें सद्भाव होनेसे कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह संज्ञा बन जाती है ।
कहा भी है—

योगरूप आत्माका प्रवृत्तिसे संचयकों प्राप्त हुए आहारिकादिरूप पुटलपिण्डको काय
समझना चाहिये । यह काय जिनमतमें पृथिवीकाय आदिके भेदसे छह प्रकारका कहा गया है ।
आंग वे पृथिवी आदि छह काय त्रसकाय आंग स्थावरकायके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ॥ ८६ ॥

जिसप्रकार भारको होनेवाला पुरुष कावडुको लेकर भारको होता है, उसीप्रकार यह
जीव शरीररूपी कावडुको लेकर कर्मरूपी भारको होता है ॥ ८७ ॥

जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं । यहां पर जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग
कहते हैं ऐसी व्याप्ति करने पर संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार हो जायगा ।
इसप्रकारकी शंकाको मनमें निश्चय कर्के आचार्य कहते हैं कि इसतरह संयोगको प्राप्त होने-
वाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिक
आत्मके धर्म नहीं हैं । जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं इसप्रकारकी व्याप्तिमें

१ जाई अविणामावां तमभारउदयवा उव कोथो । सो जिणमदग्धि सोणवा पृथ्वीकायादिउ-संओ ॥

सो. जा. १-११.

२ सो. जी. २०२. लोकं यथा भारवह. पुष्प. कार्टिक भारं गृही वा विवर्जितस्थान वदति नयान् पापयति
पपा समरिजीव. आहारिकादिनोपेक्षरहितप्रज्ञानावरणान्वित, यकर्मसारं गृही वा नागयोनिरागतानि वदति ।

नो प्र., य.

कषायेण व्यभिचारस्तस्य कर्मादानहेतुत्वाभावात् । अथवात्मप्रवृत्तेः कर्मादाननिवन्धनवीर्यो-
त्पादो योगः । अथवात्मप्रदेशानां मङ्गोचविकोचो योगः । उक्तं च—

मणसा वचसा काष्ण चात्रि जुत्तस्स विरिय-परिणामो ।

जीवस्स प्पणियोओ जोगो ति जिणेहि णिदिट्ठो ॥ ८८ ॥

वेद्यत इति वेदः । अष्टकर्मोदयस्य वेदव्यपदेशः प्राप्नोति वेद्यत्वं प्रत्यविशेषादिति चेन्न, ' सामान्यचोदनाश्च विशेषेष्वतिष्ठन्ते ' इति विशेषावगतैः ' रुदितन्त्रा व्युत्पत्तिः ' इति वा । अथवात्मप्रवृत्तेः सम्मोहोत्पादो वेदः । अत्रापि मोहोदयस्य सकलस्य वेदव्यप-

आत्मधर्मकी मुख्यता होनेसे यद्यपि संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकका निराकरण हो जायगा फिर भी कषायका निराकरण नहीं हो सकता है, क्योंकि, कषाय आत्माका धर्म है और संयोगको भी प्राप्त होता है । इसलिये जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं यह व्याप्ति कषायमें भी घटित होती है, अतएव कषायके साथ व्यभिचार दोष आ जाता है । ऐसी शंकाको मनमें धारण करके आचार्य कहते हैं कि इमन्ग्रह कषायके साथ भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, कषाय कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण नहीं पड़ती है । अथवा, प्रदेश-परिस्पन्दरूप आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिको योग कहते हैं । अथवा, आत्माके प्रदेशोंके संकोच और विस्ताररूप होनेको योग कहते हैं । कहा भी है—

मन, वचन और कायके निमित्तसे होनेवाली क्रियांस युक्त आत्माके जो वीर्यविशेष उत्पन्न होता है उसे योग कहते हैं । अथवा, जीवके प्रणियोग अर्थात् परिस्पन्दरूप क्रियाको योग कहते हैं । ऐसा जिनेन्द्रदेवने कथन किया है ॥ ८८ ॥

जो वेदा जाय, अनुभव किया जाय उसे वेद कहते हैं ।

शंका—वेदका इसप्रकारका लक्षण करने पर आठ कर्मोंके उदयको भी वेद संज्ञा प्राप्त हो जायगी, क्योंकि, वेदनकी अपेक्षा वेद और आठ कर्म दोनों ही समान हैं । जिसतरह वेद वेदनरूप है, उसीतरह ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका उदय भी वेदनरूप है ?

समाधान —ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि सामान्यरूपसे की गई कोई भी प्ररूपणा अपने विशेषोंमें पाई जाती है, इसलिये विशेषका ज्ञान हो जाना है । अथवा, गौंटिक शब्दोंकी व्युत्पत्ति रुदिके आधीन होती है, इसलिये वेद शब्द पुरुषवेदादिमें रूढ़ होनेके कारण ' वेद्यते ' अर्थात् जो वेदा जाय इस व्युत्पत्तिसे वेदका ही ग्रहण होता है, ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके उदयका नहीं ।

> पुग्गलविवाददेहादण्ण मणवयणकाय उत्तरम । जावस्स जा हु सत्ता कम्मागमकारण जोगो । गो जी २५६. मणसा वयसा काष्ण चात्रि जुत्तस्स विरियपरिणामो । जीवस्स जपणि-जो म जोगगओ जिणस्सओ ॥ ते ओ-जोगिण जहा रत्तत्ताई षडस्स परिणामो । जीवकण्णपओप, विरियमवि तत्पपपण्णामो ॥ जोगा विरिय थामो -जा परवमो तहा भेट्ठा । सत्ता सामन्थ नि य जोगस्स द्ववि प-जाया ॥ म्था सू. पु. १०१.

देशः स्यादिति चेन्न, अत्रापि रुढिवशाद्देनाम्नां कर्मणामुदयस्यैव वेदव्यपदेशात् । अथवा-
त्मप्रवृत्तेर्मेथुनमम्मोहोत्पादो वेदः । उक्तं च—

वेदस्तुदीरणाण वालत्तं पुण णियच्छे बहुसो ।

थी-पुं-णवुंसण वि य वेण ति तओ हवड थेओ ॥ ८९ ॥

मुखदुःखबहुशस्यकर्मक्षेत्रं कृपन्तीति कपायाः । ‘कपन्तीति कपायाः’ इति
किमिति न व्युत्पादितः कपायशब्दश्चेन्न, ततः संशयोत्पत्तेः प्रतिपत्तिर्गौरवभयाच्च ।
उक्तं च—

अथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थान् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें सम्मोह अर्थान् राग-द्वेषरूप
चिन्तविश्लेषके उत्पन्न होनेको मोह कहते हैं । यहाँपर मोह शब्द वेदका पर्यायवाची है ।

शंका—इसप्रकारके लक्षणके करने पर भी संपूर्ण मोहके उदयको वेद संज्ञा प्राप्त
हो जावेगी, क्योंकि, वेदकी तरह मोह भी व्यामोहको उत्पन्न करता है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि रुढिके बलसे वेद नामके कर्मके
उदयको ही वेद संज्ञा प्राप्त है ।

अथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थान् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें मेथुनरूप चिन्तविश्लेषके
उत्पन्न होनेको वेद कहते हैं । कहा भी है—

वेदकर्मकी उद्दीरणामे यद् जीव नाना प्रकारके बालभाव अर्थान् चांचल्यको प्राप्त
होता है और स्त्रीभाव, पुरुषभाव तथा नपुंसकभावका वेदन करता है, इसलिये उस वेदकर्मके
उदयसे प्राप्त होनेवाले भावको वेद कहते हैं ॥ ८९ ॥

मुख, दुःस्वरूपी नाना प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्षण
करती है, अर्थान् फल उत्पन्न करनेके योग्य करती हैं, उन्हें कपाय कहते हैं ।

शंका—यहाँ पर कपाय शब्दकी, ‘कपन्तीति कपाया’ अर्थान् जो कसें उन्हें कपाय
कहते हैं, इसप्रकारकी व्युत्पत्ति क्यों नहीं की ?

समाधान—‘जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं’ कपाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति
करने पर कपनेवाले किसी भी पदार्थको कपाय माना जायगा । अतः कपायोंके स्वरूप समझनेमें
संशय उत्पन्न हो सकता है, इसलिये जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं
की गई । तथा, उक्त व्युत्पत्तिसे कपायोंके स्वरूपके समझनेमें कठिनता जायगी, इस
भीतिसे भी ‘जो कसें उन्हें कपाय कहते हैं’ कपाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं की गई ।
कहा भी है—

१ पुरिमिच्छित्तवदोदयण पुरिमिच्छित्तमदत्रो भावं । णासोदयेण दत्तं पाप्मण ममा कदं विममा ॥ वेदम्सदीर-
णाण परिणामस्स य ह्येज्ज समोदो । ममादण ण जाणदि जीवो णि मण न दोम मा ॥ भा. जी. २. ७१, ७. ७२.

२ ‘गतिप’ ‘मेओ’ इति पाठः ।

मुह-दृक्त्व-सुवह-सस्सं कम्म-क्वेत्तं कसेदि जीवस्स ।

संसार-दूर मेरं तेण कसायो त्ति णं वेति ॥ ९० ॥

भूतार्थप्रकाशक ज्ञानम् । मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, सम्यग्-
मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्या-
त्वोदयात्प्रतिभामितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिवृत्तिरस्तेषामज्ञानितोक्तेः ।
एवं सति दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैष दोषः, इष्टत्वात् । कालमुत्रेण सह

मुख, दुःख आदि अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसाररूप मयिदा अत्यन्त दूर हैं उसे कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्ण करती हैं उन्हें कपाय कहते हैं ॥ १० ॥

स्वार्थका प्रकाश करनेवाली शक्तिविशेषको ज्ञान कहते हैं।

शंका—मिथ्यावाद्याओंका ज्ञान भूतार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टियोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है।

शंका—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है. तो फिर मिथ्यावादे जीव
अज्ञानी कैसे हो सकते हैं ?

समाधान—यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, मिथ्यात्वकर्मके उद्गम वस्तुके प्राति-
भासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्टियोंको
अज्ञानी कहा है ।

शंका—इस तरह मध्याह्नाष्ट्रों का अज्ञानी मानने पर दर्शनोपयोगी अवस्थामें ज्ञान का अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका अभाव इष्ट ही है।

शंका— यदि ऐसा मान लिया जावे तो इस कथनका कालानुयोगमें आये हुए पणजावे

१ गा. जो. २८२. अतः सिंयादशर्गादित्रायामाश्रयपरिणामरूपं वाजं प्रशस्तिं च यन्मासादिपदशब्दकर्मकमन-
लक्षणे क्षेत्रे उ' वा श्रान्धादिकृपायनामा जीवस्य गन्धः पुनरपि शालादिगामश्रान्धाश्रममपरासदु' गलक्षणवद्विविधयाशानि
अनाद्यनिधनगमारादरमीमानि यथा मफालतानि भवन्ति तथा उपर्युपरि उपाति इति 'नपि चिद्व्यन' इत्यस्य
घानोविलेखनार्थं गर्तवा निरन्तिपूर्वकं कृपायशब्दव्यार्थनिरूपण आचार्येण कृतमिति । जी प्र. या, क यत्तस्मिन्
प्राप्ता पुनः पुनरावृत्तिमात्रमनभवति कर्पापलप यमाशकनकवर्ति । कष' समारः तस्मिन्नामसन्तादयन्ते ग' कृत्यंमि-
ममन इति कृपायाः । यथा कृपाया इव कृपाया, यथा हि तुवास्त्रिकादिकृपायक'पिने वाममि मा जप्रादिरागः श्रियति
निर नावतिष्ठते तथैकक'पिने आसनि कर्म मन्त्रयन्ते निर स्थितिक च जायन्ते, तदाय वातास्थितेः । अमि. रा. को.

(कमाय)

२ फाल्गुनमा। सालनयागद्वारा भोद्रयः । न । मानं । सोमपश्या सार्गादिभोगानां । लल. गतिपादिते ।

विरोधः किन्न भवेदिति चेन्न, तत्र क्षयोपशमस्य प्राधान्यात् । विपर्ययः कथं भूतार्थ-
प्रकाशक इति चेन्न, चन्द्रमस्युपलभ्यमानद्वित्वस्यान्यत्र सत्त्वतस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः ।
अथवा सद्भावविनिश्चयोपलम्भकं ज्ञानम् । एतेन संशयविपर्ययानध्यवसायावस्थानु-
ज्ञानाभावः प्रतिपादितः स्यात्, शुद्धनयविवक्षायां तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो
मिथ्यादृष्ट्या न ज्ञानिन इति सिद्धं द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानानीति ज्ञानम् । अभिन्नस्य
कथं करणत्वमिति चेन्न, सर्वथा भेदाभेदे च स्वरूपहानिप्रसङ्गादनेकान्ते स्वरूपोपलब्धेर्न तस्य

पटुच्च अणादिभ्यो अपञ्जवमिदो ' इत्यादि सूत्रके साथ विरोध क्यों नहीं प्राप्त हो जायगा ?
अर्थात् कालानुयोगमें ज्ञानका काल एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त आदि आया है । और
यहां पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव बतलाया है, इसलिये यह कथन परस्पर
विरुद्ध है । अतः दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव कैसे माना जा सकता है, क्योंकि,
इस कथनका कालानुयोगके सूत्रसे विरोध आता है ?

समाधान — ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, कालानुयोगमें जो ज्ञानकी अपेक्षा
कालका कथन किया है, वहां अयोपशमकी प्रधानता है ।

शंका — विपर्ययज्ञान (मिथ्याज्ञान) सन्त्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले द्वित्वका दूसरे
पदार्थमें सत्त्व पाया जाता है, इसलिये उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है ।

अथवा, सद्भाव अर्थात् वस्तु-स्वरूपका निश्चय करनेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं ।
ज्ञानका इसप्रकारका लक्षण करनेसे संशय, विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका
(सम्यग्ज्ञानका) अभाव प्रतिपादित हो जाता है । कारण कि, शुद्ध-निश्चयनयकी विवक्षामें
वस्तु-स्वरूपका उपलम्भ करनेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है । इसलिये मिथ्यादृष्टी जीव जानी
नहीं हो सकते हैं । इसप्रकार जिसके द्वारा द्रव्य, गुण और पर्यायोंको जानने हैं उसे ज्ञान
कहते हैं यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका — ज्ञान तो आत्मामें अभिन्न है, इसलिये वह पदार्थोंके जाननेके प्रति साधकतम
कारण कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, साधकतम कारणरूप ज्ञानको आत्मसे
सर्वथा भिन्न अथवा अभिन्न मान लेने पर आत्माके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है, और
कथंचित् भिन्न अथवा अभिन्नस्वरूप अनेकान्तके मान लेने पर वस्तुस्वरूपकी उपलब्धि होती है,
इसलिये आत्मामें कथंचित् भेदरूप ज्ञानको जाननेरूप क्रियाके प्रति साधकतम कारण मान

न प्रतीपादितानि च सूत्राणि कालप्रमाणं ज्ञेयानि । प्रकृतं च ' पाणाण्यवादेण मदिअण्णाणिमदअण्णार्णाम
मिथ्यादिद्वि ओष (कालानु. सू. २६२.) ओषण मिथ्यादिद्वि केवचिर कालादा हाति ' पाणाज्जीव पटुच्च सत्त्वद्धा
मालान. सू. २१०.) एगज्जीव पटुच्च अणादिभ्यो अपञ्जवमिदो, अणादिभ्यो सपञ्जवमिदो, मादिभ्यो सपञ्जवमिदो ।

(कालानु. सू. २.) छ जी. पा. सू.

करणत्वाविरोध इति । उक्तं च—

जाणइ तिकाण्-सोदण् इव्व-गुणे पज्जए य वः-मेण् ।

पच्चखे च परोक्खं अणेण णाणे ति णं बेति ॥ ७.१ ॥

संयमनं संयमः । न द्रव्ययमः संयमस्तस्य 'मे' शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितयः सन्ति, तास्यसतीषु संयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'से' शब्देनात्ममात्कृताशेषमभिमिति-त्वात् । अथवा व्रतसमितिकषायदण्डेन्द्रियाणां धारणानुपालननिग्रहत्यागजयाः संयमः । उक्तं च—

लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

विशेषार्थ—यदि धर्मको धर्मासे सर्वथा भिन्न माना जावे तो दोनोंकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध हो जानेके कारण यह धर्म है और यह धर्मा है अथवा यह धर्म इस धर्माका है, इसप्रकारका व्यवहार ही नहीं बन सकता है । इसलिये निश्चित धर्मके अभावमें वस्तुके विनाशका प्रसंग आता है । और यदि धर्मको धर्मासे सर्वथा अभिन्न माना जावे तो धर्म और धर्मा इसप्रकारका भेदरूप व्यवहार नहीं बन सकता है, क्योंकि, सर्वथा अभेद मानने पर इन दोनोंसे किसी एकका ही अस्तित्व सिद्ध होगा । उनमेंसे यदि केवल धर्मका ही अस्तित्व मान लिया जावे, तो उसके लिये आधार चाहिये, क्योंकि, कोई भी धर्म आधारके बिना नहीं रह सकता है । और यदि केवल धर्माका अस्तित्व मान लिया जावे तो धर्मके बिना उसकी स्वतन्त्र सत्ता नहीं सिद्ध हो सकती है । इसलिये धर्मको धर्मासे कथंचित् भिन्न और कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिये । इसतरह अनेकान्तके मानने पर ही धर्म-धर्मा व्यवस्था बन सकती है और धर्म-धर्मा व्यवस्थाके सिद्ध हो जाने पर ज्ञानके साधकतम कारण माननेमें किसी भी प्रकारका विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक समस्त द्रव्य उनके गुण और उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंको प्रत्यक्ष और पराक्षरूपसे ज्ञान उसको ज्ञान कहते हैं ॥ ७.१ ॥

संयमन करनेको संयम कहते हैं । संयमका इसप्रकारका लक्षण करने पर द्रव्य-यम अर्थात् भावचारित्रशून्य द्रव्यचारित्र संयम नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया है ।

शंका—यहां पर यमसे समितियोंका ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, समितियोंके नहीं होने पर संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, संयममें दिये गये 'सं' शब्दसे संपूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है ।

अथवा, पांच व्रतोंका धारण करना, पांच समितियोंका पालन करना, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंके विषयोंका जीतना संयम है । कहा भी है—

वय-समिद्ध-कसायाणं दंडाण तह्मिदियाण पंचण्हं ।

धारण-पालण-णिग्गह-चाग-जया संजमे भणिओ' ॥ ९.२ ॥

दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् । नाक्ष्णालोकेन चातिप्रसङ्गमयोरनात्मधर्मत्वात् । दृश्यते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञानदर्शनयोरविशेषः स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्दर्शनज्ञानव्यपदेशमाजोरेकत्वविरोधात् । किं तच्चैतन्यमिति चेन्निकालगोचरानन्तपर्यायात्मकस्य जीवस्वरूपस्य स्वक्षयोपशमवशेन संवेदनं चैतन्यम् । स्वतो व्यतिरिक्त-

अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना; ईर्ष्या, भाषा, एषणा, आदाननिक्षेप, उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना; क्रोध, मान, माया, और लोभ इन चार कपायोंका निग्रह करना; मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंका जयः इसको संयम कहते हैं ॥ ९.२ ॥

जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इसप्रकारका लक्षण करने पर चक्षु इन्द्रिय और आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसलिये अनिप्रसङ्ग दोष आता है । शङ्काकारकी इसप्रकारकी शङ्काको मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह चक्षु इन्द्रिय और आलोकके साथ अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, चक्षु इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं । यहां चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिये ।

शंका—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इसप्रकार लक्षण करने पर ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख चित्प्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिये इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है ।

शंका—वह चैतन्य क्या वस्तु है ?

समाधान—त्रिकालविषयक अनन्तपर्यायरूप जीवके स्वरूपका अपने अपने क्षयोपशमके अनुसार जो संवेदन होता है उसे चैतन्य कहते हैं ।

शंका—अपनेसे भिन्न बाह्य पदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिये अन्तर्मुख

१ गो. जी. ४६५.

२ उत्तरज्ञानोपनिमित्त य-प्रयत्न नष्टप य-स्वस्या-मनः परिच्छेदनमवलोकनं तद्दर्शनं भण्यते । तदनन्तरं यद् बहिर्विषये विकल्परूपेण पदार्थग्रहणं तज्ज्ञानमिति वार्तिकम् । यथा कर्मापि पुरुषो घटविषयाविकल्पं कुर्वन्नास्ते, प ग-पटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाने सति घटविकल्पात् व्यावृत्त्यं यत्स्वरूपं प्रथममवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चयं यद् बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पं करोति तद् ज्ञानं भण्यते । बृ. द्र. स. पृ. ८१-८२.

बाह्यार्थावगतिः प्रकाश इत्यन्तर्बहिर्मुखयोश्चिन्प्रकाशयोजानात्यनेनात्मानं बाह्यमर्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । तर्ह्यस्त्वन्तर्बाह्यमामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् । माऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हंदि द्वे णत्थि उवजोगा' इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्तविशेषमर्थक्रियाकर्तृत्वप्रत्ययमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणान् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे व्यवस्तुनि कर्तृकर्मरूपाभावात् । तत एव न दर्शनमपि

चेतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । इसप्रकारकी व्याख्याके सिद्ध हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिये उनमें भेद सिद्ध नहीं हो सकता है ?

सामधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जिसतरह ज्ञानके द्वारा यह घट है, यह पट है, इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिनियत कर्मकी व्यवस्था होती है उसतरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिये इन दोनोंमें भेद है ।

शंका—यदि ऐसा है तो अन्तरंग सामान्य और बहिर्गंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है तथा अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमकं बिना ही ग्रहण होता है ।

शंका—यदि सामान्यविशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है तो वह भी रहा आओ, ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'लक्ष्मणोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है ।

दूसरी बात यह है, कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ है । और जो अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तुरूप पड़ता है, अतएव उसका ग्रहण करनेवाला होनेके कारण ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता है । तथा केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्यरहित, अवस्तुरूप केवल विशेषमें कर्तृकर्मरूप व्यवहार नहीं बन सकता है । इसतरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणाता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं । अर्थात्, जब कि सामान्यरहित विशेष और विशेषरहित सामान्य वस्तुरूपसे सिद्ध ही नहीं होते हैं तो केवल विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान और केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन प्रमाण कैसे माने जा सकते हैं ?

प्रमाणम् । अस्तु प्रमाणाभाव इति चेन्न, प्रमाणाभावे सर्वस्याभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततः सामान्यविशेषात्मकवाद्यार्थग्रहणं ज्ञानं, तदात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम् । तथा च ' जं सामण्णं गहणं तं दंमणं ' इति वचनेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रात्मनः सकलवाद्यार्थमाधारणत्वनः सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, ' भावाणं णेव कट्ठु आयागं ' इति वचनान् । तथा, भावानां वाद्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा यद् ग्रहणं तद्दर्शनम् । अस्यैवार्थस्य पुनरपि

शंका—यदि ऐसा है, तो प्रमाणका अभाव ही क्यों नहीं मान लिया जाय ?

समाधान—यह ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमाणका अभाव मान लेने पर प्रमेय, प्रमाता आदि सभीका अभाव मानना पड़ेगा ।

शंका—यदि प्रमेयादि सभीका ही अभाव होता है तो होओ ?

समाधान—यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमेयादिका अभाव देखनेमें नहीं आता है, किन्तु उनका सद्भाव ही दृष्टिगोचर होता है । अतः सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्यविशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, यह सिद्ध हो जाता है ।

शंका—उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेने पर ' वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं ' परमाणुके इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा संपूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारणरूपसे पाया जाता है, इसलिये उक्त वचनमें सामान्य संबन्धको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया गया है ।

शंका—यह कैसे जाना जाय कि यहां पर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है ?

समाधान—ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं है, क्योंकि, ' पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके ' इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि हो जाती है । इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके, अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रतिकर्मव्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं । फिर भी इसी अर्थको दृढ़ करनेके लिये कहते हैं कि ' यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ

१. यथासमाप्तक दर्शनं भण्यते तर्हि ' जं सामण्णं गहणं भावाणं तदमणं ' इति गार्थार्थः कथं घटते ? न पत्तरे, सामान्यग्रहणमा समग्रणं तद्दर्शनम् । प्रमादिति चेत्, आमा वस्तुपरिणि प्रति कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति निगम्यप्राप्तं न कर्माति, किन्तु सामान्यनं तस्य परिणि ज्ञानं, तेन कारणेन सामान्यशब्देनामा भण्यते ।

दृढीकरणार्थमाह, 'अविसेसिऊण अट्टे' इति, अर्थानविशेष्य यद् ग्रहणं तद्दर्शनमिति । न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्यावस्तुनः कर्मत्वाभावात् । न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्दतीत्यतिप्रसङ्गात् । सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्यवसायस्यानध्यवसितबाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अविसंवादित्वात्, प्रतिभासः प्रमाणञ्चाप्रमाणञ्च विमंवादाविमंवादोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात् । आलोकन-वृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, आलोकत इत्यालोकनमात्मा, वर्तनं वृत्तिः, आलो-

है ' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है उसे दर्शन कहते हैं । इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशङ्का करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसी आशङ्का करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, विशेषकी अपेक्षा-रहित केवल सामान्य अवस्तुरूप है, इसलिये वह दर्शनके विषयभावको (कर्मपक्षों) नहीं प्राप्त हो सकता है । उसीप्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता है, क्योंकि, अवस्तरूप केवल विशेष अथवा केवल सामान्यका ग्रहण मान लिया जावे तो अतिप्रसङ्ग दोष आता है ।

शंका—दर्शनके लक्षणको इसप्रकारका मान लेने पर अनध्यवसायको दर्शन मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करने हुए भी स्वरूपका निश्चय करने-वाला दर्शन है, इसलिये वह अनध्यवसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविसंवादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि, उसमें विसंवाद और अविसंवाद ये दोनों रूप पाये जाते हैं । (जैसे, मार्गमें चलते हुए तृणस्पर्शके होने पर 'कुछ है' यह ज्ञान निश्चयात्मक है, और 'क्या है' यह ज्ञान अनिश्चयात्मक है; इसलिये अनध्यवसायको उभयरूप कहा है ।)

अथवा, आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है, कि जो अवलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं । और वर्तन अर्थात् व्यापारको वृत्ति कहते हैं । तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको

१ यदा कोऽपि परसमर्था पृच्छति जेनागमं दर्शनं ज्ञानं चेति गणद्वयं जावस्य कथ्यते त कथं पठते इति । तदा तेषामाममाह दर्शनमिति कथितं सति ते न जानन्ति । पश्चादाचार्येभ्योऽपि प्रतीत्यर्थं स्थूलयाग्यानेन बहिर्विषये यत्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसहा स्थापिता, यच्च श्रुतिमदभिप्रायविधिपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसहा स्थापितेति दोषो नास्ति । सिद्धान्ते पुनः स्वममयव्याग्यानं मुख्यवृत्त्या । तत्र मू-मयाग्याने नियमाणं मलाचार्येण म-माहर्कं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दाषो नास्ति । बृ ४ ग पृ. ८३.

कनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, प्रकाशो ज्ञानम्, तदर्थमात्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनम् । विषयविषयि-
मंपातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः । उक्तं च —

जं सामण्णं गहणं भावाणं णेव कट्टु आयारं ।

अविसेसिऊण अत्थे दंसणमिदि मण्णदे सभणे ॥ ९३ ॥

लिम्पतीति लेइया । न भूमिलेपिकयाऽतिव्याप्तिदोषः कर्मभिरात्मानमित्यध्या-
हारापेक्षित्वात् । अथवात्मप्रवृत्तिसंश्लेषणकरी लेइया । नात्रातिप्रसङ्गदोषः प्रवृत्तिशब्दस्य
कर्मपर्यायत्वात् । अथवा कषायानुरञ्जिता कायवाङ्मनोयोगप्रवृत्तिलेइया । ततो न केवलः

आलोकनवृत्ति या स्वसंवेदन कहते हैं, और उसीको दर्शन कहते हैं । यहां पर दर्शन इस
शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है । अथवा, प्रकाश-वृत्तिको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ
इसप्रकार है कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं और उस ज्ञानके लिये जो आत्माका व्यापार होता
है उसे प्रकाशवृत्ति कहते हैं, और वही दर्शन है । अर्थात् विषय और विषयीके योग्य देशमें
होनेकी पूर्वावस्थाको दर्शन कहते हैं । कहा भी है—

सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थोंको अलग अलग भेदरूपसे ग्रहण नहीं करके जो
सामान्य ग्रहण अर्थात् स्वरूपमात्रका अवभासन होता है उसको परमागममें दर्शन
कहा है ॥ ९३ ॥

जो लिम्पन करती है उसे लेइया कहते हैं । यहां पर जो लिम्पन करती है यह
लक्षण भूमिलेपिका (जिसके द्वारा जमीन लीपी जाती है) में चला जाता है, इसलिये लक्ष्यभूत
लेइयाको छोड़कर लक्षणके अलक्ष्यमें चले जानेके कारण अतिव्याप्ति दोष आता है । ऐसी
शंकाको मनमें उठाकर आचार्य कहते हैं कि इसप्रकार लेइयाका लक्षण करने पर भी
अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है, क्योंकि, इस लक्षणमें 'कर्मोंसे आत्माको' इतने अध्याहारकी
अपेक्षा है । इसका यह तात्पर्य है, कि जो कर्मोंसे आत्माको लिप्त करती है उसको लेइया कहते
हैं । अथवा, जो आत्मा और प्रवृत्ति अर्थात् कर्मका संबंध करनेवाली है उसको लेइया कहते
हैं । इसप्रकार लेइयाका लक्षण करने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर
प्रवृत्ति शब्द कर्मका पर्यायवाची ग्रहण किया है । अथवा, कषायसे अनुरंजित काययोग, वचन-
योग और मनोयोगकी प्रवृत्तिको लेइया कहते हैं । इसप्रकार लेइयाका लक्षण करने पर केवल

१. गौ. जी. ४८२. भावानां सामान्यविशेषात्मकनालपदार्थानां आकांक्षेदग्रहणमकृत्वा य-सामान्यग्रहणं
स्वरूपमात्रावभासनं तद्दर्शनमिति परमागमे भण्यते । वस्तुस्वरूपमात्रग्रहणं कथं ? अर्थात् नालपदार्थानां अविशेष-
जातिक्रियाग्रहणविकारेरविकल्प्य स्वरूपसत्तावभासनं दर्शनमित्यर्थः । जी. प्र. टी. भावाण सामण्णविमत्तयाणं गरुवमेत्त
जं । वण्णणदीणमगहणं जीवेण य दंसणं होदि ॥ गौ. जी. ४८३.

२. कषायोदयरञ्जिता योगप्रवृत्तिलेइया । ग. मि., २, ६.

कपायो लेश्या, नापि योगः, अपि तु कपायानुविद्धा योगप्रवृत्तिर्लेश्येति सिद्धम् । ततो न वीतरागाणां योगो लेश्येति न प्रत्यवस्थेयं तन्त्रत्वाद्योगस्य, न कपायमन्त्रं विशेषण-
त्वतस्तस्य प्राधान्याभावात् । उक्तं च —

मिषदि आसीकीरदि पदाण णियय-पुण्ण-पावं च ।

जीवो ति होद लेस्सा लेस्सा-गुण जाणय-क्खवादां ॥ ९४ ॥

निर्वाणपुग्गुत्ततो भव्यः । उक्तं च —

सिद्धत्तणम्म जोग्गा जे जीवा ते हवंति भवसिद्धा ।

ण उ मल विगमे णियमो ताणं कणगोवत्ताणमिव ॥ ९५ ॥

कपाय और केवल योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं किन्तु कपायानुविद्ध योगप्रवृत्तिको ही लेश्या कहते हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है । इससे बागहवें आदि गुणस्थानवर्ती वीतरागियोंके केवल योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं ऐसा निश्चय नहीं कर लेना चाहिये, क्योंकि, लेश्यामें योगकी प्रधानता है । कपाय प्रधान नहीं है, क्योंकि, वह योगप्रवृत्तिका विशेषण है । अतएव उसकी प्रधानता नहीं हो सकती है । कहा भी है—

जिम्हके द्वारा जीव पुण्य और पापमें अपनेको लिप्त करता है, उनके आर्धान करना है उसको लेश्या कहते हैं, ऐसा लेश्याके स्वरूपको जाननेवाले गणधरदेव आदिने कहा है ॥९४॥

जिम्हने निर्वाणको पुग्गुत्त किया है, अर्थात् जो मिषिपद प्राप्त करनेके योग्य है; उसको भव्य कहते हैं । कहा भी है—

जो जीव सिद्धत्व, अर्थात् सर्व कर्मसे रहित मुक्तिरूप अवस्था पानेके योग्य है उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । किन्तु उनके कतकोपल अर्थात् स्वर्णपाषाणके समान मलका नाश होनेमें नियम नहीं है ।

विशेषार्थ—सिद्धत्वकी योग्यता रखते हुए भी कोई जीव सिद्ध अवस्थाको प्राप्त कर लेते हैं और कोई जीव सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं । जो भव्य होते हुए भी सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं, उनके लिये यह कारण बतलाया है कि जिसप्रकार स्वर्णपाषाणमें सोना रहते हुए भी उसका अलग किया जाना निश्चित नहीं है, उसीप्रकार सिद्ध-अवस्थाकी योग्यता रखते हुए भी तदनुकूल सामग्रीके नहीं मिलनेसे सिद्ध-पदकी प्राप्ति नहीं होती है ।

१ गो. जा. ४८९ । किन्तु ' णिययपुण्णपात्रं च ' इत्यत्र ' णिययपुण्णपुण्णं च ' पाठः ।

२ गो. जा. ५५८ किन्तु ' सिद्धत्तणम्म ' इति खाने ' स वत्तणम्म ' इति पाठः ।

३ मण्डप भवो जोगो न य जोगत्तेण मि हर्द मत्वा । जह जोगम्म वि ढलिण मत्तथ न कोरण, पटिमा ॥
जद वा स एव पासाणकणजोगा वि शोगजोगात्ति । न त्र नत्तद न योच्चिय म विवत्तज जम्म मपत्ता ॥ ति पुण
जा गप्ती या जोगम्मं न उ यजोगम्म । न त्र गो मात्ता नियमा या म ताण न इयंस्सि ॥

तद्विपरीतोऽभव्यः । सुगममेतत् ।

प्रथमसंवेगानुकम्पात्मिक्याभिव्यक्तिलक्षणं सम्यक्त्वम् । सत्येवमसंयतसम्यग्दृष्टिगुणस्याभावः स्यादिति चेत्सत्यमेतत् शुद्धनये समाश्रयमाणे । अथवा तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् । अस्य गमनिकोच्यते, आप्तागमपदार्थस्तत्त्वार्थस्तेषु श्रद्धानमनुरक्ततां सम्यग्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । कथं पौरस्त्येन लक्षणेनास्य लक्षणस्य न विरोधश्चेन्नैष दोषः, शुद्धाशुद्धनयसमाश्रयणात् । अथवा तत्त्वरुचिः सम्यक्त्वं अशुद्धतरनयसमाश्रयणात् । उक्तं च —

जिन्होंने निर्वाणको पुरस्कृत नहीं किया है उन्हें अव्यय कहते हैं । इसका अर्थ सरल है ।

प्रथम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्यकी प्रगटना ही जिसका लक्षण है उसको सम्यक्त्व कहते हैं ।

शंका—इसप्रकार सम्यक्त्वका लक्षण मान लेने पर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका अभाव हो जायगा ?

समाधान—यह कहना शुद्ध निश्चयनयके आश्रय करने पर ही सत्य कहा जा सकता है ।

अथवा, तत्त्वार्थके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि आप आगम और पदार्थको तत्त्वार्थ कहते हैं । और उनके विषयमें श्रद्धान अर्थात् अनुरक्ति करनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं । यहाँ पर सम्यग्दर्शन लक्ष्य है । तथा आप, आगम और पदार्थका श्रद्धान लक्षण है ।

शंका—पहले कहे हुए सम्यक्त्वके लक्षणके साथ इस लक्षणका विरोध क्यों न माना जाय ? अर्थात् पहले लक्षणमें प्रथमादि गुणोंकी अभिव्यक्तिको सम्यक्त्व कह आये हैं और इस लक्षणमें आप आदिके विषयमें श्रद्धानको सम्यक्त्व कहा है । इसलिये ये दोनों लक्षण भिन्न भिन्न अर्थको प्रगट करते हैं, इन दोनोंमें अविरोध कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, शुद्ध और अशुद्ध नयकी अपेक्षासे ये दोनों लक्षण कहे गये हैं । अर्थात् पूर्वोक्त लक्षण शुद्धनय की अपेक्षासे है और तत्त्वार्थश्रद्धान रूप लक्षण अशुद्धनयकी अपेक्षासे है, इसलिये इन दोनों लक्षणोंके कथनमें दृष्टिभेद होनेके कारण कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा तत्त्वरुचिको सम्यक्त्व कहते हैं । यह लक्षण अशुद्धतर नयकी अपेक्षा जानना चाहिये । कहा भी है—

१ प्रथमसंवेगानुकम्पात्मिक्याभिव्यक्तिलक्षणं प्रथम ॥ रागादीनामनुद्वेगं प्रथमः । गमाराद्भास्ता गवेगः । गवेगानिषु मेरा अनकपा । जवादयोर्था यवास्वभावेः सन्ताति मतिगाम्भिर्यम् । एतेरभिव्यक्तिलक्षणं प्रथमं गमराग-सम्यक्त्वमभिव्युच्यते । त. रा. वा १, २, ३०.

२ प्रतिपु 'श्रद्धानमुक्तता' इति पाठः ।

लुक्खं-णव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवड्ठाण ।

आणाए हिग्गमेण व सदहणं होइ सम्मत्तं ॥ ९६ ॥

सम्यक् जानातीति संज्ञं मनः, तदस्यास्तीति संज्ञी । नैकेन्द्रियादिनातिप्रमङ्गः
तस्य मनसोऽभावात् । अथवा शिक्षाक्रियोपदेशालापग्राही संज्ञी । उक्तं च—

सिक्खा-किरियुवदेसालावग्गाही मणोवल्लेहेण ।

जो जीवो सो सण्णी तव्विवरीदो असण्णी दू ॥ ९७ ॥

शरीरप्रायोग्यपुट्टलपिण्डग्रहणमाहारः । मुगममेतत् । उक्तं च—

आहरदि सरीराणं तिण्हं ण्णदर-वग्गणाओ जं ।

भासा-मणस्स णियदं तम्हा आहारओ भणिओ ॥ ९८ ॥

जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपदेश दिये गये छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदा-
र्थोंका आज्ञा अर्थात् आप्तवचनके आश्रयसे अथवा अधिगम अर्थात् प्रमाण, नय, निक्षेप और
निरुक्तिरूप अनुयोगद्वारोंसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ ९६ ॥

जो भलीप्रकार जानता है उसको संज्ञ अर्थात् मन कहते हैं । वह मन जिसके पाया
जाता है उसको संज्ञी कहते हैं । यह लक्षण एकेन्द्रियादिकमें चला जायगा, इसलिये अतिप्रसंग
दोष आज्ञायगा यह बात भी नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियादिकके मन नहीं पाया जाता है ।
अथवा, जो शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसको संज्ञी कहते हैं ।
कहा भी है—

जो जीव मनके अवलम्बनसे शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है
उसे संज्ञी कहते हैं । और जो इन शिक्षा आदिको ग्रहण नहीं कर सकता है उसको असंज्ञी
कहते हैं ॥ ९७ ॥

औदारिकदि शरीरके योग्य पुट्टलपिण्डके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । इसका
अर्थ सरल है । कहा भी है—

औदारिक, वैक्रियक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे उदयको प्रात हुए किसी

१ गो. जी. ५६१. आणाए आज्ञया प्रमाणादिभिर्विना ईषज्जिण्यलक्षणया । अहिग्गमेण अधिगमेण
प्रमाणनयआप्तवचनाश्रेण निक्षेपनिश्चयनयोगद्वारः विशेषनिर्णयलक्षणं । जी. प्र. टी.

२ रिताग्निविधिनियेधामिका शिक्षा । करचरणचालनादिरूपा क्रिया । चर्मपुत्रिकादिनापदिश्यमानवध-
विधानादिरूपदेश । श्लोकादिपाठ आलाप । तत्प्राप्ता मनोऽवल्लेहेण यां मनुष्य उक्ष्मजराजर्करादिजीव. म सर्वा नाम ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ६६२.

३ गो. जी. ६६१. मांससदि जो पुत्र कज्जमकज्ज च तच्चमिदर च । सिक्खदि णामेणेदि य समणो
अमणो य विवरादा ॥ गो. जी. ६६१.

४ गो. जी. ६६५. तत्र च 'भासामणस्स' स्थाने 'भासामणाण' इति पाठ. । उदयावणमरारोदणुण
तद्वह्वयणचिन्ताण । णोक्कमवग्गणाण ग्रहण आहार्य णाम ॥ गो. जी. ६६४.

तद्विपरीतोऽनाहारः । उक्तं च—

विगंह-गइमावण्णा केवल्लिणो समुहदा अजोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा मेसा आहारया जीवा ॥ ९९ ॥

अन्विष्यमाणगुणस्थानानामनुयोगद्वारप्ररूपणार्थमुत्तमसूत्रमाह—

एदेसिं चेव चोहसण्हं जीवसमासाणं परूवणट्ठदाए तत्थ इमाणि
अट्ठ अणियोगद्वाराणि णायव्वाणि भवंति ॥ ५ ॥

‘ तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि ’ एतदेवालं शेषस्य नान्तरीयकत्वादिति चक्षेत्र दोषः, मन्दबुद्धिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात् । अनुयोगो नियोगो भाषा विभाषा वार्तिके-
त्यर्थः । उक्तं च—

एक शरीरके योग्य तथा भाषा और मनके योग्य पुद्गलवर्गणाओंको जो नियमसे ग्रहण करता है उसको आहारक कहते हैं ॥ ९८ ॥

औदार्गिक आदि शरीरके योग्य पुद्गलपिण्डके ग्रहण नहीं करनेको अनाहार कहते हैं । कहा भी है—

विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चार्गे गतिके जीव, प्रतर और लोकपूरण समुदातको प्राप्त हुए सयोगिकेवली तथा अयोगिकेवली और सिद्ध ये नियमसे अनाहारक होते हैं । शेष जीवोंको आहारक समझना चाहिये ॥ ९९ ॥

अन्वेषण किये जानेवाले गुणस्थानोंके आठ अनुयोगद्वारोंके प्ररूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इन ही चौदह जीवसमासोंके (गुणस्थानोंके) निरूपण करने रूप प्रयोजनके होनेपर यहां आगे कहे जानेवाले ये आठ अनुयोगद्वार समझना चाहिये ॥ ५ ॥

शंका — ‘ तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि ’ इतना सूत्र बनाना ही पर्याप्त था, क्योंकि, सूत्रका शेष भाग इसका अविनाभावी है । अतएव उसका स्वयं ग्रहण हो जाना है । उसे सूत्रमें निहित करनेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि प्राणियोंके अनुग्रहके लिये शेष भागको सूत्रमें ग्रहण किया गया है ।

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्तिक ये पांचों पर्यायवाची नाम हैं । कहा भी है—

१ प्रतरलोकप्ररणममुद्धानपरिणतमयागिजिना । गा जा, जा. प्र, टी ६८६.

२ गा जा. ६८६.

३ तत्रान्याजनमनयोगः, किं तत् ? अत्र निजाभिधेयमस्त्वन्धन, अथवा याग इति व्यापार उच्यते, तत्रानुरूपोऽनुकूलो वा योगो, यथा वटश्च देनं पत्रं सप्यन, अण्णा वा योगो अण्योग इत्येवमादि । तथा निश्चितो योगो

अणियोगो य णियोगो भास-विभासा य म्भिया चैय ।

एद अणिओअस्स द णामा ण्यट्ठा पंच ॥ १०० ॥

मूर् मुदा पटिहो सम्भवदल-वट्ठिया चैय ।

अणियोग-णिरुत्तीण दिट्ठंता होति पचेय ॥ १०१ ॥

एते अष्टावधिकागः अवश्यं ज्ञातव्याः भवन्त्यन्यथा जीवममावागमानुपपत्ते-

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये पांच अनुयोगके एकार्थवाची नाम जानना चाहिये ॥ १०० ॥

अनुयोगकी निरुक्तिमें मूर्ची, मुद्रा, प्रतिष, संभवदल और वत्तिका ये पांच दृष्टान्त होते हैं ॥ १०१ ॥

विशेषार्थ— अनुयोगकी निरुक्तिमें जो पांच दृष्टान्त दिये हैं वे लकड़ी आदिके कामको लक्ष्यमें रखकर दिये गये प्रतीत होते हैं । जैसे, लकड़ीमें किसी वस्तुको तैयार करनेके लिये पहले लकड़ीके निरुपयोगी भागको निकालनेके लिये उसके ऊपर एक रेखामें डोरा डाला जाता है, इसे मूर्चीकर्म कहते हैं । अनन्तर उस डोरेसे लकड़ीके ऊपर चिन्ह कर दिया जाता है, इसे मुद्राकर्म कहते हैं । इसके बाद लकड़ीके निरुपयोगी भागको छांटकर निकाल दिया जाता है, इसे प्रतिष या प्रतिघातकर्म कहते हैं । फिर उस लकड़ीके कामके लिये उपयोगी जितने भागोंकी आवश्यकता होती है उनसे भाग कर लिये जाते हैं इसे संभवदलकर्म कहते हैं । और अन्तमें वस्तु तैयार करके उसके ऊपर व्रश आदिसे पालिश कर दिया जाता है, यही वत्तिका-कर्म है । इतमग्न इन पांच कर्मोंसे जैसे विवक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसीप्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमानुकूल संपूर्ण अर्थका ग्रहण होता है । नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये चारों अनुयोग शब्दके द्वारा प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विशद करते हैं, अतएव वे अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं ॥ १०१ ॥

ये आठ अधिकार अवश्य ही जानने योग्य हैं, क्योंकि, इनके परिज्ञानके बिना जीव-

नियोगो यथा षट् ज्ञानना षट् एषा एते भाषा विभाषा विभाषागमि यर्थः, तद्यथा, पटना घट, चेष्टावानि यर्थ । विवक्षा भाषा विभाषा, यथा पर इदं कथ्यमादि । 'वात्तक' त्तो भव वात्तक, अशेषपर्यायकथनमि यर्थ । अतयोगस्य पुनरमान एतावदिति पति । वि भा , को ३ ॥ २०२ ॥

१ आ. नि ॥ २५., ८८८

२ कट्टे पो य चित्ते मिरिपण्णि मा न्दामण च्च । भाषणावभाषण वा वितीकरण य जात्तणा (नि. १२९)

पटमां रुवाणार श्रुतावयवोपदमण वीआ । तदं ता म यायय निपय मवयव उण्ड ॥ इदममाण मत्त तदुत्थरुवा-
भासण भासा । श्रुल थाण विभासा म वीण पतिर नय ॥ ११ भा ॥ ४२३ १४२५ । यथम हाउ रूपकारा रूपमा
विमवियति, ' = लट् ' ति मणिय तद । तया विनीयमा श्रुलावयवोपदर्शन, ' वोट् ' ति मणिय होइ ।
तृतीयस्तु सर्वथा सर्वनिवयवाचदापान् कगेति, चारयता यमायत अवतानि एण-नगायर्थ । नि. भा , को. ३ ॥ १४२८.

रिति श्रुतवतः शिष्यस्य तन्निर्देशविषयमंशयः समुत्पद्यत इति जातनिश्चयः पृच्छासूत्रमाह—

तं जहा ॥ ६ ॥

अव्यक्तत्वात्तदिति नपुंसकलिङ्गनिर्देशः । 'तद्' अष्टानामनुयोगद्वाराणां निर्देशः ।
यथेति पृच्छा । एवं पृष्टवतः शिष्यस्य संदेहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**संतपञ्चगोणं द्रव्यप्रमाणानुगमो खेत्तानुगमो कोसणानुगमो
कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावहुगानुगमो चेदि ॥७॥**

अदृष्टमणियोगद्वाराणामाश्मि किमिदि संतपञ्चगोणं चेय उच्येद ? न, संताणि-
योगो समाणियोगद्वाराणं जेण जोणीभूतो तेण पढमं संताणियोगो चं भण्णदे ।

समाप्तिके ज्ञान नहीं है। सकता है। ऐसा सुननेवाले शिष्यको उन आठ अनुयोगद्वारोंके नामके
विषयमें संशय उत्पन्न हो सकता है। इसप्रकारका निश्चय होने पर आचार्य पृच्छासूत्रको
कहते हैं—

वे आठ अधिकार कौनसे हैं ॥ ६ ॥

कहा जानेवाला विषय अव्यक्त होनेसे 'सामान्य नपुंसकम्' इस नियमको ध्यानमें
रखकर आचार्यने 'तद्' यह नपुंसकलिङ्ग निर्देश किया है। जो कि आगे कहे जानेवाले उन
आठों ही अनुयोगद्वारोंका निर्देश करता है। 'तथा' यत् पद पृच्छाको प्रगट करता है।
अर्थात् वे आठ अनुयोगद्वार कौनसे हैं ? इसप्रकार पृच्छनेवाले शिष्यके संदेहको दूर करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्परूपणं, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शानुगम, कालानुगम, अंतरानुगम,
भावानुगम अरि अल्पबहुत्वानुगम ये आठ अनुयोगद्वार होते हैं ॥ ७ ॥

शंका — आठ अनुयोगद्वारोंके आदिमें सत्परूपण ही क्यों कहीं गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं कहते, क्योंकि, सत्परूपणरूप अनुयोगद्वार जिस
कारणसे दोष अनुयोगद्वारोंका येनिश्चय (मूलकारण) है, उमीकारण सबसे पहले सत्परूप-
णका ही निरूपण किया है ।

१ सर्वं व्यभिचारं सत्पदार्थाप्य तां, न हि कश्चि पदार्थं सत्तां यमिनगति xx सत्पदा न निचो-
गदोणामागतं न मूलं तेन हि निमित्तस्य प्रसूनं तां यिता यु यते अनन्तानां वचनं चित्तं । सतः पोरणामागत्यः
मेवापदेशः । निर्वृत्तिसम्बन्धस्य निरासप्रदानत्वं अत्राभिधानं । अस्मात्तापस्य वेदित्यादिज्ञातव्योप-
पत्तिश्चार्थसंश्लेषः । स्थितिमतोऽनिरसितशब्दं चात्रादातम् । अनुप्रत्ययार्थस्य न्यमोऽपि पुनरुक्तिर्द्विर्नागद्वयम्
(अन्तर्गतम्) । परिणामस्फूर्तिर्न्यायः गाता तां । न ताताप्यस्य तां य-यो यां तापतिप याम् अनुव-
यनम् । त. रा. वा. पृ. ३०.

संतपरूवणाणंतरं किमिदि दच्चपमाणाणुगमो उच्चदे ? ण, णिय-संखा-गुणिदोगाहण-
खेत्तं खेत्तं उच्चदे दि । एदं चेव अदीद-फूमणेण मह फोमणं उच्चदे । तदो दो वि अहि-
यारा संखा-जोणिणो । णाणेग-जीवे अस्सिऊण उच्चमाण-कालंतर-परूवणा वि संखा-जोणी ।
इदं थोवमिदं च बहुवमिदि भणमाण-अप्पावहुगं पि संखा-जोणी । तेण एदाणमाइमिह
दच्चपमाणाणुगमो भणण-जोगो । एत्थ भावो किमिदि ण उच्चदे ? ण, तस्म बहु-
वण्णणादो । कथं भावो बहु-वण्णणीयो ? ण, कम्म कम्मोदय-परूवणाहि विणा
तस्म परूवणाभावादो । छ-वड्ढि-हाणि-ट्टिय-भाव-संखमंतरं भाव-वण्णणाणुववत्तीदो वा ।
वट्टमाण-फासं वण्णेदि खेत्तं । फोमणं पुण अदीदं वट्टमाणं च वण्णेदि । अवगय-वट्टमाण-
फासो सुहेण दो वि पच्छा जाणदु त्ति पामणपरूवणादो होदु णाम पुत्तं खेत्तम्म

शंका—सत्परूपणाके बाद द्रव्यप्रमाणानुगमका कथन क्यों किया गया है ?

समाधान—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, अपनी अपनी संख्यासे गुणित
अवगाहनारूप क्षेत्रका ही क्षेत्रानुगम कहते हैं । और अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगा-
हनारूप क्षेत्र ही भूतकालीन स्पर्शके साथ स्पर्शानुगम कहा जाता है । इसलिये इन
दोनों ही अधिकारोंका संख्याधिकार (द्रव्यप्रमाणानुगम) योनिभूत है । उसीप्रकार नाना
जीव और एक जीवका अपेक्षा वर्णन की जानेवाली कालपरूपणा और अन्तरपरूपणाका
भी संख्याधिकार योनिभूत है । तथा यह अल्प है, यह बहुत है, इसप्रकार कहे जानेवाले
अल्पबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभूत है । इसलिये इन सबके आदिमें द्रव्य-
प्रमाणानुगमका ही कथन करना योग्य है ।

शंका—यहां भावपरूपणाका वर्णन क्यों नहीं किया गया है ?

समाधान—उसका वर्णन करने योग्य विषय बहुत है, इसलिये यहां भावपरूपणाका
वर्णन नहीं किया गया है ।

शंका—यह कैसे जाना जावे कि भावपरूपणा बहुवर्णनीय है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, कर्म और कर्मोद्देशके निरूपणके
विना भावानुयोगद्वारका निरूपण नहीं हो सकता है, इसलिये भाव बहुवर्णनीय है यह
समझना चाहिये । अथवा, षड्गुणी हाणि और षट्गुणी वृद्धिमें स्थित भावकी संख्याके विना
भावपरूपणाका वर्णन नहीं हो सकता है, इसलिये भी यहां भावपरूपणाका वर्णन नहीं किया
गया है ।

शंका—क्षेत्रानुयोग वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । और स्पर्शानुयोग
अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । जिसने वर्तमानकालीन स्पर्शको जान
लिया है वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेवे, इसलिये

परूवणा, ण पुण कालंतरेहिंते ? इदि ण, अणवगय-खेत्त-फोमणस्स त्कालंतर-जाणणुवाया-भावादो । ण च संतमत्थमागमो ण परूवेइ तस्म अत्थावयत्तप्पसंगादो । णेदाणि त्कालंतरं पडिवज्जदीदि चेण्ण, तप्पट्ठेण विगेहाभावादो । तहा भावप्पावहुगाणं पि परूवणा खेत्त-फोमणाणुगममंतरेण ण तव्विसया होंति ति पुव्वमेव खेत्त-फोमण-परूवणा कायव्वा । सेमाहियारेसु संतेसु ते मोत्तण किमट्ठं कालो पुव्वमेव उच्चदे ? ण ताव अंतरपरूवणा एत्थ भण्ण-जोग्गा काल-जोणित्तादो । ण भावो वि तस्म तदो हेट्ठिम-अहियार-जोणित्तादो । ण अप्पावहुगं पि तस्म वि मेमाणियोग-जोणित्तादो । परिमेमादो कालो चेव तत्थ परूवणा-जोगो ति । भावप्पावहुगाणं जोणित्तादो पुव्वमेवंतरपरूवणा

स्पर्शन प्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका वर्णन रहा आवे इसमें कोई आपत्ति नहीं, परंतु काल और अन्तरप्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका वर्णन संभव नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है उसे तत्संबन्धी काल और अन्तरके जाननेका कोई भी उपाय नहीं प्राप्त हो सकता है । और आगम, जिस प्रकारसे वस्तु-व्यवस्था है, उसीप्रकारसे प्ररूपण नहीं करे यह हो नहीं सकता है । यदि ऐसा नहीं माना जावे तो उस आगमका अर्थापदत्व अर्थात् अनर्थकपदत्वका प्रसंग प्राप्त हो जायगा ।

शंका—तो भी क्षेत्र और स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् काल और अन्तरप्ररूपणाका कथन प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, क्षेत्र और स्पर्शनके बाद काल और अन्तर-प्ररूपणाके कथन करनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उसीप्रकार भाव और अल्पबहुत्वकी भी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनानुगमके बिना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती है, इसलिये इन सबके पहले ही क्षेत्र और स्पर्शनानुगमका कथन करना चाहिये ।

शंका—अन्तर्गादि शेष अधिकारोंके रहते हुए भी उन्हें छोड़कर कालाधिकारका कथन पहले क्यों किया गया है ?

समाधान—यहाँपर (स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात्) अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है, क्योंकि, अन्तरप्ररूपणाका मूल-आधार (योनि) कालप्ररूपणा ही है । स्पर्शनप्ररूपणाके बाद भावप्ररूपणाका भी वर्णन नहीं कर सकते हैं, क्योंकि, कालप्ररूपणासे नीचेका अधिकार (अन्तर्गाधिकार) भावप्ररूपणाका योनिरूप है । उसीप्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके बाद अल्पबहुत्वप्ररूपणाका भी कथन नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, शेषानुयोग (भावानुयोग) अल्पबहुत्वप्ररूपणाका योनिरूप है । इसप्रकार जब स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इनमेंसे किसीका भी प्ररूपण नहीं हो सकता था तब परिशेष-न्यायसे वहाँ पर काल ही प्ररूपणाके योग्य है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

उत्ता । अप्पावद्दुग-जोणित्तादो पुच्चमेव भावपरूवणा उच्चदे । सुत्ते तहा परूवणा किमिदि ण दिस्सदे ? ण, सुत्तस्मत्थ-सूयणमेत्त-वावारादो । तहाइरिया किमिदि ण वक्खवाणेंति ? ण, अवधारणसमत्थाणं सिस्साणं संपहि अभावादो तहोवण्णमाभावादो वा । अत्थित्तं भणदि संताणियोगो । संताणियोगमिहि जमन्थित्तं उच्चं तस्म पमाणं परूवेदि दग्धाणियोगो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाण-संत्ताणं अदीद-काल-विभिट्ट-फामं परूवेदि फोमणाणुगमो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाण-संत्त-फोमणाणं डिदिं परूवेदि कालाणियोगो । तेमिं चैव विरहं परूवेदि अंतराणियोगो । तेमिं चैव भावं परूवेदि भावाणियोगो । तेमिं चैव श्राव-वद्दुत्तं वर्णदि अप्पावद्दुगमिदि । उत्तं च—

अथित्त पुण संतं अथित्तस्म ग तहेव परिमाणं ।

पच्चुप्पण्णं खेत्तं अदीद-पट्टप्पण्णं पुग्गण ॥ १०० ॥

भावप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणाकी योनि होनेसे इन दोनोंके पहलें ही अन्तरप्ररूपणाका उल्लेख किया है। तथा अल्पबहुत्वकी योनि होनेसे इसके पहलें ही भावप्ररूपणाका कथन किया है।

शंका—सूत्रमें प्ररूपणाओंका वर्णन इसप्रकार क्यों नहीं दिखाई देता है ?

समाधान—यह कोई बात नहीं, क्योंकि, सूत्रका कार्य अर्थकी सूचना करना मात्र है।

शंका—यदि ऐसा है तो दूसरे आचार्य उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान—ऐसा भी नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, एक तो आजकल विस्तृत व्याख्यानरूप तत्त्वार्थके अवधारण करनेमें समर्थ शिष्योंका अभाव है, और दूसरे उसप्रकारके उपदेशका अभाव है। इसलिये आचार्योंने उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान नहीं किया।

सत्प्ररूपणा पदार्थोंके अस्तित्वका कथन करती है। सत्प्ररूपणामें जो पदार्थोंका अस्तित्व कहा गया है उनके प्रमाणका वर्णन द्रव्यानुयोग करता है। इन दोनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए अस्तित्व और संख्या-प्रमाणरूप द्रव्योंकी वर्तमान अवगाहनाका निरूपण क्षेत्रानुयोग करता है। उक्त तीनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए सत्, संख्या और क्षेत्ररूप द्रव्योंके अतीत-कालविशिष्ट वर्तमान स्पर्शका स्पर्शानुयोग वर्णन करता है। पूर्वोक्त चारों अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्, संख्या, क्षेत्र और स्पर्शरूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है। जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है, उन्हींके भावोंका वर्णन भावानुयोग करता है और उन्हींके अल्पबहुत्वका वर्णन अल्पबहुत्वानुयोग करता है। कहा भी है—

अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाली प्ररूपणाको सत्प्ररूपणा कहते हैं। जिन पदार्थोंके

कालो हिदि-अवधरणं अंतरं विरहो य सुण्ण-कालो य ।

भावो खलु परिणामो स-णाम-सिद्धं म्बु अप्पवट्ठं ॥ १०३ ॥

प्रथमानुयोगस्वरूपनिरूपणार्थं सूत्रमाह—

संतपरूवणदाए दुविहो णिहेसो ओघेण आदेसेण य ॥ ८ ॥

चतुर्दशजीवसमामानामित्यनुवर्तते, तेनैवमाभिसम्बन्धः क्रियते चतुर्दशजीव-
समामानां सत्प्ररूपणायामिति । सन्मत्त्वमित्यर्थः । कथम् ? अन्तर्भावितभावत्वात् । प्ररूपणा
निरूपणा प्रज्ञापनेति यावत् । चतुर्दशजीवसमामसत्त्वप्ररूपणायामित्यर्थः । सञ्चन्द्रोऽस्ति
शोभनवाचकः, यथा सद्भिधानं मत्यमित्यादि । अस्ति अस्तित्ववाचकः, सति सत्ये

अस्तित्वका ज्ञान हो गया है ऐसे पदार्थोंके परिमाणका कथन करनेवाली संख्याप्ररूपणा
है । वर्तमान क्षेत्रका वर्णन करनेवाली क्षेत्रप्ररूपणा है । अतीतस्पर्श और वर्तमानस्पर्शका
वर्णन करनेवाली स्पर्शनप्ररूपणा है । जिसमें पदार्थोंकी जगत्त्व और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन
हो उसे कालप्ररूपणा कहते हैं । जिसमें विग्रहकाल अथवा शून्यकालका कथन हो उसे अन्तर-
प्ररूपणा कहते हैं । जो पदार्थोंके परिणामोंका वर्णन करे वह भावप्ररूपणा है । तथा अल्प-
बहुत्वप्ररूपणा अपने नामसे ही सिद्ध है ॥ १०२-१०३ ॥

अब पहले सद्नुयोगके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सत्प्ररूपणामे ओघ अर्थात् सामान्यकी अपेक्षासे और आदेश अर्थात् विशेषकी
अपेक्षासे इस्मत्ग्रह दो प्रकारका कथन है ॥ ८ ॥

इस सूत्रमें 'चतुर्दशजीवसमामानाम' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये उस
पदके साथ ऐसा संबन्ध कर लेना चाहिये कि 'चौदह जीवसमासोंकी सत्प्ररूपणामे' ।
यहां पर सत्का अर्थ सत्व है ।

शंका — यहाँ सत्का अर्थ सत्व करनेका क्या कारण है ?

समाधान — क्योंकि, सत्में भावरूप अर्थ अन्तर्भूत है, इसलिये यहाँ पर सत्का अर्थ
सत्व लिया गया है ।

प्ररूपणा, निरूपणा और प्रज्ञापना ये सब पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये 'संतपरूवण-
दाए' इसपदका अर्थ यह हुआ कि चौदह जीवसमासोंके सत्वके निरूपण करनेमें । 'सत्' शब्द
शोभन अर्थात् सुन्दर अर्थका भी वाचक है । जैसे, सद्भिधान अर्थात् शोभनरूप कथनको

१ संतति विज्जमाण प्यस्म पयस्म जा परवणया । गइयाइएम् व यमु मत्तपयपरूवणा सा उ । जीवस्म
। ज मत्त जस्स त तेहि तेम वा पयति । तां मत्तम् पयाइ ताइ तेमु परूवणया ॥ वि. सा. ४०७-४०८.

२ सर्वे श्री आर्षा ति य गणमण्णा मा न मोहजोगमवा । विथागदेमा ति य ममाणमण्णा गक्कममवा ॥
गो. जा. ३.

व्रतीत्यादि । अत्रास्तित्ववाचको ग्राह्यः । निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् । स द्विविधो द्विप्रकारः, ओघेन आदेशेन च । ओघेन सामान्येनाभेदेन प्ररूपणमेकः । अपरः आदेशेन भेदेन विशेषेण प्ररूपणमिति । न च प्ररूपणायास्तृतीयः प्रकारोऽस्ति सामान्यविशेषव्यतिरिक्तस्यानुपलम्भात् । विशेषव्यतिरिक्तसामान्याभावादादेशप्ररूपणाया एव ओघावगतिः स्यादिति न द्विविधं व्याख्यानमिति चेन्न, संक्षेपविस्तररुचिद्रव्यपर्यायार्थिकमत्वानुग्रहार्थत्वात् । जीवसमाम इति किम् ? जीवाः सम्यगामतेऽस्मिन्निति जीवसमामः । कासते ? गुणेषु । के गुणाः ? औदयिकोपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-

सत्य कहते हैं । कहीं पर 'सन्' शब्द अस्तित्ववाचक भी पाया जाता है । जैसे, यह सत्यके अस्तित्व अर्थात् सद्भावमें व्रती है । इनमेंसे यहां पर 'सन्' शब्द अस्तित्ववाचक ही लेना चाहिये ।

निर्देश, प्ररूपण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची नाम हैं । वह निर्देश ओघ और आदेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है । ओघ, सामान्य या अभेदसे निरूपण करना पहली ओघप्ररूपणा है, और आदेश, भेद या विशेषरूपसे निरूपण करना दूसरी आदेश-प्ररूपणा है । इन दो प्रकारकी प्ररूपणाओंको छोड़कर वस्तुके विवेचनका और कोई तीसरा प्रकार संभव नहीं है, क्योंकि, वस्तुमें सामान्य और विशेष धर्मको छोड़कर और कोई तीसरा धर्म नहीं पाया जाता है ।

शंका — विशेषको छोड़कर सामान्य स्वतन्त्र नहीं पाया जाता है, इसलिये आदेशप्ररूपणाके कथनसे ही सामान्यप्ररूपणाका ज्ञान हो जायगा । अतएव दो प्रकारका व्याख्यान करना आवश्यक नहीं है ?

समाधान — यह आशंका ठीक नहीं है, क्योंकि, जो संक्षेप-रुचिवाले शिष्य होते हैं वे द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्यप्ररूपणासे ही तत्वको जानना चाहते हैं । और जो विस्तर-रुचिवाले होते हैं वे पर्यायार्थिक अर्थात् विशेषप्ररूपणाके द्वारा तत्वको समझना चाहते हैं, इसलिये इन दोनों प्रकारके प्राणियोंके अनुग्रहके लिये यहां पर दोनों प्रकारकी प्ररूपणाओंका कथन किया है ।

शंका — जीवसमास किसे कहते हैं ?

समाधान — जिसमें जीव भलेप्रकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं ?

शंका — जीव कहां रहते हैं ?

समाधान — गुणोंमें जीव रहते हैं ।

शंका — वे गुण कौनसे हैं ?

समाधान — औदयिक, औपशमिक, क्षायिक क्षायोपशमिक और पारिणामिक ये पांच

पारिणामिका इति गुणाः । अस्य गमनिका, कर्मणामुदयादुत्पन्नो गुणः औदयिकः, तेषामुपशमादौपशमिकः, क्षयात्क्षयिकः, तत्क्षयादुपशमाच्चोत्पन्नो गुणः क्षयोपशमिकः । कर्मोदयोपशमक्षयोपशममन्तरेणोत्पन्नः पारिणामिकः । गुणमहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते । उक्तं च—

जेहि दु लखिजते उदयादिसु सभवेहि भवेहि ।

जीवा ते गुण-सण्णा णिडिइ सच्चदरिसीहि' ॥ १०४ ॥

ओघनिर्देशार्थमुत्तरसूत्रमाह—

ओघेण अत्थि मिच्छाइट्ठी' ॥ १ ॥

यथोद्देशस्तथा निर्देश इति न्यायात् ओघाभिधानमन्तरेणापि ओघोऽवगम्यते

प्रकारके गुण अर्थात् भाव है । इनका खुलासा इस प्रकार है । जो कर्मोंके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदयिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उपशमसे उत्पन्न होता है उसे औपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं । जो वर्तमान समयमें सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे और अनागत कालमें उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्धकोंके सत्त्वस्वरूप उपशमसे उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमकी अपेक्षाके बिना जीवके स्वभावमात्रसे उत्पन्न होता है उसे पारिणामिक भाव कहते हैं । इन गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है । कहा भी है—

दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंके उदय, उपशम आदि अवस्थाओंके होने पर उत्पन्न हुए जिन परिणामोंमें युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वज्ञदेवने उसी गुणसंज्ञावाला कहा है ॥ १०४ ॥

अब ओघ अर्थात् गुणस्थान प्ररूपणाका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे गुणस्थानकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव है ॥ १. ॥

शंका—‘उद्देशके अनुसार ही निर्देश होता है’ इस न्यायके अनुसार ‘ओघ’ इस शब्दके कहे बिना भी ‘ओघ’ का ज्ञान हो ही जाता है, इसलिये उसका सूत्रमें फिरसे

‘ओघा जा’ अनेन गुणन दानमनिगवानस एण मिथ्या वादयाऽप्यागित्ताल वपथ ता जीवपरिणामविशेषा.

१. ॥ १०४ ॥ गुणस्थानानाति प्रतिपादितम् । जा १ ॥ १

२. ननु यदि मिथ्या अभिमतं सत्यं तस्य गुणस्थानमस्य. ॥ १०५ ॥ तद्वादिनादिरूपान्तक्यं तद्दृष्टा विषयस्तथापि न गम्यते । अतः, इह यद्यपि सर्वथातिप्रचलमिथ्या वमोहनायादयादृष्टे प्रणातजात्रात्रादिश्वस्तुप्रतिपत्तिरप्या दृष्टि-ममना विपर्यस्ता भवति, तथापि कानि मन यपन्वाद्यनिपत्तिरविपर्यस्ता, तदा निगादावस्थायामपि तवागतायन-पथमात्रप्रतिपत्तिरविपर्यस्ता भवति अन्यथाऽर्जाव वप्रमगार् । अभि. रा. फा. (मिच्छाइट्ठिगुणद्वान्)

तस्येह पुनरुच्चारणमनर्थकमिति न, तस्य दुर्मेधोजनानुग्रहार्थत्वात् । सर्वसत्त्वानुग्रह-
कारिणो हि जिनाः नीरागन्वात् । सन्ति मिथ्यादृष्टयः । मिथ्या वितथा व्यलीका असत्या
दृष्टिर्दर्शनं विपरीतैकान्तविनयमंशयाज्ञानरूपमिथ्यात्वकर्पादियजनिता येषां ते मिथ्या-
दृष्टयः ।

जावदिया वयण बहा तावदिया चेव होति णय-वादा ।

जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर समय ॥ १०५ ॥

इति वचनान्न मिथ्यात्वपञ्चकनियमोज्झिते किन्तुपलक्षणमात्रमेतदभिहितं पञ्चविधं
मिथ्यात्वमिति । अथवा मिथ्या वितथं, तत्र दृष्टिः रुचिः श्रद्धा प्रत्ययो येषां ते मिथ्या-
दृष्टयः । उक्तं च —

मिथुत्तं वेयने जीवो विधरीय-दंक्षणो होउ ।

ण य वग्गं रोचंदि हु मधुरं य रसं जहा जरिदो ॥ १०६ ॥

उच्चारण करना निष्प्रयोजन है ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अल्पयुक्ति या मूढ़जनोंके अनुग्रह-
के लिये सूत्रमें 'ओग्र' शब्दका उल्लेख किया है । जिनदेव संपूर्ण प्राणियोंका अनुग्रह
करनेवाले होते हैं, क्योंकि, वे र्वातराग हैं ।

'मिथ्यादृष्टि जीव हैं' यहां पर मिथ्या, वितथ, व्यलीक और असत्य ये एकार्थ-
वार्त्ता नाम हैं । दृष्टि शब्दका अर्थ दर्शन या श्रद्धान है । इससे यह तात्पर्य हुआ कि जिन
जीवोंके विपरीत, एकान्त, विनय, संशय और अज्ञानरूप मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुई
मिथ्यारूप दृष्टि होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि जीव कहते हैं ।

'जितने भी वचन-मार्ग हैं उतने ही नय-वाद अर्थात् नय के भेद होते हैं और
जितने नय वाद हैं उतने ही पर-समय (अनेकान्त-वादात्मक मत) होते हैं ॥ १०७ ॥

इस वचनके अनुसार मिथ्यात्वके पांच ही भेद हैं यह कोई नियम नहीं समझना
चाहिये, किन्तु मिथ्यात्व पांच प्रकारका है यह कहना उपलक्षणमात्र है । अथवा, मिथ्या
शब्दका अर्थ वितथ और दृष्टि शब्दका अर्थ रुचि, श्रद्धा या प्रत्यय है । इसलिये जिन जीवोंकी
रुचि असत्यमं होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि कहते हैं । कहा भी है—

मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वभावका अनुभव करनेवाला जीव
विपरीत-श्रद्धावाला होता है । जिसप्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको मधुर रस भी अच्छा मालूम

१ गाथेय पूर्वमपि ६७ गाथांकून आगता ।

२ पुत्र स्थलाश्रयण मि या वय्य पर्वायय व कथित मृ-साआ त्यापाय यातल्लंकात्रविकल्पमवान
तत्र व्यवहारानुपपत्तेः । गो. जी, जी प्र., गं. ५.

३ गो. जी. १७.

तं मिच्छत्तं जहमसद्दहणं तच्चाण होऽ अयाण ।

संसद्दमभिग्गहिंयं अणाभिग्गहिदं ति तं तिणिं ॥ १०७ ॥

इदानीं द्वितीयगुणस्थाननिरूपणार्थं सूत्रमाह —

सासाणसम्माइट्ठी ॥ १० ॥

आसादनं सम्यक्त्वविगमनम्, सह आसादनेन वर्तन इति आसादनो विनाशित-
सम्यग्दर्शनोऽप्राप्तमिथ्यात्वकर्मोदयजनितपरिणामो मिथ्यात्वाभिमुखः सासादनं इति
भण्यते । अथ म्यान्न मिथ्यादृष्टिरयं मिथ्यात्वकर्मण उदयाभावात्, न सम्यग्दृष्टिः सम्यग्-
स्वेरभावात्, न सम्यग्मिथ्यादृष्टिरुभयविषयस्वेरभावात् । न च चतुर्थी दृष्टिरिति

नहीं होता है उसीप्रकार उस यथार्थ धर्म अच्छा मालूम नहीं होता है ॥ १०६ ॥

जो मिथ्यात्व कर्मके उदयमें तत्त्वार्थके विषयमें अश्रद्धान उत्पन्न होता है, अथवा
विपरित श्रद्धान होता है, उसको मिथ्यात्व कर्म है । उसके संशयित, अभिगृहीत और
अनभिगृहीत इसप्रकार तीन भेद हैं ॥ १०७ ॥

अब हमारे गुणस्थानके कथन करनेके लिए भव कहते हैं—

सामान्यसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव है ॥ १० ॥

सम्यक्त्वकी विगमनाको आसादन कहते हैं । जो इस आसादनमें युक्त है उसे
आसादन कहते हैं । अनन्तानुवर्धी किसी एक कर्मायके उदयमें जिसका सम्यग्दर्शन
नष्ट हो गया है, किंतु जो मिथ्यात्व कर्मके उदयमें उत्पन्न हुए मिथ्यात्वरूप परिणामोंको नहीं
प्राप्त हुआ है फिर भी मिथ्यात्व गुणस्थानके अभिमुख है उसे सासादन कहते हैं ।

शंका— सासादन गुणस्थानवाला जीव मिथ्यात्वकर्मका उदय नहीं होनेसे मिथ्या-
दृष्टि नहीं है, समीचीन रूचिका अभाव होनेसे सम्यग्दृष्टि भी नहीं है, तथा इन दोनोंको विषय
करनेवाली सम्यग्मिथ्यात्वरूप रूचिका अभाव होनेसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि भी नहीं है । इनके

१ अयन क्षेपण मध्यमवर्तमानं तन मत्त वर्तन य. म मासन एत पनस्तया मासन दयास्या यस्यामो
मासनमय । गा जी, म. प्र, टी १. .

२ आय ओपशमिकसम्यक्त्ववासलक्षणं सादयति अपनयनासासादनम जनानानर्वावकपायवेदनम् । धृयो-
दगाद वायम द्रोपः, इन्द्रदुलमिति वर्तयन् । मति ग्रामिन परमानन्दर पाननमम कलदो नि. येयसनर्वाजप्रतः
अपसमिक्तसम्यक्त्ववासो जघन्यतः सम्यग्मात्रेण उ वर्तत परमिगादिकासिरपम क्त्वाति, ततः मत् आसादनेन वर्तत इति
आसादनः । XXX सासादनमिति वा पाठः । तत मत् सम्यक्त्ववलक्षणसमासादनेन वर्तत इति सासादनः । यथा हि,
अश्रद्धानविषयवलीकृतिः पुरुषस्तदमानकाल आगन्तुसमासादयति तथेपाजि मिथ्यातासिमुपतया सम्यक्त्वमपारि-
यलाकृतिः सम्यक्त्वमदहन नरुगमासादयति । ततः म मासो सम्यग्मिति । तस्य गुणस्थान सासादनसम्यग्दृष्टि-
गुणस्थानम् । भिमि. रा. को. (सासनसमासादनं गुणस्थानम्)

सम्यग्गसम्यग्भयदृष्ट्यालम्बनवस्तुव्यतिरिक्तवस्त्वनुपलम्भात् । ततोऽसन् एष गुण इति न, विपरीताभिनिवेशतोऽसदृष्टत्वात् । नहि मिथ्यादृष्टिर्भवत्वयं नास्य सासादनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनचारित्रप्रतिबन्धनन्तानुबन्ध्युदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वाद्भवति मिथ्यादृष्टिरपि तु मिथ्यात्वकर्मोदयजनितविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेशः, किन्तु मामादन इति व्यपदिश्यते । किमिति मिथ्यादृष्टिरिति

अतिरिक्त और कोई चार्था दृष्टि है नहीं, क्योंकि, समीचीन, असमीचीन और उभयरूप दृष्टिके आलम्बनभूत वस्तुके अतिरिक्त दूसरी कोई वस्तु पाई नहीं जाती है । इसलिये सासादन गुणस्थान असत्स्वरूप ही है । अर्थात् सासादन नामका कोई स्वतन्त्र गुणस्थान नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि सासादन गुणस्थानमें विपरीत अभिप्राय रहता है, इसलिये उसे असदृष्टि ही समझना चाहिये ।

शंका—यदि ऐसा है तो इसे मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये, सासादन संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और स्वरूपाचरण चारित्रका प्रतिबन्ध करनेवाली अनन्तानुबन्धी कपायके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश दूसरे गुणस्थानमें पाया जाता है, इसलिये द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यादृष्टि है । किन्तु मिथ्यात्वकर्मके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश वहां नहीं पाया जाता है, इसलिये उसे मिथ्यादृष्टि नहीं कहते हैं, केवल सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

विशेषार्थ—विपरीताभिनिवेश दो प्रकारका होता है, अनन्तानुबन्धीजनित और मिथ्यात्वजनित । उनमेंसे दूसरे गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धीजनित विपरीताभिनिवेश ही पाया जाता है, इसलिये इसे मिथ्यात्वगुणस्थानमें स्वतन्त्र गुणस्थान माना है ।

* यदि तत्रस्ति तदा सम्यग्दर्शनाद्यो, यत्तत्परिग्रहः । तस्य यागपरिग्रहो, यत्सम्यग्दर्शनं तदा सम्यग्मिथ्यादृष्टिर्वासां, यत्तत्सम्यग्दर्शनं तदा सासादनं स्यात् । ना जा, म प्र, टी १९.

२ ननु सम्यग्दर्शनघातकम्यान्तानुबन्धिनः कथं नानसादवसाधः इति चेन्न, तस्य चारित्रप्राप्तकर्तृत्वमानुभागादिना चारित्रमात्रवस्थेयं तत्र वाच्यं । तस्मिन् तस्मान् सम्यग्दर्शनविनाशः इति चेन्न, अनन्तानुबन्ध्यस्य सति पञ्चालिरूपस्तोकालव्यवधानेऽपि मिथ्याव्यवसादयामिषमयं सत्येव सम्यग्दर्शनविनाशमभवान् । अतएव मिथ्यावोदयनिस्पेक्षतया सासादनव्यवधानानि पारिणासिकमात्रवचनम् । पण्यम स्वभावः तस्माद्भवः पारिणासिक इति व्युत्पत्तेः । नन्वेव कथमनन्तानुबन्ध्यतमोदयात्ताक्षितसम्यग्दर्शनं तत्र वाच्यं इति चेन्न, मिथ्यावोदयाभिप्रायसन्निरितस्य अनन्तानुबन्ध्युदयस्य सम्यग्दर्शनविनाशमभवत् तदुदयान्तिनाश इति वचनाविरोधान् । किं बहुना अनन्तानुबन्धिनः सम्यक्त्वविनाशसामर्थ्यशक्तिसमवपि मिथ्यावोदयाभिप्रायः सत्येव तसामर्थ्यव्यतिरिति सिद्धांतः सिद्धान्तः । गो. जी., मं. प्र, टी. १९.

न व्यपदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । न च दर्शन-
मोहनीयस्योदयादुपशमात्क्षयात्क्षयोपशमाद्वा सासादनपरिणामः प्राणिनामुपजायते येन
मिथ्यादृष्टिः सम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति चोच्येत । यस्माच्च विपरीताभिनि-
वेशोऽभूदनन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीयं तस्य चारित्रावरणत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्ध-
कत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, इष्टत्वात् । सूत्रे तथाऽनुपदेशोऽप्यपितनयापेक्षः ।
विवक्षितदर्शनमोहोदयोपशमक्षयक्षयोपशममन्तरेणोत्पन्नत्वान्पारिणामिकः सासादनगुणः ।

शंका—ऊपरके कथनानुसार जब वह मिथ्यादृष्टि ही है तो फिर उसे मिथ्यादृष्टि
संज्ञा क्यों नहीं दी गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र कहनेसे अनन्ता-
नुबन्धी प्रकृतियोंकी द्विस्वभावताका कथन सिद्ध हो जाता है ।

विशेषार्थ—सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माननेका फल जो अनन्तानुबन्धीकी
द्विस्वभावता बतलाई गई है, वह द्विस्वभावता दो प्रकारसे हो सकती है । एक तो अनन्ता-
नुबन्धी कणाय सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंकी प्रतिबन्धक मानी गई है, और यही उसकी
द्विस्वभावता है । इसी कथनकी पुष्टि यहां पर सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र मानकर की
गई है । दूसरे, अनन्तानुबन्धी जिसप्रकार सम्यक्त्वके विघातमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम करती
है, उसप्रकार वह मिथ्यात्वके उत्पादमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम नहीं करती है । इसप्रकारकी
द्विस्वभावताको सिद्ध करनेके लिये सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माना है ।

दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे जीवोंके सासादनरूप परिणाम
नो उत्पन्न होता नहीं है जिससे कि सासादन गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि अथवा
सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहा जाता । तथा जिस अनन्तानुबन्धीके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें जो
विपरीताभिनिवेश होता है, वह अनन्तानुबन्धी दर्शनमोहनीयका भेद न होकर चारित्रका
आवरण करनेवाला होनेसे चारित्रमोहनीयका भेद है । इसलिये दूसरे गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि
न कहकर सासादनसम्यग्दृष्टि कहा है ।

शंका—अनन्तानुबन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक होनेसे उसे
उभयरूप (सम्यक्त्वचारित्रमोहनीय) संज्ञा देना न्यायसंगत है ?

समाधान—यह आरोप ठीक नहीं, क्योंकि, यह तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् अनन्तानु-
बन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक माना ही है । फिर भी परमागममें मुख्य
नयकी अपेक्षा इसतरहका उपदेश नहीं दिया है ।

सासादन गुणस्थान विविध कर्मके अर्थात् दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय
और क्षयोपशमके बिना उत्पन्न होता है, इसलिये वह पारिणामिक है । और आसादनासहित

सामादनश्चासौ सम्यग्दृष्टिश्च सामादनसम्यग्दृष्टिः । विपरीताभिनिवेशदृष्टितस्य तस्य कथं सम्यग्दृष्टित्वमिति चेन्न, भूतपूर्वगत्या तस्य तद्व्यपदेशोपपत्तेरिति । उक्तं च —

सम्भन्त म्यण-पद्वय मिहगदो मिच्छ-भूमि सममिमुहो ।

णासिय-सम्भत्तो सो सामण-णाणो मुण्येय वो ॥ १०८ ॥

व्यामिश्ररुचिगुणप्रतिपादनार्थं सूत्रमाह —

सम्मामिच्छादृष्टी ॥ ११ ॥

दृष्टिः श्रद्धा रुचिः प्रत्यय इति यावत् । समीचीना च मिथ्या च दृष्टिर्यस्यासौ सम्यग्मिथ्यादृष्टिः । अथ स्यादेकस्मिन् जीवे नाक्रमेण समीचीनासमीचीनदृष्ट्योरस्ति संभवो विरोधान् । न क्रमेणापि सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणयोरन्तर्भावो भवति । अक्रमेण

सम्यग्दृष्टि हनेके कारण उभे सामादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

शंका—सामादन गुणस्थान विपरीत अभिप्रायसे दर्शित है, इसलिये उसके सम्यग्दृष्टि-पना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पहले वह सम्यग्दृष्टि था, इसलिये भूतपूर्व व्यायर्की अपेक्षा उसके सम्यग्दृष्टि संज्ञा बन जाती है । कहा भी है—

सम्यग्दर्शनरूपी रत्नागिरिके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके अभिमुख है, अतएव जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो चुका है परंतु मिथ्यादर्शनकी प्राप्ति नहीं हुई है, उसे सामान या सामादनगुणस्थानवर्ती समझना चाहिये ॥ १०८ ॥

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव है ॥ ११ ॥

दृष्टि, श्रद्धा, रुचि और प्रत्यय ये पर्यायवाची नाम हैं । जिस जीवके समीचीन और मिथ्या दोनों प्रकारकी दृष्टि होती है उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहते हैं ।

शंका—एक जीवमें एकसाथ सम्यक् और मिथ्यारूपदृष्टि संभव नहीं है, क्योंकि, इन दोनों दृष्टियोंका एक जीवमें एकसाथ रहनेमें विरोध आता है । यदि कहा जावे कि ये दोनों दृष्टियां क्रमसे एक जीवमें रहती हैं तो उनका सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि नामके स्वतन्त्र

१ गी. जा. २०.

२ छन्दोगोपनिषद्सम्यक्त्वेन गीतावधिगता पन मदनमाद्वरवानाये मि यावमो नाथ तमे जावयि या विधा करोति, शब्दसर्धशब्दमविशद चेति । तत्र स्यात्ता ५ जाना मा य यदावधि गद ५ त उदात नदा नदयया गान-भ्यार्वविशद जिनपणिततत्त्वयदान भवति तेन तदाम गन्धयि-या-गिगण-सानस तम १११२ ५ अर्थात् । मि. ग. का. (सम्मामिच्छादिद्रिगुणगण)

सम्यग्मिथ्यारूपव्यात्मको जीवः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति प्रतिजानीमहे । न विरोधोऽप्यनेकान्ते आत्मनि भूयसां धर्माणां महानवस्थानलक्षणविरोधासिद्धेः । नात्मनोऽनेकान्तत्वमभिद्रमनेकान्तमन्तरेण तस्यार्थक्रियाकर्तृत्वानुपपत्तेः । अस्त्वेकस्मिन्नात्मनि भूयसां महावस्थानं प्रत्यविरुद्धानां संभवो नाशेषाणामिति चेत्क एवमाह समस्तानामप्यवस्थिति-रिति चैतन्याचैतन्यभव्याभव्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकात्मन्यवस्थितिप्रसङ्गात् । किन्तु येषां धर्माणां नात्यन्ताभावो यस्मिन्नात्मनि तत्र कदाचित्कचिदक्रमेण तेषामस्तित्वं प्रतिजानीमहे । अस्ति चानयोः श्रद्धयोः क्रमेणैकस्मिन्नात्मनि संभवस्ततोऽक्रमेण तत्र कदाचित्तयोः संभवेन भवितव्यमिति । न चैतन्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतदेवतापरित्यागेनार्हन्नपि देव इत्यभिप्रायवतः पुरुषस्योपलम्भान् । पंचमु गुणेषु कोऽयं गुण इति चेत्क्षायोपशमिकः ।

गुणस्थानोंमें ही अन्तर्भाव मानना चाहिये । इसलिये सम्यग्मिथ्यादृष्टि नामका तीसरा गुण-स्थान नहीं बनता है ?

समाधान—गुणपत् समीचीन और असमीचीन श्रद्धावाला जीव सम्यग्मिथ्यादृष्टि है ऐसा मानते हैं । और ऐसा माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, आत्मा अनेक-धर्मात्मक है, इसलिये उसमें अनेक धर्मोंका महानवस्थानलक्षण विरोध असिद्ध है । अर्थात् एक साथ अनेक धर्मोंके रहनेमें कोई बाधा नहीं आती है । यदि कहा जाय कि आत्मा अनेक धर्मात्मक है यह बात ही असिद्ध है । सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अनेकान्तके बिना उसके अर्थक्रिया-कार्यपना नहीं बन सकता है ।

शंका—जिन धर्मोंका एक आत्मामें एकसाथ रहनेमें विरोध नहीं है, वे रहें, परंतु संपूर्ण धर्म तो एकसाथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं ?

समाधान—कौन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहना संभव है ? यदि संपूर्ण धर्मोंका एकसाथ रहना मान लिया जाय तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भव्यत्व-अभव्यत्व आदि धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायगा । इसलिये संपूर्ण परस्पर विरोधी धर्म एक आत्मामें रहते हैं, अनेकान्तका यह अर्थ नहीं समझना चाहिये । किन्तु अनेकान्तका यह अर्थ समझना चाहिये कि जिन धर्मोंका जिस आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं है वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा गुणपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं । इसप्रकार जब कि समीचीन और असमीचीनरूप इन दोनों श्रद्धाओंका क्रमसे एक आत्मामें रहना संभव है, तो कदाचिन् किसी आत्मामें एकसाथ भी उन दोनोंका रहना बन सकता है । यह सब कथन काल्पनिक नहीं है, क्योंकि, पूर्व स्वीकृत अन्य देवताके अपरित्यागके साथ साथ अरिहंत भी देव है ऐसी सम्यग्मिथ्यारूप श्रद्धावाला पुरुष पाया जाता है ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे तीसरे गुणस्थानमें कौनसा भाव है ?

१ यथा कस्यचिन् मितं प्रति मितवः, नैव प्रत्यमितं वमि युमया मक नमविश्वदू लकि न्ययते तथा कस्य-

कथं मिथ्यादृष्टेः सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपद्यमानस्य तावदुच्यते । तद्यथा, मिथ्यात्व-
कर्मणः सर्वघातिस्पर्धकानामुदयक्षयात्तस्यैव मत उदयाभावलक्षणोपशमात्सम्यग्मिथ्यात्व-
कर्मणः सर्वघातिस्पर्धकोदयाच्चोत्पद्यत इति सम्यग्मिथ्यात्वगुणः क्षायोपशमिकः । सतापि
सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन औदयिक इति किमिति न व्यपदिश्यत इति चेन्न, मिथ्या-
त्वोदयादिघातः सम्यक्त्वस्य निरन्वयविनाशानुपलम्भान् । सम्यग्दृष्टेर्निरन्वयविनाशाकारिणः
सम्यग्मिथ्यात्वस्य कथं सर्वघातित्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टेः साकल्यप्रतिबन्धितामपेक्ष्य
तस्य तथोपदेशान् । मिथ्यात्वक्षयोपशमादिवानन्तानुबन्धिनामपि सर्वघातिस्पर्धकक्षयो-
पशमाज्ञातमिति सम्यग्मिथ्यात्वं किमिति नोच्यत इति चेन्न, तस्य चारित्रप्रतिबन्धक-

समाधान—तीसरे गुणस्थानमें क्षायोपशमिक भाव है ।

शंका—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेवाले जीवके
क्षायोपशमिक भाव कैसे संभव है ?

समाधान—वह इसप्रकार है, कि वर्तमान समयमें मिथ्यात्वकर्मके सर्वघाती स्पर्धकों-
का उदयाभावी क्षय होनेसे, सत्तामें रहनेवाले उसी मिथ्यात्व कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंका
उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्वकर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे
सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान पैदा होता है, इसलिये वह क्षायोपशमिक है ।

शंका—तीसरे गुणस्थानमें सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय होनेसे वहां औदयिक भाव
क्यों नहीं कहा है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे जिसप्रकार सम्यक्त्वका निरन्वय
नाश होता है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे सम्यक्त्वका निरन्वय नाश नहीं
पाया जाता है, इसलिये तीसरे गुणस्थानमें औदयिक भाव न कहकर क्षायोपशमिकभाव
कहा है ।

शंका—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनका निरन्वय विनाश तो करता नहीं है,
फिर उसे सर्वघाती क्यों कहा ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, वह सम्यग्दर्शनकी पूर्णताका प्रतिबन्ध
करता है, इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्वघाती कहा है ।

शंका—जिसतरह मिथ्यात्वके क्षयोपशमसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति
बतलाई है उसीप्रकार वह अनन्तानुबन्धी कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके क्षयोपशमसे होता है,
ऐसा क्यों नहीं कहा ?

नि-पुरुषस्य अर्हदादिवद्भानापेक्षया सम्यक्त्व, अना तादिश्चानापेक्षया मिथ्या च गुणपदत्रयपर्यवेष्टेन समवर्तानि
नम्यग्मिथ्यात्वं तन्मतिरुद्धमेव गम्यते । गो जी म प, पा. २२.

१ 'पतिप्र' 'दिवत' इति पाठ ।

त्वात् । ये त्वनन्तानुबन्धिः क्षयोपशमादुत्पत्तिं प्रतिजानते तेषां सासादनगुण औदयिकः स्यात्, न चैवमनभ्युपगमात् । अथवा, सम्यक्त्वकर्मणो देशघातिस्पर्धकानामुदयक्षयेण तेषामेव सतामुदयाभावलक्षणोपशमेन च सम्यग्मिथ्यात्वकर्मण सर्वघातिस्पर्धकोदयेन च सम्यग्मिथ्यात्वगुण उत्पद्यत इति क्षायोपशमिकः । सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमेवमुच्यते बालजनव्युत्पादनार्थम् । वस्तुतस्तु सम्यग्मिथ्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाप्तागमपदार्थविषयरुचिहननं प्रत्यसमर्थस्योदयात्सदसद्विषयश्रद्धोत्पद्यत इति क्षायोपशमिकः सम्यग्मिथ्यात्वगुणः । अन्यथोपशमसम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यक्त्वमिथ्यात्वानन्तानुबन्धिनामुदयक्षयाभावात् । तत्रोदयाभावलक्षण उपशमोऽस्तीति चेन्न, तस्योपशमिकत्वप्रसङ्गात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, अनन्तानुबन्धी कषाय चारित्रिका प्रतिबन्ध करती है, इसलिये यहां उसके क्षयोपशमसे तृतीय गुणस्थान नहीं कहा गया है ।

जो आचार्य अनन्तानुबन्धी कर्मके क्षयोपशमसे तीसरे गुणस्थानकी उत्पत्ति मानते हैं, उनके मतसे सासादन गुणस्थानको औदयिक मानना पड़ेगा । पर ऐसा नहीं है, क्योंकि, दूसरे गुणस्थानको औदयिक नहीं माना गया है ।

अथवा, सम्यक्प्रकृतिकर्मके देशघाती स्पर्धकोंका उदयक्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हीं देशघाती स्पर्धकोंका उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये वह क्षायोपशमिक है । यहां इसतरह जो सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको क्षायोपशमिक कहा है वह केवल सिद्धान्त के पाठका प्रारम्भ करनेवालोंके परिज्ञान करानेके लिये ही कहा है । वास्तवमें तो सम्यग्मिथ्यात्व कर्म निरन्वयरूपसे आप्त, आगम और पदार्थ-विषयक श्रद्धाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किंतु उसके उदयसे सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको युगपत् विषय करनेवाली श्रद्धा उत्पन्न होती है, इसलिये सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान क्षायोपशमिक कहा जाता है । यदि इस गुणस्थानमें सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे सत् और असत् पदार्थको विषय करनेवाली मिश्र रुचिरूप क्षयोपशमता न मानी जावे तो उपशमसम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होने पर उस सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानमें क्षयोपशमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है ।

शंका—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावरूप उपशम तो पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसतरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना पड़ेगा ।

अस्तु चेन्न, तथाप्रतिपादकस्यापि स्यात्तत्त्वात् । अपि च यद्येवं क्षयोपशम इष्येत, मिथ्यात्वमपि क्षयोपशमिकं सम्यक्त्वमप्यगमिष्यत्त्वयोर्हृदयप्राप्तस्पर्धकानां क्षयात्तत्ता-
मुदयाभावलक्षणोपशमान्मिथ्यात्वकर्मणः सर्ववृत्तिस्पर्धकोदयाच्च मिथ्यात्वगुणस्य प्रादु-
र्भावोपलम्भादिति । उक्तं च—

दहि-गुडमिव वामिस्मं पुहभावं णेव कारितुं समकं ।

एवं मिथ्यस्य भावो सम्प्राप्तिश्चेति नाप्यत्र ॥ १०९ ॥

सम्यग्दृष्टिगुणनिरूपणार्थमुक्तसूत्रमाह—

असंजदसम्प्रादृष्टी ॥ १२ ॥

शंका—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान लिया जावे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करने-
वाला कोई आर्पवाक्य नहीं है । अर्थात् आगममें तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव नहीं
बताया है ।

इसमें, यदि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व आदि कर्मोंके क्षयोपशमसे क्षयोपशम
भाव की उत्पत्ति मान ली जावे तो मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षयोपशमिक मानना पड़ेगा,
क्योंकि, सादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा मिथ्यात्व गुणस्थानमें भी सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मि-
थ्यात्व कर्मके उदय अवस्थाको प्राप्त हुए स्पर्धकोंका क्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हींका
उदयाभाव लक्षण उपशम होनेसे तथा मिथ्यात्व कर्मके सर्ववृत्ति स्पर्धकोंके उदय होनेसे
मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति पाई जाती है । इतने कथनसे यह तात्पर्य समझना चाहिये
कि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व सम्यक्प्रकृति और अनन्तानुबन्धोंके क्षयोपशमसे क्षयो-
पशमिक भाव न होकर केवल मिश्र प्रकृतिके उदयसे मिश्रभाव होता है । कहा भी है—

जिसप्रकार दही और गुड़को मिला देने पर उनको अलग अलग नहीं किया जा
सकता है, किंतु मिले हुए उन दोनोंका रस मिश्रभावको प्राप्त हो जाता है, उसीप्रकार एक
ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप मिले हुए परिणामोंको मिश्र गुणस्थान कहते हैं, ऐसा
समझना चाहिये ॥ १०९ ॥

अब सम्यग्दृष्टि गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे असंयतसम्यग्दृष्टि जीव होते हैं ॥ १२ ॥

१ गो जी २० यथा नालिकेरुपवामिन भवादनस्यार्पाहागतस्योदनादिकेन्नेकावधे दार्किते तस्योर्पार
न म्विः नापि निन्दा, यतस्तेन स ओदनादिक आरग न कदाचित् दृष्टो नापि शत, एव सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि
जीवादिपदार्थानामपरि न न क्वचित्नापि निन्दति । न. मृ. पृ. १०६.

२ बध अत्रिरुहं जाणतो रागदोषादुभय च । तिरुहमह इच्छता विरुह काउ च असमर्थो ॥ एत असंजय-

ममीची दृष्टिः श्रद्धा यस्यासौ सम्यग्दृष्टिः, असंयतश्चासौ सम्यग्दृष्टिश्च, असंयत-
सम्यग्दृष्टिः । सो वि सम्माइट्ठी तिविहो, खइयसम्माइट्ठी वेदयसम्माइट्ठी उवसम-
सम्माइट्ठी चेदि । दंसण-चरण-गुण-घाइ चत्तारि अणंताणुवंधि-पयडीओ, मिच्छत्त-सम्मत्त-
सम्माभिच्छत्तमिदि तिणिण दंसणमोह-पयडीओ च एदासिं सत्तण्हं णिरवसेस-क्खएण
खइयसम्माइट्ठी उच्चइ । एदासिं सत्तण्हं पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइट्ठी होइ ।
सम्मत्त-सण्णिद-दंसणमोहणीय-भेय-कम्मस्स उदएण वेदयसम्माइट्ठी णाम । तत्थ खइय-
सम्माइट्ठी ण कयाइ वि मिच्छत्तं गच्छइ, ण कुणइ संदेहं पि, मिच्छत्तुब्भवं दट्ठण णो
विम्भयं जायदि । एरिमो चेय उवसमसम्माइट्ठी, किंतु परिणाम-पच्चएण मिच्छत्तं
गच्छइ, सामणगुणं पि पडिवज्जइ, सम्माभिच्छत्तगुणं पि टुक्कइ, वेदगसम्मत्तं पि समिल्लि-
यइ । जो पुण वेदयसम्माइट्ठी सो सिथिल-सद्धणो थेरस्स लट्ठि-ग्गहणं व सिथिलग्गाहो

जिसकी दृष्टि अर्थान् श्रद्धा समीचीन होती है उसे सम्यग्दृष्टि कहते हैं,
और संयमरहित सम्यग्दृष्टिको असंयतसम्यग्दृष्टि कहते हैं । वे सम्यग्दृष्टि जीव
तीन प्रकारके हैं, आधिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और औपशमिकसम्यग्दृष्टि ।
सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र गुणका सात करनेवाली चार अनन्तानुबन्धी प्रकृतियां,
और मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व तथा सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्व ये तीन दर्शनमोहनीयकी
प्रकृतियां, इसप्रकार इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा विनाशमें जीव आधिकसम्यग्दृष्टि
कहा जाता है । तथा पूर्वोक्त सात प्रकृतियोंके उपशमसे जीव उपशमसम्यग्दृष्टि होता है ।
तथा जिसकी सम्यक्त्व संज्ञा है ऐसी दर्शनमोहनीय कर्मकी भेदरूप प्रकृतिके उदयसे यह
जीव वेदकसम्यग्दृष्टि कहलाता है । उनमें आधिकसम्यग्दृष्टि जीव कभी भी मिथ्यात्वको
प्राप्त नहीं होता है, किसी प्रकारके संदेहको भी नहीं करता है और मिथ्यात्वजन्य अनि-
शयोंको देखकर विस्मयको भी प्राप्त नहीं होता है । उपशम सम्यग्दृष्टि जीव भी इसीप्रकारका
होता है, किंतु परिणामोंके निमित्तसे उपशम सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्वको जाता है,
कभी साक्षात्त गुणस्थानको भी प्राप्त करता है, कभी सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको भी
पहुंच जाता है और कभी वेदकसम्यक्त्वसे मेल कर लेता है । तथा जो वेदकसम्यग्दृष्टि जीव
है वह शिथिलश्रद्धानी होता है, इसलिये वृद्ध पुरुष जिसप्रकार अपने हाथमें लकड़ीको
शिथिलतापूर्वक पकड़ता है, उसीप्रकार वह भी तत्त्वार्थके विषयमें शिथिलग्राही होता है,

गमो निवतो पावकमकरण च । अविरयज्जात्रावो अवलियदिदो वलियमारां । अमि. ग. को. (अविरयममरिट्ठि)

१ वयणंहि वि हेतदि वि इदियमयत्राणपुत्तं क्वेहि । वामत्तवग-उत्ति य तेत्तोकण वि ण चायदा ॥
पा. ज्ञा. ६८७.

२ दंसणमोहवसमो उवसइ अ पयश्रयज्जण । उवसमसमानमिणं पगणमलपंकतोयमम । गी. ज्ञा. २५०.

कुहेउ-कुदिद्वंतेहि झडिदि विराहओ । पंचसु गुणेषु के गुणे अस्सिउण असंजदसम्माइट्टि-
गुणस्सुप्पत्ती जादेत्ति पुच्छिदे उच्चदे, मत्त-पयडि-क्खण्ण-सम्मत्तं खइयं । तेसिं
चेव सत्तण्हं पयडीणुवसमेणुप्पण्ण-सम्मत्तमुवसमियं । सम्मत्त-देसघाइ-वेदयमम्मत्तुदण्ण-
प्पण्ण-वेदयसम्मत्तं खओवसमियं । मिच्छत्ताणंताणुवंधीणं मच्चघाइ-फहयाणं उदय-क्खण्ण
तेसिं चेव संतोवसमेण अहवा सम्मामिच्छत्त-सच्चघाइ-फहयाणं उदय-क्खण्ण तेमिं चेव
संतोवसमेण उहयत्थ सम्मत्त-देसघाइ फहयाणमुदण्णुप्पज्जइ जदो तदो वेदयमम्मत्तं
खओवसमियमिदि केसिंचि आइरियाणं वक्खणाणं तं किमिदि णेच्छिज्जदि, इदि चेत्तण्ण,
पुव्वं उत्तुत्तरादो । 'अमंजद' इदि जं सम्मादिट्टिस्स विमेषण-वयणं तमंतदीवयत्तादो

अतः कुहेतु और कुहणान्तसे उसे सम्यक्त्वकी विराधना करनेमें देर नहीं लगती है ।

पांच प्रकारके भावोंमेंसे किन किन भावोंके आश्रयसे असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है । इसप्रकार पृच्छने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि सात प्रकृतियोंके क्षयसे जो सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है वह क्षायिक है, उन्हीं सात प्रकृतियोंके उपशमसे उत्पन्न हुआ सम्यक्त्व उपशमसम्यग्दर्शन होता है और सम्यक्त्वका एकदेश घातरूपसे वेदन कराने-वाली सम्यक्प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला वेदकसम्यक्त्व क्षायोपशमिक है ।

शंका—मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धीके उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्शकोंके उदयाभावी क्षयसे तथा आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सर्वघाती स्पर्शकोंके सदैवस्थारूप उपशमसे अथवा सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्शकोंके उदयाभावी क्षयसे, आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सदैवस्थारूप उपशमसे तथा इन दोनों ही अवस्थाओंमें सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्वके देशघाती स्पर्शकोंके उदयमें जब क्षयोपशमरूप सम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं । ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है उस यहाँ पर क्यों नहीं स्वीकार किया है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे चुके हैं ।

विशेषार्थ—जिसप्रकार मिश्र गुणस्थानकी उत्पत्ति सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयकी मुख्यतासे बतला आये हैं, उसीप्रकार यहाँ पर भी सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता समझना चाहिये । यदि इस सम्यक्त्वमें सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता न मान कर केवल मिथ्यात्वादिके क्षयोपशमसे ही इसकी उत्पत्ति मानी जावे तो सादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयाभाव क्षय और सदैवस्थारूप उपशमसे तथा मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षायोपशमिक मानना पड़ेगा । क्योंकि, यहाँ पर भी क्षयोपशमका लक्षण घटित होता है । इसलिये इस सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्षयोपशमकी प्रधानतासे न मानकर सम्यक्प्रकृतिके उदयकी प्रधानतासे समझना चाहिये ।

सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके लिये जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्नदीपक है, इस-

हेट्टिल्लाणं सयल-गुणट्टाणाणमसंजदत्तं परूवेदि । उवरि असंजमभावं किण्ण परूवेदि त्ति
उत्ते ण परूवेदि, उवरि सब्वत्थ संजमासंजम-संजम-विमेमणोवलंभादो त्ति । उत्तं च—

सम्माइटी जीवो उवइट्टं पवयणं तु सदहदि ।

सदहदि असंभावं अजाणमाणो गुरु-णियोगा' ॥ ११० ॥

णो इंदिएसु विरदो णो जीवे यावरे तसे चावि ।

जो सदहदि जिणुत्तं सम्माइटी अविरदो सो ॥ १११ ॥

एदं सम्माइट्टि-वयणं उवरिम-सब्व-गुणट्टाणेषु अणुवड्डइ गंगा-णर्द-पवाहो व्व ।
देसविरइ-गुणट्टाण-परूवणड्डमुत्तर-मुत्तमाह—

संजदासंजदा ॥ १३ ॥

संयताश्च ते असंयताश्च संयतासंयताः । यदि संयतः, नासावसंयतः । अथासंयतः,

लिये वह अपनेसे नीचेकें भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरूपण करता है ।

वह असंयत पद ऊपर अर्थात् पांचवें आदि गुणस्थानोंमें असंयमभावका प्ररूपण क्यों नहीं करता है इसप्रकारकी शंकाके होने पर आचार्य उत्तर देते हैं कि पांचवें आदि गुणस्थानोंमें वह असंयत पद असंयमभावका प्ररूपण नहीं करता है, क्योंकि, ऊपर सब जगह संयमासंयम और संयम विशेषण ही पाया जाता है । कहा भी है—

सम्यग्दृष्टि जीव जिनेन्द्र भगवानके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका तो श्रद्धान करता ही है, किंतु किसी तत्वका नहीं जानता हुआ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है ॥ ११० ॥

जो इन्द्रियोंके विषयोंमें तथा त्रस और स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरक्त नहीं है, किंतु जिनेन्द्रदेवद्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अधिरतसम्यग्दृष्टि है ॥ १११ ॥

इस सूत्रमें जो सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पांचवें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है ।

अब देशविरति गुणस्थानके प्ररूपण करनेके लिये आंगका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे संयतासंयत जीव होते हैं ॥ १३ ॥

जो संयत होते हुए भी असंयत होते हैं उन्हें संयतासंयत कहते हैं ।

शंका—जो संयत होता है वह असंयत नहीं हो सकता है, और जो असंयत

१ गो. जी. २७

२ गो. जी. २९. 'जपे'शं देतानुकमपादिगणमद्रावाभिगपराधित्वा न कर्ताति मृत्युने । म. प्र. १

नासौ संयत इति विरोधान्नायं गुणो घटत इति चेदस्तु गुणानां परस्परपरिहारलक्षणो विरोधः इष्टत्वात्, अन्यथा तेषां स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । न गुणानां सहानवस्थानलक्षणो विरोधः सम्भवति, सम्भवेद्वा न वस्त्वस्ति तस्यानेकान्तनिवन्धनत्वात् । यदर्थक्रियाकारि तद्वस्तु । मा च नैकान्ते एकानेकाभ्यां प्राप्तनिरूपितानवस्थाभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । न चैतन्या-
चैतन्याभ्यामनेकान्तस्तयोर्गुणत्वाभावात् । महभ्रुवो हि गुणाः, न चानयोः सहभूतिरस्ति असति विवन्धन्यनुपलम्भात् । भवति च विरोधः समाननिवन्धनत्वे मति । न चात्र विरोधः संयमामंयमयोरेकद्रव्यवर्तिनोस्त्वमथावगनिवन्धनत्वात् । औदयिकादिषु पंचसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्य संयमामंयमगुणः समुत्पन्न इति चेत्क्षायोपशमिकोऽयं गुणः अप्रत्याख्याना-

होता है वह संयत नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयमभाव और असंयमभावका परस्पर विरोध है । इसलिये यह गुणस्थान नहीं बनता है ।

समाधान — विरोध दो प्रकारका है, परस्परपरिहारलक्षण विरोध और सहानवस्था-
लक्षण विरोध । इनमेंसे एक द्रव्यके अनन्त गुणोंमें परस्परपरिहारलक्षण विरोध इष्ट ही है, क्योंकि, यदि गुणोंका एक दूसरेका परिहार करके अस्तित्व नहीं माना जावे तो उनके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है । परंतु इतने मात्रसे गुणोंमें सहानवस्थालक्षण विरोध संभव नहीं है । यदि नाना गुणोंका एकसाथ रहना ही विरोधस्वरूप मान लिया जावे तो वस्तुका अस्तित्व ही नहीं बन सकता है, क्योंकि, वस्तुका सद्भाव अनेकान्त-निमित्तक ही होता है । जो अर्थक्रिया करनेमें समर्थ है वह वस्तु है । परंतु वह अर्थक्रिया एकान्तपक्षमें नहीं बन सकती है, क्योंकि, अर्थक्रियाको यदि एकरूप माना जावे तो पुनः पुनः उसी अर्थक्रियाकी प्राप्ति होनेसे, और यदि अनेकरूप माना जावे तो अनवस्था दोष आनेसे एकान्तपक्षमें अर्थक्रियाके होनेमें विरोध आता है ।

ऊपरके कथनसे चैतन्य और अचैतन्यके साथ भी अनेकान्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों गुण नहीं हैं । जो सहभावी होते हैं उन्हें गुण कहते हैं । परंतु ये दोनों सहभावी नहीं हैं, क्योंकि बंधरूप अवस्थाके नहीं रहने पर चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों एकसाथ नहीं पाये जाते हैं । दूसरे विरुद्ध दो धर्मोंकी उत्पत्तिका कारण यदि समान अर्थात् एक मान लिया जावे तो विरोध आता है, परंतु संयमभाव और असं-
यमभाव इन दोनोंको एक आत्मामें स्वीकार कर लेने पर भी कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, उन दोनोंकी उत्पत्तिके कारण भिन्न भिन्न हैं । संयमभावकी उत्पत्तिका कारण त्रस-
हिंसासे विरतिभाव है और असंयमभावकी उत्पत्तिका कारण स्थावरहिंसासे अविरतिभाव है । इसलिये संयतासंयत नामका पांचवां गुणस्थान बन जाता है ।

शंका — औदयिक आदि पांच भावोंमेंसे किस भावके आश्रयसे संयमासंयम भाव पैदा होता है ?

समाधान — संयमासंयम भाव क्षायोपशमिक है, क्योंकि, अप्रत्याख्यानावर्णाय

वरणीयस्य सर्वधातिस्पर्द्धकानामुदयक्षयात् सतां चोपशमात् प्रत्याख्यानानवरणीयोदया-
दप्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमामंयमधाराधिकृतसम्यक्त्वानि कियन्तीति चेत्क्षायिकक्षायोप-
शमिकौपशमिकानि त्रीण्यपि भवन्ति पर्यायेण नान्यन्तरेणाप्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतयो दृश्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुक्तिकाङ्क्षस्थानिवृत्तविषयपिपा-
सस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः । उक्तं च—

जो तस-बहाउ विरओ अविरओ तह य थावर-बहाओ ।

एक-समयहि जीवो विरयाविरओ जिणकमई ॥ ११२ ॥

संयतानामादिगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

प्रमत्तसंजदा ॥ १४ ॥

प्रकर्षेण मत्ताः प्रमत्ताः, मं सम्यग् यताः विरताः संयताः । प्रमत्ताश्च ते संयताश्च

कषायके वर्तमान कालिक सर्वधाती स्पर्द्धाकें उदयाभायी क्षय होनेसे, और आगामी कालमें उदयमें आने योग्य उर्हाके सद्व्यथारूप उपशम होनेसे तथा प्रत्याख्यानानवरणीय कषा-
यके उदयसे संयमामंयमरूप अप्रत्याख्यान-चारित्र्य उत्पन्न होता है ।

शंका—संयमामंयमरूप देशचारित्र्यकी धारासे संबन्ध रखनेवाले कितने सम्यग्-
दर्शन होते हैं ?

समाधान—क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक ये तीनोंमेंसे कोई एक सम्यग्दर्शन विकल्पसे होता है, क्योंकि, उनमेंसे किसी एकके बिना अप्रत्याख्यान चारित्र्यका प्रादुर्भाव ही नहीं हो सकता है ।

शंका—सम्यग्दर्शनके बिना भी देशसंयमी देखनेमें आते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो जीव मोक्षकी आकांक्षासे रहित हैं और जिनकी विषय-पिपासा दूर नहीं हुई है, उनके अप्रत्याख्यानसंयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।
कहा भी है—

जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय श्रद्धाके रखता हुआ एक ही समयमें त्रसजीवोंकी हिंसासे विरत और स्थावर जीवोंकी हिंसासे अविरत होता है, उसको विरताविरत कहते हैं ॥ ११२ ॥

अब संयतोंके प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे प्रमत्तसंयत जीव होते हैं ॥ १४ ॥

प्रकर्षसे मत्त जीवोंको प्रमत्त कहते हैं, और अच्छी तरहसे विरत या संयमको प्राप्ति जीवोंको संयत कहते हैं । जो प्रमत्त होने हुए भी संयत होते हैं उन्हें प्रमत्तसंयत कहते हैं ।

प्रमत्तसंयताः । यदि प्रमत्ताः न संयताः स्वरूपमवेदनान् । अथ संयताः न प्रमत्ताः संयमस्य प्रमादपरिहाररूपत्वादिति नैष दोषः, संयमो नाम हिमानृतस्तेयात्रहपरिग्रहेभ्यो विरतिः गुप्तिममित्यनुरक्षितः, नामां प्रमादेन विनाश्यते तत्र तस्मान्मलोत्पत्तेः । संयमस्य मलोत्पादक एवात्र प्रमादो विवक्षितो न तद्विनाशक इति कुतोऽवसीयत इति चेत् संयमाविनाशान्यथानुपपत्तेः । न हि मन्दतमः प्रमादः क्षणक्षयी संयमविनाशकोऽसति विबन्धर्यनुपलब्धेः । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छेषातीतमवगुणेषु प्रमादास्तित्वं सूचयति । पञ्चसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्यायं प्रमत्तसंयत गुण उत्पन्नश्चेत्यमपेक्षया धायोपशमिकः । कथम् ? प्रत्याख्यानानवरणसर्वधातिस्पर्धकोदयक्षयात्तेषामेव मतामुद्याभावलक्षणोपशमान्

शंका—यदि छट्वें गुणस्थानवर्ती जीव प्रमत्त हैं तो संयत नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, प्रमत्त जीवोंको अपने स्वरूपका संवेदन नहीं हो सकता है । यदि वे संयत हैं तो प्रमत्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, संयमभाव प्रमादके परिहारस्वरूप होता है ।

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, हिंसा, असत्य, स्तेय, अग्रह्य और परिग्रह इन पांच पापोंसे विरतिभावको संयम कहते हैं जो कि तीन गुप्ति और पांच सामितियोंसे अनुरक्षित है । वह संयम वास्तवमें प्रमादसे नष्ट नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, संयममें प्रमादसे केवल मलकी ही उत्पत्ति होती है ।

शंका—छट्वें गुणस्थानमें संयममें मल उत्पन्न करनेवाला ही प्रमाद विवक्षित है, संयमका नाश करनेवाला प्रमाद विवक्षित नहीं है, यह बात कैसे निश्चय की जाय ?

समाधान—छट्वें गुणस्थानमें प्रमादके रहते हुए संयमका सद्भाव अन्यथा बन नहीं सकता है, इसलिये निश्चय होता है कि यहां पर मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही अभीष्ट है । दूसरे छट्वें गुणस्थानमें होनेवाला स्वल्पकालवर्ती मन्दतम प्रमाद संयमका नाश भी नहीं कर सकता है, क्योंकि, सकलसंयमका उत्कटरूपसे प्रतिबन्ध करनेवाले प्रत्याख्यानानवरणके अभावमें संयमका नाश नहीं पाया जाता ।

यहां पर प्रमत्त शब्द अन्तर्दीपक है, इसलिये वह छट्वें गुणस्थानसे पहलेके संपूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है ।

शंका—पांच भावोंमेंसे किस भावका आश्रय लेकर यह प्रयत्तसंयत गुणस्थान उत्पन्न होता है ?

समाधान—संयमकी अपेक्षा यह गुणस्थान धायोपशमिक है ।

शंका—प्रमत्तसंयत गुणस्थान धायोपशमिक किस प्रकार है ?

समाधान—क्योंकि, वर्तमानमें प्रत्याख्यानानवरणके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयक्षय होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले सत्तामें स्थित उन्हांके उदयमें न आनेरूप उपशमसे तथा संज्वलन कषायके उदयसे प्रत्याख्यान (संयम) उत्पन्न होता है, इसलिये

संज्वलनोदयाच्च प्रत्याख्यानसमुत्पत्तेः । संज्वलनोदयात्संयमो भवतीत्यौदयिक व्यप-
देशोऽस्य किं न स्यादिति चेन्न, ततः संयमस्योत्पत्तेरभावात् । क्व तद् व्याप्रियत इति
चेत्प्रत्याख्यानावरणसर्वघातिस्पर्द्धकोदयक्षयसमुत्पन्नसंयममलोत्पादने तस्य व्यापारः ।
संयमनिबन्धनमस्यक्त्वापेक्षया क्षायिकभायोपशमिकौपशमिकगुणनिबन्धनः । सम्यक्त्व-
मन्तरेणापि संयमोपलम्भनार्थं सम्यक्त्वानुवर्तनेनेति चेन्न, आप्तागमपदार्थेष्वनुत्पन्नश्रद्धस्य
त्रिमूढालीढचेतसः संयमानुपपत्तेः । द्रव्यसंयमस्य नात्रोपादानमिति कुतोऽवगम्यत
इति चेन्मस्यक् ज्ञात्वा श्रद्धाय यतः संयत इति व्युत्पात्तितस्तदवगतेः । उक्तं च—

क्षायोपशमिकं है ।

शंका—संज्वलन कपायके उदयसे संयम होता है, इसलिये उसे औदयिक नामसे
क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संज्वलन कपायके उदयसे संयमकी उत्पत्ति नहीं
होती है ।

शंका—तो संज्वलनका व्यापार कहां पर होता है ?

समाधान—प्रत्याख्यानावरण कपायके सर्वघाती स्पर्द्धकोंके उद्याभावी क्षयसे (और
सद्व्यस्धारूप उपशमसे) उत्पन्न हुए संयममें मलके उत्पन्न करनेमें संज्वलनका व्यापार
होता है ।

संयमके कारणभूत सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो यह गुणस्थान क्षायिक, क्षायोपशमिक
और औपशमिक भावनिमित्तक है ।

शंका—यहां पर सम्यग्दर्शनपद की जो अनुवृत्ति बतलाई है उससे क्या यह तात्पर्य
निकलता है कि सम्यग्दर्शनके बिना भी संयमकी उपलब्धि होती है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि आप्त, आगम और पदार्थोंमें जिस जीवके श्रद्धा
उत्पन्न नहीं हुई, तथा जिसका चित्त तीन मूढ़ताओंसे व्याप्त है, उसके संयमकी उत्पत्ति नहीं
हो सकती है ।

शंका—यहां पर द्रव्यसंयमका ग्रहण नहीं किया है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—क्योंकि, भलेप्रकार जानकर और श्रद्धान कर जो यमसहित है उसे संयत
कहते हैं । संयत शब्दकी इसप्रकार व्युत्पत्ति करनेसे यह जाना जाता है कि यहां पर द्रव्य-
संयमका ग्रहण नहीं किया है । कहा भी है—

१ विवक्षितदस्म सजमस्य स्वओत्रमस्तिपटुपायणमेतफलतादा कथं मजलणणोक्रमायाण चारित्तविरोहीण
चारित्तकारयत्त ? देसवादिनेण सर्पाउवक्खण्णविणिम्मलणसत्तिविरहियाणमुदया विन्नमाणो वि ण म कञ्जकारओ ति
सजमहेत्तेण विवक्खियत्तादो, व-युदो दु कञ्ज पटुपायुदि मलजणणपमादो वि य । गो. जां., जां. प्र., टा. ३२.

वत्तावत्-पमाए जो वगट पमत्तसंजदा होइ ।

सयल-गुण-सील-कलिओ महव्वर चित्तव्यकरणो ॥ ११३ ॥

विकहा तहा कसाया इंदिय-णिदा तेहव पणयो य ।

चट्ट-चट्ट-पणगेगेम हेति पमादा य पणगरसा ॥ ११४ ॥

क्षायोपशमिकसंयमेपु शुद्धसंयमोपलक्षितगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अप्रमत्तसंजदा ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयताः पूर्वोक्तलक्षणाः, न प्रमत्तसंयताः अप्रमत्तसंयताः पञ्चदशप्रमाद-
रहितसंयता इति यावत् । शेषां प्रमत्तसंयतानामन्तर्धानाभावाच्छेषसंयतगुणस्थानानामभावः
स्यादिति चेन्न, संयतानामुपगृह्यन्प्रतिपद्यमानविशेषणाविशिष्टानामस्तप्रमादानाभिह

जो व्यक्त अर्थात् स्वस्ववेद्य और अव्यक्त अर्थात् प्रत्यक्षब्रह्मनिर्योके ज्ञानद्वारा जानने योग्य प्रमादमें वास करता है, जो सम्प्रत्यक्ष, ज्ञानादि संपूर्ण गुणोंसे और व्रतोंके रक्षण करनेमें समर्थ ऐसे शीलमें युक्त है, जो (देशसंयतकी अपेक्षा) महाव्रती है और जिसका आचरण प्रमादमिश्रित है, अथवा चित्रल सारंगको कहते हैं, इसलिये जिसका आचरण सारंगके समान शबलित अर्थात् अनेक प्रकारका है, अथवा, जिनमें प्रमादको उत्पन्न करनेवाला जिसका आचरण है उसे प्रमत्तसंयत कहते हैं ॥ ११३ ॥

स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा और अवनिपालकथा ये चार विकथाएं; क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार कषायें; स्पर्शन, रसना, श्रावण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियां; निद्रा और प्रणय इसप्रकार प्रमाद पन्द्रह प्रकारका होता है ॥ ११४ ॥

अब क्षायोपशमिक संयमोंमें शुद्ध संयमसे उपलक्षित गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे अप्रमत्तसंयत जीव होते हैं ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयतोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, जिनका संयम प्रमाद सहित नहीं होता हैं उन्हें अप्रमत्तसंयत कहते हैं, अर्थात् संयत होते हुए जिन जीवोंके पन्द्रह प्रकारका प्रमाद नहीं पाया जाता है, उन्हें अप्रमत्तसंयत समझना चाहिये ।

शंका — बाकीके संपूर्ण संयतोंका इसी अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें अन्तर्भाव हो जाता है, इसलिये शेष संयतगुणस्थानोंका अभाव हो जायगा ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो आगे चलकर प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरणादि

१ गो. जी. ३३. चित्र प्रमादमिश्र लानाति निवृत्त, चित्रल आचरण यस्यासौ चित्रलाचरण. । अथवा चित्रलः सारंगः, तद्वत् शबलित आचरण यस्यास्या चित्रलाचरण । अथवा चित्र लानाति चित्रल, चित्रलं आचरण यस्यासौ चित्रलाचरण. । जा. प्र. २।

२ गो. जी. ३४.

ग्रहणात् । तत्कथमवगम्यत इति चेन्न, उपरिष्ठात्तन्मयतगुणस्थाननिरूपणान्यथानुपपत्तितस्तदवगतेः । एषोऽपि गुणः क्षायोपशमिकः प्रत्याख्यानावरणीय-कर्मणः सर्वधातिस्पर्द्धकोदयक्षयात्तेषामेव सतां पूर्ववदुपशमात् संज्वलनोदयाच्च प्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमनिबन्धनमभ्यक्त्वापेक्षया सम्यक्त्वप्रतिबन्धककर्मणां क्षय-क्षयोपशमोपशमजगुणनिबन्धनः । उक्तं च—

गडासेम-पमाओ वय-गुण-सीलेंडि-भटिओ णाणी ।

अणुवसमओ अखवओ ज्ञाण णिलीणो ह अपमत्तो ॥ ११५ ॥

चारित्रमोहोपशमकक्षपकेषु प्रथमगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अपूर्वकरण-प्रविष्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १६ ॥

विशेषणोंसे विशेषतः अर्थात् भेदको प्राप्त नहीं होते हैं और जिनका प्रमाद नष्ट हो गया है ऐसे संयतोंका ही यहां पर ग्रहण किया है । इसलिये आगेके समस्त संयतगुणस्थानोंका इसमें अन्तर्भाव नहीं होता है ।

शंका—यह कैसे जाना जाय कि यहां पर आगे प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरण-विशेषणोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले संयतोंका ग्रहण नहीं किया गया है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि यह न माना जाय, तो आगेके संयत-गुणस्थानोंका निरूपण बत नहीं सकता है, इसलिये यह मालूम पड़ता है कि यहां पर अपूर्वकरणादि विशेषणोंसे रहित केवल अग्रमत संयत-गुणस्थानका ही ग्रहण किया गया है ।

वर्तमान समयमें प्रत्याख्यानावरणीय कर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकोंके उदयक्षय होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उच्छाके उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे तथा संज्वलन कषायके मन्द उदय होनेसे प्रत्याख्यानकी उत्पत्ति होती है, इसलिये यह गुणस्थान भी क्षायोपशमिक है । संयमके कारणभूत सम्यक्त्वकी अपेक्षा, सम्यक्त्वके प्रतिबन्धक कर्मोंके क्षय, क्षयोपशम और उपशमसे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये क्षायिक, क्षायोपशमिक और उपशमिक भी है । कहा भी है—

जिसके व्यक्त और अव्यक्त सभी प्रकारके प्रमाद नष्ट हो गये हैं, जो व्रत, गुण और शीलसे मण्डित है, जो निरन्तर आत्मा और शरीरके भेद विज्ञानसे युक्त है, जो उपशम और क्षपक श्रेणीपर आरुढ़ नहीं हुआ है और जो ध्यानमें लचलीन है, उसे अग्रमतसंयत कहते हैं ॥ ११५ ॥

अब आगे चारित्रमोहनीयका उपशम करनेवाले या क्षपण करनेवाले गुणस्थानोंमेंसे प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं ।

अपूर्वकरण-प्रविष्ट-सुद्धि संयतोंमें सामान्यसे उपशमक और क्षपक ये दोनों प्रकारके

सन्तीत्यनुवर्तमाने पुनरिह तदुच्चारणमनर्थकमिति चेन्न, अस्यान्यार्थत्वात् । कथम् ? स गुणस्थानमत्वप्रतिपादकः, अयं तु संयतेषु क्षपकोपशमकभावयोर्वैयधिकरण्यप्रतिपादनार्थ इति । अपूर्वकरणानामन्तः प्रविष्टशुद्धयः क्षपकोपशमकसंयताः, सर्वे संभूय एको गुणः ' अपूर्वकरण ' इति । किमिति नामनिर्देशो न कृतश्चेन्न, सामर्थ्यलभ्यत्वात् । अक्षपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशश्चेन्न, भाविनि भूतवदुपचारतन्मत्सिद्धेः । सत्येवमतिप्रसङ्गः

उसका फिरसे इस सूत्रमें ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि यहां पर ' सन्ति ' पदका दूसरा ही अर्थ लिया गया है ।

शंका—वह दूसरा अर्थ किसप्रकारका है ?

समाधान—पहले जो ' सन्ति ' पद आया है वह गुणस्थानोंके अस्तित्वका प्रतिपादक है, और यह संयतोंमें क्षपक और उपशमक भावके भिन्न भिन्न अधिकरणपनेके बतानेके लिये है ।

जिन्होंने अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें चिगुड़िका प्राप्त कर लिया है ऐसे क्षपक और उपशमक संयमी जीव होते हैं, और ये सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान बनता है ।

शंका—तो फिर यहां पर इसप्रकार नामनिर्देश क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह बात तो सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाती है । अर्थात् अपूर्वकरण को प्राप्त हुए उन सब क्षपक और उपशमक जीवोंके परिणामोंमें अपूर्वपनेकी अपेक्षा समानता पाई जाती है, इसलिये वे सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान होता है यह अपने आप सिद्ध है ।

शंका—आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही, फिर इस गुणस्थानवर्ती जीवोंको क्षपक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावी अर्थमें भूतकालीन अर्थके समान उपचार कर देनेसे आठवें गुणस्थानमें क्षपक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है

शंका—इसप्रकार मानने पर तो अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जायगा ?

१ इदं गुणस्थानकमन्तर्मुक्तेः का उपमाणा सन्ति । तत्र न प्रथमसमयेऽपि ये उपमा प्रपन्नते प्रपन्त्यते च न्येपेक्षया जन्मयादादिषु उष्ट्रान्यमन्थेयलोकाकाशदेवप्रमाणाद्यवमायम्यानामि लभ्यन्ते, प्रतिपत्तौणा बहुवादव्यवसायानां च विविधावादिनि सावर्तायम् । ननु यदि कालत्रयापेक्षा क्रियते तदन्तः गुणस्थानस्य प्रोतपन्नानामन्तर्गतान्य यवमायस्थानानि कस्माद्य सन्ति अनन्तजगत्स्य प्रतिपन्नसद्वत्तैरेव च प्रतिपत्त्यमानावादिनि । मयम्, स्यादयं यादं च प्रतिपत्तौणा संवेद्या पृथक् पृथक् भिन्नाभ्येसा यवमायस्थानानि स्युः, तच्च नानि, यन्नामिकायवमायस्थानवानाद-
पात । x x युगपदेतः गुणस्थानप्रतिपत्तौ च परस्परमव्यवसायस्थान याचित्विच्छया निर्गतिर्यन्तानि निर्गति-
स्थानानि कस्ययत्तदुच्यते ॥ अस्मि सा को ८ अपूर्वकरणगुणहाण]

स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे' नियमेन चारित्रमोहक्षपणोपशमकारिणां तदनुसुखानामुपचारभाजापुपलम्भात् । क्षपणोपशमननिबन्धनत्वाद् भिन्नपरिणामानां कथमेकत्वमिति चेन्न, क्षपकोपशमकपरिणामानामपूर्वत्वं प्रति साम्यातदेकत्वोपपत्तेः । पञ्चसु गुणेषु कांश्चनगुणश्चेत्क्षपकस्य क्षायिकः, उपशमकस्यापशमिकः । कर्मणां क्षयोपशमाभ्यामभावे कथं तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्नैष दोषः, तयोस्तत्र सत्त्वस्योपचार-निबन्धनत्वात् । सम्यक्त्वापेक्षया तु क्षपकस्य क्षायिको भावः दर्शनमोहनीयक्षयमविधाय क्षपकश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । उपशमकस्यापशमिकः क्षायिको वा भावः, दर्शनमोहोपशम-

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रतिबन्धक मरणके अभावमें नियमसे चारित्रमोहका उपशम करनेवाले तथा चारित्रमोहका अय करनेवाले अतएव उपशमन और क्षपणके सम्मुख हुए और उपचारसे क्षपक या उपशमक संज्ञाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्थानमें भी क्षपक या उपशमक संज्ञा बन जाती है ।

विशेषार्थ—क्षपकश्रेणीमें तो मरण होता ही नहीं है, इसलिये वहाँ प्रतिबन्धक मरणका सर्वथा अभाव होनेसे क्षपकश्रेणीके आठवें गुणस्थानवाला आगे चलकर नियमसे चारित्रमोहनीयका क्षय करनेवाला है । अतः अयकश्रेणीके आठवें गुणस्थानवर्ती जीवके क्षपक संज्ञा बन जाती है । तथा उपशमश्रेणीस्थ आठवें गुणस्थानके पहले भागमें तो मरण नहीं होता है । परंतु द्वितीयादिक भागमें मरण संभव है, इसलिये यदि ऐसे जीवके द्वितीयादिक भागोंमें मरण न हो तो वह भी नियमसे चारित्रमोहनीयका उपशम करता है । अतः इसके भी उपशमक संज्ञा बन जाती है ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे इस गुणस्थानमें कौनसा भाव पाया जाता है ?

समाधान—क्षपकके क्षायिक और उपशमकके अपशमिक भाव पाया जाता है ।

शंका—इस गुणस्थानमें न तो कर्मोंका अय ही होता है और न उपशम ही होता है, ऐसी अवस्थामें यहाँ पर क्षायिक या अपशमिक भावका सद्भाव कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानमें क्षायिक और अपशमिक भावका सद्भाव उपचारसे माना गया है ।

सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो अपकके क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शन-मोहनीयका क्षय नहीं किया है वह अपक श्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है । और उपशमकके अपशमिक या क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय

१ उपशमयेण्यारोहकापूर्वकरणस्य प्रथमभागे मरण नास्तीति आगतः । जी. प्र. मरणमपि नियतीपरमे णिहा तत्रैव पयशाय' गो क. ९९. अतो नियमेन अभिप्रमाणा प्रथमभागवतिना पूर्वकणा., द्वितीयादिभागो व आयुषि सति जीवतो-पूर्वकणा उपशमयेण्या चारित्रमोह उपशमयति अनपुशेपमभा इत्युच्यते । गो जी., म. प्र., टी. ५५.

अथाभ्यां विनोपशमश्रेण्यारोहणानुपलम्भात् । उक्तं च—

भिण्य-समय-द्विणहि दृ जीवेहि ण होइ सञ्चदा सरिसो ।
 करणहि एक-समय-द्विणहि सरिसो विसरिसो य' ॥ ११६ ॥
 एदहि गुणद्वारे विसरिस-समय-द्विणहि जीवेहि ।
 पुञ्चमपत्ता जम्हा होंति अपुञ्चा हु परिणामाँ ॥ ११७ ॥
 तारिस-परिणाम-द्विय-जीवा हु जिणेहि गलिय-तिमिरेहि ।
 मोहस्स पुञ्चकरणा खवणसमणुज्जया भणियाँ ॥ ११८ ॥

इदानीं बादरकपायेषु चरमगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

**अणियट्टि-बादर-सांपराइय-पविट्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
 खवा ॥ १७ ॥**

समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्तिः निवृत्तिः । अथवा निवृत्ति-

नहीं किया है, वह उपशमश्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है । कहा भी है—

अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सद-
 शता नहीं पाई जाती है, किंतु एक-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सदशता और
 विसदशता दोनों ही पाई जाती हैं ॥ ११६ ॥

इस गुणस्थानमें विसदश अर्थात् भिन्न भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी
 भी नहीं प्राप्त हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंकी ही धारण करते हैं, (इसलिये इस गुणस्था-
 नका नाम अपूर्वकरण है ।) ॥ ११७ ॥

पूर्वोक्त अपूर्व परिणामोंकी धारण करनेवाले जीव मोहनीय कर्मकी शेष प्रकृतियोंके
 क्षपण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञानरूपी अन्धकारसे सर्वथा रहित
 जनेन्द्रदेवने कहा है ॥ ११८ ॥

अब बादर-कपायवाले गुणस्थानोंमें अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र
 कहते हैं—

अनिवृत्ति-बादर-सांपरायिक-प्रविष्ट-शुद्धि संयन्तोंमें उपशमक भी होते हैं और क्षपक
 भी होते हैं ॥ १७ ॥

समान-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा

१ गो. जी. ५२.

२ गो. जी. ५१.

३ गो. जी. ५४.

४ निवृत्तिर्व्यावृत्तिः परिणामानां विमदशभावान् पाण्डितारि यन्व्यन्तरम् । जयन्. अ. पृ. १०७६

व्यावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तियेषां तेऽनिवृत्तयः । अपूर्वकरणाश्च तादृशाः केचित्मन्तीति तेषामप्ययं व्यपदेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावान् । समानसमयस्थितजीव-परिणामानामिति कथमधिगम्यते इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादि-समयवर्तिजीवैः सह परिणामापेक्षया भेदमिद्वेः । साम्परायाः कपायाः, वादराः स्थूलाः, वादराश्च ते साम्परायाश्च वादरसाम्परायाः । अनिवृत्तयश्च ते वादरसाम्परायाश्च अनिवृत्ति-वादरसाम्परायाः । तेषु प्रविष्टा शुद्धियेषां संयतानां तेऽनिवृत्तिवादरसाम्परायप्रविष्ट-शुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति । यावन्तः परिणामास्तावन्त एव गुणाः किन्न भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तिरिति

निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

शंका — अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी तो कितने ही परिणाम इसप्रकारके होते हैं, अतएव उन परिणामोंकी भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उनके निवृत्तिरहित होनेका कोई नियम नहीं है ।

शंका — इस गुणस्थानमें जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलाई है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?

समाधान — 'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है, कि इस गुण-स्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है । (अतएव इससे यह तात्पर्य निकल आता है कि 'अनिवृत्ति' पदका सम्बन्ध एकसमयवर्ती परिणामोंके साथ ही है ।)

साम्पराय शब्दका अर्थ कपाय है, और वादर स्थूलको कहते हैं, इसलिये स्थूल-कपायोंको वादर-साम्पराय कहते हैं । और अनिवृत्तिरूप वादर साम्परायको अनिवृत्तिवादरसाम्पराय कहते हैं । उन अनिवृत्तिवादरसाम्परायरूप परिणामोंमें जिन संयतोंकी विशुद्धि प्रविष्ट हो गई है उन्हें अनिवृत्तिवादरसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयत कहते हैं । ऐसे संयतोंमें उपशमक और क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं । और उन सब संयतोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है ।

शंका — जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने

१ यमपदान् गुणस्थानक प्रतिप्रदानां प्रतीतिरिति जायते मनोऽयम् यमप्रायस्थानम् यावृत्तिर्निरयस्यति अनिवृत्तिः । समकालमेतः गुणस्थानकमात्रस्य यमप्रायस्थानं विवक्षितोऽन्योऽपि कश्चित्प्रत्येक-यर्थ । मर्परति पर्यति सगारमनेनेति यमप्राय कपायादयः । २ × ४ तत्र नान्तर्गते यावन्त समयास्त-प्रविष्टानां तावन्त्ये-वा यवसायस्थानानि भवन्ति । एकसमयवर्ती परिणामकपायाः साम्परायस्थानस्यानुवर्तनादिति । त्रिभि रा. को. (आण-यट्टिवादरसाम्परायगणशास्त्रे)

द्रव्यार्थिकनयसमाश्रयणात् । वादग्रहणमन्तदीपकत्वाद् गताशेषगुणस्थानानि वादर-
कपायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सति संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति' इति
न्यायान् । संयतग्रहणमनर्थकमिति चेन्नैप दोषः, संयमस्य पञ्चस्वपि गुणेषु सम्भव एव न
व्यभिचार इत्यस्यान्यस्याधिगमोपायस्याभावतस्तदुक्तः । आद्यं संयतग्रहणमनुवर्तते,
ततस्तद्वर्तीयत इति चेत्तर्ह्यस्तु जडजनानुग्रहार्थमिति । यद्येवमुपशान्तकषायादिष्वपि
संयतग्रहणमस्त्विति चेन्न, सकषायत्वेन संयतानामसंयतैः साधर्म्यमस्तीति मन्दधियामधः
संशयोत्पत्तिरुपपन्ना । नोपशान्तकषायादिषु मन्दधियामप्यारेकोत्पद्यते । क्षीणोपशान्त-
कषायाः संयताः, भावतोऽसंयतैस्संयतानां साधर्म्याभावात् । काश्चित्प्रकृतीरुपशमयति,

जायं तो व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिये द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नियत-संख्यावाले
ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

मूत्रमें जो 'वादर' पदका ग्रहण किया है, वह अन्तर्दीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त
गुणस्थान वादरकषाय हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिये ग्रहण किया है, ऐसा समझना
चाहिये, क्योंकि, जहां पर विशेषण संभव हो अर्थात् लाग पड़ता हो और न देने पर व्यभि-
चार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशेषण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है ।

शंका—इस मूत्रमें संयत पदका ग्रहण करना व्यर्थ है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, संयम पांजों ही गुणस्थानोंमें संभव है,
इसमें कोई व्यभिचार दोष नहीं आता है, इसप्रकार जाननेका दूसरा कोई उपाय नहीं होनेसे
यहां संयम पदका ग्रहण किया है ।

शंका—'पमत्तमंजदा' इस मूत्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी यहां अनुवृत्ति
होती है, और उसमें ही उक्त अर्थका ज्ञान भी हो जाता है, इसलिये फिरसे इस पदका ग्रहण
करना व्यर्थ है ?

समाधान—यदि ऐसा है, तो संयत पदका यहां पुनः प्रयोग मन्दबुद्धि जनोंके
अनुग्रहके लिये समझना चाहिये ।

शंका—यदि ऐसा है, तो उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें भी संयत पदका
ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, दशवें गुणस्थानतक सभी जीव कषायसहित होनेके
कारण, कषायकी अपेक्षा संयतोंकी असंयतोंके साथ सदृशता पाई जाती है, इसलिये नीचेके
दशवें गुणस्थानतक मन्दबुद्धि-जनोंका संशय उत्पन्न होनेकी संभावना है । अतः संशयके
निवारणके लिये संयत विशेषण देना आवश्यक है । किंतु ऊपरके उपशान्तकषाय आदि गुण-
स्थानोंमें मन्दबुद्धि-जनोंको भी शंका उत्पन्न नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहां पर संयत क्षीण-
कषाय अथवा उपशान्तकषायही होते हैं, इसलिये भावोंकी अपेक्षा भी संयतोंकी असंयतोंसे
सदृशता नहीं पाई जाती है । अतएव वहां पर संयत विशेषण देना आवश्यक नहीं है ।

काश्चिदुपरिष्ठादुपशमयिष्यतीति औपशमिकोऽयं गुणः । काश्चित् प्रकृतीः क्षपयति काश्चिदुपरिष्ठात् क्षपयिष्यतीति क्षायिकश्च । मम्यक्त्वापेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य क्षायिक एव गुणस्तत्रान्यस्यासम्भवात् । उपशमकस्यापशमिकः क्षायिकश्चोभयोरपि तत्राविरोधात् । क्षपकोपशमकयोर्द्वित्वं किमिति नेप्यन इति चेन्न, गुणनिबन्धनानिवृत्तिपरिणामानां साम्यप्रदर्शनार्थं तदेकत्वोपपत्तेः । उक्तं च —

एकस्मि काल-समए सटाणादीहि जह पिबट्टेति ।

ण पिबट्टेति नह भिय परिणामोहि मिहो जे ह ॥१८९॥

होति अणियडिणो ते पाटिसमये जेस्मिमेक्कपरिणामा ।

विमलयर-ज्ञाण-हय-ह-सिहादि णिद-त-कम्म-वणा ॥ १९० ॥

इस गुणस्थानमें जीव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपशमन करता है, और कितनी ही प्रकृतियोंका आंग उपशम करेगा, इस अपेक्षासे यह गुणस्थान औपशमिक है । और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आंगे क्षय करेगा, इस दृष्टिसे क्षायिक भी है । सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा चारित्रमोहका क्षय करनेवालेके यह गुणस्थान क्षायिकभावरूप ही है, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें दूसरा भाव संभव ही नहीं है । तथा चारित्र-मोहनीयका उपशम करनेवालेके यह गुणस्थान औपशमिक और क्षायिक दोनों भावरूप है, क्योंकि, उपशमश्रेणीकी अपेक्षा वहां पर दोनों भाव संभव हैं ।

शंका — क्षपकका स्वतन्त्र गुणस्थान और उपशमकका स्वतन्त्र गुणस्थान, इसतरह अलग अलग दो गुणस्थान क्यों नहीं कहे गये हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी समानता दिखानेके लिये उन दोनोंमें एकता बन जाती है । अर्थात् उपशमक और क्षपक इन दोनोंके अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी अपेक्षा समानता है । कहा भी है—

अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिसप्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे, और ज्ञानोपयोग आदि अन्तरंग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उसप्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्तगुणी विगुडिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विगुडिको लिये हुए) परिणाम पाये जाते हैं ।

१ नरकडिक तियेन्द्रिकं विकलस्य ग्यानगद्वितयमुद्यान- आतप- पुत्रेन्द्रिय साधारण मृ-म स्यावर चेति षोडश अप्रयान्यानप्रयाम्यानस्वाया अपा त्मेण पचद सावदा नाकपायप, पचद- मञ्जलनकोध- सञ्जलन-मानः सञ्जलनमाया एता २५ले अनिवृत्तिकरण मत्त- १ यो ठना भवन्ति । गो. क., जी. प्र., टी. ३३८ ३३९.

२ सस्थानवर्णविगानालगादिभिर्वाग्गज्ञानदर्थनादिमत्तान्तरगे । गो. जी., म. प्र., टी. ५६.

३ गो. जी. ५७,

इदानीं कुशीलेषु पाश्चात्यगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सुक्ष्म-सांपराइय-प्रविष्ट-शुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥१८॥

सूक्ष्मश्रमायौ साम्परायश्च सूक्ष्मसाम्परायः । तं प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां
ते सूक्ष्मसाम्परायप्रविष्टशुद्धिमंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षणकाश्च । सर्वे त एको
गुणः सूक्ष्मसाम्परायत्वं प्रत्यभेदान् । अपूर्व इत्यनुवर्तते अनिवृत्तिरिति च । ततस्ताभ्यां
सूक्ष्मसाम्परायो विशेषयितव्यः । अन्यथातीतगुणेभ्यस्तस्याधिक्यानुपपत्तेः । प्रकृतीः

नथा चे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंसे कर्म-वनको भस्म करनेवाले होते
हैं ॥ ११८, १२० ॥

अब कुशील जातिके मुनियोंके अंतिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका
मंत्र कहते हैं—

सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षणक दोनों होते हैं ॥ १८ ॥

सूक्ष्म कपायको सूक्ष्मसांपराय कहते हैं । उसमें जिन संयतोंकी शुद्धिने प्रवेश किया
है उन्हें सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धि-संयत कहते हैं । उनमें उपशमक और क्षणक दोनों होते हैं ।
और सूक्ष्मसांपरायकी अपेक्षा उनमें भेद नहीं होनेसे उपशमक और क्षणक इन दोनोंका एक
ही गुणस्थान होता है । इस गुणस्थानमें अपूर्व और अनिवृत्ति इन दोनों विशेषणोंकी अनुवृत्ति
होती है । इसलिये ये दोनों विशेषण भी सूक्ष्म-सांपराय-शुद्धि-संयतके साथ जुड़ लेना चाहिये ।
अन्यथा पूर्ववर्ती गुणस्थानोंसे इस गुणस्थानकी कोई भी विशेषता नहीं बन सकती है ।

विशेषार्थ — यदि दशवें गुणस्थानमें अपूर्व विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं होगी तो उसमें
प्रतिस्मय अपूर्व अपूर्व परिणामोंकी सिद्धि नहीं हो सकेगी । और अनिवृत्ति विशेषणकी अनुवृत्ति
नहीं मानने पर एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें समानता और कर्मोंके क्षण और उप-
शमनकी योग्यता सिद्ध नहीं होगी । इसलिये पूर्व गुणस्थानोंसे इसमें सर्वथा भिन्न जातिके ही
परिणाम होते हैं इस बातके सिद्ध करनेके लिये अपूर्व और अनिवृत्ति इन दो विशेषणोंकी अनुवृत्ति
कर लेना चाहिये । इसप्रकार इस गुणस्थानमें अपूर्वता, अनिवृत्तिपना और सूक्ष्मसांपरायपनारूप
विशेषता सिद्ध हो जाती है ।

१ मन्त्रकलत्रास्य अगस्तम्येयनस्य यण्डागमस्येयानि स्रग्गानि वदयमानांऽनभव उपशमकः क्षणकः
॥ भवति । मन्त्रतर्मुत्तं काल यात्र उ-मयगयो भग्यत । ४५५ महुमयराय ज व-जान यो महुमयपरागो । महुम
नाम धोव । रुद थोव " आउयमोगण वर जात्रा उ रुमययजत्रा मिन्डववणवदओ अपकालट्टिकाओ मयण-
भावओ अपदेसगाओ महुमयपरागस्य व-जानि । एत थोव मयगय क-म त य व-जानि । महुमा मयरागो वा जम्स
गो महुमयरागो, सो य अमवे जयमड मे भगवन्नि ॥ रिउ भवावगणिमा वा पांयत्तमाणपरिणामा ॥ भवति
वि । अमि रा गो । [महुमयपराय]

काश्चित्क्षयति क्षयिष्यति क्षयिताश्चेति क्षायिकगुणः । काश्चिदुपशमयति उपशमयिष्यति उपशमिताश्चेत्यापशमिकगुणः । सम्यग्दर्शनपेक्षया क्षयकः क्षायिकगुणः, उपशमकः औपशमिकगुणः क्षायिकगुणो वा द्वाभ्यामपि सम्यक्त्वाभ्यामुपशमश्रेण्यारोहणसम्भवान् । संयतग्रहणस्य पूर्ववत्साफल्यमुपदेशय्यम् । उक्तं च —

पुष्वापुष्पय-फटय-अणुभागादो अणन्त-गुण-हीणे ।

लोहाणभिह द्रियओ हंद् सुदुम-सापराओ सो ॥ १२१ ॥

साम्प्रतमुपशमश्रेण्यन्तगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

उवसंत-कषाय-वीतराय-छदुमत्था ॥ १९ ॥

उपशान्तः कषायो येषां त उपशान्तकषायाः । वीतो विनष्टो गगो येषां ते वीतरागाः । छद्व ज्ञानद्वगावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छद्वस्थाः । वीतरागाश्च ते छद्वस्थाश्च वीतरागछद्वस्थाः । एतेन सगगछद्वस्थनिराकृतिरवगन्तव्या । उपशान्तकषायाश्च ते वीत-

इस गुणस्थानमें जीव कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, आगे क्षय करेगा और पूर्वमें क्षय कर चुका, इसलिये इसमें क्षायिकभाव है । तथा कितनी ही प्रकृतियोंका उपशम करता है, आगे उपशम करेगा और पहले उपशम कर चुका, इसलिये इसमें औपशमिक भाव है । सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा क्षयक श्रेणीवाला क्षायिकभावसहित है । और उपशमश्रेणीवाला औपशमिक तथा क्षायिक इन दोनों भावोंसे युक्त है, क्योंकि दोनों ही सम्यक्त्वोंसे उपशम-श्रेणीका चढ़ना संभव है । इस सूत्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी पूर्ववत् अर्थात् अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें बतलाई गई संयत पदकी सकलताके समान सकलता समझ लेना चाहिये । कहा भी है—

पूर्वस्पर्द्धक और अपूर्वस्पर्द्धकके अनुभागसे अनन्तगुणे हीन अनुभागवाले सूक्ष्म लोभमें जो स्थित है उसे सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती जीव समझना चाहिये ॥ १२१ ॥

अब उपशमश्रेणीके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्वस्थ जीव होते हैं ॥ १९ ॥

जिनकी कषाय उपशान्त हो गई है उन्हें उपशान्तकषाय कहते हैं । जिनका राग नष्ट हो गया है उन्हें वीतराग कहते हैं । छद्व ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं, उनमें जो रहते हैं उन्हें छद्वस्थ कहते हैं । जो वीतराग होते हुए भी छद्वस्थ होते हैं उन्हें वीतरागछद्वस्थ कहते हैं । इसमें आये हुए वीतराग विशेषणसे दशम गुणस्थान तकके सारागछद्वस्थोंका निराकरण समझना चाहिये । जो उपशान्तकषाय होते हुए भी वीतरागछद्वस्थ होते हैं उन्हें

१ सूक्ष्मसांपरायें सूक्ष्मसञ्चलनलोभ. शा. क., जा. प्र., टी. २२९.

२ पुष्वापुष्प-फटयवाटरमहुमगयकिटिअणुभागा । हीणकमाणनगणणवरादु तर न हेदुम ॥ सो. जी. ५५.

वीतरागाः । छद्मनि आवरणे तिष्ठन्तीति छद्मस्थाः । क्षीणकषायवीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थाः । छद्मस्थग्रहणमन्तदीपकत्वाद्दीप्ताशेषगुणानां सावरणत्वस्य सूचकमित्यवगन्तव्यम् । क्षीणकषाया हि वीतरागा एव व्यभिचाराभावाद्धीतरागग्रहण-मनर्थकमिति चेन्न, नामादिक्षीणकषायविनिवृत्तिफलत्वात् । पञ्चसु गुणेषु कम्पादस्य प्रादुर्भाव इति चेद् द्रव्यभावद्वैविध्यादुभयान्मकमोहनीयस्य निरन्वयविनाशात्सायिकगुण-निबन्धनः । उक्तं च —

णिस्मेम-खीण-मोहो फलियामल भायणुदय-समचित्तो ।

खीण-कसायो मण्णइ णिमंग्यो वीयराण्ह ॥ १२३ ॥

स्नातकगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूक्तमाह —

सजोगकेवली ॥ २१ ॥

वीतराग होते हैं उन्हें क्षीणकषायवीतराग कहते हैं । जो छद्म अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शना-वरणमें रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं । जो क्षीणकषाय वीतराग होते हुए छद्मस्थ होते हैं उन्हें क्षीण-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ कहते हैं । इस सूत्रमें आया हुआ छद्मस्थ पद अन्तर्दीपक है, इसलिये उसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थानोंके सावरणपनेका सूचक समझना चाहिये ।

शंका — क्षीणकषाय जीव वीतराग ही होते हैं, इसमें किसी प्रकारका भी व्यभिचार नहीं आता, इसलिये सूत्रमें वीतराग पदका ग्रहण करना निष्फल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, नाम, स्थापना आदि रूप क्षीणकषायकी निवृत्ति करना यही इस सूत्रमें वीतराग पदके ग्रहण करनेका फल है । अर्थात् इस गुणस्थानमें नाम, स्थापना और द्रव्यरूप क्षीणकषायका ग्रहण नहीं है, किन्तु भावरूप क्षीणकषायोंका ही ग्रहण है, इस बातके प्रगट करनेके लिये सूत्रमें वीतराग पद दिया है ।

शंका — पांच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है ?

समाधान — मोहनीय कर्मके दो भेद हैं, द्रव्यमोहनीय और भावमोहनीय । इस गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीय कर्मोंका निरन्वय (सर्वथा) नाश हो जाता है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति धायिक गुणसे है । कहा भी है—

जिसने संपूर्ण अर्थात् प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश बन्धरूप मोहनीय कर्मको नष्ट कर दिया है, अतएव जिसका चित्त स्फटिकमणिके निर्मल भाजनमें रखे हुए जलके समान निर्मल है, ऐसे निर्ग्रन्थको वीतरागदेवने क्षीणकषायगुणस्थानवर्ती कहा है ॥ १२३ ॥

अब स्नातकोंके गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सयोगकेवली जीव होते हैं ॥ २१ ॥

१ ग्रहान्त रचयति ससारकारण कर्मवधमिति ग्रन्था.परिग्रहा मित्याववेदादय अन्तराश्रयवृत्तम्, परि-
राश्र क्षेत्रादयो दश, तेषां निरन्त- गरीयानां निरन्ता निरन्त इति । गो. जा. ग. प्र., ग. १२.

केवलं केवलज्ञानम् । कथं नामैकदेशात्सकलनाम्ना प्रतिपद्यमानस्यार्थस्यावगम इति चेन्न, बलदेवशब्दवाच्यस्यार्थस्य तदेकदेशदेवशब्दादपि प्रतीयमानस्योपलम्भात् । न च दृष्टेऽनुपपन्नता अव्यवस्थापत्तेः । केवलमसहायमिन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्षम्, तदेषामस्तीति केवलिनः । मनोवाक्यप्रवृत्तियोगः, योगेन सह वर्तन्त इति सयोगाः । सयोगाश्च ते केवलिनश्च सयोगकेवलिनः । सयोगग्रहणमधस्तनसकलगुणानां सयोगत्व-प्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् । क्षपिताशेषघातिकर्मत्वान्निःशक्तीकृतवेदनीयत्वान्नष्टाष्टकर्माव-यवपट्टिकर्मन्वाद्या क्षायिकगुणः । उक्तं च—

केवलणाण-दिवायर-किरण-कटाव-प्पणासि-अण्णापो ।

णव-केवल-लज्जुगम-सुजणिय-परमप-ववण्णो ॥ १२४ ॥

केवल पदसे यहां पर केवलज्ञानका ग्रहण किया है ।

शंका—नामके एकदेशके कथन करनेसे संपूर्ण नामके द्वारा कहे जानेवाले अर्थका बाध कैसे संभव है ?

ममाधान—नहीं, क्योंकि, बलदेव शब्दके वाच्यभूत अर्थका, उसके एकेश्वररूप 'देव' शब्दसे भी बोध होना पाया जाता है । और इसतरह प्रतीति-सिद्ध बातमें, 'यह नहीं बन सकता है' इसप्रकार कहना निष्फल है, अन्यथा सब जगह अव्यवस्था हो जायगी ।

जिसमें इन्द्रिय, आलोक और मनकी अपेक्षा नहीं होती है उसे केवल अथवा असहाय कहते हैं । वह केवल अथवा असहाय ज्ञान जिनके होता है, उन्हें केवली कहते हैं । मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिको योग कहते हैं । जो योगके साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं । इसतरह जो सयोग होते हुए केवली हैं उन्हें सयोगकेवली कहते हैं । इस सूत्रमें जो सयोग पदका ग्रहण किया है वह अन्तदीपक होनेसे नाँवके संपूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है । चारों घातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निःशून्य कर देनेसे, अथवा आठों ही कर्मोंके अवयवरूप साठ उत्तर-कर्म-प्रकृतियोंके नष्ट कर देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि अरहंत परमेष्ठिके चारों घातिया कर्मोंकी सेतालसि, नामकर्मकी तेग्ग और आयुक्कर्मकी तीन, इसतरह त्रेसठ प्रकृतियोंका अभाव होता है । फिर भी यहां साठ कर्मप्रकृतियोंका अभाव बतलाया है । इसका ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये कि आयुक्की तीन प्रकृतियोंके नाशके लिये प्रयत्न नहीं करना पड़ता है । मुक्तिको प्राप्त होनेवाले जीवके एक मनुष्यायुको छोड़कर अन्य आयुकी सत्ता ही नहीं पाई जाती है, इसलिये यहां पर आयुक्कर्मकी तीन प्रकृतियोंकी अविवक्षा करके साठ प्रकृतियोंका नाश बतलाया गया है । कहा भी है—

जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंके समूहसे अज्ञानरूपी अन्धकार सर्वथा नष्ट

१ अनेन सयोगमभ्यारकस्य भव्यलोकोपकारकवत्क्षणपरार्थसप प्रणता । गा. जी, जा. प्र., टी. २२.

२ [अनेन पदेन] भगवद्-परमेष्ठिनोऽनन्तज्ञानादिलक्षणस्वार्थसपत प्रदक्षिना । गो. जी., जा. प्र., टी. ६३.

असहाय-ग्राण-दंसण-सहिओ इदि केवली दृ जोण्ण ।

जुतो त्ति सजोगो इदि अणाइ-णिहणारिमे उत्तो ॥ १२५ ॥

साम्प्रतमन्त्यस्य गुणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमहन्मुचोदुतार्थं गणधरदेवप्रथित-
शब्दसन्दर्भ प्रवाहरूपतयानिधनतामापन्नमशेषदोषव्यतिरिक्तत्वादकलङ्कमुत्तरसूत्रं पुष्पदन्त-
भट्टारकः प्राह —

अयोगकेवली ॥ २२ ॥

न विद्यते योगो यस्य स भवत्ययोगः । केवलमस्यास्तीति केवली । अयोगश्चासौ
केवली च अयोगकेवली । केवलीत्यनुवर्तमाने पुनः केवलिग्रहणं न कर्तव्यमिति चेन्नप
दोषः, समनस्कपु ज्ञानं सर्वत्र सर्वदा मनोनिबन्धनत्वेन प्रतिपन्नं प्रतीयते च । सति चैवं
नायोगिनां केवलज्ञानमस्ति तत्र मनसोऽसत्त्वादिति विप्रतिपन्नस्य शिष्यस्य तदस्त्व-

हो गया है, और जिसने नव केवल-लब्धियोंके प्रगट होनेसे 'परमात्मा' इस संज्ञाको प्राप्त कर
लिया है, वह इन्द्रिय आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ऐसे अमहाय ज्ञान और दर्शनसे युक्त
होनेके कारण केवली, तीनों योगोंमें युक्त होनेके कारण सयोगी और घाति-कर्मोंमें रहित
होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आर्षमें कहा है । ॥ १२४, १२५ ॥

अब पुष्पदन्त भट्टारक अन्तिम गुणस्थानके स्वरूपके निरूपण करनेके लिये, अर्थ-
रूपसे अरहंत-परमेश्वरके मुखसे निकले हुए, गणधरदेवक द्वारा ग्रंथे गये शब्द-रचनावाले,
प्रवाहरूपसे कभी भी नाशको नहीं प्राप्त होनेवाले और संपूर्ण दोषोंमें रहित होनेके कारण
निर्दोष, ऐसे आगेके सूत्रको कहते हैं—

सामान्यसे अयोगकेवली जवि होते हैं ॥ २२ ॥

जिम्मे योग विद्यमान नहीं है उसे अयोग कहते हैं । जिम्मे केवलज्ञान पाया जाता
है उसे केवली कहते हैं । जो योग रहित होते हुए केवली होता है उसे अयोगकेवली कहते हैं ।

शंका—पूर्वसूत्रसे केवली पदकी अनुवृत्ति होने पर इस सूत्रमें फिरसे केवली
पदका ग्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके सर्व-देश और
सर्व-कालमें मनके निमित्तसे उत्पन्न होता हुआ ज्ञान प्रतीत होता है, इसप्रकारके नियमके
मान लेने पर, अयोगियोंके केवलज्ञान नहीं होता है, क्योंकि, वहां पर मन नहीं पाया जाता
है । इसप्रकार विवादग्रस्त शिष्यको अयोगियोंमें केवलज्ञानके अस्तित्वके प्रतिपादनके लिये

१ गो. जा. ६४.

२ योग. अस्यास्तीति योगा, न यागा अयोगा, अयोगा क्वालिजिन इत्यनवर्तमान अयोगा नामो
केवलिजिनश्च अयोगिकेवलिजिनः । गो. जा., जा. प्र, टी १०.

प्रतिपादनफलत्वात् । कथं वचनात्तदस्तित्वमवगम्यत इति चेच्चक्षुषा स्तम्भादेरस्तित्वं कथमवगम्यते ? तत्प्रमाणत्वान्यथानुपपत्तेश्चक्षुषा समुपलब्धमस्तीति चेत्तर्ह्यत्रापि वचनस्य प्रामाण्यान्यथानुपपत्तेः समस्ति वचने वाच्यमिति समानमेतत् । वचनस्य प्रामाण्यमसिद्धं तस्य क्वचिद् विसंवाददर्शनादिति चेन्न, चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमसिद्धं तस्य क्वचिद्विसंवाददर्शनत्वं प्रणि नतोऽविशेषात् । यदविसंवादि चक्षुस्तत्प्रमाणमिति चेन्न, सर्वेषामपि चक्षुषां सर्वत्र सर्वदा अविसंवादस्यानुपलम्भान् । यत्र यदाविसंवादः समुपलभ्यते चक्षुषस्तत्र तदा तस्य प्रामाण्यमिति चेद्यदि क्वचित्कदाचिदविसंवादिनश्चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमिष्यते दृष्टादृष्टविषये सर्वत्र सर्वदाविसंवादिनो वचनस्य प्रामाण्यं किमिति नेष्यते ?

इस सूत्रमें फिरसे केवली पदका ग्रहण किया ।

शंका—इस सूत्रमें केवली इस वचनके ग्रहण करनेमात्रसे अयोगी-जिनके केवल ज्ञानका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ?

समाधान—यदि यह पूछते हों तो हम भी पूछते हैं कि चक्षुसे स्तम्भ आदिके अस्तित्वका ज्ञान कैसे होता है ? यदि कहा जाय, कि चक्षु-ज्ञानमें अन्यथा प्रमाणता नहीं आ सकती, इसलिये चक्षुद्वारा गृहीत स्तम्भादिकका अस्तित्व है, ऐसा मान लेते हैं । तो हम भी कह सकते हैं, कि अन्यथा वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है, इसलिये वचनके रहने पर उसका वाच्य भी विद्यमान है, ऐसा भी क्यों नहीं मान लेते हों, क्योंकि, दोनों बातें समान हैं ।

शंका—वचनकी प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, कहीं पर वचनमें विसंवाद देखा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस पर तो हम भी ऐसा कह सकते हैं, कि चक्षुका प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, वचनके समान चक्षुमें भी कहीं पर विसंवाद प्रतीत होता है ।

शंका—जो चक्षु अविसंवादी होता है उसे ही हम प्रमाण मानते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, किसी भी चक्षुका सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी-पना नहीं पाया जाता है ।

शंका—जिस देश और जिस कालमें चक्षुके अविसंवाद उपलब्ध होता है, उस देश और उस कालमें उस चक्षुमें प्रमाणता रहती है ?

समाधान—यदि किसी देश और किसी कालमें अविसंवादी चक्षुके प्रमाणता मानते हों तो प्रत्यक्ष और परोक्ष विषयमें सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी ऐसे विवक्षित वचनको प्रमाण क्यों नहीं मानते हों ।

अदृष्टविषये कचिद्विसंवादापलम्भान्न तस्य सर्वत्र सर्वदा प्रामाण्यमिति चेन्न, तत्र वचनस्यापराधाभावात्तत्स्वरूपानवगन्तुः पुरुषस्य तत्रापराधोपलम्भान् । न ह्यन्यदौषरन्यः परिगृह्यते अव्यवस्थापत्तेः । वक्तुमेव तत्रापराधो न वचनमिति कथमवगम्यत इति चेन्न, तस्यान्यस्य वा तत एव प्रवृत्तस्य पश्चादर्थप्राप्त्युपलम्भान् । अप्रतिपन्नविसंवादाविसंवादस्यास्य वचनस्य प्रामाण्यं कथमवगीयत इति चेन्नप दोषः, आपीवयवेन प्रतिपन्नाविसंवादेन सहाप्रावयवस्यावयविद्वारेणापन्नैकत्वतस्तन्मत्यत्वावगतेः । इन्द्रदण्डवन्नानारमः

शंका— किसी परोक्ष-विषयमें विसंवाद पाया जाता है, इसलिये सर्व-देश और सर्व-कालमें वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उसमें वचनका अपराध नहीं है, किन्तु परोक्ष-विषयके स्वरूपको नहीं समझनेवाले पुरुषका ही उसमें अपराध पाया जाता है । कुछ दूसरेके दोषसे दूसरा तो पकड़ा नहीं जा सकता है, अन्यथा अव्यवस्था प्राप्त हो जायगी ।

शंका— परोक्ष-विषयमें जो विसंवाद उत्पन्न होता है, इसमें वक्ताका ही दोष है वचनका नहीं, यह कैसे जाना ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उसी वचनसे पुनः अर्थके निर्णयमें प्रवृत्ति करनेवाले उसी अथवा किसी दूसरे पुरुषके दूसरी बार अर्थकी प्राप्ति बराबर देखी जाती है । इससे ज्ञात होता है कि जहां पर तत्त्व-निर्णयमें विसंवाद उत्पन्न होता है वहां पर वक्ताका ही दोष है, वचनका नहीं ।

शंका— जिस वचनकी विसंवादिता या अविसंवादिताका निर्णय नहीं हुआ उसकी प्रमाणताका निश्चय कैसे किया जाय ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जिसकी अविसंवादिताका निश्चय हो गया है ऐसे आर्षके अवयवरूप वचनके साथ विवक्षित आर्षके अवयवरूप वचनके भी अवयवीकी अपेक्षा एकरूपता बन जाता है, इसलिये विवक्षित अवयवरूप वचनकी सत्यताका ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ— जितने भी आर्ष-वचन हैं वे सब आर्षके अवयव हैं, इसलिये आर्षमें प्रमाणता होनेसे उसके अवयवरूप सभी वचनोंमें प्रमाणता आ जाती है ।

शंका— जिसप्रकार गन्ना नाना रसवाला होता है, उसके ऊपरके भागमें भिन्न प्रकारका रस पाया जाता है, मध्यके भागमें भिन्न प्रकारका और नीचेके भागमें भिन्न प्रकारका रस पाया जाता है, उसीप्रकार अवयवरूप आर्ष-वचनको भी अनेक प्रकारका मान

किन्न स्यादिति चेन्न, वाच्यवाचकभेदेन तस्य नानात्वाभ्युपगमात् । तद्वत्सत्यासत्यकृत-
भेदोऽपि तस्यास्त्विति चेन्न, अवयविद्वारेणैकस्य प्रवाहरूपेणापौरुषेयस्यागमस्यासत्त्व-
विरोधात् । अथवा न तावदयं वेदः स्वस्यार्थं स्वयमाचष्टे सर्वेषामपि तद्वगमप्रसङ्गात् ।
अस्तु चेन्न चैवं, तथानुपलम्भात् ।

अथान्ये व्याचक्षते, तेषां तदर्थविषयपरिज्ञानमस्ति वा नेति विकल्पद्वयावतारः ?
न द्वितीयविकल्पस्तदर्थविषयमरहितस्य व्याख्यातृत्वविरोधात् । अविरोधे वा सर्वः सर्वस्य
व्याख्यातास्त्वज्ञत्वं प्रत्यविशेषात् । प्रथमविकल्पेऽसौ सर्वज्ञो वा स्यादसर्वज्ञो वा ? न
द्वितीयविकल्पः, ज्ञानविज्ञानविरहादप्राप्तप्रामाण्यस्य व्याख्यातुर्वचनस्य प्रामाण्याभावात् ।

लेना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वाच्य-वाचकके भेदसे उसमें नानापना माना ही गया है ।

शंका — जिसप्रकार वाच्य-वाचकके भेदसे आर्य-वचनोंमें भेद माना जाता है, उसी-
प्रकार वचनोंमें सत्य-असत्यकृत भी भेद मान लेना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अवयवीरूपसे प्रवाह-क्रमसे आये हुए अपौरुषेय
एक आगममें असत्यपना स्वीकार करनेमें विरोध आता है ।

अथवा, यह वेद (आगम) अपने वाच्यभूत अर्थको स्वयं नहीं कहता है । यदि वह
स्वयं कहने लगे तो सभीको उसका ज्ञान हो जानेका प्रसंग आ जायगा, इसलिये भी वक्ताके
दोषमें वचनमें दोष मानना चाहिये ।

शंका — यदि सभीको वेदका ज्ञान स्वयं हो जाय तो इसमें क्या हानि है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इसप्रकारकी उपलब्धि नहीं होती है ।

कोई लोग ऐसा व्याख्यान करने हैं कि वक्ताओंको वेदके वाच्यभूत विषयका परि-
ज्ञान है या नहीं ? इसतरह दो विकल्प उत्पन्न होते हैं । इनमेंसे दूसरा विकल्प तो बन
नहीं सकता है, क्योंकि जो वेदके अर्थ-ज्ञानसे रहित है, उसको वेदका व्याख्याता माननेमें
विरोध आता है । यदि कहा कि इसमें कोई विरोध नहीं है, तो सबको संपूर्ण शास्त्रोंका
व्याख्याता हो जाना चाहिये, क्योंकि, अज्ञपना सभीके बराबर है । यदि प्रथम विकल्प लेते
हैं कि वक्ताको वेदके अर्थका ज्ञान है, तो वह वक्ता सर्वज्ञ है कि असर्वज्ञ ? इनमेंसे दूसरा
विकल्प तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, ज्ञान-विज्ञानसे रहित होनेके कारण जिसने स्वयं
प्रमाणताको प्राप्त नहीं किया ऐसे व्याख्याताके वचन प्रमाणरूप नहीं हो सकते हैं ।

१ अद्विमात्रायां न स्वयं स्वार्थं प्रकाशयितुं भासन्तदर्थविप्रतिपत्त्यभावानुपगमादिति तद्व्याख्यातानुमन्तयः ।
म न यदि सर्वज्ञो वातागमश्च स्यात्तदाज्ञायस्य न परतत्तया प्रवृत्तेः किमद्विमतत्वाकारणं पोष्यते । तद्व्याख्यान-
सर्वज्ञत्वे गतिर्नैवाश्रयमाणे न्यूलस्य युत्स्य नैव प्रमाणता युक्ता तस्य विप्रलम्भानां । त. श्रं. वा. पृ. ७.

२ म पुरुषोऽमर्षज्ञः रागादिमात्रं यदि तदा तद्व्याख्यातानुमन्तयानुपपत्तिरयथावर्थाभिधानाशङ्कना ।
नर्षज्ञो नानागमश्च न मोक्षेदानीमिष्टो यतस्तदर्थनिश्चयः स्यादिति । त. श्रं. वा. पृ. ८.

भवतु तस्य तद्वचनस्य चाप्रामाण्यम्, नागमस्य पुरुषव्यापारनिरपेक्षत्वादिति चेन्न, व्याख्यातारमन्तरेण स्वार्थप्रतिपादकस्य तस्य व्याख्यात्रर्थाववाच्यवाचकभावस्य पुरुषव्यापारनिरपेक्षत्वविरोधान् । तस्मादागमः पुरुषेच्छानोऽर्थप्रतिपादक इति प्रतिपत्तव्यम् । तथा च 'वक्तृप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम्' इति न्यायादप्रमाणपुरुषव्याख्यातार्थ आगमोऽप्रमाणतां कथं नास्मकन्देत् ? तस्माद् विगतार्थोपावरणत्वात् प्राप्ताशेषवस्तुविषयबोधस्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम्, अन्यथास्यापौरुषेयत्वस्यापि पौरुषेयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात् । असर्वज्ञानां व्याख्यातृत्वाभावे आप्तमन्तरेविच्छेदस्यार्थशून्यया वचनपद्धतेरपि त्वाभावादिति चेन्न, इष्टत्वात् । नाप्यपिमन्तरेविच्छेदो विगतोपावरणादिव्याख्यातार्थस्यापि चतुरसलबुद्धचतुशयोपेतनिर्दोषगणभृद्वर्गान्तस्य ज्ञानविज्ञानमम्पन्नगुरुपर्वक्रमेणायान्तस्याविनष्टप्राक्तनवाच्यवाचकभावस्य विगतोपावरणनिष्प्रतिपक्षमत्यस्य भावपुरुषव्याख्यात-

शंका—असर्वज्ञ वक्ता और उसका वचनका अप्रमाणता भले हो मान ली जाय, परन्तु आगममें अप्रमाणता नहीं मानी जा सकती। क्योंकि, आगम पुरुषके व्यापारकी अपेक्षामें रहित है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, व्याख्यातके बिना वह अपने अपन विषयका प्रतिपादक नहीं है, इसलिये उसका वाच्यवाचकभाव व्याख्यातके अर्थान् है । अतएव वेदमें पुरुष व्यापारकी निरपेक्षता नहीं बन सकती है । इसलिये आगम पुरुषकी उच्छ्रांति अर्थात् प्रतिपादक है, ऐसा समझना चाहिये । हमारे 'वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है' इस न्यायके अनुसार अप्रमाणभूत पुरुषके द्वारा व्याख्यान किया गया आगम अप्रमाणताको कैसे प्राप्त नहीं होगा, अर्थात् अवश्य प्राप्त होगा ? इसलिये जिसमें, संपूर्ण भावकर्म और द्रव्यकर्मको दूर कर देनेसे संपूर्ण वस्तु-विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है, वही आगमका व्याख्याता हो सकता है, ऐसा समझना चाहिये । अन्यथा पौरुषेयत्व-रहित इस आगमको भी पौरुषेय आगमके समान अप्रमाणताका प्रसंग आ जाएगा ।

शंका—असर्वज्ञके व्याख्याता नहीं मानने पर भी आप्त-परंपराके विच्छेदको या अर्थशून्य वचन-रचनाको आप्तप्राप्त नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा तो हम मानने ही हैं । अर्थात् आप्त-परंपराके विच्छेदको या अर्थशून्य वचन-रचनाको हमारे यहाँ आगमरूपसे प्रमाण नहीं माना है ।

हमारे हमारे यहाँ आप्त-परंपराका विच्छेद भी नहीं है, क्योंकि, जिसका दोष और आवरणसे रहित अग्रहंत परमेश्वर अर्थरूपसे व्याख्यान किया है, जिसको चार निर्मल बुद्धिरूप अतिशयसे युक्त और निर्दोष गणधरदेवने धारण किया है, जो ज्ञान-विज्ञान संपन्न गुरुपरंपरासे चला आ रहा है, जिसका पहलेका वाच्य-वाचकभाव अभी तक नष्ट नहीं हुआ है और जो दोषावरणसे रहित तथा निष्प्रतिपक्ष सत्य-स्वभाववाले पुरुषके द्वारा व्याख्यान होनेसे श्रद्धाके

त्वेन श्रद्धाप्यमानम्योपलम्भात् । अप्रमाणमिदानीन्तन आगमः आरातीयपुरुषव्याख्या-
तार्थत्वादिति चेन्न, ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानमम्पन्नया प्राप्तप्रामाण्यैराचार्यैर्व्याख्यातार्थ-
त्वात् । कथं छद्मस्थानां सत्यवादित्वमिति चेन्न, यथाश्रुतव्याख्यातृणां तदविरोधात् ।
प्रमाणीभूतगुरुपर्वक्रमेणायातोऽयमर्थ इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये सर्वत्राविसंवा-
दान्, अदृष्टविषयेऽप्यविसंवादिनागमभावेनैकत्वे मति मुनिश्चितामम्भवद्वाधकप्रमाणत्वात्,
ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानमम्पन्नभूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगतेः । न च भूयांसः
साधवो विसंवदन्ते तथाप्यत्रानुपलम्भात् । प्रमाणपुरुषव्याख्यातार्थत्वात् स्थितं वचनस्य
प्रामाण्यम् । ततो मनसोऽभावेऽप्यस्ति केवलज्ञानमिति सिद्धम् । अथवा न केवलज्ञानं

योग्य है ऐसे आगमका आज भी उपलब्धि होता है ।

शंका—आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि, अर्वाचीन पुरुषोत्तम इसके अर्थका
व्याख्यान किया है ?

समाधान—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इस कालसंबन्धी ज्ञान-विज्ञानमे
साहित होनेके कारण प्रमाणताको प्राप्त आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया
है, इसलिये आधुनिक आगम भी प्रमाण है ।

शंका—छद्मस्थोंके सत्यवादीपना कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, श्रुतके अनुसार व्याख्यान करनेवाले आचार्योंके प्रमाणता
माननेमें कोई विरोध नहीं है ।

शंका—आगमका यह विवक्षित अर्थ प्रामाणिक गुरुपर्वर्गके क्रमसे आया हुआ है,
यह कैसे निश्चय किया जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रत्यक्षभूत विषयमें तो सब जगह विसंवाद उत्पन्न नहीं
होनेसे निश्चय किया जा सकता है । और परेश विषयमें भी, जिसमें परेश-विषयका वर्णन
किया गया है वह भाग अविसेवादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताको
प्राप्त होने पर, अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा बाधक प्रमाणोंका अभाव मुनिश्चित होनेसे उसका
निश्चय किया जा सकता है । अथवा, आधुनिक ज्ञान-विज्ञानमे युक्त अनेक आचार्योंके उपदेशसे
उसकी प्रमाणता जानना चाहिये । और बहुतमे साधु इस विषयमें विसंवाद नहीं करते हैं,
क्योंकि, इस तरहका विसंवाद कहाँ पर भी नहीं पाया जाता है । अतएव आगमके अर्थके
व्याख्याता प्रामाणिक पुरुष हैं इस बातके निश्चित हो जानेसे आर्य-वचनकी प्रमाणता भी सिद्ध
हो जाती है । और आर्य-वचनकी प्रमाणताके सिद्ध हो जानेसे मनके अभावमें भी केवलज्ञान
होना है यह बात भी सिद्ध हो जाती है ।

अथवा, केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ न तो किसीने उपलब्धि किया और न

मनसः समुत्पद्यमानमुपलब्धं श्रुतं वा, येनपारकोत्पद्येत । ध्यायोपशमिकां हि बोधः क्वचिन्मनस उत्पद्येत । मनसोऽभावाद्भवतु तस्यैवाभावः, न केवलस्य तस्मात्तस्योत्पत्तेरभावात् । सयोगस्य केवलिनः केवलं मनसः समुत्पद्यमानं समुपलभ्यत इति चेन्न, स्वावरणक्षयादुत्पन्नस्याक्रमस्य पुनरुत्पत्तिविरोधात् । ज्ञानत्वान्मत्यादिज्ञानवत्कारकमपेक्षते केवलमिति चेन्न, ध्यायिकध्यायोपशमिकयोः साधर्म्याभावात् । प्रतिक्षणं विवर्तमानानर्थानपगिणामि केवलं कथं पगिष्ठिनर्त्ताति चेन्न, ज्ञेयममविपरिवर्तितः केवलस्य तद्विरोधात् । ज्ञेयपरतन्त्रतया विपरिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नवोत्पत्तिरिति चेन्न, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात् । विशेषोपेक्षया च नेन्द्रियालोकमनोभ्यस्तदुत्पत्तिविगतावरणस्य तद्विरोधात् । केवलममहायन्वान्न तन्सहायमपेक्षते

किमीने मुना ही, जिससे कि यह शंका उत्पन्न हो सके । ध्यायोपशमिक ज्ञान अवश्य ही कहीं पर (संज्ञी पंचेन्द्रियोंमें) मनसे उत्पन्न होता है । इसलिये अयोगकेवलीके मनका अभाव होनेसे ध्यायोपशमिक ज्ञानका ही अभाव सिद्ध होगा, न कि केवलज्ञानका, क्योंकि, अयोग-केवलियोंके मनसे केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— सयोगकेवलीके तो केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ उपलब्ध होता है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो ज्ञान ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न है और जो अक्रमवर्ती है, उसकी मनसे पुनः उत्पत्ति मानना विरुद्ध है ।

शंका— जिसप्रकार मति आदि ज्ञान, स्वयं ज्ञान होनेसे अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करत है, उसीप्रकार केवलज्ञान भी ज्ञान है, अतएव उसे भी अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करनी चाहिये ।

समाधान— नहीं, क्योंकि, ध्यायिक और ध्यायोपशमिक ज्ञानमें साधर्म्य नहीं पाया जाता है ।

शंका— अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है ?

समाधान— ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिये तदनुकूल परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनक मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुनः उत्पत्ति नहीं होती है । विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, मन और आलोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिककी सहायता माननेमें विरोध आता है ।

दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिये यह इन्द्रियादिकोंकी

सिद्धा चेदि ॥ २३ ॥

मिद्धाः निष्ठिताः निष्पन्नाः कृतकृत्याः मिद्धमाध्या इति यावत् । निगृह्यताशेष-
कर्माणो वाद्यार्थनिरपेक्षानन्तानुपममहजाप्रतिपक्षमुखाः निरुपलेपाः अविचलितस्वरूपाः
सकलावगुणातीताः निःशेषगुणनिधानाः चरमदेहान्किञ्चिन्न्यूनस्वदेहाः कोशविनिर्गत-
सायकोपमाः लोकशिखरनिवामिनः मिद्धाः । उक्तं च—

अट्विह-कम्म-विजुदा सीदीभूदा णिरंजणा णिच्चा ।

अट्-गुणा किदकिच्चा लेयग्ग-णिवाग्गिणो मिद्धा ॥ १२७ ॥

मन्वन्थ अन्थि त्ति संबंधो कायव्वो । 'च' सद्दो समुच्चयट्ठो । 'इदि' सद्दो एतिया-
णि चेव गुणट्ठणाणि त्ति गुणट्ठणाणं समत्ति-वाचओ ।

सामान्यसे सिद्ध जीव होते हैं ॥ २३ ॥

सिद्ध, निष्ठित, निष्पन्न, कृतकृत्य और सिद्धमाध्य ये एकार्थवाची नाम हैं । जिन्होंने
समस्त कर्मोंका निगृहण कर दिया है, जिन्होंने बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा रहित, अनन्त,
अनुपम, स्वाभाविक और प्रतिपक्षरहित सुखको प्राप्त कर लिया है, जो निर्लेप हैं, अचल
स्वरूपको प्राप्त हैं, संपूर्ण अवगुणोंसे रहित हैं, सर्व गुणोंके निधान हैं, जिनका स्वदेह अर्थात्
आत्माका आकार चरम शरीरमें कुछ न्यून है, जो कोशमें निकले हुए वाणके समान विनिःसंग
हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं । कहा भी है—

जो ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंसे सर्वथा मुक्त हैं, मुनिर्वृत (सब प्रकारकी शीतलतामें
युक्त) हैं, निर्गुण हैं, नित्य हैं, ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, अव्याबाध, अवगाहन, मूढमन्य और
अगुरुलघु इन आठ गुणोंमें युक्त हैं, कृतकृत्य हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं
उन्हें सिद्ध कहते हैं ॥ १२७ ॥

'अन्थि मिच्छाइट्ठी' इस सूत्रमें लेकर 'सिद्धा चेदि' इस सूत्र पर्यन्त सब जगह
'अस्ति' पदका संबन्ध कर लेना चाहिये । 'सिद्धा चेदि' इस सूत्रमें आया हुआ 'च'
शब्द समुच्चयरूप अर्थका वाचक है और 'इति' शब्द, गुणस्थान इतने ही होते हैं इसमें
कम या अधिक नहीं, इसप्रकार गुणस्थानोंकी समाप्तिका वाचक है ।

१ गा. जा. ६८ 'आर्तुनहसम्मवि वदा' अनन समारिज्जिवम्य गान्तेर्भर्तान् यान्कमन. मवदा धम्ममन्दा-
स्पण्णनेन मदा मन एव मदवेधर इति मदार्थवत्त न वधान्ते । 'सादासदा' अनन मनो जा मन मुखाभाव
वदन् सांयमनसपान् । 'णिरंजणा' अनन मनामन पुन कर्माजनसमन्था मगागे र्ताति वदन मन्तरादर्शन
पयाग्यात् । 'णिच्चा' अनन प्रानक्षण विनय्वरान् पर्याया एव पुष्पमानवान् परमार्थानां
नित्यः य नति वदन्तीन् बौद्धपरमस्या पतिचम । 'उट्ठणा' निन ज्ञानाट्ठणानाम यन्ताच्छतिरा-मना
मुनेरिति वदन्तीयापि धनार्थापि धामिप्रायः पयन् । 'किदकिच्चा' अनन ईश्वर मदा मन्ता-ति जगार्थमापण हता,
दर वेनाकृतम्य इति वददा यस्यापवादाकृतन नित्यम्य । 'लायगगिणो' अनन आमन. ऊर्ध्वगमनस्वाभावात्
मनावस्थायां कचिदपि विनामाभावात् उपर्यपरि गमनामिति वदन् मौलिकमन् पयन् । जी. प्र. टी.

चादमण्हं गुणट्ठाणाणं ओघ-परूवणं काऊण आदेस-परूवणट्ठं सुत्तमाह—

आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी
मणुस्सगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ॥ २४ ॥

आदेशग्रहणं सामर्थ्यलभ्यमिति न वाच्यमिति चेन्न, स्पष्टीकरणार्थत्वात् । गति-
रुत्तलक्षणा, तस्याः वदनं वादः । प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्यार्थस्य अनु पश्चाद् वादोऽनु-
वादः । गतेरनुवादो गत्यनुवादः, तेन गत्यनुवादेन । हिंसादिष्वसदनुष्ठानेषु व्यापृताः
निरतास्तेषां गतिर्निरतगतिः । अथवा नरान् प्राणिनः कायति पातयति खलीकरोति इति
नरकः कर्म, तस्य नरकस्यापत्यानि नारकास्तेषां गतिर्नारकगतिः । अथवा यस्या उदयः
मकलाशुभकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकाल-

चादह गुणस्थानोंका सामान्य प्ररूपण करके अब विशेष प्ररूपणके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

आदेश-प्ररूपणाकी अपेक्षा गत्यनुवादसे नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति, देवगति
और सिद्धगति हैं ॥ २४ ॥

शंका—आदेश पदका ग्रहण सामर्थ्य-लभ्य है, इसलिये इस सूत्रमें उसका फिरसे
ग्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, स्पष्टीकरण करनेके लिये आदेश पदका सूत्रमें ग्रहण
किया है ।

गतिका लक्षण पहले कह आये हैं । उसके कथन करनेको वाद कहते हैं । आचार्य-परं-
परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थका तदनुसार कथन करना अनुवाद है । इसतरह गतिका
आचार्य-परंपराके अनुसार कथन करना गत्यनुवाद है, उससे अर्थात् गत्यनुवादसे नरकगति
आदि गतियां होती हैं । जो हिंसादिक असमीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं,
और उनकी गतिको निरतगति कहते हैं । अथवा, जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता है
अर्थात् गिराता है, पीसता है उसे नरक कहते हैं । नरक यह एक कर्म है । इससे जिनकी
उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं ।
अथवा, जिस गतिका उदय संपूर्ण अशुभ कर्मोंके उदयका सहकारी-कारण है उसे नरकगति
कहते हैं । अथवा, जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात्

१ अधमनस-दमणे गा. जात्रकाण.स्य गा. ४७ तमस्य जी प्र. टाका प्रायेण समाना ।

२ प्रतिपु 'अप-य' इति पाठः ।

भावेऽप्यन्योन्येषु च विरताः नरताः, तेषां गतिर्नरतगतिः । उक्तं च —

ण रमेति ब्रह्म शिञ्ज दन्वे स्वते य काळ-भावे य ।

अणोऽणोहि य ब्रह्मा तद्वा ते पारया भणिया ॥ १२८ ॥

मकलतिर्यक्पर्यायोत्पत्तिनिमित्ता तिर्यग्गतिः । अथवा तिर्यग्गतिकर्मोदयापादित-
तिर्यक्पर्यायकलापस्तिर्यग्गतिः । अथवा तिरो वक्रं कुटिलमित्यर्थः, तदश्चन्ति व्रजन्तीति
तिर्यश्चः । तिरश्चां गतिः तिर्यग्गतिः । उक्तं च —

तिरियति कुटिल भाव सुवियत् सप्या शिञ्जिमण्णाणा ।

अचन्त-पात्र-वद्व्या तद्वा तेरि-व्या गाम ॥ १२९ ॥

अशेषमनुप्यपर्यायनिष्पादिका मनुप्यगतिः । अथवा मनुप्यगतिकर्मोदयापादित-
मनुप्यपर्यायकलापः कार्ये कारणोपचारान्मनुप्यगतिः । अथवा मनसा निपुणाः मनसा

प्रीति नहीं रखते हैं उन्हें नरत कहते हैं, और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं ।
कहा भी है—

जिस कारणसे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें जो स्वयं तथा परस्परमें कभी भी प्रीतिको
प्राप्त नहीं होते, इसलिये उनको नरत कहते हैं ॥ १२८ ॥

समस्त ज्ञानिके तिर्यचोंमें उत्पत्तिका जो कारण है उसे तिर्यचगति कहते हैं । अथवा,
तिर्यग्गति कर्मके उद्भूतसे प्राप्त हुए तिर्यच पर्यायोंके समूहको तिर्यग्गति कहते हैं । अथवा,
तिरस्, वक्र और कुटिल ये एकार्थवाची नाम हैं, इसलिये यह अर्थ हुआ कि जो कुटिलभावको
प्राप्त होते हैं उन्हें तिर्यच कहते हैं, और उनकी गतिको तिर्यचगति कहते हैं । कहा भी है—

जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहागादि संज्ञाएं मुद्व्यक्त
हैं, जो निकृष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पापकी बहुलता पाई जावे उनको तिर्यच
कहते हैं ॥ १२९ ॥

जो मनुप्यकी संपूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न कर्ता है उसे मनुप्यगति कहते हैं । अथवा,
मनुप्यगति नामकर्मके उद्भूतसे प्राप्त हुए मनुप्य-पर्यायोंके समूहको मनुप्यगति कहते हैं । यह
लक्षण कार्यमें कारणके उपचारसे किया गया है । अथवा, जो मनसे निपुण हैं, या मनसे

१ नरतगतिरसम्भ-यथापानादि-य-त-ग-ल-प-व-त-म-म-या-दि-स्वा-पर-व-मान-क-ाल-चि-पर्यायरूपभाव । गो. जी ,
जी. प्र. , टी. १४७

२ अथवा निर्गतोऽप्य-पुण्य-पुण्यस्ते-तिरया-तेषां-गति-तिर्यग्गति । गो. जी , जा. प्र. , टी. १४७.

३ गो. जा. १४७.

४ गो. जा. १४७-यस्मा-त-म-णा-य-जीवा-म-व-र-म-ग-जा-म-ग-हा-गा-दि-प्र-म-ज्ञा-त-ताः, प्र-भाव-म-स्व-य-नि-
ल-उ-या-वि-शु-द्ध-व-र्मा-दि-भि-प-ा-व-स्व-वा-चि-म-या-त-त-या-दि-य-ज-ना-दि-भि-म-व-र-म-व-र-म-ना, नि-य-नि-मो-द-वि-व-क्ष-या-ज-य-त-पा-प-ब-हु-ला-
त-स्मा-त-का-र-णा-त्-जीवा-ति-रा-भा-व-कु-टि-ल-भा-व-मा-या-प-रि-ण-म-अ-न-ति-ग-ल-ति-इ-ति-ति-र्य-च-ो-भ-णि-ता-म-व-न्ति । जा. प्र. टी

५ प्रतिपु ' कार्यकारण ' इति पाठ ।

उत्कटा इति वा मनुष्याः, तेषां गतिः मनुष्यगतिः । उक्तं च —

मण्यन्ति जरो णिचं मणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा ।

मणु-उम्भवा य सन्ने तम्हा ते माणुसा मणिया ॥ १३० ॥

अणिमाद्यष्टगुणावष्टम्भबलेन दीव्यन्ति क्रीडन्तीति देवाः । देवानां गतिर्देवगतिः ।
अथवा देवगतिनामकर्मोदयोऽणिमादिदेवाभिधानग्रन्थयव्यवहारनिबन्धनपर्यायोत्पादको
देवगतिः । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायो वा देवगतिः कार्ये काणोपचारान् ।
उक्तं च —

दिव्वन्ति जरो णिच गुणेहि अउहि य दव्व-भावेहि ।

मासंत-दि-व-काया तम्हा ते वणिण्या देवा ॥ १३१ ॥

मिद्धिः स्वरूपोपलब्धिः सकलगुणैः स्वरूपनिष्ठा सा एव गतिः सिद्धिगतिः ।

उत्कट अर्थात् सूक्ष्म-विचार आदि सातिशय उपयोगसे युक्त हैं उन्हें मनुष्य कहते हैं, और
उनकी गतिको मनुष्यगति कहते हैं । कहा भी है —

जिसकारण जो सदा हेय उपादेय आदिका विचार करते हैं, अथवा, जो मनसे
गुण-दोषादिकका विचार करनेमें निपुण हैं, अथवा, जो मनसे उत्कट अर्थात् दूरदर्शन, सूक्ष्म-
विचार, चिरकाल धारण आदि रूप उपयोगसे युक्त हैं, अथवा, जो मनुकी मन्तान हैं, इसलिये
उन्हें मनुष्य कहते हैं ॥ १३० ॥

जो अणिमा आदि आठ क्रियाओंकी प्राप्तिके बलसे क्रीड़ा करते हैं उन्हें देव कहते हैं,
और देवोंकी गतिको देवगति कहते हैं । अथवा, जो अणिमादि क्रियाओंसे युक्त 'देव' इस-
प्रकारके शब्द, ज्ञान और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक हैं ऐसे देवगति नामकर्मके
उदयको देवगति कहते हैं । अथवा, देवगति नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई पर्यायको देवगति
कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह लक्षण किया गया है । कहा भी है—

क्योंकि वे द्रव्य और भावरूप अणिमादि आठ दिव्य गुणोंके द्वारा निरन्तर क्रीड़ा
करते हैं, और उनका शरीर प्रकाशमान तथा दिव्य है, इसलिये उन्हें देव कहते हैं ॥ १३१ ॥

आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति अर्थात् अपूर्ण संपूर्ण गुणोंसे आत्म-स्वरूपमें स्थित होनेको सिद्धि
कहते हैं । ऐसी सिद्धिस्वरूप गतिको सिद्धिगति कहते हैं । (यद्यपि सूत्रमें सिद्धिगति पाठ है

१ गो जी १८१ । त्तायां यम्हा उच्चाजयक ल-यवर्षाप्रकृत वाणा पर्वोत्तमन्यलक्षणभावेऽपि
१ । देवगतिनामायुःकर्मोदयजनितवसावर्णव मनुष्यवसानावस्थेऽपि बापयति । अनर्थकान वचनानि किनिदिष्ट बाप-
याचारस्य इति न्यायान् । म प्र २४.

२ अणिमा मादमा चैव गरिमा लोभिता तथा । पाप्मि प्राकृत्यमाश्रय सशेव नाष्ट सिद्धयः ॥

३ प्रतिपु 'कार्यकाण' इति पाठः ।

४ गो जी १५१ तत्र 'देवगतिर्हि' इति स्थाने 'दिव्यमार्गः' इति पाठः ।

उक्तं च—

जाइ-जरा-मरण-मया संज्ञाय-वियोग-दुःख-सृणाओ' ।

रोगादिया य जिस्से ण संति सा होइ सिद्धगर्त ॥ १३२ ॥

सर्वत्रास्तीत्यभिमम्बन्धः कर्तव्यः । प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्धेतुप्रयोगः कर्तव्यः, प्रतिज्ञाभात्रतः साध्यमिद्वचनपक्षेरेति चेन्नेदं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वात्, न हि प्रमाणं प्रमाणान्तरमपेक्षतेऽनवस्थापतेः । नास्य प्रामाण्यमसिद्धमुक्तोत्तरत्वात् ।

साम्प्रतं मार्गणैकदेशगतेरस्मिन्वमभिधाय तत्र जीवममामान्वेषणाय सूत्रमाह —

णेरइया चउ-ट्टाणेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी सामणसम्माइट्ठी
सम्माभिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ २५ ॥

फिर भी टीकाकारने सिद्धिगति पाठकां लेकर निरुक्ति की है ।) कहा भी है—

जिसमें जन्म, जरा, मरण, भय, संयोग, वियोग, दुःख, आहागदि संज्ञाएं और रोग विक नहीं पाये जाते हैं उसे सिद्धगति कहते हैं ॥ १३२ ॥

सूत्रमें आये हुए अस्ति पदका प्रत्येक गतिके साथ संबन्ध कर लेना चाहिये ।

शंका—‘नरकगति है, निर्यच्चगति है’ इत्यादि प्रतिज्ञा वाक्य होनेसे इनके अस्ति-त्वकी सिद्धिके लिये हेतुका प्रयोग करना चाहिये, क्योंकि, केवल प्रतिज्ञा-वाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ‘नरकगति है’ इत्यादि वचन प्रतिज्ञावाक्य न होकर प्रमाणवाक्य (आगमप्रमाण) हैं । जो स्वयं प्रमाणस्वरूप होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं । यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दूसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अनवस्थादोष आ जाता है । और इन वचनोंकी स्वयं प्रमाणता भी अस्मिद्ध नहीं है, क्योंकि, इस विषयमें पहले ही उत्तर दिया जा चुका है कि यह उपदेश सर्वज्ञके मुख-कमलसे प्रगट होकर आचार्यपरंपरासे चला आ रहा है, इसलिये प्रमाण ही है ।

मार्गणके एकदेशरूप गतिका सद्भाव बताकर अब उसमें जीवसमाप्ति के अन्वेषणके लिये सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं ॥ २५ ॥

१ कर्मवशा-जविस्य भवं भव स्वयंस्वर्पायो पत्तिजानि । जानस्य तयाविधजगस्वर्पायस्य वयोहा-या विशरण जरा । स्वायुःक्षयात्ताविधशरीरपर्यायप्राणयागो मरण । अनर्थाशकया अपकारके-य पलायने-य भय । क्लेशकारणनिष्ठद्वयसगमः संयोग । सम्प्रकारणो-य्यापायो वियोग । पते-य समुपदानि आ गतो निग्रह पाणि दुःखानि । शेषास्ति-यः आहागदिवाञरूपाः सज्ञा । गा जी., म. प्र., टी. १५२.

२ गो. जी. १५२.

नारकग्रहणं मनुष्यादिनिराकरणार्थम् । चतुर्ग्रहणं पञ्चादिसंख्यापोहनार्थम् । अस्तिग्रहणं प्रतिपत्तिगौग्वनिगमार्थम् । नारकाश्चतुर्षु स्थानेषु सन्तीत्यस्मात्सामान्यवचना-
त्मग्रयो मा जनीति तदुत्पत्तिनिराकरणार्थं मिथ्यादृष्ट्यादिगुणानां नामनिर्देशः । अस्तु
मिथ्यादृष्टिगुणे तेषां सत्त्वं मिथ्यादृष्टिषु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतरेषु
गुणेषु तेषां सत्त्वं तत्रोत्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण
मिथ्यात्वाविरतिक्रपायाणां तत्रोत्पादनसामर्थ्याभावात् । न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वा-
न्निग्नव्यविनाशः आपर्विरोधान् । न हि बद्धायुषः सम्यक्त्वं संयममिव न प्रतिपद्यन्ते
स्रवविरोधान् । सम्यग्दृष्टीनां बद्धायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति मन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्टयः,
न मामादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिस्तदुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधान् । तर्हि कथं तद्वतां

मनुष्यादिकं निराकरण करनेके लिये सत्रमें नारक पदका ग्रहण किया है । पांच आदि
मनुष्यादिके निराकरण करनेके लिये 'चतुर्' पदका ग्रहण किया है । जाननेमें कठिनाई न पड़े
इसलिये 'अस्ति' पदका ग्रहण किया है । नारकी चार गुणस्थानोंमें होते हैं, इस सामान्य
वचनसे संशय न हो जाय कि वे चार गुणस्थान कौन कौनसे हैं, इसलिये इस संशयको दूर
करनेके लिये मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंका नाम-निर्देश किया है ।

शंका—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा आवे, क्योंकि वहां पर नार-
कियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है । किन्तु दूसरे गुणस्थानोंमें नार-
कियोंका सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिये, क्योंकि, अन्य गुणस्थानसहित नारकियोंमें उत्पत्तिका
निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं माना गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, नरकायुके बन्ध विना मिथ्यादर्शन, अधिरति
और कपायकी नरकमें उत्पन्न करानकी सामर्थ्य नहीं है । और पहले बंधी हुई आयुका पीछेसे
उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शनसे निग्नव्य नाश भी नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर आदिसे
विरोध आता है । जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव जिसप्रकार संयमको प्राप्त
नहीं हो सकते हैं उसीप्रकार सम्यक्त्वको प्राप्त नहीं होते हैं, यह बात भी नहीं है, क्योंकि,
ऐसा मान लेने पर भी सूत्रसे विरोध आता है ।

शंका—जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन
उत्पन्न हुआ ऐसे बद्धायुक्त सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिये नरकमें
असंयतसम्यग्दृष्टि भले ही पाये जायें, परन्तु सासादन गुणस्थानवालोंकी (मरकर) नरकमें
उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध
है । इसलिये सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है ?

१ नाराजि वि संताड आउवावण उइ मयसुत्त । अणुवदसुत्त वेदाट ण उहद द्वाउम सीत्त । गो. ५ ३३४

२ ण सामणां गायपुणे । गो. ३ १२८, णिग्य मागणमर्मा ण मन्त्रदि नि । गो. क. २८९.

सामादनस्येव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात् । प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीयादिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतन्यापर्याप्ताद्वया सह विरोधात् । नोपरिमगुणानां तत्र सम्भव-
स्तेषां संयमाभ्यमसंयमपर्यायेण महात्र विरोधात् ।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**तिरिक्त्वा पंचसु दृष्टेः अथि मिच्छादृष्टी सासणसम्मादृष्टी
सम्माभिच्छादृष्टी असंजदसम्मादृष्टी संजदासंजदा ति ॥ २६ ॥**

तिर्यग्रहणं शेषगतिनिराकरणार्थम् । पञ्चसु गुणस्थानेषु मन्तीति वचनं पडादिसंख्याप्रतिषेधफलम् । मिथ्यादृष्ट्यादिगुणानां नामनिर्देशः सामान्यवचनतः

नरकगतं पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दर्शनकी भी उत्पत्ति मानना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सङ्भाव माना गया है ।

शंका—जिसप्रकार सामादनसम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसीप्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं होती चाहिये ?

समाधान—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है ।

शंका—जिसप्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसीप्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्वितीयादि पृथिवियोंकी अपर्याप्त अवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है, इसलिये सम्यग्दृष्टि द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं ।

इन चार गुणस्थानोंके अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सङ्भाव नहीं है, क्योंकि, संयमाभ्यम और संयम-पर्यायके साथ नरकगतितमें उत्पत्ति होने का विरोध है ।

अब तिर्यच गतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सामादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयता-
संयत इन पांच गुणस्थानोंमें तिर्यच होते हैं ॥ २६ ॥

शेष गतियोंके निराकरण करनेके लिये 'तिर्यग्' पदका ग्रहण किया है । छह गुण स्थान आदिके निवारण करनेके लिये 'पांच गुणस्थानोंमें होते हैं' यह पद दिया है । 'तिर्यच

समुत्पद्यमानसंशयनिरोधार्थः । बद्धायुरसंयतसम्यग्दृष्टिमाप्नोतानामिव न सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतसंयतानां च तत्रापरीप्ताकाले सम्भवः समस्ति तत्र तेन तयोर्विरोधात् । अथ स्यात्तिर्यञ्चः पञ्चविधाः, तिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियापर्याप्ततिर्यञ्च इति । तत्र न ज्ञायते केमानि पञ्च गुणस्थानानि मन्तीति ? उच्यते, न तावदपरीप्तपञ्चेन्द्रियतिर्यञ्च पञ्च गुणाः सन्ति, लब्धपर्याप्तेषु मिथ्यादृष्टिव्यतिरिक्तशेषगुणसम्भवात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेत् 'पञ्चिन्द्रिय-तिरिक्तस्य अपञ्चत-मिच्छादृष्टी द्रव्यपमाणेण केवडिया, असंख्येया इति, तत्रैकस्यैव मिथ्यादृष्टिगुणस्य संख्यायाः प्रति-

पांच गुणस्थानोंमें होते हैं' इस सामान्य वचनसे संशय उत्पन्न हो सकता है कि वे पांच गुणस्थान कौन कौन हैं, इसलिये इस संशयको दूर करनेके लिये मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंका नाम-निर्देश किया है ।

जिसप्रकार बद्धायुक्त असंयतसम्यग्दृष्टि और सामादन गुणस्थानवालोंका तिर्यचगतिके अपरीप्ताकालमें सद्भाव संभव है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतसंयतोंका तिर्यचगतिके अपरीप्ताकालमें सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, तिर्यचगतिके अपरीप्ता कालके साथ सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतसंयतका विरोध है ।

शंका — तिर्यच पांच प्रकारके होते हैं, सामान्य-तिर्यच, पंचेन्द्रिय-तिर्यच, पंचेन्द्रियपर्याप्त-तिर्यच, पंचेन्द्रियपर्याप्त-तिर्यचनी और पंचेन्द्रिय-अपरीप्ता-तिर्यच । परंतु यह जाननेमें नहीं आया कि इन पांच भेदोंमेंसे किस भेदमें पूर्वोक्त पांच गुणस्थान होते हैं ?

समाधान—उक्त शंका पर उत्तर देते हैं कि अपरीप्ता-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंमें तो पांच गुणस्थान होते नहीं हैं, क्योंकि, लब्धपर्याप्तकोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोड़कर शेष गुणस्थान ही असंभव हैं ।

शंका — यह कैसे जाना कि लब्धपर्याप्तक पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें पहला ही गुणस्थान होता है ?

समाधान—'पंचेन्द्रिय-तिर्यच-अपरीप्ता-मिथ्यादृष्टि जीव द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा कितने हैं' इसप्रकारकी शंका होने पर द्रव्यप्रमाणानुगममें उत्तर दिया कि 'असंख्यात' हैं । इसतरह द्रव्यप्रमाणानुगममें लब्धपर्याप्तक-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंके एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थानकी संख्याका प्रतिपादन करनेवाला आर्षवचन मिलता है । इससे पता चलता है कि लब्धपर्याप्तकोंके एक मिथ्यादृष्टि-गुणस्थान ही होता है, और शेष चार प्रकारके तिर्यचोंमें पांचों ही गुणस्थान होते हैं । यदि शेषके चार भेदोंमें पांच गुणस्थान न माने जाय, तो उन चार प्रकारके तिर्यचोंमें पांच गुणस्थानोंकी संख्या आदिके प्रतिपादन करनेवाले द्रव्यानुयोग

पादकार्पात् । शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, अन्यथा तत्र पञ्चानां गुणस्थानानां मन्व्यादिप्रतिपादकद्रव्याद्यर्पस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । अत्र पञ्चविधास्तिर्यञ्चः किन्तु निरूपिता इति चेन्न, 'आकृष्टशेषविशेषविषयं सामान्यम्' इति द्रव्यार्थिकनयावलम्बनात् । तिरश्चीप्वपर्याप्ताद्वायां मिथ्यादृष्टिमासादना एव सन्ति, न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्पाभावात् । भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टिमयतासंयतानां तत्रामत्त्वं पर्याप्ताद्वाया-मेवेति नियमोपलम्भान् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टीनामसत्त्वमिति न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुन्पत्तेरभावात् । तन्कुतोऽवगम्यत इति चेत्—

लसु हेदिमासु पुटवीसु जोइस-वण-भवण-सञ्च-इत्थीसु ।

णेदेसु समुपज्जद सम्माइदी दू जो जीवो ॥ १३३ ॥ इत्यापात् ।

आदि आगममें अप्रमाणताका प्रसंग आज्ञायगा ।

शंका—सूत्रमें तिर्यचसामान्यके स्थानपर पांच प्रकारके तिर्यचोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'अपनेमें संभव संपूर्ण विशेषोंको विषय करनेवाला सामान्य होता है' इस व्याप्यके अनुसार द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्य नयके अवलम्बनसे संपूर्ण भेदोंका तिर्यच-सामान्यमें अन्तर्भाव कर लिया है, अतएव पांचों भेदोंका अलग अलग निरूपण नहीं किया, किन्तु तिर्यच इतना सामान्य पद दिया है ।

तिर्यचनियोंके अपर्याप्तकालमें मिथ्यादृष्टि और सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यचनियोंके अपर्याप्त-कालमें शेष तीन गुणस्थानोंका निरूपण करनेवाले आगमका अभाव है ।

शंका—तिर्यचनियोंके अपर्याप्तकालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि, ये दो गुणस्थान पर्याप्त-कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परंतु उनके अपर्याप्त-कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचनियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टियोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, इसलिये उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

शंका—यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—'जो सम्यग्दृष्टि जीव होता है, वह प्रथम पृथिवीके बिना नीचेकी लह पृथिवियोंमें, ज्योतिषी, व्यन्तर और भवनवासी देवोंमें, और सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं होता है' ॥ १३३ ॥

• पार्श्वद्वयतिरिक्तजोणिणाम मि-गर्हमासणसम्मादृष्टिणामया प-वर्त्तित्याश्रो सिया अपञ्जितियाओ ॥ म. म. ८७.

२. मगमिच्छाईदृष्टमजदमम्माईमजदामजददृष्टाण णियमा प-वर्त्तित्याश्रो । जा. म. मू. ८८.

मनुष्यगतौ गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तमसूत्रमाह —

मणुस्सा चोदससु गुणद्राणेषु अत्थि मिच्छाइट्टी, सासणसम्मा-
इट्टी, सम्मामिच्छाइट्टी, असंजदसम्माइट्टी, संजदासंजदा, पमत्तसंजदा,
अप्पमत्तसंजदा, अपुव्वकरण-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
खवा, अणियट्ठि-वादर-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
खवा, सुहुम-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा,
उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था, खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था,
सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि ति ॥ २७ ॥

एयस्म सुत्तस्स अत्थो पुव्वं उत्तो ति णेदाणि वुच्चदे जाणिद-जाणावणे फला-
भावादो । पुव्वमवुत्तमुवमामण-खवण-विहिं एत्थ संवद्वमुवमामग-क्खवण-सरूव-जाणा-
वणद्वं संखेवदो भणिम्मामो । तं जहा, तन्थ ताव उवमामण-विहिं वत्तइस्सामो ।
अणंताणुवांधि-कोध-माण-माया-लोभ-मम्मत्त-मम्मामिच्छत्त-मिच्छत्तमिदि एदाओ सत्त-
पयडीओ अमंजदमम्मइट्टि-प्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदो ति ताव एदेसु जो वा सो वा

इस आर्ष-वचनसे जानते हैं कि असंयतसम्यग्दृष्टि जीव तिर्यचनियोंमें उत्पन्न नहीं
होते हैं ।

अब मनुष्यगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादृतसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत,
प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, अनि-
वृत्तिबाधरसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, सूक्ष्मसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धि-
संयतोंमें उपशमक और क्षपक, उपशान्तकषाय-वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-
छद्मस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इसतरह इन चौदह गुणस्थानोंमें मनुष्य पाये
जाते हैं ॥ २७ ॥

इस सूत्रका अर्थ पहले कहा जा चुका है इसलिये अब नहीं कहते हैं, क्योंकि,
जिसका ज्ञान हो गया है उसका फिरसे ज्ञान करानेमें कोई विशेष फल नहीं है । पहले
उपशमन और क्षपणविधिका स्वरूप नहीं कहा है, इसलिये उपशमक और क्षपकके स्वरूपका
ज्ञान करानेके लिये यहां पर संबन्ध-प्राप्त उपशमन और क्षपणविधिको संक्षेपसे कहते
हैं । वह इसप्रकार है । उसमें भी पहले उपशमनविधिको कहते हैं—

अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और लोभ, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिथ्यात्व तथा

उवमामेदि' । मरूवं छड्डिय अण्ण-पयडि-सरूवेणञ्जमणंताणुबंधीणमुवसमो' । दंसण-
तियस्म उदयामावो उवसमो' तेसिमुवसंताणं पि ओकहुक्कहुण-पर-पयडि-संकमाणमत्थि-
त्तादो । अपुव्वकरणे ण एकं पि कम्ममुवसमदि । किंतु अपुव्वकरणो पडिसमय-
मणंतगुण-विमोहीए वडुंतो अंतोमुहुत्तेगंतोमुहुत्तेण एकेकं द्विदि-खंडयं घादेतो संखेज्ज-
महस्माणि द्विदि-खंडयाणि घादेदि, तत्तियमेत्ताणि द्विदि-बंधोसरणाणि करोदि । एकेकं

मिथ्यात्व इन सात प्रकृतियोंका असंयतसम्यग्दृष्टिसे अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक इन चार
गुणस्थानोंमें रहनेवाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है । अपने स्वरूपको छोड़कर
अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अन्तानुबन्धीका उपशम है । और उदयमें नहीं आता ही दर्शन-
मोहनीयकी तीन प्रकृतियोंका उपशम है, क्योंकि, उत्कर्षण, अपकर्षण और परप्रकृतिरूपसे
सकमणको प्राप्त और उपशान्त हुई उन तीन प्रकृतियोंका अस्तित्व पाया जाता है । अपूर्वकरण
गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता है । किंतु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव प्रत्येक
समयमें अनन्तगुणी विशुद्धिसे बढ़ता हुआ एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थिति-खण्डका घात
करता हुआ संख्यात हजार स्थिति खण्डोंका घात करता है । और उतने ही स्थिति-बंधापर-

१ वदगममादिता जीवा ॥ अणताणववा विमज्जाय अतामट्टन अतापरता हादण पुणा पसत्तण पडि-
ताय अमादि इदिमाग उजमगितिआदाणि कम्मणि अतामट्टन अत्रिअ दमणमोणीयमुपमामदि । धवला अ पृ. ४३२.
इत्यममादिता अणताणववा अविमज्जाय कमा उवमामादणा उरुता । अविमज्जादण्णतागवविचउरस्म
इत्तममादिस्स उवायाममाणागिअवणमणमा उवमामणादिअरियाय पत्ता । मममादा । जय. अ पृ. १००२
अगमअगिआमिगता इत्यममो अण उजमज्जा । अतामट्टाया उवापरता पमा । ॥ ५ अ २०९ गीय अण
उमम । गो ५ ३९९ ' अविमज्जाया' दाणण मि पम्मममायाण दमणातरणि । आणा एदि णया भं
उवा ताति ॥ गो ५ ३९९ ' इति उचनापशम णया १४६ प्रभानमममान्य मज्जादान तानवधिचतु कस्य
उत्ताप विमा येने, तना जायत य' डितायापशममयउमन तानवा वन उपशमनापि भवति । अविरतमय
उशरितप्रमत्तपयताताम यतमा न ताप उपशमना चिन्ता ॥ ५५ उवापउत्तराणमपिउरण च करोति ।
५ म पृ २६७ वयमसम्मदिता चिन्तामाहुवममा चिन्ता । उजउ दमज्ज. या विगता वा विमोहि-
द्वम । ५ प्र. उप २७. अविमज्जातापशमना आणमनम्म. प्रमानकय बद्धाणु कस्य
भवति । उवद्धाणुस्सु क्षपकणिमागति । यस्त उदमम्यद्वि मनुपशमआण प्राप्तपयत मांनियतो
उदातामवद्धाणुका वा । स च केया विमत्तान तानुवन्विना विमया-य चउरिअतिम कर्मा मन्
प्राप्तपयत । केयाविमत्तानपशमयापि, तना विमयाजितानतानुवन्विअयाय उपशमनानतानुवन्विअयायो वा
य उरुनयितयमुपशमयति । अथवा X आदा दमनमाताय क्षपयि ता उपशमअगि प्राप्तपयत, अथवा दर्शनमोनाय
पशमपशम यापि प्रतिपत्ते । कस्यपजम उवत जा आणय मयमे मिवा । प. म. पृ. ७२.

२ तत पुमिअिमरपि उरणयानकमणान तानवन्विन उवायानुपशमयति । ५५ पुमकयमनेनान तानु-
वितापशमोमिदि, जय अनतानवन्विना विमयाजितमवामिदवति । जा. अ. पृ २७१.

३ उरणपरिणामेदि निम्मन्ताकयस्म दमणमादणायस्म उदयपराण विणा उवट्टाणमुवममा चि । जयध.

द्विदि-खंडय-कालभंतरे संखेज्ज-सहस्माणि अणुभाग-खंडयाणि घादेदि । पडिसमयम-
संखेज्जगुणाए सेटीए पदेस-णिज्जरं करोदि । जे अप्पसत्थ-कम्मंमे ण बंधदि तेसिं पदेसग्ग
मसंखेज्ज-गुणाए सेटीए अण्ण-पयडीमु वज्झमाणियासु संकामेदि । पुणो अपुव्वकरणं
वोलेऊण अणियद्वि-गुणट्ठाणं पविसिऊणंतोमुहुत्तमणेणव विहाणेणच्छिय बारम-कसाय-
णव-णोकसायाणमंतरे अंतोमुहुत्तेण करोदि । अंतरे कदे पढम-ममयादो उवरि अंतोमुहुत्तं
गंतूण असंखेज्ज-गुणाए सेटीए णउंमय-वेदमुवमामेदि । उवममो णाम किं ? उदय-
उदीरण-ओकडुकडुण-परपयदिसंकम-द्विदि-अणुभाग-कंडयघादेहि विणा अज्जणमुवममो ।
तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण णउंमयवेदमुवमामिद-विहाणेणित्थिवेदमुवमामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं

णोंको करता है । तथा एक एक स्थिति-खण्डके कालमें संख्यात हजार अनुभाग-खण्डोंका घात
करता है । और प्रतिसमय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे प्रदेशोंकी निर्जरा करता है । तथा जिन
अप्रशस्त प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, उनकी कर्मवर्गओंको उस समय बंधनेवाली अन्य
प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण कर देता है । इसतरह अपूर्वकरण गुणस्थानको
उद्घाटन करके और अनित्यसिक्करण गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहूर्त पूर्वोक्त विधिसे
रहता है । तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा बारह कपाय और नौ नोकपाय इनका
अन्तर (करण) करना है । (नीचेके व ऊपरके निपेकोंको छोड़कर बीचके कितने ही निपेकोंके
द्रव्यको अन्य निपेकोंके द्रव्यमें निक्षेपण करके बीचके निपेकोंके अभाव करनेको अन्तरकरण
कहते हैं ।) अन्तरकरणविधिके हो जाने पर प्रथम समयमें लेकर ऊपर अन्तर्मुहूर्त जाकर
असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा नपुंसकवेदकी उपशम करता है ।

शंका — उपशम किसे कहते हैं ?

समाधान — उदय, उदीरण, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृतिसंक्रमण, स्थिति काण्डक-
घात और अनुभाग-काण्डकमातके बिना ही कर्मोंके सत्तामें रहनेको उपशम कहते हैं ।

तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर नपुंसकवेदकी उपशमविधिके समान ही स्त्रीवेदकी

अ. पु. ९५४. दर्शनमोहस्य प्रतीत्यस्यनुभागादनुभागापवयमन दयायाप्यभावेन त्राव उपशान्त उपशमसम्य-
गृष्टिर्भवति । ल. क्ष. स. टी. १०२

१ अंतर विरहो मण्णमावात्ति एयं तांम कणमन्तरकरण । पेडा उव्वरि न वेणियाओ दिंओ मोत्तण
मज्झिआण टिंढोण अंतोमुहुत्तमाणाण णिमम मण्णत्तमादणमन्तरकरणमिदि । जयन्. अ. प्र. १००९.

२ आत्मनि कर्मण. स्वशक्त. कारणवसादन. गतिरुपशम । यथा कनकादिद यमस्व-वादस्ममि पङ्कस्योप-
शमः । स. सि. २. १ कर्मणोऽनुदभुतस्ववार्थगतितापमान्यप्राप्तिपङ्कजन । त. टी. वा. २. १. १ अनुभूतस्ववार्थ
वृत्तितोपशमो मतः । कर्मणां पुंसि तायादावत्र प्राप्तिपङ्कजन ॥ त. टी. वा. २. १. २ उपशमिता नाम यथा
रेणुनिकरः सलिलविन्दुनिवद्गमिषिः यमिषिः पुनयादिमान कृष्टिनो नन्दो भवति तथा कर्मण्यनिहराऽपि विशोधि-
सलिलप्रवाहेण परिषिः परिषिः यानिउत्तिरुणः पुनया न कृष्टि सकर्मणोदयोदीर्घानिनिगान हावनाकरणा नाम योग्यो
भवति । क. प्र. पु. २६७.

गंतूण तेणेव विहिणा छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तत्तो उवरि समउण-दो-आवलियाओ गंतूण पुरिसवेद-णवक-बंधमुवसामेदि । तत्तो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण पडिसमयमसंखेजाए गुणसेढीए अपच्चक्खाण-पच्चक्खाणावरण-सण्णिदे दोण्णि वि कोधे कोध-संजलण-चिराण-संतकम्मेण सह जुगवमुवसामेदि । तत्तो उवरि दो आवलियाओ समउणाओ गंतूण कोध-संजलण-णवक-बंधमुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेसिं चेव दुविहं माणमसंखेजाए गुणसेढीए माणसंजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो समउण-दो-आवलियाओ गंतूण माणसंजलण-मुवसामेदि । तदो पडिसमयमसंखेजगुणाए सेढीए उवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण दुविहं मायं माया-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो दो आवलियाओ ममउणाओ गंतूण माया-संजलणमुवसामेदि । तदो समयं पडि असंखेजगुणाए सेढीए पदेसमुवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण लोभ-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह पच्चक्खाणा-पच्चक्खाणावरण-दुविहं लोभं लोभ-वेदमद्वाए विदिय-ति-भागे सुहुमकिट्टीओ करंतो

उपशम करता है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर उसी विधिसे पुरुषवेदके (एक समय कम दो आवलीमात्र नवकसमयप्रबद्धोंको छोड़कर बाकीके संपूर्ण) प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ छह नोकपायका उपशम करना है । इसके आगे एक समय कम दो आवली काल बिता कर पुरुषवेदके नवक समयप्रबद्धका उपशम करता है । इसके पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा संज्वलनक्रोधके एक समय कम दो आवलीमात्र नवक समयप्रबद्धको छोड़कर पहलेके सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान क्रोधोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें एकसाथ ही उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समय कम दो आवलीमें क्रोधसंज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रतिसमय असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा संज्वलनमानके एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानमानका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समयकम दो आवलीमात्र कालमें संज्वलनमानके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तदनन्तर प्रतिसमय असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे उपशम करता हुआ, माया-संज्वलनके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान मायाका अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । तत्पश्चात् एक समय कम दो आवलीमात्र कालमें माया संज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोंका उपशम करता हुआ, लोभवेदके दूसरे विभागमें मूढमहाप्रिको करता हुआ संज्वलनलोभके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ प्रत्याख्यान, अप्रत्याख्यान इन दोनों लोभोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता

उवसामेदि । सुहुमकिट्ठिं मोत्तूण अवमेसो बादरलोभो फहयं गदो सव्वो णवक-
वंधुच्छिट्ठावलिय-वज्जो अणियट्ठि-चरिम-समए उवसंतो । णवुंसयवेदप्पहुडि जाव बादर-
लोभ-संजलणो त्ति ताव एदासिं पयडीणमणियट्ठी उवसामगो होदि । तदो णंतर-समए
सुहुमकिट्ठि-सरूवं लोभं वेदंतो णट्ठ-अणियट्ठि-सण्णो सुहुमसांपराइओ होदि । तदो सो
अप्पणो चरिम-समए लोह-संजलणं सुहुमकिट्ठि-सरूवं णिस्सेसप्पुवसामिय उवसंत-कप्पाय-
वीदराग-छदुमत्थो होदि । एसा मोहणीयस्स उवसामण-विही ।

है। इसतरह सूक्ष्मकृष्टिगत लोभको छोड़कर और एक समय कम दो आधलीमात्र नवक-समयप्रबद्ध
तथा उच्छिष्टावली मात्रनिषेकोंको छोड़कर शेष स्पर्शकगत संपूर्ण बादरलोभ अनिवृत्तिकरणके
चरम समयमें उपशान्त हो जाता है। इसप्रकार नपुंसकवेदसे लेकर जब तक बादर-संज-
लन-लोभ रहता है तबतक अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाला जीव इन पूर्वोक्त प्रकृतियोंका उपशम
करनेवाला होता है। इसके अनन्तर समयमें जो सूक्ष्मकृष्टिगत लोभका अनुभव करता है और
जिसने अनिवृत्ति इस संज्ञाको नष्ट कर दिया है, ऐसा जीव सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती
होना है। तदनन्तर वह अपने कालके चरम समयमें सूक्ष्मकृष्टिगत संपूर्ण लोभ-संजलनका
उपशम करके उपशान्तकपाय-वीतराग-छद्मस्थ होता है। इसप्रकार मोहनीयकी उपशमन-
विधि का वर्णन समाप्त हुआ ।

विशेषार्थ—लघ्विसार आदि ग्रन्थोंमें द्वितीयोपशम सम्प्रकृत्वकी उत्पत्ति अप्रमत्तसंयत
गुणस्थानमें ही बतलाई है, किन्तु यहां पर उपशमन विधिके कथनमें उसकी उत्पत्ति असंयत-
सम्प्रवृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक किसी भी एक गुणस्थानमें बतलाई गई है।
ध्वलामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख श्वेताम्बर संप्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि ग्रंथोंमें
बेस्वनेमें आता है।

तथा अनन्तानुबन्धीके अन्य प्रकृतिरूपसे संक्रमण होनेको ग्रन्थान्तरोंमें
विसंयोजना कहा है, और यहां पर उसे उपशम कहा है। यद्यपि यह केवल शब्द भेद है,
और स्वयं वीरसेन स्वामीको द्वितीयोपशम सम्प्रकृत्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव इष्ट है।
फिर भी उसे विसंयोजना शब्दसे न कहकर उपशम शब्दके द्वारा कहनेसे उनका यह
अभिप्राय रहा हो कि द्वितीयोपशम सम्प्रवृष्टि जीव कदाचित् मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त
होकर पुनः अनन्तानुबन्धीका बन्ध करने लगता है, और जिन कर्मप्रदेशोंका उसने अन्य

१ (यव) रियतिसत्त्वमावलिमात्रमवशिष्यते तदुच्छिष्टावलिसङ्गम् । ल. क्ष. ११३.

२ ल. क्ष. २९५. सज्जलनबादरलोभस्य प्रथमस्यैवो उच्छिष्टावलिमात्रेऽवशिष्टे उपशमनावलिचरमसमये
लोभत्रयद्रव्यं सर्वमयुपशमित भवति । तत्र सूक्ष्मकृष्टिगतद्रव्यं समयोनद्रयावलिमात्रसमयप्रबद्धतत्त्वकबन्धद्रव्यं
उच्छिष्टावलिमात्रनिकेषद्रव्यं च नोपशमयति । पुनर्द्रव्यत्रयं पुनर्वा लोभत्रयस्य सर्वमपि सत्त्वद्रव्यमुपशमितमित्यर्थः ।
सं. टी.

३ विशेषजिज्ञासुभिर्लघ्विसारस्य त्रितीयोपशमनविधिरवलोकनीयः । ल. क्ष. २०५-२५१.

खवण-विहिं वत्तइस्सामो । खवणं णाम किं ? अट्ठण्हं कम्माणं मूलत्तर-भेय-

प्रकृतिरूपसे संक्रमण किया था उनका फिरसे अनन्तानुबन्धीरूपसे संक्रमण हो सकता है। इस प्रकार यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी सत्ता नहीं रहती है, फिर भी उसका पुनः सद्भाव होना संभव है। अतः द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना न कह कर उपशम शब्दका प्रयोग किया हो।

अथवा, द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्ति कोई आचार्य तो अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनासे मानते हैं, और दूसरे आचार्य अनन्तानुबन्धीके उपशमसे मानते हैं। इस प्रकार दो मत हैं। अनन्तानुबन्धीके उपशमका उक्त प्रकारसे लक्षण बांधते समय संभव है कि धवला-कारकी दृष्टि उक्त दोनों मतों पर रही हो।

उपशमन और क्षण विधिमें सर्वत्र एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समय-प्रबद्धका उल्लेख आया है। और वहाँ पर यह भी बतलाया है कि इनका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ उपशमन या क्षण न होकर अनन्तर उतने ही कालमें एक एक निषेकके क्रमसे उपशम या क्षय होता है। इसका यह अभिप्राय है कि जिन कर्मप्रकृतियोंकी बन्ध, उदय और सत्त्व-व्युच्छित्ति एकसाथ होती है, उनके बन्ध और उदय-व्युच्छित्तिके कालमें एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्ध रह जाते हैं, जिनकी सत्त्व-व्युच्छित्ति अनन्तर होती है। वह इस प्रकार है कि विवाक्षित (पुरुषवेद आदि) प्रकृतिके उपशमन या क्षण होनेके दो आवली काल अवशिष्ट रह जाने पर द्विचरमावलीके प्रथम समयमें बंधे हुए द्रव्यका, बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके प्रथम समयसे लेकर प्रत्येक समयमें एक एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ चरमावलीके अन्त समयमें संपूर्णरीतिसे उपशम या क्षय होता है। तथा द्विचर-मावलीके द्वितीय समयमें जो द्रव्य बंधता है, उसका चरमावलीके द्वितीय समयसे लेकर अन्त समयतक उपशम या क्षय होता हुआ अन्तिम फालिको छोड़कर सबका उपशम या क्षय होता है। इसीप्रकार द्विचरमावलीके तृतीयादि समयमें बंधे हुए द्रव्यका बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके तृतीयादि समयसे लेकर एक एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ क्रमसे दो आदि फालिरूप द्रव्यको छोड़कर शेष सबका उपशम या क्षय होता है। तथा चरमावलीके प्रथमादि समयोंमें बंधे हुए द्रव्यका उपशम या क्षय नहीं होता है, क्योंकि, बंधे हुए द्रव्यका एक आवली तक उपशम नहीं होता, ऐसा नियम है। इसप्रकार चरमावलीका संपूर्ण द्रव्य और द्विचरमावलीका एक समयकम आवलीमात्र द्रव्य उपशम या क्षय रहित रहता है, जिसका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके उपशम या क्षय हो जानेके पश्चात् ही उपशम या क्षय होता है।

अब क्षणविधिको कहते हैं—

शंका — क्षय किसे कहते हैं ?

समाधान—जिनके मूलप्रकृति और उत्तरप्रकृतिके भेदसे प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्ध अनेक प्रकारके हो जाते हैं, ऐसे आठ कर्मोंका जीवसे जो अत्यन्त

भिण्ण-पयडि-ट्टिदि-अणुभाग-पदेसाणं जीवादा जो णिस्सेम-विणामो तं खवणं णाम' । अणंताणुबंधि-क्रोध-माण-माया-लोभ-मिच्छत-सम्मामिच्छत-पमत्तमिदि एदाओ सत्त-पयडीओ अमंजदसम्माइट्ठी संजदासंजदो वा पमतमंजदो वा अप्पमत्तमंजदो वा खवेदि । किमकमेण किं कमेण खवेदि ? ण, पुच्चमणंताणुबंधि-चउकं तिण्णि वि करणाणि काऊण अणियट्ठि-करण-चरिम-ममए अकमेण खवेदि । पच्छा पुणो वि तिण्णि करणाणि काऊण अधापवत्त-अपुच्चकरणाणि दो वि बोलाविय अणियट्ठिकरणद्वाए संखेजे भागे गंतूण मिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मतं खवेदि । तदो अधापवत्तकरणं कमेण काऊणंतोमुहुत्तेण अपुच्चकरणो होदि । सो ण एकं पि कम्मं कखवेदि, किंतु समयं पडि असंखेज्ज-गुण-सरूवेण पदेस-णिज्जरं करेदि । अंतोमुहुत्तेण एकैकं ट्टिदि-कंडयं घादेतो अप्पणो कालभंतरे संखेज्ज-सहस्माणि ट्टिदि-कंडयाणि घादेदि । तत्तियाणि चेव ट्टिदि-बंधोसरणाणि वि

विनाश हो जाता है उसे क्षपण (क्षय) कहते हैं । अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और लोभ, तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति, इन सात प्रकृतियोंका अमेयनसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत अथवा अप्रमत्तसंयत जीव नाश करता है ।

शंका — इन सात प्रकृतियोंका क्या युगपत् नाश करता है या क्रमसे ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, तीन करण करके अनिवृत्तिकरणके चरम समयमें पहले अनन्तानुबन्धी चारका एक साथ क्षय करता है । तत्पश्चात् फिरसे तीन करण करके, उनमें से अधःकरण और अपूर्वकरण इन दोनों को उत्तुल्य करके अनिवृत्तिकरणके संख्यातभाग व्यतीत हो जाने पर मिथ्यात्वका क्षय करता है । इसके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यग्मिथ्यात्वका क्षय करता है । तत्पश्चात् अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यक्प्रकृतिका क्षय करता है ।

इसतरह क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव सानिश्य अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त होकर जिस समय क्षपणविधिका प्रारम्भ करता है, उससमय अधःप्रवृत्तकरणको करके क्रमसे अन्तर्मुहूर्तमें अपूर्वकरण गुणस्थानवाला होता है । वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है, किंतु प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणितरूपसे कर्म-प्रदेशोंकी निर्जग करता है । एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात-हजार स्थितिकाण्ड-कोंका घात करता है । और उतने ही स्थितिबन्धापसरण करता है । तथा उनसे संख्यात-हजार-

१ क्षय आयतिको निज्जित्ति । यथा तस्मिन्नेवास्मिन् शक्तिभाजनान्तरमकान्ते पङ्कस्या यन्ताभाव । म. मि २. १. त रा. वा २. १. २. त. धो. वा २. २. २.

२ पदमकमायचउव इतो मिच्छत्तमासमम्मत । अविरयमम्म देसे पमति अपमति खावति । क. अ ६ ७.

३ अयदचउक त् अण अणियट्ठिकरणचग्गिमाहि । तग्गव सज्जगित्ता पणां वि अणियट्ठिकरणबहुभाग ॥ बोलिय कमसो मिच्छ मिस्स मम्म खवेदि कमे । गो. क ३६५. ३६६.

करेदि । तेहिंते संखेज्ज-सहस्स-गुणे अणुभाग-कंडय-घादे करेदि ' एकाणुभाग-कंडय-उत्कीरण-कालादो एकं द्विदि-कंडय-उत्कीरण-कालो संखेज्ज-गुणो ' ति सुत्तादो । एवं काऊग अणियट्ठि-गुणट्ठणं पविमिय तन्थ वि अणियट्ठि-अट्ठाए संखेज्जे भागे अपुव्व-करण-विहाणेण गमिय अणियट्ठि-अट्ठाए संखेज्जदि-भागे सेसे थीणगिद्धि-तियं णिरयगइ-तिरिक्खगइ-एइंदिय-वीइंदिय-तेइंदिय-चउरंदियजादि-णिरयगइ-तिरिक्खगइपाओग्गाणु-पुट्ठिय-आदावुज्जेव-थावर-सुहुम-साहारणा ति एदाओ मोलस पयडीओ खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण पच्चक्खाणापच्चक्खाणावरण-कोध-माण-माया-लोभे अक्कमेण खवेदि । एसो संत-कम्म-पाहुड-उवएसो । कमाय-पाहुड-उवएसो पुण अट्ठ कसाएसु मीणसु पच्छा अंतोमुहुत्तं गंतूण मोलस-कम्माणि खविज्जंति ति । एदे दो वि उवएसो मच्चमिदि के वि भणंति, तण्ण घडदे, विरुद्धत्तादो सुत्तादो । दो वि पमाणाइं ति वयणमवि ण घडदे, ' पमाणेण पमाणाविरोहिणा होदव्वं ' इदि णायादो । णाणा-जीवाणं

गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, क्योंकि, एक अनुभागकाण्डको उत्कीरण-कालसे एक स्थितिकाण्डकका उत्कीरण-काल संख्यातगुणा है, ऐसा सूत्र-वचन है । इसप्रकार अपूर्वकरण गुणस्थानसंबन्धी क्रियाको करं और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रविष्ट होकर, वहां पर भी अनिवृत्तिकरण कालके संख्यात भागोंको अपूर्वकरणके समान स्थितिकाण्डक-घात आदि विधिसे बिनाकर अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यातभाग शेष रहने पर स्थानगृहि, निद्रा-निद्रा, प्रचला-प्रचला, नरकगति, तिर्यंचगति, एकेन्द्रियजाति, द्वीन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, निर्गंचगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आताप, उद्योत, स्थावर, मृक्ष और साधारण इन सोलह प्रकृतियोंका क्षय करता है । फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर प्रत्याख्यानावरण और अप्रत्याख्यानावरणसम्बन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है । यह सत्कर्मप्राप्तका उपदेश है । किन्तु कपायप्राप्तका उपदेश तो इसप्रकार है कि पहले आठ कपायोंके क्षय हो जाने पर पीछे एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियां क्षयको प्राप्त होती हैं । ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है । किन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सूत्रसे विरुद्ध पड़ता है । तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह वचन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि, ' एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिये ' ऐसा न्याय है ।

१. णिरयतिरिक्खदु विथल थीणतिग पाव ताव पइदा । मादरणमहुमथावर माल मञ्ज कमायट्ठ ॥ गा. क. ॥ २. अणियट्ठिआये थीणगिद्धिगत निरयनिगियनामात्रा । मखेज्जम ममे तपाग्गाआ खाअनि ॥ इता नण्ड ममायग्गापि ×× क. अ. ७८, ७९.

२. तदा अक्कमायट्ठिदिसे उयपुत्तेण मकार्म-जति । जयथ. अ. पृ. १०७८. तदो द्विदिस उयपुत्तेण अपण्डिसे द्विदिसवड उक्कणं पइसि सोलमण्ण कम्माण द्विदिसतकम्मसावलियन्तम ममे । जयथ. अ. पृ. १०७९. ×× खगमा

णाणाविह-सत्ति-संभवाविरोहादो । केमिं चि जीवाणं णट्टेसु अट्टसु कसाएसु पच्छा सोलस-
कम्म-क्खवण-सत्ती समुप्पज्जदि त्ति तेण पच्छा सोलस-कम्म-क्खयो होदि , ' कारण-
कम्माणुसारी कज्ज-कमो ' त्ति णायादो । केमिं चि जीवाणं पुवं सोलस-कम्म-क्खवण-
सत्ती समुप्पज्जदि, पच्छा अट्ट-कसाय-क्खवण-सत्ती उपपज्जदि त्ति णट्टेसु सोलस-कम्मेसु
पच्छा अंतोपुहुत्ते अदिकंते अट्ट कपाया णस्मंति । तदो ण दोणं उवएसाणं विरोहो
त्ति के वि आहरिया भणंति, तण्ण घडदे । किं कारणं ? जेण अणियट्ठिणो णाम जे
के वि एग-समए वट्ठमाणा ते सव्वे वि अदीदाणागद-वट्ठमाण-कालेसु समान-परिणामा,
तदो चेय ते समान-गुणमेहि-णिज्जा वि । अह भिण्ण-परिणामा वुच्चंति तो क्वहि
ण ते अणियट्ठिणो, भिण्ण-परिणामत्तादो अपुव्वकरणा इव । ण च कम्म-क्खंधाणं

शंका— नाना जीवोंके नाना-प्रकारकी शक्तियां संभव हैं, इसमें कोई विरोध नहीं
आता है । इसलिये कितने ही जीवोंके आठ कषायोंके नष्ट हो जानेपर तदनन्तर सोलह
कर्मोंके क्षय करनेकी शक्ति उत्पन्न होती है । अतः उनके आठ कषायोंके क्षय हो जानेके
पश्चात्, सोलह कर्मोंका क्षय होना है । क्योंकि, 'जिस क्रमसे कारण मिलते हैं उसी क्रमसे कार्य
होता है' ऐसा न्याय है । तथा कितने ही जीवोंके पहले सोलह कर्मोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न
होती है, और तदनन्तर आठ कषायोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न होती है । इसलिये पहले सोलह
कर्म-प्रकृतियां नष्ट होती हैं, और इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्तके व्यतीत होने पर आठ कषायें
नष्ट होती हैं । इसलिये पूर्वोक्त दोनों उपदेशोंमें कोई विरोध नहीं आता है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं ?

समाधान— परंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, अनिवृत्तिकरण
गुणस्थानवाले जितने भी जीव हैं, वे सब अतीत, वर्तमान और भविष्य काल सम्बन्धी किसी
एक समयमें विद्यमान होते हुए भी समान-परिणामवाले ही होते हैं, और इसलिये
उन जीवोंकी गुणश्रेणी-निर्जरा भी समानरूपसे ही पाई जाती है । और यदि एक-
समयस्थित अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंको विसदृश परिणामवाला कहा जाता है, तो जिस-
प्रकार एक समयस्थित अपूर्वकरण गुणस्थानवालोंके परिणाम विसदृश होते हैं, अतएव उन्हें
अनिवृत्ति यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है, उसीप्रकार इन परिणामोंको भी अनिवृत्तिकरण
यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी । और असंख्यातगुणी-श्रेणीके द्वारा कर्मस्कन्धोंके क्षयणके कारण-

पुवं खवित्तु अट्ठा य । पच्छा सोलादीणं खवण इदि कहि णिहिट्ठ । गो क, ३९१. प्रत्याख्यानाप्रत्याग्यानाष्टकमन्तयेद
गुणे नवमे । तस्मिन्नर्थक्षपिते क्षपयेदिन षोडश प्रग्नो ॥ xxx अर्धदग्धेन्धनो बहिर्देह-प्राप्येन्धनान्तरम् । क्षपकांश्चि
तथाप्रान्तः क्षपयेत्प्रग्नोः परा ॥ कषायाष्टकशेष च क्षपयि वाज्जन्तयेत् कमात् । क्षविर्वाविदेहाम्यादिषट्पूरुषवेदकात् ॥ एष
सूत्रादेशः । अन्ये पुनराहुः, षोडश कर्माण्येव पूर्वं क्षपयितुमारभते, केवलमपान्तरालेऽष्टौ कषायान् क्षपयति, पश्चात्
षोडश कर्माण्यति कर्मप्रत्यवृत्तौ ॥ लो. प्र., प्र भा. पृ. ६८,

असंख्वेज्ज-गुणसेढीए ख्वण-हेदु-परिणामे उज्झिऊणणे परिणामा द्विदि-अणुभाग-
खंडय-घादस्स कारणभूदा अत्थि, तेसि णिरूवय-सुत्ताभावादो । ‘कज्ज-गाणत्तादो
कारण-गाणत्तमणुमाणिज्जदि’ इदि एदमवि ण घडदे, एयादो मोग्गरादो बहु-कोडि-
कवालोवलंभा । तत्थ वि होदु णाम मोग्गरो एओ, ण तस्स सत्तीणमेयत्तं, तदो एय-
कखप्परुप्पत्ति-प्पसंगादो इदि चे तो क्वहि एत्थ वि भवदु णाम द्विदिकंडयघाद-अणुभाग-
कंडयघाद-द्विदिबंधोसरण-गुणसंकम-गुणसेढी-द्विदि-अणुभागबंध-परिणामाणं गाणत्तं तो
वि एग-समय-संठिय-गाणा-जीवाणं सरिसा चेव, अण्णहा अणियट्ठि-विसेसणाणु-
ववत्तीदो । जइ एवं, तो सव्वेसिमणियट्ठीणमेय-समयमिह वट्टमाणाणं द्विदि-अणुभाग-
घादाणं सरिसत्तं पावेदि ति चे ण एस दोसो, इट्ठादो । पढम-द्विदि-अणुभाग-खंडयाणं

भूत परिणामोंको छोड़कर अन्य कोई भी परिणाम स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातके
कारणभूत नहीं हैं, क्योंकि, उन परिणामोंका निरूपण करनेवाला सूत्र (भागम) नहीं
पाया जाता है ।

शंका— अनेक प्रकारके कार्य होनेसे उनके साधनभूत अनेक प्रकारके कारणोंका अनु-
मान किया जाता है ? अर्थात् नवें गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्मनिर्जरा, स्थिति-
काण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिये उनके साधनभूत परिणाम भी अनेक
प्रकारके होने चाहिये ।

समाधान— यह कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि, एक मुद्गरसे अनेक प्रकारके
कपालरूप कार्यकी उपलब्धि होती है ।

शंका— वहां पर मुद्गर एक भले ही रहा आवे, परंतु उसकी शक्तियोंमें एकपना नहीं
बन सकता है । यदि मुद्गरकी शक्तियोंमें भी एकपना मान लिया जावे तो उससे एक कपालरूप
कार्यकी ही उत्पत्ति होगी ?

समाधान— यदि ऐसा है तो यहां पर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात,
स्थितिबन्धापसरण, गुणसंकमज, गुणश्रेणीनिर्जरा, शुभप्रवृत्तियोंके स्थितिबन्ध और अनुभाग-
बन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो भी एक समयमें स्थित ज्ञाना जीवोंके
परिणाम सदृश ही होते हैं, अन्यथा उन परिणामोंके ‘अनिवृत्ति’ यह विशेषण नहीं बन
सकता है ।

शंका— यदि ऐसा है, तो एक समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके
स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातकी समानता प्राप्त हो जायगी ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो हमें एष्ट ही है ।

शंका— प्रथम-स्थितिकाण्डक और प्रथम-अनुभागकाण्डकोंकी समानताका नियम तो
नहीं पाया जाता है, इसलिये उक्त कथन घटित नहीं होता है ?

णिज्जरा-संकमाणं सरिसत्तणं मिद्धं । समाण-समय-संठिय-सन्वाणियद्वीणं द्विदि-अणुभाग-
म्वडएसु मरिसं गिवदंतेसु घादिदावमेस-द्विदि-अणुभागेषु सरिसत्तणेण चिट्ठमाणेषु
अप्पणो पसत्थापसत्थत्तणं पयडीसु अ छद्माणेषु कथं पयडि विणासस्स विवज्जासो ?
तम्हा दोणं वयणाणं मज्झे एकमेव सुत्तं होदि, जदो ' जिणा ण अण्णहा-वाइणो ' तदो
तच्चयणाणं विप्पडिसेहो इदि चे सच्चमेयं, किंतु ण तच्चयणाणि एयाई आइल्लु-
आइरिय-वयणाई, तदो एयाणं विरोहस्सत्थि संभवो इदि । आइरिय कहियाणं संतकम्म-
कपायपाट्टुडाणं कथं सुत्तत्तणमिदि चे ण, तित्थयर-कहियत्थाणं गणहरदेव-कय-गंथ-
ग्यणाणं बारहंगाणं आइरिय-परंपराए गिरंतरमागयाणं जुग-सहावेग बुद्धीसु ओहट्ठतीसु
भायणाभावेण पुणो ओहट्ठिय आगयाणं पुणो सुट्ठु-बुद्धीणं खयं दट्ठण तित्थ-वोच्चेद-
भएण वज्ज-भीरुहि गहिदत्थेहि आइरिणहि पोत्थएसु चडावियाणं असुत्तत्तण-विरोहादो ।

संक्रमणमें भी समानता मिद्ध हो जाती है ।

शंका — इस्तरह समान समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिस्वङ और अनुभागस्वङोंके समानताको प्राप्त होने पर, घात करनेके पश्चात् शेष रहे हुए स्थिति और अनुभागोंके समानरूपसे विद्यमान रहने पर और प्रकृतियोंके अपना अपना प्रशस्त और अप्रशस्तपनाके छोड़ देने पर अर्थात् सभी कार्योंके समानरूपसे रहने पर व्युत्तिष्ठ होनेवाली प्रकृतियोंके विनाशमें विपर्यय कैसे हो सकता है ? अर्थात् किन्हीं जीवोंके पहले आठ कपायके नष्ट हो जाने पर सोलह प्रकृतियोंका नाश होता है, और किन्हीं जीवोंके पहले सोलह प्रकृतियोंके नष्ट हो जाने पर पश्चात् आठ कपायोंका नाश होता है, यह बात कैसे संभव हो सकती है ? इसलिये दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे कोई एक वचन ही स्वरूप हो सकता है, क्योंकि, जिन अन्यथावादी नहीं होते । अतः उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये ।

समाधान—यह कहना सत्य है कि उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये, परंतु ये जिनेन्द्रदेवके वचन न होकर उनके पश्चात् आचार्योंके वचन हैं, इसलिये उन वचनोंमें विरोध होना संभव है ।

शंका — तो फिर आचार्योंके द्वारा कहे गये सत्कर्मप्राप्त और कपायप्राप्तको स्तूतना कैसे प्राप्त हो सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिसका अर्थरूपसे तीर्थंकरोंने प्रतिपादन किया है, और गणधरदेवने जिनकी ग्रन्थ-रचना की ऐसे बारह अंग आचार्य-परंपरासे निरन्तर चले आ रहे हैं । परंतु कालके प्रभावसे उत्तरोत्तर बुद्धिके क्षीण होने पर और उन अंगोंको धारण करनेवाले योग्य पात्रके अभावमें वे उत्तरोत्तर क्षीण होते हुए आ रहे हैं । इसलिये जिन आचार्योंने आगे श्रेष्ठ बुद्धिवाले पुरुषोंका अभाव देखा, जो अत्यन्त पापभीरु थे और जिन्होंने गुरुपरंपरासे धृतार्थ ग्रहण किया था उन आचार्योंने तीर्थविच्छेदके भयसे उस समय अविशिष्ट रहे हुए अंग संबन्धी अर्थको पोथियोंमें लिपिबद्ध किया, अतएव उनमें असूत्रपना नहीं आ सकता है ।

जदि एवं, तो एयाणं पि वयणाणं तदवयवत्तादो मुत्तत्तणं पावदि सि चे भवदु दोण्हं मज्जे एकस्स मुत्तत्तणं, ण दोण्हं पि परोप्पर-विरोहादो । उस्सुत्तं लिहंता आइरिया कथं वज्ज-भीरुणो ? इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्जे एकस्सेव संगहे कीरमाणे वज्ज-भीरुत्तं णिवट्ठति ? दोण्हं पि संगहं करेताणमाइरियाणं वज्ज-भीरुत्ताविणासादो । दोण्हं वयणाणं मज्जे कं वयणं सब्बमिदि चे सुदकेवली केवली वा ज्ञाणदि, ण अण्णो, तहा णिणया-भावादो । वट्ठमाण-झलाइरिण्हि वज्ज-भीरुहि दोण्हं पि संगहो कायव्वो, अण्णहा वज्ज-भीरुत्त-विणासादो सि ।

तदो अंतोमुहूत्तं गंतूण चउमंजलण-णवणोकमायाणमंतरं करेदि । सोदयाण-मंतोमुहूत्त-मेत्ति पढम-ट्ठिदि अणुदयाणं समऊणावलिय-मेत्ति पढम-ट्ठिदि करेदि । तदो

शंका— यदि ऐसा है, तो इन दोनों ही वचनोंको छाद्दशांगका अवयव होनेसे सूत्रपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान— दोनोंमेंसे किसी एक वचनको सूत्रपना भले ही प्राप्त होओ, किंतु दोनोंको सूत्रपना नहीं प्राप्त हो सकता है, क्योंकि, उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है ।

शंका— उत्सूत्र लिखनेवाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किसी एक ही वचनके संग्रह करने पर पापभीरुता निकल जाती है, अर्थात् उच्छृङ्खलता आ जाती है । अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है, अर्थात् बनी रहती है ।

शंका— दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किस वचनको सत्य माना जाय ?

समाधान— इस बातको तो केवली या श्रुतकेवली ही जान सकने हैं, दूसरा कोई नहीं जान सकता । अतः इससमय उसका निर्णय नहीं हो सकता है इसलिये पापभीरु वर्तमान-कालके आचार्योंको दोनोंका ही संग्रह करना चाहिये, अन्यथा पापभीरुताका विनाश हो जायगा ।

तत्पश्चात् आठ कषाय या सोलह प्रकृतियोंके नाश होनेपर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर चार संज्वलन और नौ नो-कषायोंका अन्तरकरण करता है । अन्तरकरण करनेके पहले चार संज्वलन और नौ नो-कषायसंबन्धी तीन वेदोंमेंसे जिन दो प्रकृतियोंका उदय रहता है उनकी प्रथमस्थिति अन्तर्मुहूर्तमात्र स्थापित करता है, और अनुदयरूप म्यारह प्रकृतियोंकी प्रथमस्थिति एक समयकम आचलीमात्र स्थापित करता है । तत्पश्चात् अन्तरकरण करके एक अन्तर्मुहूर्त

१ स. प्रती ' णिवट्ठति ', अ. क. प्र. गी. ' पिज्जट्ठति ' इति पाठः ।

२ संज्वलण एक वेदाणकं उदेदि नदोण्हं । ममाणं पढमट्ठिदि उवेदि अंतोमुहूत्तआवलियं । ल. क्ष. ४३४.

अंतरकरणं काऊण पुणो अंतोमुहुत्ते गदे णवुंसय-वेदं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूणिस्थि-
वेदं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह
मवेद-दुचरिम-समए जुगवं खवेदि । तदो 'दो-आवलिय-मेत्त-कालं गंतूण पुरिसवेदं
खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण कोध-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण
माण-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण माया-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं'
गंतूण सुहुम-सांपराइय-गुणट्ठाणं पडिवज्जदि । सो वि सुहुम-सांपराइओ अप्पणो चरिम-
ममए लोभ-संजलणं खवेदि । तदो से काले खीण-कसाओ होदूण अंतोमुहुत्तं गमिय
अप्पणो अट्ठाए दु-चरिम-समए णिहा-पयलाओ दो वि अकमेण खवेदि । तदो से काले
पंचणाणावरणीय-चदुदंसणावरणीय-पंचअंतराइयमिदि चोहसपयडीओ अप्पणो चरिम-
समए खवेदि । एदेसु सट्ठि-कम्मेसु खीणेषु सजोगिजिणो होदि । सजोगिकेवली ण
किंचि कम्मं खवेदि । तदो कमेण विहरिय जोग-णिरोहं-काऊण अजोगिकेवली
होदि । सो वि अप्पणो दु-चरिम-समए अणुदयवेदणीय-देवगदि-पंचसरीर-पंच-
सरीरसंघाद-पंचसरीरबंधण-छस्संठाण-तिणिअंगोवंग-छस्संघडण-पंचवण्ण-दोगंध-पंचरस-

जाने पर नपुंसकवेदका क्षय करता है । तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर स्त्रीवेदका क्षय करता
है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर सवेद-भागके द्विचरम समयमें पुरुषवेदके पुरातन सत्तारूप
कर्मोंके साथ छह नो-कषायका एकसाथ क्षय करता है । तदनन्तर एक समय कम दो आधली-
मात्र कालके व्यतीत होने पर पुरुषवेदका क्षय करता है । तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर
जाकर क्रोध संज्वलनका क्षय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर मान-संज्व-
लनका क्षय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर माया-संज्वलनका क्षय करता
है । पुनः एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानको प्राप्त होता है । वह सूक्ष्म-
सांपराय गुणस्थानवाला जीव भी अपने गुणस्थानके अन्तिम समयमें लोभ-संज्वलनका क्षय
करता है । तदनन्तर उसी कालमें क्षीणकषाय गुणस्थानको प्राप्त करके और अन्तर्मुहूर्त बिताकर
अपने कालके द्विचरम समयमें निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है ।
इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें पांच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पांच अन्तराय
इन चौदह प्रकृतियोंका क्षय करता है । इसतरह इन साठ कर्म-प्रकृतियोंके क्षय हो जाने पर
यह जीव सयोगकेवली जिन होता है । सयोगी जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते हैं ।
इसके पीछे विहार करके और क्रमसे योगनिरोध करके वे अयोगिकेवली होते हैं । वे भी
अपने कालके द्विचरम समयमें वेदनीयकी दोनों प्रकृतियोंमेंसे अनुद्ययरूप कोई एक देवगानि,
पांच शरीर, पांच शरीरोंके संघात, पांच शरीरोंके बन्धन, छह संस्थान, तीन आंगोपांग, छह

१ 'समऊण' इ यधिकेन पाठेन माज्यम् । समऊण दांणिण प्रावलिपमाणसमयप्पनद्धणवन्धो । ल. अ. ४६१.

२ अणियट्ठिगुणट्ठाणे मायाराहिदं च ट्ठाणमिच्छंति । ट्ठाणा मगपमाणा केहि एवं पव्वन्ति ॥ गा. क. ३२२.

अङ्गुकास-देवगदिपाओग्गाणुपुञ्चि-अगुरुगलहुग-उवघाद-परघाद-उम्मास-दोत्रिहायगदी-
अप्पजत्त-पत्तेय-थिर-अथिर-सुभ-असुभ-दुभग-सुस्सर-दुस्सर-अणादेज-अजसगिणि णिमिण-
णीचामोदाणि चि एदाओ बाहत्तरि पयडीओ खवेदि । तदो से काले मोदय-
वेदणीय-मणुमाउ-मणुसगइ-पंचिदियजादि-मणुसगइपाओग्गाणुपुञ्ची-तस-बादर-पज्जत्त-
सुभस-आदेज-जसगिति-तिथयर-उच्चागोदाणि चि एदाओ तेरह पयडीओ खवेदि,
अहवा मणुसगइपाओग्गाणुपुञ्चीए सह अजोगि दुचरिम-समए तेहत्तरि पयडीओ
बारह चरिम समए । उप्पायाणुच्छेदादो तदो उवरिम-समए णीरयो णिम्मलो भिद्धो
होदि । तत्थ जे कम्म-खवणाहि वावदा ते जीवा खवगा उच्चंति । जे पुण तेमिं चव

संहनन, पांच वर्ण, दो गन्ध, पांच रस, आठ स्पर्श, देवगति-प्रायोग्यानुपूर्वा, अगुरुलघु, उपघात
परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त-विहायोगति, अप्रशस्त-विहायोगति, अपर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर,
शुभ, अशुभ, दुर्भग, सुस्वर, दुःस्वर, अनादेय, अयशस्कीर्ति, निर्माण और नीच-गोत्र, इन
बहत्तर प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें दोनों वेदनीयमेंसे
उद्यागत कोई एक वेदनीय, मनुष्यायु, मनुष्यगति, पंचेन्द्रियजाति मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वा,
त्रस, बादर, पर्याप्त, सुभग आदेय, यशस्कीर्ति, तीर्थंकर और उच्च गोत्र, इन तेरह प्रकृतियोंका
क्षय करते हैं । अथवा, मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वाके साथ अयोगि-केवलीके द्विचरम सम
यमें तेहत्तर प्रकृतियोंका और चरम समयमें बारह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं ।
इसतरह संसारकी उत्पत्तिके कारणोंका विच्छेद हो जानेसे इसके आगेके समयमें कर्म-
रजसे रहित निर्मल-ज्ञाका प्राप्त सिद्ध हो जाते हैं । इनमेंसे जो जीव कर्म-क्षयणमें व्यापार
करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं, और जो जीव कर्मोंके उपशमन करनेमें व्यापार करते हैं उन्हें

१ बाहत्तरि पयडीओ दुचरिमगे तस च चरिमहि ल क्ष २४४. ×× तिममति कर्माणि म्बपगत्तामवि
मय क्षयपग-कति, चरमसमये म्बिबुकसकमेणादयवर्तास म य स तमयमाण वार् । चरमसमये चा-यनरवेदनीयमन-य-
विकर्षांबंद्यजाति सनुभगादययशःकातपर्याभवादरतीर्थकगच्छेगोरूपाणा तयादशप्रवर्ताना मत्ता-यवच्छेद । अन्य
त्वाहुः-‘मनुष्यानुपूर्वा द्विचरसमये यवच्छेद उदयाभावाः, उदयवर्ताना हि म्बिबुकसकमाभावाः स्वरूपण चरम
समये दलिक दश्यत एवेति पुनस्तासां चरमसमये सत्तायवच्छेद । आनुपूर्वाणां च चतुर्माणापि क्षेत्रविपाकतयापान्त
रालगतांबंद्य इति न सवाम्ब तदुदयसंभव इयथाग्यवत्थाद्विचरमसमये एव मनयानुपूर्वा सत्ता-यवच्छेद ।
तस्मै द्विचरमसमये तिसप्तते, चरमसमये च द्वादशाना सत्ता-यवच्छेद । क. प्र य उ ग पृ. ६४. × × त्रयां.
दशता. प्रवर्ता. क्षपायि वान्तिम क्षण । अयोगिकेवली मिद्धेन्निरुल्लगनक मष ॥ मता-तर-तानुपूर्वा क्षप युपान्तिमक्षण ।
तन्मिससति तत्र द्वादशाना ये क्षण क्षिपत् ॥ लो प्र. ४, १२७५, १२७६.

२ बोच्छेदा दुविशो उपादाणुच्छेदा अणुपादाणुच्छेदां चेदि । उपाद मत्त्व, अनच्छेदो विनाश. अभाव.
निरूपित इति यावत् । उपाद एव अनुच्छेद उपादानुच्छेद. भाव एव अभाव इति यावत् । एसां दर्शयणयव्यव
हारो । अनुपादः अमत्त्व, अनुच्छेदो विनाशः । अनुपाद एव अनुच्छेदः अमन अभाव इति यावत् । मत
असत्त्वविरोधान । एसा पञ्चत्रयणय व्यवहारो । धवला अ. पृ ५७७

उवसामणम्हि वावदा ते उवसामगा ।

गदि-मग्गणावयव-देवगदिम्हि गुण-मग्गणट्ठं सुत्तमाह—

देवा चदुसु द्वाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मा-
मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति' ॥ २८ ॥

देवाश्चतुर्षु स्थानेषु सन्ति । कानि तानीति चेन्मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिः
सम्यग्मिथ्यादृष्टिः असंयतसम्यग्दृष्टिश्चेति । प्रागुक्तार्थन्वाचनेषां गुणस्थानानामिह
स्वरूपमुच्यते ।

उपशमक कहते हैं ।

विशेषार्थ—चौदहवें गुणस्थानमें अधिकसे अधिक पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती
है । उनमेंसे बहत्तर प्रकृतियोंका उपान्त्य समयमें और उद्यागत बारह तथा मनुष्यगत्यानुपूर्वी
इसप्रकार नेरह प्रकृतियोंका अन्त समयमें क्षय होता है । सर्वार्थसिद्धि, राजवार्तिक, गोमट्टसार
आदि ग्रन्थोंमें इसी एक मतका उल्लेख मिलता है । किन्तु ऊपर मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उपान्त्य
समयमें भी क्षय बनलाया गया है, जिसका उल्लेख कर्मप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें भी मिलता है ।
तथा उसकी पूर्णिके लिये इसप्रकार समर्थन भी किया गया है कि अनुद्यप्राप्त प्रकृतियोंका
स्तिवृत्तसंक्रमणके द्वारा उद्यागत बारह प्रकृतियोंमें ही उपान्त्य समयमें संक्रमण हो जाता
है । अतः मनुष्यगत्यानुपूर्वीका भी उपान्त्य समयमें ही सत्त्वनाश हो जाता है,
अर्थात्, मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उद्य केवल विग्रहगतिके गुणस्थानोंमें ही होता है, क्षयमें
नहीं । इसप्रकार दूसरे आचार्योंके मतानुसार उपान्त्य समयमें मनुष्यगत्यानुपूर्वी-सहित तेहत्तर
और अन्त समयमें बारह प्रकृतियोंका सत्त्व नाश होता है ।

अब गतिमार्गणाके अवयवरूप देवगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका
मंत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि, इन चार
गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं ॥ २८ ॥

देव चार गुणस्थानोंमें पाये जाते हैं ।

शंका—वे चार गुणस्थान कौनसे हैं ?

समाधान—मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि,
इसप्रकार देवोंके चार गुणस्थान होते हैं ।

इन गुणस्थानोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये यहाँ पर उनका स्वरूप पुनः
नहीं कहते हैं ।

अथ स्याद्यासु याभिर्वा जीवाः मृग्यन्ते ताः मार्गणा इति ग्राह्यं मार्गणाशब्दस्य निरुक्तिरुक्ता, आपे चेतसु गुणस्थानेषु नारकाः सन्ति, तिर्यञ्चः सन्ति, मनुष्याः सन्ति, देवाः सन्तीति गुणस्थानेषु अन्विष्यन्ते, अतस्मद्ब्रह्मज्ञानमार्पविरुद्धमिति नैष दोषः, 'णिरय-गर्हणं णेरर्हणसु मिच्छाद्विती द्ववपमाणेण केवडियां' इत्यादिभगवद्-भूतबलि-भट्टारकमुक्कमलविनिर्गतगुणमंग्यादिप्रतिपादकसूत्राश्रयेण तन्निरुक्तेरवतारात् । कथमनयोर्भूतबलिपुष्पदन्तवाक्ययोर्न विरोध इति चेन्न विरोधः । कथमिदं तावत् ? निरूप्यते । न तावदमिद्वेन अमिद्वे वासिद्धस्यान्वेषणं सम्भवति विरोधात् । नापि मिद्वे मिद्वस्यान्वेषणं तत्र तस्यान्वेषणे फलाभावात् । ततः सामान्याकारेण सिद्धानां जीवानां गुणसत्त्व-द्रव्यसंग्यादिविशेषरूपेणामिद्धानां त्रिकोटिपरिणामान्मकानादिवन्धनवद्विज्ञानदर्शनलक्षणा-त्मास्त्वित्यान्यथानुपपत्तिः सामान्याकारेणावगतानां गत्यादीनां मार्गणानां च विशेष-तोऽनवगतानामिच्छतः आधाराधेयभावो भवतीति नोभयवाक्ययोर्विरोधः ।

शंका — जिनमें अथवा जिनके द्वारा जीवोंका अन्वेषण किया जाता है उन्हें मार्गणा कहते हैं, इसप्रकार पहले मार्गणा शब्दकी निरुक्ति कह आये हैं । और आपमें तो इतने गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं, इतनेमें तिर्यञ्च होते हैं, इतनेमें मनुष्य होते हैं और इतनेमें देव होते हैं, इसप्रकार गुणस्थानोंमें मार्गणाओंका अन्वेषण किया जा रहा है । इसलिये उक्त प्रकारसे मार्गणाकी निरुक्ति करना आपविरुद्ध है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, 'नरकगतिमें नारकियोंमें मिथ्यादृष्टि द्रव्यप्रमाणसे कितने हैं', इत्यादि रूपसे भगवान् भूतबलि भट्टारकके मुख-कमलसे निकले हुए गुणस्थानोंका अवलम्बन लेकर संग्या आदिके प्रतिपादक सूत्रोंके आश्रयसे उक्त निरुक्तिका अवतार हुआ है ।

शंका — तो भूतबलि और पुष्पदन्तके इन वचनोंमें विरोध क्यों न माना जाय ?

समाधान — उनके वचनोंमें विरोध नहीं है । यदि पृच्छो किसप्रकार, तो आगे इसी बातका निरूपण करते हैं । अमिद्धके द्वारा अथवा अमिद्धमें अमिद्धका अन्वेषण करना तो संभव नहीं है, क्योंकि, इसतरह अन्वेषण करनेमें तो विरोध आता है । उसीप्रकार सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करना भी उचित नहीं है, क्योंकि, सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करने पर कोई फल निष्पन्न नहीं होता है । इसलिये स्वरूपसामान्यकी अपेक्षा सिद्ध, किन्तु गुण, सत्व, द्रव्य, संग्या आदि विशेषरूपसे अमिद्ध जीवोंका अर्थात् जीवस्थानोंका और उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूपसे परिणमनशील अनादि-कालीन बन्धनसे बंधे हुए, तथा ज्ञान और दर्शन लक्षण स्वरूप आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि अन्यथा, अर्थात् गत्यादिके अभावमें, हो नहीं सकती है, इसलिये सामान्यरूपसे जानी गई और विशेषरूपसे नहीं जानी गई ऐसी गति आदि मार्गणा-

अतीतसूत्रोक्तार्थविशेषप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह —

**तिरिक्खा सुद्धा एइंदियप्पहुडि जाव असण्णि-पंचिंदिया
ति ॥ २९ ॥**

एकमिन्द्रियं येषां त एकेन्द्रियाः । प्रभृतिरादिः, एकेन्द्रियान् प्रभृति कृत्वा, अध्याहूतेन कृत्वेत्यनेनाभिसम्बन्धादस्य नपुंसकता । असंज्ञिनश्च ते पञ्चेन्द्रियाश्च असंज्ञि-
पञ्चेन्द्रियाः । यन्परिमाणामस्येति यावत् । यावदसंज्ञिपञ्चेन्द्रियाः शुद्धास्तिर्यश्चः ।
किमित्येतदुच्यत इति चेन्न, अन्यथामुप्यां गतावेकेन्द्रियादयोऽसंज्ञिपञ्चेन्द्रियपर्यन्ताः
वर्तन्त इत्यवगमोपायाभावतस्तदवजिगमयिष्ये एतत्प्रतिपादनात् ।

असाधारणतिरश्चः प्रतिपाद्य साधारणतिरश्चां प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

ओंका इच्छासे आधार-आधेयभाव बन जाता है। अर्थात् जब सामान्यरूपसे जाने गये गुणस्थान
विवक्षित होते हैं तब वे आधार-भावको प्राप्त हो जाते हैं और मार्गणाएं आधेयपनेको प्राप्त
होती हैं। उसीप्रकार जब सामान्यरूपसे जानी गई मार्गणाएं विवक्षित होती हैं तब वे
आधारभावको प्राप्त हो जाती हैं और गुणस्थान आधेयपनेको प्राप्त होते हैं। इसलिये भूतबलि
और पुण्ड्रन्त आचार्योंके वचनोंमें कोई विरोध नहीं समझना चाहिये ।

अब पूर्व सूत्रोंमें कहे गये अर्थके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये आंगके चार सूत्र
कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्यच होते हैं ॥ २९ ॥

जिनके एक ही इन्द्रिय होती है उन्हें एकेन्द्रिय कहते हैं । प्रभृतिका अर्थ आदि है ।
'एकेन्द्रियको आदि करके' इसप्रकारके अर्थमें, अध्याहूत 'कृत्वा' इस पदके साथ 'एकेन्द्रिय-
प्रभृति' इस पदका संबन्ध होनेसे इस पदको नपुंसक-लिंग कहा है । जो असंज्ञी होते हुए
पंचेन्द्रिय होते हैं उन्हें असंज्ञी-पंचेन्द्रिय कहते हैं । जिसका जिनना परिमाण होता है, उसके
उस परिमाणको प्रगट करनेके लिये 'यावत्' शब्दका प्रयोग होता है । इसप्रकार असंज्ञी
पंचेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्यच होते हैं ।

शंका — इसप्रकारका सूत्र क्यों कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यदि उक्त सूत्र नहीं कहते तो 'इस (तिर्यच) गतिमें ही
एकेन्द्रियको आदि लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रियतकके जीव होते हैं' इस बातके जाननेके लिये
कोई दूसरा उपाय नहीं था । अतः उक्त बातको जतानेके लिये ही उक्त सूत्रका प्रतिपादन
किया गया है ।

असाधारण (शुद्ध) तिर्यचोंका प्रतिपादन कर अब साधारण (मिश्र) तिर्यचोंके
प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिरिक्खा मिस्सा सण्णि-मिच्छाद्विट्ठि-प्पहुडि जाव संजदासंजदा
ति ॥ ३० ॥

संज्ञिमिथ्यादृष्टिप्रभृति यावन्मंयतासंयतास्तावत्तिर्यञ्चो मिथ्याः । न तिरश्चामन्यैः
सह मिश्रणमवगम्यते, कथं ? न तावत्संयोगोऽस्यार्थः तस्योपगितनगुणेष्वपि सत्त्वात् ।
नैकत्वापत्तिरर्थः द्वयोरैकस्याभावतो द्वित्वादिनिवन्धनमिश्रतानुपपत्तेरिति । न प्रथम-
विकल्पोऽनभ्युपगमात् । न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽपि गुणकृतमादृश्यमाश्रित्य तिरश्चां
मनुष्यगतिजीवैर्मिश्रभावाभ्युपगमात् । तद्यथा, मिथ्यादृष्टिमासादनसम्यग्दृष्टिसम्य-
ग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिगुणैर्गतित्रयगतजीवमाभ्यासैस्ते मिथ्याः, संयमासंयमगुणेन
मनुष्यैः सह साम्यात्तिर्यञ्चो मनुष्यैः सहैकत्वमापन्ना इति ततो न दोषः । स्यान्मनं,
गतिनिरूपणायामियन्तो गुणाः अस्यां गतौ मन्ति न मन्तीति निरूपणयैवमवसीयतेऽस्याः

संज्ञी-पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत-गुणस्थानतक तिर्यच मिथ्र होते हैं ॥३०॥

संज्ञी-मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक तिर्यच मिथ्र हैं ।

शंका—तिर्यचोंका किसी भी गतिवाले जीवोंके साथ मिश्रण समझमें नहीं आता,
क्योंकि, इस मिश्रणका अर्थ संयोग तो हो नहीं सकता है ? यदि मिश्रणका अर्थ अन्य गतिवाले
जीवोंके साथ संयोग ही लिया जाय, तो ऐसा संयोग तो छठवें आदि रूपके गुणस्थानोंमें भी
पाया जाता है । और दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना भी इस मिश्रणका अर्थ नहीं हो सकता
है ? यदि मिश्रणका अर्थ दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना ही माना जाय, तो जब भिन्न भिन्न
वस्तुवाले दो पदार्थ एकरूप होंगे, तब दोमेंसे किसी एकका अभाव हो जानेसे द्वित्वादिके
निमित्तसे पैदा होनेवाली मिश्रता नहीं बन सकती है ?

समाधान—प्रथम विकल्पसंबन्धी दोष तो यहां पर लागू हो नहीं सकता, क्योंकि,
यहां पर मिश्र शब्दका अर्थ दो पदार्थोंके संयोगरूप स्वीकार नहीं किया है । उसीतरह दूसरे
विकल्पमें दिया गया दोष भी यहां पर लागू नहीं होता है, क्योंकि, यहां पर गुणकृत सामन-
ताकी अपेक्षा तिर्यचोंका मनुष्यगतिके जीवोंके साथ मिश्रभाव स्वीकार किया है । आगे इसीको
स्पष्ट करते हैं—

तिर्यचोंकी मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, और असंयतसम्यग्दृष्टि-
रूप गुणोंकी अपेक्षा तो तीन गतिमें रहनेवाले जीवोंके साथ सामानता है, इसलिये तीन गति-
वाले जीवोंके साथ तिर्यच जीव चौथे गुणस्थानतक मिश्र कहलाते हैं । और संयमासंयमगुणकी
अपेक्षा तिर्यचोंकी मनुष्योंके साथ सामानता होनेसे तिर्यच मनुष्योंके साथ एकत्वको प्राप्त हुए ।
इसलिये पांचवें गुणस्थानतक मनुष्योंके साथ तिर्यचोंको मिश्र कहनेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

शंका—गति-मार्गणाकी प्ररूपणा करने पर 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं, और

गत्याः अनया गत्या सह गुणद्वारेण योगोऽस्ति नास्तीति, ततः पुनरिदं निरूपणमनर्थक-
मिति न, तस्य दुर्मेधसामपि स्पष्टीकरणार्थत्वात् । 'प्रतिपाद्यस्य बुभुत्सितार्थविषय-
निर्णयोत्पादनं वक्तृवचनः फलम्' इति न्यायात् । अथवा न तिरश्चां मिथ्यात्वादि-
मनुष्यादिमिथ्यात्वादिभिः समानः तिर्यङ्मनुष्यादिद्रव्यतिरिक्तमिथ्यात्वादेरभावात् ।
नापि तिर्यगादीनामेकत्वं चतुर्गतेरभावप्रसङ्गात् । न चाभावो मनुष्येभ्यो व्यतिरिक्त-
तिरश्चामुपलम्भादिति पर्यायनयैकान्तावष्टम्भबलेन केचिद् विप्रतिपन्नाः । न मिथ्यात्वादयः
पर्यायाः जीवद्रव्याद्विज्ञाः कोषादमेरिव तेषां तस्मात्पृथगनुपलम्भादस्येमे इति सम्बन्धा-
नुपपत्तेश्च । ततस्तस्मान्नेषामभेदः । तथा च न गतिभेदो नापि गुणभेदः इति द्रव्यनयै-
कान्तावष्टम्भबलेन केचिद्विप्रतिपन्नान्तदभिप्रायकदर्शनार्थं वास्य सूत्रस्यावतारः । नाभि-

हत्तन नहीं ' इसप्रकारके निरूपण करनेसे ही यह जाना जाता है कि इस गतिकी इस गतिके
साथ गुणस्थानोंकी अपेक्षा समानता है, इसकी इसके साथ नहीं । इसलिये फिरसे इसका कथन
करना निष्फल है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अल्पबुद्धिवाले शिष्योंको भी विषयका स्पष्टीकरण हो
जाय, इसलिये इस कथनका यहां पर निरूपण किया है, क्योंकि, शिष्योंको जिज्ञासित-अर्थ
सम्बन्धी निर्णय उत्पन्न कर देना ही चक्काके वचनोंका फल है, ऐसा न्याय है ।

अथवा, तिर्यच्चोंके मिथ्यात्वादि भाव मनुष्यादि तीन गतिसम्बन्धी जीवोंके मिथ्यात्वादि
भावोंके समान नहीं हैं, क्योंकि, तिर्यच और मनुष्यादिकको छोड़कर मिथ्यात्वादि
भावोंका स्वतन्त्र सद्भाव नहीं पाया जाता है । इसलिये जब कि तिर्यचादिकोंमें परस्पर
भेद है, तो तदाश्रित भावोंमें भी भेद होना संभव है । यदि कहा जाय कि
तिर्यचादिकोंमें परस्पर एकता अर्थात् अभेद है, सो भी कहना नहीं बन सकता
है, क्योंकि, तिर्यचादिकोंमें परस्पर अभेद माननेपर चारों गतियोंके अभावका
प्रसंग आजायगा । परंतु चारों गतियोंका अभाव माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, मनुष्योंमें
अतिरिक्त तिर्यच्चोंकी उपलब्धि होती है । इसप्रकार पर्यायार्थिकनयको ही एकान्तसे आश्रय
करके कितने ही लोग विवादग्रस्त हैं । इसीप्रकार मिथ्यात्वादि पर्याय जीवद्रव्यसे भिन्न नहीं
हैं, क्योंकि, जिसप्रकार तरवार म्यानसे भिन्न उपलब्ध होती है, उसप्रकार मिथ्यात्वादिककी
जीवद्रव्यसे पृथक् उपलब्धि नहीं होती है । और यदि भिन्न मान ली जायें तो ये मिथ्यात्वादिक
पर्याय इस जीव-द्रव्यकी हैं, इसप्रकार संबन्ध भी नहीं बनना है । इसलिये इन मिथ्यात्वादिक
पर्यायोंका जीव-द्रव्यसे अभेद है । इसप्रकार जब मिथ्यात्वादिक पर्यायोंका जीवसे भेद सिद्ध
नहीं होता है, तो गतियोंका भेद भी सिद्ध नहीं हो सकता है और न गुणस्थानोंका भेद ही
सिद्ध होता है । इसप्रकार केवल द्रव्यार्थिक नयको ही एकान्तसे आश्रय करके कितने ही लोग
विवादमें पड़े हुए हैं । इसलिये इन दोनों एकान्तियोंके अभिप्रायके खण्डन करनेके लिये

प्रायद्वयं घटते तथाप्रतिभासनात् । न च प्रमाणाननुमार्थमिप्रायः साधुरव्यवस्थापत्तेः । न च जीवाद्वैते द्वैते वा प्रमाणमस्ति कृत्स्नस्यैकत्वादेशेदेरिव सत्ततोऽप्यन्यतो भेदात् । न प्रमेयस्यापि सत्त्वमपेक्षितप्रमाणव्यापारस्य तस्य प्रमाणाभावे मत्त्वायोगात् । प्रमाणं वस्तुनो न कारकमतो न तद्विनाशाद्वस्तुविनाश इति चेन्न, प्रमाणाभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छित्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावासङ्गनात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततो विधिप्रतिषेधात्मकं वस्तुव्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथोक्त-
दोषानुपपन्नात् । ततः सिद्धं गुणद्वारेण जीवानां मादृश्यं विशेषरूपेणामादृश्यमिति । गुण-
स्थानमार्गणासु जीवसमासान्वेषणार्थं वा ।

निरिक्त्वा भिस्मा' इत्यादि प्रकृत मृत्रका अवतार हुआ है । उक्त दोनों प्रकारके एकान्तरूप, अभिप्राय घटित नहीं होते हैं, क्योंकि, सर्वथा एकांतररूपसे वस्तु-स्वरूपकी प्रतीति नहीं होती है । और प्रमाणसे प्रतिकूल अभिप्राय ठीक नहीं माना जा सकता, अन्यथा सब जगह अव्यवस्था प्राप्त हो जावेगी । तथा जीवाद्वैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा अभेद), या जीव-द्वैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा भेद) के माननेमें कोई प्रमाण नहीं है । यदि जीवा-द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो नरक तिर्यन्च आदि सभी पर्यायोंको एकताकी आपत्ति आजाती है । और यदि जीव-द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो देशभेद आदिकी तरह वस्तुका सत्ताकी अपेक्षा पर पदार्थसे भी भेद सिद्ध हो जाता है । इसप्रकार द्वैतवाद या द्वैतवादमें प्रमाण नहीं मिलनेसे प्रमेयका भी सत्त्व सिद्ध नहीं होता है, क्योंकि, प्रमाणके व्यापारकी अपेक्षा रखनेवाले प्रमेयका प्रमाणके अभावमें सद्भाव नहीं बन सकता है ।

शंका—प्रमाण वस्तुका कारण (उत्पादक) नहीं है, इसलिये प्रमाणके विनाशसे वस्तुका विनाश नहीं माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रमाणके अभाव होने पर वस्तुनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है, और उसके विना संपूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है ।

शंका—यदि लोकव्यवहार विनाशको प्राप्त होता है, तो हो जाओ ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर वस्तु-विषयक विधि-प्रतिषेधका भी अभाव प्राप्त हो जायगा ।

शंका—यह भी हो जाओ ?

समाधान—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, वस्तुका विधि-प्रतिषेधरूप व्यवहार देखा जाता है । इसलिये विधि-प्रतिषेधात्मक वस्तु स्वीकार कर लेना चाहिये । अन्यथा ऊपर कहे हुए संपूर्ण शेष प्राप्त हो जावेगे । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि गुणोंकी मुख्यतासे जीवोंके परस्पर समानता है, और विशेष (पर्याय) की मुख्यतासे परस्पर भिन्नता है ।

अथवा, गुणस्थानों और मार्गणाओंमें जीवसमासोंके अन्वेषण करनेके लिये यह सूत्र

इदानीं मनुष्याणां गुणद्वारेण सादृश्यासादृश्यप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव संजदासंजदा । ति ॥ ३१ ॥

आदितश्चतुर्षु गुणस्थानेषु ये मनुष्यास्ते मिथ्यात्वादिभिश्चतुर्भिर्गुणैस्त्रिगतिजीवैः
ममानाः संयमासंयमेन तिर्यग्भिः ।

तेण परं सुद्धा मणुस्सा ॥ ३२ ॥

शेषगुणानां मनुष्यगतिव्यतिरिक्तगतिष्वसम्भवाच्छेषगुणा मनुष्येष्वेव सम्भवन्ति
उपरितनगुणैर्मनुष्याः न कैश्चित्समाना इति यावत् । देवनरकगत्योः सादृश्यमसादृश्यं
वा किमिति नोक्तमिति चेन्न, आभ्यामेव प्ररूपणाभ्यां मन्दमेधमामपि तद्वगमो-
त्पत्तेरिति ।

इन्द्रियमार्गणायां गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चदुरिंदिया
पंचिंदिया अणिंदिया चेदि ॥ ३३ ॥**

रचा गया है ।

अब मनुष्योंकी गुणस्थानोंके द्वारा समानता और असमानताके प्रतिपादन करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर संयतासंयतनके मनुष्य मिश्र हैं ॥ ३१ ॥

प्रथम गुणस्थानसे लेकर चार गुणस्थानोंमें जितने मनुष्य हैं वे मिथ्यात्वादि चार
गुणस्थानोंकी अपेक्षा तीन गतिके जीवोंके साथ समान हैं और संयमासंयमगुणस्थानकी
अपेक्षा तिर्यचोंके साथ समान हैं ।

पांचवें गुणस्थानसे आगे शुद्ध (केवल) मनुष्य हैं ॥ ३२ ॥

प्रारम्भके पांच गुणस्थानोंको छोड़कर शेष गुणस्थान मनुष्यगतिके बिना अन्य तीन
गतियोंमें नहीं पाये जाते हैं, इसलिये शेष गुणस्थान मनुष्योंमें ही संभव हैं । अतः छटवें आदि
ऊपरके गुणस्थानोंकी अपेक्षा मनुष्य अन्य तीन गतिके किन्हीं जीवोंके साथ समानता नहीं
रखते हैं । यह इस सूत्रका तात्पर्य समझना चाहिये ।

शंका—देव और नरकगतिके जीवोंकी अन्य गतिके जीवोंके साथ समानता और
असमानताका कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान—अलग कथन करनेकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, तिर्यच और
मनुष्यसंबन्धी प्ररूपणाओंके द्वारा ही मन्दबुद्धि जनोंको भी देव और नरकियोंकी दूसरी गति-
वाले जीवोंके साथ सदृशता और असदृशताका ज्ञान हो जाता है ।

अब इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थानोंके अन्वेषणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय और
अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३३ ॥

इन्द्रनादिन्द्रः आत्मा, तस्येन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । इन्द्रेण सृष्टमिति वा इन्द्रियम् । तद् द्विविधं, द्रव्येन्द्रियं भावेन्द्रियं चेति । निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्, निर्वर्त्यत इति निर्वृत्तिः, कर्मणा या निर्वर्त्यते निष्पाद्यते मा निर्वृत्तिगिन्युपदिश्यते । मा निर्वृत्तिर्द्विविधा बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्र लोकप्रमितानां विशुद्धाजामात्मप्रदेशानां प्रतिनियत-चक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानामुन्मेषाङ्गलस्यामंग्येयभागप्रमितानां वा वृत्तिरभ्यन्तरा निर्वृत्तिः ।

आह, चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां क्षयोपशमो हि नाम स्पर्शनेन्द्रियस्येव किमु सर्वात्म-प्रदेशोपजायते, उत प्रतिनियतोऽस्ति ? किं चानः, नं सर्वात्मप्रदेशेषु स्वमर्वावयवैः रूपा-द्युपलब्धिप्रमङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । नं प्रतिनियतात्मावयवेषु, वृत्तेः ' मिया

इन्द्रन अर्थात् ऐश्वर्यशाली होनेसे यहां इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है, और उस इन्द्रेके लिंग (चिन्ह) को इन्द्रिय कहते हैं । अथवा जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे रची जावे उसे इन्द्रिय कहते हैं । यह इन्द्रिय दो प्रकारकी है, द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय । निर्वृत्ति और उपकरणको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं । जो निर्वृत्त होती है अर्थात् कर्मके द्वारा रची जाती है उसे निर्वृत्ति कहते हैं । बाह्य-निर्वृत्ति और आभ्यन्तर-निर्वृत्तिके भेदसे यह निर्वृत्ति दो प्रकारकी है । उनमें, प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोंके आकाररूपसे परिणत हुए लोकप्रमाण अथवा उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण विशुद्ध आत्मप्रदेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं ।

शंका — जिसप्रकार स्पर्शन-इन्द्रियका क्षयोपशम संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, उसीप्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम क्या संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, या प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंमें ? आत्माके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम होता है, यह तो माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, ऐसा मानने पर आत्माके संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग आ जायगा । यदि कहा जाय, कि संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धि होती ही है, सो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, सर्वांगसे रूपादिका ज्ञान होता हुआ पाया नहीं जाता । इसलिये सर्वांगमें तो क्षयोपशम माना नहीं जा सकता है । और यदि आत्माके प्रतिनियत अवयवोंमें

१ इन्द्रतीति इन्द्रः आमा, तस्य जम्बवावयव नदावरणक्षयोपशमं सति स्वयमर्थात् गृहीतुममर्थस्य यदधो-पलान्धनिमित्तं लिंगं तादृशस्य लिंगमिन्द्रियमित्युच्यते । अथवा लानमर्थं गमयतीति लिंगम् । आत्मनः सू-मस्यास्ति-वाधिगमे लिंगमिन्द्रियम् । अथवा ' इन्द्र ' इति नामकर्मोच्यते, तेन सृष्टमिन्द्रियमिति । स. सि १, १४.

२ भाव-निर्धारणम्, तदा मकमिन्द्रिय भावेन्द्रियम् । गी. जी., जी. प्र, टी. १२५.

३ जानिनामकर्मोदयसङ्कारि देहनामकर्मोदयजानित निर्वृत्त्युपकरणरूपं देष्टुं चिह्नं द्रव्येन्द्रियम् ।

गी. जी., जी. प्र., टी. १६५.

४ त. म. २, १७ ५ त. रा. वा. पृ. ९.

६ उत्सधांगलसमंग्यभागप्रमितानां शब्दानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानां वृत्ति-रभ्यन्तरा निर्वृत्तिः । स. सि २, १७. त. रा. वा. २, १७

७ अ. क. प्रलो ' न ' इति पाठ. नास्ति, ' नोपलम्भात् । न ' इति च स्थाने ' नोपलम्भान ' इति पाठ ।

ट्रिया, मिया अट्रिया, मिया ट्रियाट्रिया ' इति वेदनासूत्रतोऽवगतभ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु मर्जजीवानामान्वयप्रमङ्गादिति नैष दोषः, सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न मर्जावयवैः रूपाद्युपलब्धिरपि, तन्महत्कारिकागणवाहानिर्वृत्तेशेषजीवावयवव्यापित्वाभावात् । कर्मस्कन्धैः मह सर्वजीवावयवेषु भ्रमन्सु तन्ममवेतशरीरस्यापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति

चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम माना जाय, सो भी कहना नहीं बनता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर 'आत्मप्रदेश चल भी है, अचल भी है और चलाचल भी है' इसप्रकार वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने पर, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें संपूर्ण जीवोंको अन्वयपनेका प्रसंग आ जायगा, अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियां रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम की उत्पत्ति स्वीकार की है। परंतु ऐसा मान लेने पर भी, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धिका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारणरूप वाहानिर्वृत्ति जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पाई जाती है।

विशेषार्थ—ऊपर अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतला आये हैं। प्रथम, लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है। दूसरे, उत्सेधांगुलके असंख्यानवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है। इसप्रकार अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतलानेका यह अभिप्राय प्रतीत होता है कि स्पर्शन-इन्द्रिय सर्वांग होती है, इसलिये स्पर्शनेन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति भी सर्वांग होगी। इस अपेक्षासे लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचना अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहलाती है, यह कथन बन जाता है और शेष इन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यानवें भागप्रमाण बन जाती है। अथवा, 'सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात्' अर्थात् जीवके संपूर्ण अवयवोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है, ऊपर कहे गये इस वचनके अनुसार प्रत्येक इन्द्रियावरण कर्मका क्षयोपशम सर्वांग होता है, इसलिये पाँचों इन्द्रियोंकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति सर्वांग होना संभव है। किंतु इतनी विशेषता समझ लेना चाहिये कि स्पर्शनेन्द्रियकी अभ्यन्तर निर्वृत्तिको छोड़कर शेष इन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यानवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंमें ही व्यक्त होती है।

शंका—कर्मस्कन्धोंके साथ जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके भ्रमण करने पर, जीवप्रदेशोंसे

१ व. वे. म. ५-७. स्थितास्थितवचनान् । XX तत्र गर्वकाल जीवायमयमप्रदेशाः निरपवादाः सर्वजीवानां स्थिता एव । केवलानामपि अयोगना मिद्वाना च सर्वप्रदेशाः स्थिता एव । त्र्यायामदुःखपरितोषादिक-प्राणिनां जीवानां यथोत्थायमयप्रदेशवर्जितानां उत्तर प्रदेशाः अस्थिता एव । शपाणां प्राणिनां स्थिताश्चास्थिताश्चेति चत्वारः । त. रा. वा. ५. ८. १४

२ प्रतिषु 'मान्य' इति पाठः ।

चेन्न, तद्भ्रमणावस्थायां तन्ममवायाभावात् । शरीरेण ममवायाभावे भ्रमणमादौकत इति चेन्न, आयुषः क्षयस्य भ्रमणहेतुत्वात् । पुनः कथं संघटत इति चेन्नानामेदोपमं हतजीवप्रदेशानां पुनः संघटनोपलब्धात्, द्वयोर्मर्त्योः संघटने विरोधाभावाच्च, तन्मंघटनहेतुकर्मोदयस्य कार्यवैचित्र्यादवगतवैचित्र्यस्य मत्वाच्च । द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न भ्रमणमिति किञ्चेप्यत इति चेन्न, तद्भ्रमणमन्तेरणाशुभ्रमजीवानां भ्रमद्भ्रम्यादिदर्शनानुपपत्तेः इति । तेष्वान्मप्रदेशेषु इन्द्रियव्यपदेशभाक्षु यः प्रतिनियतमंस्थानो नामकर्मोदयापादितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयः स बाह्या निर्वृत्तिः । ममृगिकाकाग अङ्गुलस्यामंग्येयभागप्रमिता चक्षुर्गिन्द्रियस्य बाह्यनिर्वृत्तिः । यवनालिकाकाग अङ्गुलस्यामंग्येयभागप्रमिता श्रोत्रस्य बाह्या निर्वृत्तिः ।

समवायसंबन्धको प्राप्त शरीरका भी जीवप्रदेशोंके समान भ्रमण होना चाहिये ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें शरीरका उनसे समवायसंबन्ध नहीं रहता है ।

शंका — भ्रमणके समय शरीरके साथ जीवप्रदेशोंका समवायसंबन्ध नहीं मानने पर भ्रमण प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आयु-कर्मके अयको भ्रमणका कारण माना है ।

शंका — तो जीवप्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध कैसे बन जाता है ?

समाधान — इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध उपलब्ध होता हुआ देखा ही जाता है । तथा, दो मूर्त पदार्थोंके संबन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं आता है । अथवा, जीवप्रदेश और शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मोदयके कार्यकी विचित्रतासे यह सब होता है । और जिसके अनेक प्रकारके कार्य अनुभवमें आते हैं ऐसे कर्मका सत्त्व पाया ही जाता है ।

शंका — द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करने हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता है । इसलिये आत्मप्रदेशोंके भ्रमण करते समय द्रव्येन्द्रिय प्रमाण आत्मप्रदेशोंका भी भ्रमण स्वीकार कर लेना चाहिये । इसतर्ह इन्द्रिय-व्यपदेशको प्राप्त होनेवाले उन आत्म-प्रदेशोंमें, जो प्रतिनियत आकारवाला और नामकर्मके उदयसे अवस्था-विशेषको प्राप्त पुद्गल-प्रचय है उसे बाह्य-निर्वृत्ति कहते हैं । ममृरके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवै-भाग-प्रमाण चक्षु इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है । यवकी नालीके सामान आकारवाली और

अतिमुक्तकपुष्पमंथाना अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता घ्राणनिर्वृत्तिः । अर्धचन्द्राकारा भ्रुप्राकागा वाङ्गुलस्य संख्येयभागप्रमिता रसननिर्वृत्तिः । स्पर्शनेन्द्रियनिर्वृत्तिरनियत-मंथाना । मा जघन्येन अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता मूधमशर्गिणेषु, उत्कर्षेण संख्येयघनाङ्गुल-प्रमिता महामन्स्यादित्रमजीवेण । मर्वतः स्तोकाश्चक्षुषः प्रदेशाः, श्रोत्रेन्द्रियप्रदेशाः संख्येयगुणाः, घ्राणेन्द्रियप्रदेशा विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येय-गुणाः । उक्तं च—

घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण श्रोत्र-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है । कदम्बके फूलके समान आकारवाली और घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण घ्राण-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है । अर्ध-चन्द्र अथवा गुरुराके समान आकारवाली और घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण रसना इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है । स्पर्शन-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति अनियत आकारवाली होती है । वह जघन्य-प्रमाणकी अपेक्षा घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण मूधमनिर्गोदिया लब्धपर्याप्तक जीवके (तीन मोड़मे उत्पन्न होनेके तृतीय समयवर्ती) शरीरमें पाई जाती है, और उत्कृष्ट प्रमाणकी अपेक्षा संख्यात घनाङ्गुल-प्रमाण महामन्स्य आदि त्रस-जीवोंके शरीरमें पाई जाती है । चक्षु-इन्द्रियके अवगाहनारूप प्रदेश सबसे कम हैं । उनसे संख्यात-गुणे श्रोत्र इन्द्रियके प्रदेश हैं । उनसे अधिक घ्राण-इन्द्रियके प्रदेश हैं । उनसे असंख्यातगुणे जिह्वा-इन्द्रियमें प्रदेश हैं । और उनसे संख्यातगुणे स्पर्शन-इन्द्रियमें प्रदेश हैं ।

विशेषार्थ — ऊपर इन्द्रियोंकी अवगाहना बतला कर जो चक्षु आदि इन्द्रियोंके प्रदेशोंका प्रमाण बतलाया गया है, वह इन्द्रियोंकी अवगाहनाके तारतम्यका ही बोधक जानना चाहिये । अर्थात् चक्षु इन्द्रिय अपनी अवगाहनासे जितने आकाश-प्रदेशोंको रोकती है, उससे संख्यात-गुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर श्रोत्रेन्द्रिय रहती है । उससे विशेष अधिक आकाश-प्रदेशोंको घ्राण-इन्द्रिय व्याप्त करती है । उससे असंख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर जिह्वा-इन्द्रिय रहती है और उससे संख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर स्पर्शन इन्द्रिय रहती है । गोमट्टसार जीवकाण्डकी ' अङ्गुलअसंख्यभाग ' इत्यादि गाथासे इसी कथनकी पुष्टि होती है । अवगाहनाके समान इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें भी यह क्रम लागू हो सकता है । परन्तु राजवार्तिकमें ' स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ' इस सूत्रकी व्याख्या करने हुए रसना-इन्द्रियसे स्पर्शन-इन्द्रियके प्रदेश अनन्तगुणे अधिक बतलाये हैं । यह कथन इन्द्रियोंकी अव-गाहना और इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें किसी भी प्रकारसे घटित नहीं होता है, क्योंकि, एक जीवके अवगाहनारूप क्षेत्र और आत्मप्रदेश अनन्तप्रमाण या अनन्तगुणे संभव ही नहीं हो सकते । संभव है वहां पर बाह्यनिर्वृत्तिके प्रदेशोंकी अपेक्षासे उक्त कथन किया गया हो । कहा भी है—

१ सङ्गमणिर्गोदप्रपञ्जनयस्स जादस्स त्वादियसमयमिह । अङ्गुलअसंख्यभाग जट्ठणमुक्कस्मयं मन्हे ॥ गो. जी. १७३.

२ ' स्पर्शनेऽनन्तगुणा. ' इति पाठ. न. रा. बा. २. १९. ५.

जव-गालिया ममूरी चंदद्वदमुत्त-फुल्ल-तुल्लाई ।

इंदिय-संठाणाई पसं पुण गेय-मंठाणं ॥ १३४ ॥

उपक्रियतेऽनेनन्युपकरणम्, येन निर्वृत्तिरूपकारः क्रियते तदुपकरणम् । तद् द्विविधं बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्लमण्डलम् । बाह्यमक्षिपत्रपद्मद्वयादि । एवं शेषेन्द्रियेषु ज्ञेयम् । लब्धपुपयोगो भावेन्द्रियम् । इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः क्षयोपशमविशेषो लब्धिः । यत्सन्निधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते स ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषो लब्धिरिति विज्ञायते । तदुक्तनिमित्तं प्रतीन्योत्पद्यमानः आत्मनः परिणामः उपयोग इत्यपदिश्यते । तदेतदुभयं भावेन्द्रियम् । उपयोगस्य तत्फलत्वाद्विन्द्रियव्यपदेशानुपपत्ति-

श्रोत्र-इन्द्रियका आकार यवकी नालीके समान है, चक्षु-इन्द्रियका ममूरीके समान, रसना-इन्द्रियका आधे चन्द्रमाके समान, घ्राण-इन्द्रियका कदम्बके फूलके समान आकार है और स्पर्शन-इन्द्रिय अनेक आकारवाली है ॥ १३४ ॥

जिस्के द्वारा उपकार किया जाता है, अर्थात् जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । वह बाह्य-उपकरण और अभ्यन्तर-उपकरणके भेदसे दो प्रकारका है । उनमेंसे कृष्ण और शुक्ल मण्डल नेत्र-इन्द्रियका अभ्यन्तर-उपकरण है, और दोनों पलकें तथा दोनों नेत्रगेम (बरोनी) आदि उसके बाह्य-उपकरण हैं । इसीप्रकार शेष इन्द्रियोंमें जानना चाहिये ।

लब्धि और उपयोगको भावेन्द्रिय कहते हैं । इन्द्रियकी निर्वृत्तिका कारणभूत जो क्षयोपशम-विशेष है उसे लब्धि कहते हैं । अर्थात् जिसके सन्निधानसे आत्मा द्रव्येन्द्रियकी रचनामें व्यापार करता है, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम-विशेषको लब्धि कहते हैं । और उस पूर्वोक्त निमित्तके आलम्बनसे उत्पन्न होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं ।

१ चक्रु सोद घाण जिम्मापार ममूजवणाळा । तिमत्तगुरपगम पाव १ गणयमठाण ॥ गो. जा. १७१.

२ पाठोऽयं त. रा. वा. १७ वा. ५. ७ यागया समानः ।

३ त. मू. २. १८

४ अर्धग्रहणशक्तिर्लब्धिः । लघी. स्व. वि. १. ५. ॥ गो. जा., जी. प्र., टी. १६५. लम्बन लब्धि । पुनरसी ? ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषः । म. सि. २. १८. इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः क्षयोपशमविशेषो लब्धिः । त. म. वा. २. १८. १. स्वार्थसविद्योग्यतेव च लब्धिः । त. म. वा. २. १८. आवरणक्षयोपशमस्यातिरूपा अर्धग्रहणशक्तिर्लब्धिः । स्या. रत्ना. पृ. ३४४.

५ अर्धग्रहणव्यापार उपयोगः । गो. जी., जी. प्र., टी. १६५. उपयोग पुनः अर्धग्रहणव्यापार । लघी. स्व. वि. १. ५. यत्सन्निधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते तद्विमित्त आत्मनः परिणाम उपयोग । स. सि. २. १८. १. त. रा. वा. २. १८. २. उपयोग प्रणिधानम् । त. मा. २. १९. उपयोगस्तु स्वादिग्रहणव्यापारः । स्या. रत्ना. पृ. ३४४.

६ उपयोगस्य फलत्वाद्विन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । त. रा. वा. २. १८. ३.

गिति चेन्न. कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं, यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति । तथेन्द्रियनिवृत्त उपयोगोऽपि इन्द्रियमित्यपदिश्यते । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रेण सृष्टमिति वा य इन्द्रियशब्दार्थः स क्षयोपशमे प्राधान्येन विद्यत इति तस्येन्द्रियव्यपदेशो न्याय्य इति । तेन इन्द्रियेण अनुवादः इन्द्रियानुवादः, तेन मन्ति एकेन्द्रियाः । एकमिन्द्रियं येषां न एकेन्द्रियाः । किं तदेकमिन्द्रियम् ? स्पर्शनम् । वीर्यान्तराग्यस्पर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभाविष्टम्भात्स्पृश्यत्वेनेति स्पर्शनं^१ करणकारके । इन्द्रियस्य स्वातन्त्र्यविवक्षायां कर्तृत्वं च भवति । यथा पूर्वोक्तहेतुमन्निधाने र्मान् स्पृशतीति स्पर्शनम् । कोऽस्य विषयः ? स्पर्शः । कोऽस्यार्थः ? उच्यते, यदा वस्तु

इसप्रकार लब्धि और उपयोग ये दोनों भावेन्द्रियां हैं ।

शंका—उपयोग इन्द्रियोंका फल है, क्योंकि, उसकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे होती है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है । अर्थात् कार्य लोके कारणका अनुकरण करना हुआ देखा जाता है । जैसे, घटके आकारसे परिणत हुए ज्ञानको घट कहा जाता है, उसीप्रकार इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय संज्ञा दी गई है ।

इन्द्र (आत्मा) के लिंगको इन्द्रिय कहते हैं । या जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे र्णा गई है उसे इन्द्रिय कहते हैं । इसप्रकार जो इन्द्रिय शब्दका अर्थ किया जाता है, वह क्षयोपशममें प्रधानतासे पाया जाता है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित है ।

उक्त प्रकारकी इन्द्रियकी अपेक्षा जो अनुवाद, अर्थात् आगमानुकूल कथन किया जाता है उसे इन्द्रियानुवाद कहते हैं । उसकी अपेक्षा एकेन्द्रिय जीव हैं । जिनके एक ही इन्द्रिय पाई जाती है उन्हें एकेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वह एक इन्द्रिय कौनसी है ?

समाधान—वह एक इन्द्रिय स्पर्शन समझना चाहिये ।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उद्भयरूप आलम्बनसे जिसके द्वारा आत्मा पदार्थोंको स्पर्श करता है, अर्थात् पदार्थगत स्पर्श-धर्मकी मुख्यतासे जानता है, उसे स्पर्शन-इन्द्रिय कहते हैं । यह लक्षण करण-कारककी अपेक्षाओं (परन्तु चिवक्षामें) बनता है । और इन्द्रियकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्तृ-साधन भी होता है । जैसे, पूर्वोक्त साधनोंके रहने पर जो स्पर्श करती है उसे स्पर्शन-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका—स्पर्शन-इन्द्रियका विषय क्या है ?

१ सन्दर्भाय न. रा. वा. २. १८. श्र. १-३. व्याख्यया समान. ।

२ स. मि. २. १९. त. रा. वा. २. १९.

प्राधान्येन विवक्षितं तदा इन्द्रियेण वस्तुवैव विपर्याकृतं भवेद् वस्तुव्यतिरिक्तस्पर्शाद्यभावात् । एतस्यां विवक्षायां स्पृश्यत इति स्पर्शां वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा तस्य ततो भेदोपपत्तेर्गोदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वमप्यविरुद्धम्, यथा स्पर्शनं स्पर्श इति । यद्येवम्, सूक्ष्मेण परमाण्वादिविषयं स्पर्शव्यवहारो न ग्राभेति तत्र तदभावात् ? नैव दोषः, सूक्ष्मेणैव परमाण्वादिविषयं स्पर्शः स्थूलेषु तत्कार्येषु तद्वर्णनान्यथानुपपत्तेः । नक्षत्यन्तामतां प्रादुर्भावोऽस्म्यतिप्रमङ्गात् । किन्तु इन्द्रियग्रहणयोग्या न भवन्ति । ग्रहणायोग्यानां कथं न व्यपदेश इति चेन्न, तस्य सर्वदायोग्यत्वाभावात् । परमाणुगतः सर्वदा

समाधान—स्पर्शन-इन्द्रियका विषय स्पर्श है ।

शंका—स्पर्शका क्या अर्थ है ? अर्थात् स्पर्शसे किसका ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—जिस समय द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा प्रधानतासे वस्तु ही विवक्षित होती है, उस समय इन्द्रियके द्वारा वस्तुका ही ग्रहण होता है, क्योंकि, वस्तुको छोड़कर स्पर्शादिक धर्म पाये नहीं जाते हैं । इसलिये इस विवक्षामें जो स्पर्श किया जाता है उसे स्पर्श कहते हैं, और यह स्पर्श वस्तुरूप ही पड़ता है । तथा जिस समय पर्यायार्थिकनयकी प्रधानतासे पर्याय विवक्षित होती है, उससमय पर्यायका द्रव्यसंभेद होनेके कारण उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन किया जाता है । इसलिये स्पर्शमें भावसाधन भी बन जाता है । जैसे, स्पर्शन ही स्पर्श है ।

शंका—यदि ऐसा है, तो सूक्ष्म परमाणु आदिमें स्पर्शका व्यवहार नहीं बन सकता है, क्योंकि, उसमें स्पर्शनरूप क्रियाका अभाव है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सूक्ष्म परमाणु आदिमें भी स्पर्श है, अन्यथा, परमाणुओंके कार्यरूप स्थूल पदार्थोंमें स्पर्शकी उपलब्धि नहीं हो सकती थी । किंतु स्थूल पदार्थोंमें स्पर्श पाया जाता है, इसलिये सूक्ष्म परमाणुओंमें भी स्पर्शकी सिद्धि हो जाती है, क्योंकि, न्यायका यह सिद्धान्त है, कि जो अत्यंत (सर्वथा) असत् होते हैं उनकी उत्पत्ति नहीं होती है । यदि सर्वथा असत्की उत्पत्ति मानी जावे तो अतिप्रसंग हो जायगा । (अर्थात् बांझके पुत्र, आकाशके फूल आदि अविद्यमान बातोंका भी प्रादुर्भाव मानना पड़ेगा) इसलिये यह समझना चाहिये कि परमाणुओंमें स्पर्शादिक पाये तो अवश्य जाते हैं, किंतु वे इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं होते हैं ।

शंका—जब कि परमाणुओंमें रहनेवाला स्पर्श इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण नहीं किया जा सकता है, तो फिर उसे स्पर्श सत्ता कैसे दी जा सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परमाणुगत स्पर्शके इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करनेकी योग्यताका सर्वैव अभाव नहीं है ।

* 'नैवासतो जन्म मतो न नाशो' ३ स्व. मं. २४ नासतो विधत्ते भावो नामावो विधत्ते सत । भग. गी. २. १६.

१ प्रबन्धोऽयं त. रा. वा. २. २०. १. न्याय्या समानः ।

न ग्रहणयोग्यश्चेन्न, तस्यैव स्थूलकार्याकारेण परिणता योग्यन्वोपलम्भात् । के त एकेन्द्रियाः ? पृथिव्यन्तेजोवायुवनस्पतयः । एतेषां स्पर्शनमेकमेवेन्द्रियमस्ति, न शेषाणीति कथमवगम्यत इति चेन्न, स्पर्शनेन्द्रियवन् एत इति प्रतिपादकापोपलम्भात् । क्व तन्मूत्रमिति चेत्कथ्यते—

जाणदि पस्सदि भुंजदि सेवदि पस्सिदिण्ण एक्केण ।

कुणदि य तस्सामित्तं थावरु एण्दिओ तेण ॥ १३५ ॥

‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ इति तत्त्वार्थसूत्राद्वा । अस्यार्थः, अयमन्तशब्दोऽनेकार्थवाचकः, क्वचिदवयवं, यथा वस्त्रान्तो वसनान्त इति । क्वचित्मामीष्ये, यथा उदकान्तं गत, उदकसमीपं गत इति । क्वचिदवसाने वर्तते, यथा संसारान्तं गतः, संसारावसानं

शंका—परमाणुमें रहनेवाला स्पर्श तो इन्द्रियोंद्वारा कभी भी ग्रहण करने योग्य नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जब परमाणु स्थूल कार्यरूपसे परिणत होते हैं, तब तब्रन धर्मोंकी इन्द्रियोंद्वारा ग्रहण करनेकी योग्यता पाई जाती है ।

शंका—वे एकेन्द्रिय जीव कौन कौनसे हैं ?

समाधान—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, और वनस्पति, ये पांच एकेन्द्रिय जीव हैं ।

शंका—इन पांचोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, शेष इन्द्रियां नहीं होती, यह कैसे जाना ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवी आदि एकेन्द्रिय जीव एक स्पर्शन-इन्द्रियवाले होते हैं, इसप्रकार कथन करनेवाला आर्ष-वचन पाया जाता है ।

शंका—यह आर्ष-वचन कहाँ पाया जाता है ?

समाधान—वह आर्ष-वचन यहाँ कहा जाता है—

क्योंकि, स्थावर जीव एक स्पर्शन इन्द्रियके द्वारा ही जानता है, देखता है, स्नाता है, सेवन करता है और उसका स्वामीपना करता है, इसलिये उसे एकेन्द्रिय स्थावर जीव कहा है ॥ १३५ ॥

अथवा, ‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ तत्त्वार्थसूत्रके इस वचनसे जाना जाता है कि उनके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है । अब इस सूत्रका अर्थ करते हैं, अन्त शब्द अनेक अर्थोंका वाचक है । कहीं पर अवयवरूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘वस्त्रान्तः’ अर्थात् वस्त्रका अवयव । कहीं पर समीपताके अर्थमें आता है, जैसे ‘उदकान्तं गतः’ अर्थात् जलके समीप गया । कहीं पर अवसानरूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘संसारान्तं गतः’ अर्थात् संसारके अन्तको प्राप्त हुआ ।

गत इति । तत्रेह विवक्षानोऽवमानार्थो वेदितव्यः । वनस्पत्यन्तानां वनस्पत्यवमानाना-
मिति सामीप्यार्थः किन्न गृह्यते ? वनस्पत्यन्तानां वनस्पतिममीपानमित्यर्थे गृह्यमाणे
वायुकायानां त्रसकायानां च सम्प्रत्ययः प्रमज्येत ' पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रयाः '
इत्यत्र तयोरेव मामीप्यदर्शनान् । अयमन्तशब्दः सम्बन्धिशब्दत्वात् कांश्चित्पूर्वानपेक्ष्य
वर्तते । ततोऽर्थादादिमम्प्रत्ययो भवति तस्मादयमर्थोऽवगम्यते पृथिव्यादीनां वनस्पत्य-
न्तानामेकमिन्द्रियमिति । एवमपि पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां स्पर्शनादिष्वन्यतम-
मेकमिन्द्रियं प्राप्नोत्यविशेषादिति चेन्नैष दोषः, अयमेकशब्दः प्राथम्यवचनम् ' स्पर्शन-
रसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ' इत्यत्रतनप्राथम्यमाश्रित इति । वीर्यान्तराग्यस्पर्शनेन्द्रियावरण-
क्षयोपशमे सति श्लेपेन्द्रियमवधानिस्पर्धकोदये चैकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयवशवर्तितायां च
मत्यां स्पर्शनमेकमिन्द्रियमाविर्भवति ।

उनमेंसे यहां पर विवक्षासे अन्त शब्दका अवसानरूप अर्थ जानना चाहिये ।

शंका—' वनस्पत्यन्तानामेकम् ' इसमें आये हुए अन्त पदका ' वनस्पतिके समीपवर्ती
जीवोंके एक स्पर्शन-इन्द्रिय होती है ' इसप्रकार सामीप्य-वाचक अर्थ क्यों नहीं लेते ?

समाधान—यदि ' वनस्पत्यन्तानामेकम् ' इस सूत्रमें आये हुए अन्त शब्दका
समीप अर्थ लिया जाय तो उससे वायुकायिक और त्रसकायिकका ही ज्ञान होगा, क्योंकि,
' पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रयाः ' इस वचनमें वायुकायिक और त्रसकायिक ही वनस्पतिके
समीप दिखाई देते हैं । यह अन्त शब्द संबन्धी शब्द होनेसे अपनेसे पूर्ववर्ती कितने ही शब्दोंकी
अपेक्षा करके प्रवृत्ति करता है, और इसमें अर्थवश आदिका ज्ञान हो जाता है । उससे यह
अर्थ मालूम पड़ता है कि पृथिवीकायिकमे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय
ही होती है ।

शंका—ऐसा मान लेने पर भी पृथिवीसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके स्पर्शन
आदि पांच इन्द्रियोंमेंसे कोई एक इन्द्रिय प्राप्त होती है, क्योंकि, ' वनस्पत्यान्तानामेकम् ' इस
सूत्रमें आया हुआ एक पद स्पर्शन-इन्द्रियका बाधक तो है नहीं, वह तो सामान्यसे संख्यावाची
है, इसलिये पांच इन्द्रियोंमेंसे किसी एक इन्द्रियका ग्रहण किया जा सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह एक शब्द प्राथम्यवाची है, इसलिये
उससे ' स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ' इस सूत्रमें आई हुई सबसे प्रथम स्पर्शन-इन्द्रियका
ही ग्रहण होता है ।

वीर्यान्तराग्य और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, रसना आदि शेष
इन्द्रियावरणके सर्वघाति स्पर्धकोंके उदय होने पर तथा एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी
वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन एक इन्द्रिय उत्पन्न होती है ।

द्वे इन्द्रिये येषां ते द्वीन्द्रियाः । के ते ? शंखशुक्तिकृम्यादयः । उक्तं च —

कुक्षिकिमि-सिप्पि-संखा गंडोलारिद्ध-अस्व-मुल्ला य ।

तह य वराडय जीवा णेया बीइदिया एदे' ॥ १३६ ॥

के ते द्वे इन्द्रिय इति चेत्स्पर्शनरसने । स्पर्शनमुक्तलक्षणम् । भेदविवक्षायां वीर्यान्तरसनेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाद्रस्यत्यनेनेति रसनं करण-

जिनके दो इन्द्रियां होती हैं उन्हें द्वीन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका — वे द्वीन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान — शंख, शुक्ति और कृमि आदिक द्वीन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

कुक्षि-कृमि अर्थात् पेटके कीड़े, सीप, शंख, गण्डोला अर्थात् उदरमें उत्पन्न होनेवाली बड़ी कृमि, अरिष्ट नामक एक जीवविशेष, अक्ष अर्थात् चन्दनक नामका जलचर जीवविशेष, शूलक अर्थात् छोटा शंख और कौड़ी आदि द्वीन्द्रिय जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका — वे दो इन्द्रियां कौनसी हैं ?

समाधान — स्पर्शन और रसना । उनमेंसे स्पर्शनका स्वरूप कह आये हैं । अब रसना-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं—

भेद-विवक्षाकी प्रधानता अर्थात् करणकारककी विवक्षा होने पर, वीर्यान्तराय और रसनेन्द्रियावरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उदयके अवलम्बनसे जिसके द्वारा स्वादका ग्रहण होता है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं । तथा इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य-विवक्षा अर्थात् कर्तृ-कारककी विवक्षामें पूर्वोक्त साधनोंके मिलने पर जो आस्वाद ग्रहण करती है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं ।

१ उदरान्तर्गतानां रूपा (अना , मूलमपानकटकरा स्यायान्यन्तर्गता वा जीवाः कुक्षिकृमयः । गण्डोलका उदरान्तर्गत-कृमयः । जलचरजीवविशेषा चन्दनकाः, ते तु समयभाषयाऽक्षन्वेन प्रतीताः । वराटकः कपईकः, कौडीति भाषायाम् । (प्रधानान्तरं निश्चाकितनामानां जीवा अपि द्वीन्द्रियत्वेन प्रसिद्धाः) मख कवट्य गंडोल-जलोय-चदणग-अलस-लगाई । मेहर-कमि-प्रयगा वेइदिय माइवाहाई । जलोय-जलीकयः । अलसा मृतागा, येऽक्षप्रारब्ध भानां जलदवृष्टौ सत्यौ मन्मथयन्ते । लहका जीवविशेषा विषयप्रसिद्धाः (उपितान्नोपन्नजीवः, देशाश्चन्द्रोऽय) मेहरकः काष्ठकीटविशेषः । प्रयगा प्रतरा जलान्तर्गतानां स्तवर्णाः कृष्णमयः जीवाः । माइवाहा-मानृवाहाका गुर्जरदेशप्रसिद्धा चूडेलीति आदिग्रन्थादीलिकादयोऽनुक्ता अपि द्वीन्द्रियाः आद्या । जां वि प्र पृ १०. किमिणो सोमगला चंख अलसा माइवाट्या । वामीमुहा य मिपिया मख मखणगा तहा ॥ घन्लोयागुल्लया चंख तहेव य वराडगा । जडगा चंख चन्दणा य तहेव य ॥ उक्त. २६, १२९-१३०. स किं त वेइदिया ? वेइदिया अणगविहा पचत्ता । त जहा, पुलाकिमिया, कुष्ठिकिमिया, गट्टयलगा, गोलोमा, णउरा, गामगलगा, वामीमुहा, सूइमुहा गोजलोया, जलोया, जालाउया, सखा, संखणगा, घन्ला, मुल्ला, गलगा, खधा, वराज, मीत्तिया, मुत्तिया, कट्यावासा, मगजावत्ता, दुहजावत्ता, नदियावत्ता, मवुका, माइवाहा, मिपिसुपुडा, चंदणा, समुदल्लिक्खा, जं यावत्ते तहपगारा । प्रज्ञा. १. ४४,

कारके । इन्द्रियाणां स्वातन्त्र्यविवक्षायां पूर्वोक्तहेतुमन्निधाने सति रसयतीति रसनं कर्तृकारके भवति । कोऽस्य विषयः ? रसः । कोऽस्यार्थः ? यदा वस्तु प्राधान्येन विवक्षितं तदा वस्तुव्यतिरिक्तपर्यायाभावाद्भस्त्वेव रसः । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं रसस्य, यथा रस्यत इति रसः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं रसस्य, रसनं रस इति । न सूक्ष्मेषु परमाण्वादेषु रसाभावः उक्तोत्तरत्वात् । कुत एतयोरुत्पत्तिरिति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शन-रसनेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियमर्ववातिस्पर्शकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे द्वीन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां स्पर्शनरसनेन्द्रिये आविर्भवतः ।

त्रीणि इन्द्रियाणि येषां ते त्रीन्द्रियाः । के ते ? कुन्धुमन्कुणादयः । उक्तं च —

शंका—रसना इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान—रस इन्द्रियका विषय रस है ।

शंका—रस शब्दका क्या अर्थ है ?

समाधान—जिस समय प्रधानरूपसे वस्तु विवक्षित होती है, उस समय वस्तुको छोड़कर पर्याय नहीं पाई जाती है, इसलिये वस्तु ही रस है । इस विवक्षामें रसके कर्मसाधनपना है । जैसे, जो चखा जाय, वह रस है । तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, इसलिये जो उदासीनरूपसे अवस्थित भाव है उसीका कथन किया जाता है । इसप्रकार रसके भावसाधनपना भी बन जाता है । जैसे, आस्वादनरूप क्रियाधर्मको रस कहते हैं । सूक्ष्म परमाणु आदिमें रसका अभाव हो जायगा, यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं ।

शंका—स्पर्शन और रसना इन दोनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन व रसनेन्द्रियावरण कर्मके अयोपशम होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वघाती स्पर्शकोके उदय होने पर, आंगोपांग नामकर्मके उदयकी वशवर्तिता होने पर स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं ।

जिनके तीन इन्द्रियां होती हैं उन्हें त्रीन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वे तीन इन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—कुन्धु और स्वटमल आदि त्रीन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ प्रबन्धोऽयं त. रा. वा २. ११-२, वा १-१ व्याख्याभ्यां समानः ।

२ से कि त तद्दिय-ससार-ममावन्न जीवपन्नवणा ? तद्दिय ससारममावन्न-जीवपन्नवणा अणगविहा पन्नवा । तं जहा, आवइया, रोहिणिया, कुश, पिपाळिया, उद्दमगा, उद्देहिया, उकलिया, उप्पाया, उप्पाडा, तणाहारा, कट्टाहारा, माळुया, पत्ताहारा, नणबेटिया, पनबेटिया, पुक्कबेटिया, फलबेटिया, बायबेटिया, तेवुरणभिजिया, तओसिभिजिया, कपासट्टिभिजिया, हिलिया, शिरिलिया, जिगिरा, किगिरिडा, बाहुया, लहुया, सुभगा, सोवत्थिया. सुयबंटा, इदकाइया, इदगोवया, तुरतुबगा, कुच्छलवाइया, जूया, हालाहला, पिसया, सयवाइया, गोम्ही, हत्थिसोडा,

कुंथु-पिपीलिक-मक्कुण-विच्छिअ-जू-इंदगोव-गोम्ही य ।

उतिरंगणद्वियादी' (?) णेया तीइदिया जीवा ॥ १३७ ॥

कानि तानि त्रीणीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणानि । स्पर्शनरसने उक्तलक्षणे । किं घ्राणमिति ? करणसाधनं घ्राणम् । कुतः ? पारतन्त्र्यादिन्द्रियाणाम् । ततो वीर्यान्तराय-घ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाजिघ्रत्यनेनात्मेति घ्राणम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायामिन्द्रियाणाम् । दृश्यते चेन्द्रियाणां लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, यथेदं मेऽक्षि मुष्टं पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने

कुन्थु, पिपीलिका, खटमल, बिच्छू, जू, इन्द्रगोप, कनखजूरा, तथा उतिरंग नाट्यादिक क्रीडविशेष, ये सब त्रीन्द्रिय जीव हैं ॥ १३७ ॥

शंका—वे तीन इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां हैं । इनमेंसे स्पर्शन और रसनाका लक्षण कह आये । अब घ्राण-इन्द्रियका लक्षण कहते हैं—

शंका—घ्राण किसे कहते हैं ?

समाधान—घ्राण शब्द करणसाधन है, क्योंकि, पारतन्त्र्यविवक्षामें इन्द्रियोंके करण-साधन होता है । इसलिये वीर्यान्तराय और घ्राणेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम तथा आंगोपांग नामकर्मके उदयके आलम्बनसे जिसके द्वारा मृंघा जाना है उसे घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं । अथवा, इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें घ्राण शब्द कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आंख अच्छी तरह देखती है; यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । अतः पहले कहे हुए हेतुओंके मिलने पर जो मृंघती है उसे घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं ।

न यावत्त तदपगारा । प्रज्ञा. १. ४५

१ अ प्रती 'उतिरंग' स प्रती च 'उतिरंग' इति पाठः ।

२ कुंथुपिपीलिके प्रतीति । मक्कुणद्विच्छिअ-गोपाश्वापि प्रसिद्धा एव । गामानि गमिः कर्णश्रुत्याली (कनखजूरा इति हिन्दीभाषायाम्) विशेषपरिज्ञानाय येषां त्रिन्द्रियज्ञाया उच्यते । गोमीमक्कुणज्जापिपीलिक-उद्विया य मकीडा । इति लयवयमि लात्रा मायय गोकीटजार्द्रा ॥ गदह्यचोरकाउगोमयकीटा य धनकीटा य । कुंथु ग (गो) वालिय इन्दिया तद्विद्य इदमोवाव ॥ उद्विया-उपद्विका वा मायय । इति ला धान्यादिप्रपन्नाः । 'ययमिदि' ति पृतेलिका । 'सावयति' लोकाभायया मावा, त मनुयाणामग्रमोदकन. प्राग भावेति कटे भर्गारकेशप्रपयते । गोकीटका. प्रतीता एव । जातिग्रहणेन सर्वतिग्रहा कर्णायवयवप्रपन्नाश्च जम्बुकचिचडादयो भावाः । गदह्य-गर्दमकाः (गोसालोपवज-तवः) चोरकीटाः, (विष्टोपवज-तवः) गोमयकीटाश्छगणापन्नाः । धान्यकीटा वृणयेन प्रसिद्धाः । शेषाश्च स्वनामाभिद्धाः । जा वि. प्र. पू. ११. कुंथुपिपीलिक इदमा उक्तद्वेद्विया तदा । मणहारकटहरा य मातुरा पत्तहारगा ॥ कपामिदिमि जायति दुगा तउमभिजगा । मदावरी य गुम्मा य बोध रा इन्द-गादया ॥ इन्दगोवगामार्द्या णेगहा एवमायओ । उच. ३६, १३८-१४०.

सति जिघ्रतीति घ्राणम् । कोऽस्य विषयः ? गन्धः । अयं गन्धशब्दः कर्मसाधनः । कुतः ? यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदा न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, गन्ध्यत इति गन्धो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभाव-कथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते, गन्धनं गन्ध इति । कुत एतेषामुत्पत्तिरिति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वघातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे त्रीन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च मत्यां स्पर्शनरसन-घ्राणेन्द्रियाण्याविर्भवन्ति ।

चत्वारि इन्द्रियाणि येषां ते चतुरिन्द्रियाः । के ते ? मशकमसिकादयः ।
उक्तं च—

शंका—घ्राण-इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान—इस इन्द्रियका विषय गन्ध है ।

यह गन्ध शब्द कर्मसाधन है, क्योंकि, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उससमय द्रव्यसे भिन्न स्पर्शादिक कुछ भी नहीं रहते हैं, इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्मसाधन समझना चाहिये । जैसे, 'जो मृगा जाय' इसप्रकारकी निरुक्ति करने पर गन्ध द्रव्यरूप ही पड़ता है । तथा जिससमय प्रधानरूपमें पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, अतएव उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, वही कहा जाता है । इसतरह स्पर्शादिकके भावसाधन भी बन जाता है । जैसे मृग्घनेरूप क्रियाधर्मको गन्ध कहते हैं ।

शंका—इन तीनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना तथा घ्राण-इन्द्रियावरणके भ्रयोपशमके होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होने पर, आंगोपांग नामकर्मके उदयके आलम्बन होने पर और त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं ।

जिनके चार इन्द्रियां पाई जाती हैं वे चतुरिन्द्रिय जीव होते हैं ।

शंका—वे चतुरिन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—मच्छर, मक्खी आदि चतुरिन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ प्रश्नोदय त. रा. बा. २. १९-२०, बा. १-१ याग्याभ्यां ममान् ।

२ से किं तं वर्जितदिय-ससारमभावज जीवपचवणा ? २ अणेगविहा पचत्ता । त जहा, अधिय पत्तिय-मच्छिय-मसगा कीटे तहा पयगे य । टकुण-कुड-कुड-कुड-नदावत्ते य सिंगिरेड ॥ किण्वपत्ता, नीलपत्ता, लोहियपत्ता, हालिइपत्ता, सुणिल्लपत्ता, चित्तपक्खा, विचिचपक्खा, ओहजलिया, जलचारिया, गमोरा, पाणिपया, नंतवा,

मकडय-भमर-महुवर-मसय-पयंगा य सलह-गोमच्छी ।

मच्छी सदैस-कीडा णेया चउरिदिया जीवा ॥ १३८ ॥

कानि तानि चत्वारिन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुषि । स्पर्शनरसनघ्राणानि उक्तलक्षणानि । चक्षुषः स्वरूपमुच्यते । तद्यथा, करणसाधनं चक्षुः । कुतः ? चक्षुषः पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते अत्मनः स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । यथानेनाक्षणा मुष्टु पश्यामि, अनेन कर्णेन मुष्टु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तराय-चक्षुर्गिन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाचक्षुः । अनेकार्थत्वादर्शनार्थविवक्षायां चष्टर्थान् पश्यत्यनेनेति चक्षुः । चक्षुषः कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । इन्द्रियाणां हि लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते, यथेदं मेऽक्षि मुष्टु पश्यति, अयं मे कर्णः मुष्टु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुमन्निधाने सति चष्ट इति चक्षुः । कोऽस्य

मकड़ी, भौरा, मधु-मक्खी, मच्छर, पतंग, शलभ, गोमक्खी, मक्खी, और दंशसे दशनेवाले कीड़ोंको चतुरिन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३८ ॥

शंका—वे चार इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना, घ्राण, और चक्षु ये चार इन्द्रियां हैं । इसमेंसे स्पर्शन, रसना, और घ्राणके लक्षण कह आये । अब चक्षु-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं । वह इसप्रकार है । चक्षु-इन्द्रिय करणसाधन है, क्योंकि, उसकी पारतन्त्र्यविवक्षा है । जिस समय आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होती है, उस समय लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे, इस चक्षुसे अच्छी तरह देखता हूं, इस कानसे अच्छी तरह सुनता हूं । इसलिये वीर्यान्तराय और चक्षु इन्द्रियावरणके क्षयोपशम और आंगोपांग नामकर्मके उदयके लाभसे जिसके द्वारा पदार्थ देखे जाते हैं उसे चक्षु-इन्द्रिय कहते हैं । यद्यपि 'चक्षिड्' धातु अनेक अर्थोंमें आती है, फिर भी यहां पर दर्शनरूप अर्थकी विवक्षा होनेसे 'जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु है' ऐसा अर्थ लेना चाहिये । तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें चक्षु इन्द्रियके कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, इन्द्रियोंकी लोकमें स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, मेरी यह आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो देखती है उसे चक्षु-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका—इस इन्द्रियका विषय क्या है ?

अच्छिडा, अच्छिबेहा, सारगा, नेउरा, दोला, भमरा, मरिली, जइडा, तांहा, बिग्या, पचविच्छया, छापविच्छया, जठविच्छया, पियमाळा, कणगा, गोमयकांडा, जे यावने तहपगारा । प्रज्ञा. १. ४६.

१ अधिया पोचिया चेव मच्छिया ममगा तहा । भमर काउपयंगे य टकुण उक्कुडी तहा ॥ कुक्कुडे भिगिराडी य नंदावत्ते य विच्छए । टोडे भिगारी य विपडा अच्छिबेहा ॥ अच्छिले माहए अच्छिराडए विविचे चितपचए । म्मलिया जरुकरा य नाया तववाइया ॥ इय चउरिदिया एण्णेमहा पुक्कायओ ॥ उक्त. ३६, १४७-१५०.

विषयश्चेद्वर्णः । अयं वर्णशब्दः कर्मसाधनः । यथा यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः सन्तीत्येतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, वर्ण्यत इति वर्णः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेरौदासीन्यावास्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते वर्णनं वर्णः । कुत एतेषामुत्पत्तिश्चेद्रीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणचक्षुरावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे चतुरिन्द्रियजातिकर्मोदय-वशवर्तितायां च सत्यां चतुर्णामिन्द्रियाणामाविर्भावो भवेत् ।

पञ्च इन्द्रियाणि येषां ते पञ्चेन्द्रियाः । के ते ? जरायुजाण्डजादयः । उक्तं च—

सम्प्रेदिम-सम्पुच्छिम-उन्मोदिम-औववाटिया चेव ।

रस-पोदंड जरायुज णेया पंचिदिया जीवा ॥ १३९ ॥

समाधान—वर्ण इस इन्द्रियका विषय है । यह वर्ण शब्द कर्मसाधन है । जैसे, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय इन्द्रियसे द्रव्य का ही ग्रहण होता है, क्योंकि, उससे भिन्न स्पर्शादिक पर्यायें नहीं पाई जाती हैं । इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्मसाधन जाना जाता है । उस समय जो देखा जाय उसे वर्ण कहते हैं, ऐसी निरुक्ति करना चाहिये । तथा जिस समय पर्याय प्रधानरूपसे विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, इसलिये उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, उसीका कथन किया जाता है । अतएव स्पर्शादिकके भावसाधन भी बन जाता है । उस समय देखनेरूप धर्मको वर्ण कहते हैं ऐसी निरुक्ति होती है ।

शंका—इन चारों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किम कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना, घ्राण तथा चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम, शेष इन्द्रियावरण सर्वघाती स्पर्धकोंका उदय, आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयका आलम्बन और चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर चार इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है ।

जिनके पांच इन्द्रियां होती हैं उन्हें पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—ये पंचेन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—जरायुज और अण्डज आदिक पंचेन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

स्वेदज, सम्पुच्छिम, उद्भिज्ज, औपपादिक, रसज, पोत, अंडज और जरायुज, ये सब पंचेन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३९ ॥

१ सन्दर्भेति त. रा. वा. २. १९-२० वा १-१ व्याख्याभ्यां समाजः ।

२ से वेमि संतिमं तमा पाणा, तं जहा, अस्या पीयया जराउआ रमया मसेयया ममुच्छिमा उमियया उववाइया, एस ससारिणि पणुअ । आचा मू. ४९. उपयुपपद्यतेऽस्मिन्नि-युपपादः । त. रा. वा. पृ. ९८. उप-

कानि तानि पञ्चेन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि । इमानि स्पर्श-
नादीनि करणसाधनानि । कुतः ? पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके दृश्यते च पार-
तन्त्र्यविवक्षा आत्मनः स्वातन्त्र्यविवक्षायाम्, अनेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन
सुष्ठु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तरायश्रोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भा-
च्छृणोत्यनेनेति श्रोत्रम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । दृश्यते चेन्द्रियाणां
लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, इदं मेऽक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति ।
ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति शृणोतीति श्रोत्रम् । कोऽस्य विषयः ? शब्दः । यदा
द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः
स्पर्शादयः केचन सन्तीति एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं शब्दस्य युज्यत इति,
शब्दश्च इति शब्दः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः अदासीन्याव-
स्थितभावकथनाद्भावसाधनं शब्दः, शब्दनं शब्द इति । कुत एतेषामाविर्भाव इति चेद्वीर्यान्त-

शंका — वे पांच इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान — स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र । ये स्पर्शनादिक इन्द्रियां करण-
साधन हैं, क्योंकि, वे परतन्त्र देखी जाती हैं । लोकमें आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होने पर
इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे, मैं इस आंखसे अच्छी तरह देखता हूँ, इस
कानसे अच्छी तरह सुनता हूँ । इसलिये वीर्यान्तराय और श्रोत्र इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम
तथा आंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे जिसके द्वारा सुना जाता है, उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते
हैं । तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्तृसाधन होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी
देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता
है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो सुनती है उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका — इसका विषय क्या है ?

समाधान — शब्द इसका विषय है । जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता
है, उस समय इन्द्रियोंके द्वारा द्रव्यका ही ग्रहण होता है । उससे भिन्न स्पर्शादिक कोई चीज
नहीं है । इस विवक्षामें शब्दके कर्मसाधनपना बन जाता है । जैसे, 'शब्दयते' अर्थात् जो
ध्वनिरूप हो वह शब्द है । तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय
द्रव्यसे पर्यायका भेद सिद्ध हो जाता है, अतएव उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन
किया जानेसे शब्द भावसाधन भी है । जैसे, 'शब्दनम् शब्दः' अर्थात् ध्वनिरूप क्रियाधर्मको
शब्द कहते हैं ।

पाताज्जाता उपपातजा । अथवा उपपातं भवा औपपातिका देवा नारकाश्च । आचा. नि. पृ. ६३. सम्पर्णावयवः
परिस्पदादिसामर्थ्यापलक्षितः पात । शृकशोणितपरिवरणमुपात्तकाठिन्यं नखन्वक्तृदश परिमडलमंड, अटं जाताः
अटजाः । जालवन्त्राणिपरिवरण विततमांसशोणित जरायुः, जरार्थो जाताः जरायुजाः । त. रा. वा. पृ. १००, १०१.

१ प्रबन्धोऽयं त. रा. वा. २. १९-२० वा. १-१ व्याख्याभ्यां समान ।

रायस्पर्शनरसनग्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति अङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे पञ्चेन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां पञ्चानामिन्द्रियाणामविर्भावो भवेदिति । नेदं व्याख्यानमत्र प्रधानम्, 'एकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रिया भवन्ति' इति भावसूत्रेण सह विरोधात् । ततः एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद्रीन्द्रियः, चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मोदयाच्चतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः, एषोऽर्थोऽत्र प्रधानं निरवद्यत्वात् ।

न सन्तीन्द्रियाणि येषां तेऽनिन्द्रियाः । के ते ? अशरीराः सिद्धाः । उक्तं च —
ण वि इंदिय-करण-जुदा अवगहादीहि गाहया अये ।

पेव य इंदिय-सोक्खा अणिंदियाणंत-णाण-सुहो ॥ १४० ॥

तेषु सिद्धेषु भावेन्द्रियस्योपयोगस्य सत्त्वात्तेन्द्रियास्त इति चेन्न, क्षयोपशमजनि-
शंका—इन पाँचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति कैसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्नराय और स्पर्शन, रसना, ग्राण, चक्षु तथा श्रोत्रेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, आंगोपांग नामकर्मके आलम्बन होने पर, तथा पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर पाँचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है । फिर भी वीर्यान्नराय और स्पर्शन इन्द्रियावरण आदिके क्षयोपशमसे एकेन्द्रिय आदि जीव होते हैं, यह व्याख्यान यहां पर प्रधान नहीं है, क्योंकि, 'एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं' भावानुगमके इस कथनसे पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । इसलिये एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव उत्पन्न होते हैं, यही अर्थ यहां पर प्रधान है, क्योंकि, यह कथन निर्दोष है ।

जिनके इन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं उन्हें अनिन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वे कौन हैं ?

समाधान—शरीररहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं । कहा भी है—

वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके व्यापारसे युक्त नहीं हैं और अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते हैं । उनके इन्द्रिय-सुख भी नहीं है, क्योंकि, उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अनिन्द्रिय है ॥ १४० ॥

शंका—उन सिद्धोंमें भावेन्द्रिय और तज्जन्य उपयोग पाया जाता है, इसलिये वं इन्द्रियरहित हैं ?

नस्योपयोगस्येन्द्रियत्वात् । न च क्षीणाशेषकर्मसु सिद्धेषु क्षयोपशमोऽस्ति तस्य क्षायिक-
भावेनापसारितत्वात् ।

एकेन्द्रियविकल्पप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**एइंदिया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ॥ ३४ ॥**

एकेन्द्रियाः द्विविधाः, बादराः सूक्ष्मा इति । बादरशब्दः स्थूलपर्यायः स्थूलत्वं
चानियतम्, ततो न ज्ञायते के स्थूला इति । चक्षुर्ग्राह्याश्चेन्न, अचक्षुर्ग्राह्याणां स्थूलानां
सूक्ष्मतोपपत्तेः । अचक्षुर्ग्राह्याणामपि बादरत्वे सूक्ष्मबादराणामविशेषः स्यादिति चेन्न,
आर्पस्वरूपानवगमात् । न बादरशब्दोऽयं स्थूलपर्यायः, अपि तु बादरनाम्नः कर्मणो
वाचकः । तदुदयसहचरितत्वाज्जीवोऽपि बादरः । शरीरस्य स्थौल्यनिर्वर्तकं कर्म बादर-

समाधान— नहीं, क्योंकि, क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए उपयोगको इन्द्रिय कहते हैं ।
परंतु जिनके संपूर्ण कर्म क्षीण हो गये हैं, ऐसे सिद्धोंमें क्षयोपशम नहीं पाया जाता है, क्योंकि,
यह क्षायिक भावके द्वारा दूर कर दिया जाता है ।

अब एकेन्द्रिय जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं,
पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ३४ ॥

एकेन्द्रिय जीव बादर और सूक्ष्मके भेदसे दो प्रकारके हैं ।

शंका— बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची है, और स्थूलताका स्वरूप कुछ नियत
नहीं है, इसलिये यह मानलूम नहीं पड़ता है, कि कौन कौन जीव स्थूल हैं । जो चक्षु इन्द्रियके
द्वारा ग्रहण करने योग्य हैं वे स्थूल हैं, यदि ऐसा कहा जावे सो भी नहीं बनता है, क्योंकि,
ऐसा मानने पर, जो स्थूल जीव चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं हैं उन्हें सूक्ष्म-
पनेकी प्राप्ति हो जायगी । और जिनका चक्षु इन्द्रियसे ग्रहण नहीं हो सकता है ऐसे जीवोंको
बादर मान लेने पर सूक्ष्म और बादरोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह आशंका आर्यके स्वरूपकी अनभिज्ञताकी द्योतक है ।
यह बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची नहीं है, किंतु बादर नामक नामकर्मका वाचक है, इसलिये
उस बादर नामकर्मके उदयके संबन्धसे जीव भी बादर कहा जाता है ।

शंका— शरीरकी स्थूलताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको बादर और सूक्ष्मताको उत्पन्न
करनेवाले कर्मको सूक्ष्म कहते हैं । तथापि कि जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं है

मुच्यते । मौक्ष्यनिर्वर्तकं कर्म सूक्ष्मम् । तथापि चक्षुषोऽग्राह्यं सूक्ष्मशरीरम्, तद्ग्राह्यं वादरमिति तद्वतां तद्वचपदेशो हठादास्कन्देन् । ततश्चक्षुर्ग्राह्या वादराः, अचक्षुर्ग्राह्याः सूक्ष्मा इति तेषामेताभ्यामेव भेदः समापतदन्यथा तेषामविशेषतापत्तेरिति चेन्न, स्थूलाश्च भवन्ति चक्षुर्ग्राह्याश्च न भवन्ति, को विरोधः स्यात् ? सूक्ष्मजीवशरीरादमंग्येयगुणं शरीरं वादरम्, तद्वन्तो जीवाश्च वादराः । ततोऽमंग्येयगुणहीनं शरीरं सूक्ष्मम्, तद्वन्तो जीवाश्च सूक्ष्मा उपचागादित्यपि कल्पना न माध्वी, सर्वजघन्यवादगङ्गात्सूक्ष्मकर्मनिर्वर्तितस्य सूक्ष्म-शरीरस्यासंख्येयगुणत्वतोऽनेकान्तात् । ततो वादरकर्मोदयवन्तो वादराः, सूक्ष्मकर्मोदयवन्तः सूक्ष्मा इति सिद्धम् । कोऽनयोः कर्मणोरुदययोर्भेदश्चेन्मूर्तन्यैः प्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तको वादरकर्मोदयः, अप्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तकः सूक्ष्मकर्मोदय इति तयोर्भेदः । सूक्ष्मत्वा-

वह सूक्ष्म शरीर है, और जो उसके द्वारा ग्रहण करने योग्य है वह वादर शरीर है, अतः सूक्ष्म और वादर कर्मके उदयवाले सूक्ष्म और वादर शरीरसे युक्त जीवोंको सूक्ष्म और वादर संज्ञा हठान् प्राप्त हो जाती है । इससे यह सिद्ध हुआ कि जो चक्षुसे ग्राह्य हैं वे वादर हैं, और जो चक्षुसे अग्राह्य हैं वे सूक्ष्म हैं । सूक्ष्म और वादर जीवोंके इन उपर्युक्त लक्षणोंसे ही भेद प्राप्त हो गया । यदि उपर्युक्त लक्षण न माने जायं, तो सूक्ष्म और वादरोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, स्थूल तो हैं और चक्षुसे ग्रहण करने योग्य न हों, इस कथनमें क्या विरोध है ।

शंका—सूक्ष्म शरीरसे असंख्यातगुणी अधिक अवगाहनावाले शरीरको वादर कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे वादर जीव कहते हैं । अथवा, वादर शरीरसे असंख्यातगुणी होने अवगाहनावाले शरीरको सूक्ष्म कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे सूक्ष्म जीव कहते हैं ?

समाधान—यह कल्पना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, सबसे जन्य वादर शरीरसे सूक्ष्म नामकर्मके द्वारा निर्मित सूक्ष्म शरीरकी अवगाहना असंख्यातगुणी होनेसे ऊपरके कथनमें अनेकान्त दोष आता है । इसलिये जिन जीवोंके वादर नामकर्मका उदय पाया जाता है वे वादर हैं, और जिनके सूक्ष्म नामकर्मका उदय पाया जाता है वे सूक्ष्म हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—सूक्ष्म नामकर्मके उदय और वादर नामकर्मके उदयमें क्या भेद है ?

समाधान—वादर नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंसे आघात करने योग्य शरीरको

१ यदुदयादन्यानाश्चशरीरं भवति तत्र वागनाम । यमशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मनाम । गो. क, जी प्र, टी. ३३. स. सि. ८-११.

२ यदुदयाद जीवानां चक्षुर्ग्राह्यशरीरं वक्ष्यते वादरम् भवति तद् वादरनाम, पृथिव्यादेरेकंशरीरस्य चक्षुर्ग्राह्य-त्वाभावेऽपि वादरवपरिणामाभिप्रायः वदतां समुदायं चक्षुषा ग्रहणं भवति । तद्विपरीतं न मन्या, यदुदयाद वदतां समुदितानामपि जन्तुशरीराणां चक्षुर्ग्राह्यता न भवति । क. प्र. पृ. ७.

३ वादरसुहृदमुदयेण य वादरसुहृदा हवति तदेह । प्रादयरीरं बल अघाददेहं हवं मह्यम् ॥ गो. जी. १८३.

सूक्ष्मजीवानां शरीरमन्यैर्न मूर्तद्रव्यैरभिहन्यते ततो न तत्प्रतिघातः सूक्ष्मकर्मणो विपाका-
दिति चेन्न, अन्यैरप्रतिहन्यमानत्वेन प्रतिलब्धसूक्ष्मव्यपदेशभाजः सूक्ष्मशरीरादसंख्येय-
गुणहीनस्य बादरकर्मोदयतः प्राप्तबादरव्यपदेशस्य सूक्ष्मत्वं प्रत्यविशेषतोऽप्रतिघाततापत्तेः ।
अस्तु चेन्न, सूक्ष्मबादरकर्मोदययोरविशेषतापत्तेः । सूक्ष्मशरीरोपादायकः सूक्ष्मकर्मोदयश्चेन्न,
तस्मादप्यसंख्येयगुणहीनस्य बादरकर्मनिर्वर्तितस्य शरीरस्योपलम्भात् । तत्कुतोऽवसीधत
इति चेद्वेदनाक्षेत्रविधानमत्रात् । तद्यथा —

‘सुव्यत्योवा सुहुमणिगोदजीवअपज्जत्तयस्म जहणिया ओगाहणा । सुहुमवाउ-
सुहुमतेउ-सुहुमआउ-सुहुमपुढवि-अपज्जत्तयस्म जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा ।

उत्पन्न करता है । और सूक्ष्म नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघात नहीं करने
योग्य शरीरको उत्पन्न करता है । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका—सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म होनेसे ही अन्य मूर्त द्रव्योंके द्वारा आघातको
प्राप्त नहीं होता है, इसलिये मूर्त द्रव्योंके साथ प्रतिघातका नहीं होना सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे
नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघातको नहीं
प्राप्त होनेसे सूक्ष्म संज्ञाको प्राप्त होनेवाले सूक्ष्म शरीरसे असंख्यानगुणी हीन अवगाहनावाले,
और बादर नामकर्मके उदयसे बादर संज्ञाका प्राप्त होनेवाले बादर शरीरकी सूक्ष्मताके
प्रति कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अतएव उसका भी मूर्त पदार्थोंमें प्रतिघात नहीं होगा
ऐसी आपत्ति आजायगी ।

शंका—आजाने दे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर सूक्ष्म और बादर नामकर्मके उदयमें
फिर कोई विशेषता नहीं रह जायगी ।

शंका—सूक्ष्म नामकर्मका उदय सूक्ष्म शरीरको उत्पन्न करनेवाला है, इसलिये उन
दोनोंके उदयमें भेद है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सूक्ष्म शरीरसे भी असंख्यानगुणी हीन अवगाहनावाले
और बादर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए बादर शरीरकी उपलब्धि होती है ।

शंका—यह कैसे जाना ?

समाधान—वेदना नामक चार्थे खण्डागमके क्षेत्रानुयोगद्वारसंबन्धी निम्न सूत्रोंमें
जाना जाता है । वे इसप्रकार हैं—

सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य अवगाहना सबसे स्तोका (थोड़ी)
है । सूक्ष्म वायुकायिक, सूक्ष्म अग्निकायिक, सूक्ष्म जलकायिक और सूक्ष्म पृथ्वीकायिक लब्ध-
पर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे

बादरवाउ-बादरतेउ-बादरआउ-बादरपुढवि-बादरणिगोदजीव--'बादरवणफ्फदिकाइयपत्तेय-
सरीर-अपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । वेइंदिय-तेइंदिय-चउरिंदिय-
पंचिंदिय-अपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । सुहुम-णिगोद-
पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया ।
ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव
सुहुमवाउकाइय-सुहुमतेउकाइय-सुहुमआउकाइय-सुहुमपुढविकाइय-पज्जत्तयस्स जहणिया-
ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव
पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । बादरवाउकाइय-बादरतेउकाइय-बादर-
आउकाइय-बादरपुढविकाइय-बादरणिगोदजीव-पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा
असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव
पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । 'बादरवणफ्फदिकाइयपत्तेय-

उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । सूक्ष्म पृथिवीकायिक लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य
अवगाहनासे बादर वायुकायिक, बादर अग्निकायिक, बादर जलकायिक, बादर पृथिवीकायिक,
बादरनिगोद और सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक लब्धपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना
उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य
अवगाहनासे अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय
लब्धपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । लब्धपर्याप्तक
पंचेन्द्रिय जीवकी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म निगोदिया पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना
असंख्यातगुणी है । इससे सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी उत्कृष्ट अवगाहना कुछ अधिक है ।
इससे सूक्ष्म निगोदिया पर्याप्तककी उत्कृष्ट अवगाहना कुछ अधिक है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक
पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यातगुणी है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक अपर्याप्तकी उत्कृष्ट
अवगाहना विशेष अधिक है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना
विशेष अधिक है । इसीतरह सूक्ष्म वायुकायिकसे सूक्ष्म अग्निकायिक, उससे सूक्ष्म जलकायिक,
उससे सूक्ष्म पृथिवीकायिकसंबन्धी प्रत्येककी क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी
जघन्य, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक
समझ लेना चाहिये । इसीतरह सूक्ष्मपृथिवीकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे बादर वायु-
कायिक, उससे बादर अग्निकायिक, उससे बादर जलकायिक, उससे बादर पृथिवीकायिक,
उससे बादर निगोद जीव और उससे निगोदप्रतिष्ठित वनस्पतिकायिकसंबन्धी प्रत्येककी
क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी जघन्य, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर
असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझना चाहिये । सप्रतिष्ठित प्रत्येककी उत्कृष्ट

१ बादरणिगोदपट्टिद्विपज्जत्ता किमिदि सुघम्हि ण वृत्ता ? ण, तस्मिं पत्तेयमग्निं अत आवादी ।
धनला अ. पृ. २५०.

सरीरपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । बेइंदिय-पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-पंचिंदिय-पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा संखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-बेइंदिय-बादरवणण्फदिकाइयपत्तेयसरीर-पांचिंदिय-अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा संग्नेज्जगुणा । तस्सेव पज्जत्तयस्स वि संखेज्जगुणा' ति ।

परैर्मूर्तद्रव्यैरप्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मकर्म । तद्विपरीतशरीरनिर्वर्तकं बादर-कमेति स्थितम् । तत्र बादराः सूक्ष्माश्च द्विविधाः, पर्याप्ताः अपर्याप्ता इति । पर्याप्त-

अवगाहनासे बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येकशरीर पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यात-गुणी है । इससे द्वीन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना असंख्यात गुणी है । इससे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येक-शरीर और पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येक-शरीर और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है ।

इस उपर्युक्त कथनसे यह बात सिद्ध हुई कि जिसका मूर्त पदार्थोंसे प्रतिघात नहीं होता है ऐसे शरीरको निर्माण करनेवाला सूक्ष्म नामकर्म है, और उससे विपरीत अर्थात् मूर्त पदार्थोंसे प्रतिघातको प्राप्त होनेवाले शरीरको निर्माण करनेवाला बादर नामकर्म है ।

विशेषार्थ - ऊपर जो सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे लेकर पंचेन्द्रिय पर्याप्ततक जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहनाका क्रम बतला आये हैं, उसे देखते हुए यह सिद्ध होता है कि सूक्ष्म जीवोंकी मध्यम अवगाहना बादरोंसे भी अधिक होती है । इसलिये छोटी बड़ी अवगाहनासे स्थूलता और सूक्ष्मता न मानकर स्थूल और सूक्ष्म कर्मके उदयसे सप्रतिघात और अप्रतिघातवाले शरीरको बादर और सूक्ष्म कहते हैं । तथा ऊपर जो घेदनाखण्डके मूत्र उद्धृत किये हैं उनमें सप्रतिष्ठित बादर वनस्पतिसे अप्रतिष्ठित बादर वनस्पतिका स्थान स्वतंत्र माना है । फिर भी यहां 'सब्वत्थोवा' इत्यादि उद्धृत सूत्रमें सप्रतिष्ठितके स्थानको अप्रतिष्ठितके स्थानमें अन्तर्भूत करके सप्रतिष्ठित वनस्पतिका स्थानत्र स्थान नहीं बतलाया है ।

इनमें, बादर और सूक्ष्म दोनों ही प्रत्येक दो दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ।

१ वे. मं. मृ. २९-९३ मट्टमणिवानेआमृवनेआपुणपदिट्ठिद इदर । विचिचपमादि'लाणं प्यागणं निमेटी य ॥ अपदिट्ठिदपत्तेय विचिचपनिचविअपदिट्ठिद मयल । विचविअपदिट्ठिद च य मयल मादालगुणंदरमा ॥ अवरमपुण्ण पढम सोळं पुण विदियनदियाला । पुण्णिदरपुण्णयाणं जहणपुण्णस्समपुण्णस्स ॥ पुण्णजहणं नतो वर अपुण्णस्स पुण्णउवस्स । त्रीपुण्णजहणं ति प्रमंसं मयं गुण ततो ॥ मट्टमेदरणगारा आवलिपल्ला अमयमागो दु । सट्ठणे मेदिगया अदिया तथेगपडिमागो ॥ गो. त्रि. ९७-१०१.

कर्मोदयवन्तः पर्याप्ताः । तदुदयवन्तामनिष्पन्नशरीराणां कथं पर्याप्तव्यपदेशो घटत इति चेन्न, नियमेन शरीरनिष्पादकानां भाविनि भूतवदुपचारतस्तदविरोधात् पर्याप्त-
नामकर्मोदयवहचाराद्वा । यदि पर्याप्तशब्दो निष्पात्तिवाचकः, कैस्ते निष्पन्नाः इति चेत्पर्याप्तिभिः । कियत्पन्ताः इति चेत्मानान्येन पद् भवन्ति, आहारपर्याप्तिः शरीर-
पर्याप्तिः इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मन पर्याप्तिरिति ।

तत्राहारपर्याप्तेरर्थ उच्यते । शरीरनामकर्मोदयात् पुद्गलविपाकिन आहारवर्गणा-
गतपुद्गलस्कन्धाः समवेतानन्तपरमाणुनिष्पादिता आत्मावष्टवक्षेत्रस्थाः कर्मस्कन्धमम्बन्धतो
मूर्तिभूतमात्मानं समवेतत्वेन समाश्रयन्ति । तेषामुपगतानां पुद्गलस्कन्धानां खलरूपपर्यायैः
परिणमनशक्तेर्निमित्तानामाप्तिराहारपर्याप्तिः । मा च नान्तर्मुहूर्तमन्तरेण समयैर्नैकैर्नवोप-
जायते आत्मनोऽक्रमेण तथाविधपरिणामाभावाच्छरीरोपादानप्रथमममयादावभ्यान्तर्मुहूर्ते-

उनमेंसे जो पर्याप्त नामकर्मके उदयमें युक्त हैं उन्हें पर्याप्त कहते हैं ।

शंका— पर्याप्त नामकर्मके उदयमें युक्त होते हुए भी जब तक शरीर निष्पन्न नहीं हुआ है तब तक उन्हें पर्याप्त कैसे कह सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नियमसे शरीरको उत्पन्न करनेवाले जीवोंके, होनेवाले कार्यमें यह कार्य हो गया, उसप्रकार उपचार का लेनेमें पर्याप्त संज्ञा करनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयमें युक्त होनेके कारण पर्याप्त संज्ञा दी गई है ।

शंका— यदि पर्याप्त शब्द निष्पात्तिवाचक है तो यह बतलाइये कि ये पर्याप्तजीव किनसे निष्पन्न होते हैं ।

समाधान— पर्याप्तियोंसे निष्पन्न होते हैं ।

शंका— वे पर्याप्तियां किनकी हैं ?

समाधान— सामान्यकी अपेक्षा छह हैं, आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रिय-
पर्याप्ति, आनापानपर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति । इनमेंसे, पहले आहारपर्याप्तिका
अर्थ कहते हैं । शरीर नामकर्मके उदयमें जो परस्पर अनन्त परमाणुओंके संबन्धसे उत्पन्न
हुए हैं, और जो आत्मासे व्याप्त आकाश क्षेत्रमें स्थित हैं ऐसे पुद्गलविपाकी आहारवर्गणा-
संबन्धी पुद्गलस्कन्ध, कर्मस्कन्धके संबन्धमें कथञ्चित् मूर्तपनेको प्राप्त हुए आत्माके साथ
समवायरूपसे संबन्धको प्राप्त होते हैं, उन खल-भाग और रस भागके भेदसे परिणमन
करनेरूप शक्तिसे बने हुए आगत पुद्गलस्कन्धोंकी प्राप्तिको आहारपर्याप्ति कहते हैं । वह
आहारपर्याप्ति अन्तर्मुहूर्तके बिना केवल एक समयमें उत्पन्न नहीं हो जाती है, क्योंकि,
आत्माका एकसाथ आहारपर्याप्तिरूपसे परिणमन नहीं हो सकता है । इसलिये शरीरको ग्रहण
करनेके प्रथम समयसे लेकर एक अन्तर्मुहूर्तमें आहारपर्याप्ति निष्पन्न होती है । निलकी खलीके

नाहारपर्याप्तिर्निष्पद्यते' इति यावत् । तं खलभागं निलखलोपममस्थ्यादिस्थिरावयवैस्तिल-
तैलममानं रसभागं स्मरुधिरवसाशुक्रादिद्रवावयवैर्गैदारिकादिशरीरत्रयपरिणामशक्त्युपेतानां
स्कन्धानामवाप्तिः शरीरपर्याप्तिः । माहारपर्याप्तेः पश्चादन्तर्मुहूर्तेन निष्पद्यते । योग्य-
देशस्थितरूपादिविशिष्टार्थग्रहणशक्त्युत्पत्तेर्निमित्तपुद्गलप्रचयावाप्तिर्गिन्द्रियपर्याप्तिः । मापि
ततः पश्चादन्तर्मुहूर्तादुपजायते । न चेन्द्रियनिष्पत्तौ मत्स्यामपि तस्मिन् क्षणे बाह्यार्थ-
विषयविज्ञानमुत्पद्यते तदा तदुपकरणभावात् । उच्छ्वासमनिस्मरणशक्तेर्निष्पत्तिनिमित्त-
पुद्गलप्रचयावाप्तिर्गानापापार्याप्तिः । एषापि तस्मादन्तर्मुहूर्तकाले समतीति भवेत् । भाषा-
वर्गणायाः स्कन्धाच्चतुर्विधभाषाकारेण परिणमनशक्तेर्निमित्तनोक्तकर्मपुद्गलप्रचयावाप्तिर्भाषा-
पर्याप्तिः । एषापि पश्चादन्तर्मुहूर्तादुपजायते । मनोवर्गणास्कन्धनिष्पन्नपुद्गलप्रचयः अनु-
भूतार्थस्मरणशक्तिनिमित्तः मनःपर्याप्तिः द्रव्यमनोऽवष्टम्भेनानुभूतार्थस्मरणशक्तेरुत्पत्ति-
मनःपर्याप्तिर्वा । एतासां प्रारम्भोऽक्रमेण जन्मममयादात्म्य तासां मत्वाभ्युपगमात् ।

समान उस खलभागको हड्डी आदि कठिन अवयवरूपसे और तिलके तैलके समान रसभागको
रस, रुधिर, वसा, वीर्य आदि द्रव अवयवरूपसे परिणमन करनेवाले औदारिक आदि तीन
शरीरोंकी शक्तिसे युक्त पुद्गलस्कन्धोंको प्राप्तिको शरीर पर्याप्ति कहते हैं । यह शरीर पर्याप्ति
आहार पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है । योग्य देशमें स्थित
रूपादिसे युक्त पदार्थोंके ग्रहण करनेरूप शक्तिकी उत्पत्तिके निमित्तभूत
पुद्गलप्रचयकी प्राप्तिको इन्द्रियपर्याप्ति कहते हैं । यह इन्द्रिय पर्याप्ति भी शरीर पर्याप्तिके
पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है । परन्तु इन्द्रिय पर्याप्तिके पूर्ण हो जाने पर भी उसी
समय बाह्य पदार्थसंबन्धी ज्ञान उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, उस समय उसके उपकरणरूप
द्रव्येन्द्रिय नहीं पाई जाती है । उच्छ्वास और निःश्वासरूप शक्तिकी पूर्णताके निमित्तभूत
पुद्गलप्रचयकी प्राप्तिको आनापान पर्याप्ति कहते हैं । यह पर्याप्ति भी इन्द्रिय पर्याप्तिके अन-
न्तर एक अन्तर्मुहूर्तकाल व्यतीत होने पर पूर्ण होगी । भाषावर्गणाके स्कन्धोंके निमित्तसे
चार प्रकारकी भाषारूपसे परिणमन करनेकी शक्तिके निमित्तभूत नोक्तकर्म पुद्गलप्रचयकी
प्राप्तिको भाषा पर्याप्ति कहते हैं । यह पर्याप्ति भी आनापान पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुह-
ूर्तमें पूर्ण होती है । अनुभूत अर्थके स्मरणरूप शक्तिके निमित्तभूत मनोवर्गणाके स्कन्धोंसे
निष्पन्न पुद्गलप्रचयको मनःपर्याप्ति कहते हैं । अथवा, द्रव्यमनके आलम्बनसे अनुभूत अर्थके
स्मरणरूप शक्तिकी उत्पत्तिको मन पर्याप्ति कहते हैं । इन छहों पर्याप्तियोंका प्रारम्भ युगपत्

१ आहारपर्याप्तिश्च प्रथमममय एव निष्पद्यते XXX आहारपर्याप्ति या अपर्याप्ति विग्रहगतावेवा पद्यते
नापपातक्षत्रमागतोऽपि, उपपातक्षत्रमागतस्य प्रथमममय एवाहापर्याप्ति । तत्र एकमात्रयिकी आहारपर्याप्तिर्निर्गति ।
न म १० ग.

२ गो. जी. गा. ११९ न मू. ७ अनयोर्पिका विशेषानुसन्धानाय प्रत्या ।

निष्पत्तिस्तु पुनः क्रमेण । एतामामनिष्पत्तिरपर्याप्तिः ।

पर्याप्तिप्राणयोः को भेद इति चेन्न, अनयोर्हिमत्रद्विन्ध्ययोगिव भेदोपलम्भात् । यत आहारशरीरेन्द्रियानापानभाषामनःशक्तीनां निष्पत्तेः कारणं पर्याप्तिः । प्राणिति एभिगन्मेति प्राणाः पञ्चेन्द्रियमनोवाक्कायानापानायपि इति । भवन्विन्द्रियायुष्कायाः प्राणव्यपदेश-भाजः तेषामाजन्मन आमग्णाद्भवधागणन्वेनोपलम्भात् । तत्रैकस्याप्यभावतोऽमुमतां मरण-संदर्शनश्च । अपि तूच्छ्याममनोवचमां न प्राणव्यपदेशो युज्यते तान्यन्तेरणापि अपर्याप्ता-वस्थायां जीवनेपलम्भादिति चेन्न, तैर्विना पश्चाज्जीवतामनुपलम्भतस्तेषामपि प्राणन्वा-विरोधात् । उक्तं च—

बाहिर-पाणेहि जहा तहेव अन्तरेहि पाणेहि ।

जीयंति जेहि जीवा पाणा ते होति बोद्धव्या ॥ १४१ ॥

होता है, क्योंकि, जन्म-समयसे लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है । परन्तु पूर्णता क्रमसे होती है । तथा इन पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं ।

शंका— पर्याप्ति और प्राणमें क्या भेद है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इनमें हिमवान और विन्ध्याचल पर्वतके समान भेद पाया जाता है । आहार, शरीर, इन्द्रिय, आनापान, भाषा और मनरूप शक्तियोंकी पूर्णताके कारणको पर्याप्ति कहते हैं । और जिनके द्वारा आत्मा जीवन संज्ञाको प्राप्त होता है उन्हें प्राण कहते हैं । यही इन दोनोंमें भेद है । वे प्राण पांच इन्द्रियां मनोबल, वचनबल कायबल, आनापान और आयुके भेदसे दश प्रकारके हैं

शंका—पांचों इन्द्रियां, आयु और कायबल ये प्राण संज्ञाको प्राप्त हो सकते हैं, क्योंकि, वे जन्मसे लेकर मरणतक भव (पर्याय) को धारण करनेरूपसे पाये जाते हैं । और उनमेंसे किसी एकके अभाव होने पर मरण भी देखा जाता है । परन्तु उच्छ्वास, मनोबल और वचनबल इनको प्राण संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि, इनके बिना भी अपर्याप्त अवस्थामें जीवन पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उच्छ्वास, मनोबल और वचनबलके बिना अपर्याप्त अवस्थाके पश्चात् पर्याप्त अवस्थामें जीवन नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें प्राण माननेमें कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिसप्रकार नेत्रोंका खोलना, बन्द करना, वचनप्रवृत्ति, आदि बाह्य प्राणोंसे जीव जीते

१ पञ्चोपद्रवण जगत्तु क्रमेण होदि णिद्रवण । अतोमृहुत्कालेणहियकमा तत्तियालावा ॥ गो. जी. १२०.

२ गो. जी. १२९ टीकानुसन्धेया ।

३ गो. जी. १२९ तत्र 'जीवति' इति म्याने 'प्राणति' इति पाठः । पौडालिकद्रव्येन्द्रियादिव्यापाररूपाः द्रव्यप्राणाः । तन्निमित्तभूतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमादिविजृम्भितचतनव्यापाररूपा भावप्राणाः । जी. प्र. टी.

पर्याप्तिप्राणानां नास्मि विप्रतिपत्तिर्न वस्तुनि इति चेन्न, कार्यकारणयोर्भेदात्, पर्याप्तिष्वायुषोऽसत्त्वान्मनोवायुल्लासप्राणानामपर्याप्तकालेऽसत्त्वाच्च तयोर्भेदात् । तत्पर्याप्तयोऽप्यपर्याप्तकाले न सन्तीति तत्र तदसत्त्वमिति चेन्न, अपर्याप्तरूपेण तत्र तासां सत्त्वात् । किमपर्याप्तरूपमिति चेन्न, पर्याप्तीनामर्धनिष्पन्नावस्था अपर्याप्तिः, ततोऽस्ति तेषां भेद इति । अथवा जीवनहेतुत्वं तत्त्वमनपेक्ष्य शक्तिनिष्पत्तिमात्रं पर्याप्तिरुच्यते, जीवनहेतवः पुनः प्राणा इति तयोर्भेदः ।

एकेन्द्रियाणां भेदमभिधाय साम्प्रतं द्वीन्द्रियादीनां भेदमभिधातुकाम उत्तर-
सूत्रमाह—

हैं, उसीप्रकार जिन अभ्यन्तर इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ॥ १४१ ॥

शंका—पर्याप्ति और प्राणके नाममें अर्थात् कहनेमात्रमें विवाद है, वस्तुमें कोई विवाद नहीं है, इसलिये दोनोंका तात्पर्य एक ही मानना चाहिये?

समाधान—न हो, क्योंकि, कार्य और कारणके भेदसे उन दोनोंमें भेद पाया जाता है तथा पर्याप्तियोंमें आयुका सद्भाव नहीं होनेसे और मनोबल, वचनबल, तथा उच्छ्वास इन प्राणोंके अपर्याप्त अवस्थामें नहीं पाये जानेसे पर्याप्ति और प्राणमें भेद समझना चाहिये ।

शंका—वे पर्याप्तियां भी अपर्याप्त कालमें नहीं पाई जाती हैं, इसलिये अपर्याप्त कालमें उनका सद्भाव नहीं रहेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त कालमें अपर्याप्तरूपसे उनका सद्भाव पाया जाता है ।

शंका—अपर्याप्तरूप इसका क्या तात्पर्य है ?

समाधान—पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं, इसलिये पर्याप्ति, अपर्याप्ति और प्राण इनमें भेद सिद्ध हो जाता है । अथवा, इन्द्रियादिमें विद्यमान जीवनके कारणपनेकी अपेक्षा न करके इन्द्रियादिरूप शक्तिकी पूर्णतामात्रको पर्याप्ति कहते हैं और जो जीवनके कारण हैं उन्हें प्राण कहते हैं । इसप्रकार इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये ।

इसप्रकार एकेन्द्रियोंके भेद प्रमेयोंका कथन करके अब द्वीन्द्रियादिक जीवोंके भेदोंका

१ आहारभाषामनोवर्गणायातपुटलस्कन्धानां खलरमभागशरीरावयवरूपद्रव्येन्द्रियरूपोच्छ्वासनिश्वासरूपभाषा-
रूपद्रव्यमनोरूपपरिमनकारणात्मकशक्तिनिष्पत्तयः पर्याप्तयः, स्वार्थग्रहणव्यापारकायवाग्यापारोच्छ्वासनिश्वासप्रवृत्ति-
सवधारणरूपजीवद्रव्यहारकारणान्मशक्तिविशेषा प्राणा इति भिन्नलक्षणलक्षितत्वान्पर्याप्तप्राणयोर्भेदप्रसिद्धे ॥ गो. जी.,
म. प्र., टी. १३१.

वीहंदिया दुविहा, पज्जता अपज्जता । तीहंदिया दुविहा,
पज्जता अपज्जता । चउरिंदिया दुविहा, पज्जता अपज्जता । पंचि-
दिया दुविहा, सण्णी असण्णी । सण्णी दुविहा, पज्जता अपज्जता ।
असण्णी दुविहा, पज्जता अपज्जता चेदि ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रियादय उक्तार्था इति पुनरुक्तमयात्पुनस्तेषां नेहार्थ उच्यते । अथ स्यादेतस्य
एतावन्त्येवेन्द्रियाणीति कथमवगम्यते इति चेन्न, आपीतदवगतेः । किं तदार्पमिति चेदुच्यते—

एहंदियस्स पुसणं एक्कं चि य होइ सेस-जीवाणं ।

होनि कम-वड्डियाइं जिह्मा-घाणक्खि-सोत्ताइं ॥ १४२ ॥

अस्य सूत्रस्यार्थ उच्यते । स्पर्शनमेकमेव एकेन्द्रियस्य भवति, स्पर्शनरसने
द्वीन्द्रियस्य, स्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियाणि त्रीन्द्रियाणाम्, तानि सचक्षूषि चतुरिन्द्रियाणाम्,
स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियाणि पञ्चेन्द्रियाणामिति । अथवा 'कृमिपिपीलिका-

कथन करनेके इच्छुक आचार्य आगेका सूत्र कहते हैं

द्वीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । त्रीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं,
पर्याप्तक और अपर्याप्तक । चतुरिन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । पंचेन्द्रिय
जीव दो प्रकारके हैं, संज्ञी और असंज्ञी । संज्ञी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक ।
असंज्ञी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रिय आदि जीवोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्त दूषणके भयसे
फिरसे यहां नहीं कहते हैं ।

शंका — इस जीवके इतनी ही इन्द्रियां होती हैं, यह कैसे जाना ?

समाधान—नही, क्योंकि, आपसे इस बातको जाना ।

शंका — वह आगम कौनसा है ?

समाधान — एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, और शेष जीवोंके
क्रमसे बढ़ती हुई जिह्वा, घ्राण, अक्षि और श्रोत्र इन्द्रियां होती हैं ॥ १४२ ॥

अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं । एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय, द्वीन्द्रिय
जीवके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां, त्रीन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन
इन्द्रियां, चतुरिन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियां और पंचेन्द्रिय
जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियां होती हैं । अथवा 'कृमिपिपीलिका-

भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' इति अस्मात्तत्त्वार्थसूत्राद्वावसीयते । अस्यार्थ उच्यते । एकैकं वृद्धं येषां तानीमानि एकैकवृद्धानि । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इत्येतस्मात्सूत्रात्स्पर्शनमित्यनुवर्तते । तत एवमभिसम्बध्यते, स्पर्शनं रसनवृद्धं कृम्यादीनाम्, स्पर्शनरसने घ्राणवृद्धे पिपीलिकादीनाम्, स्पर्शनरसनघ्राणानि चक्षुर्वृद्धानि भ्रमरादीनाम्, तानि श्रोत्रवृद्धानि मनुष्यादीनामिति ।

समनस्काः संज्ञिन इति । मनो द्विविधम्, द्रव्यमनो भावमन इति । तत्र पुद्गल-विपाकिकमोदयापेक्षं द्रव्यमनः । वीर्यान्तरायनोऽन्द्रियावरणक्षयोपशमापेक्षात्मनो विशुद्धिर्भावमनः । तत्र भावेन्द्रियाणामिव भावमनम उत्पत्तिकाल एव सत्त्वादिपर्याप्तकालेऽपि भावमनमः सत्त्वमिन्द्रियाणामिव किमिति नोक्तमिति चेन्न, बाह्येन्द्रियैरग्राह्य-

भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' इस सूत्रसे यह जाना जाता है कि किस जीवके कितनी इन्द्रियां होती हैं । अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं—

एक एक इन्द्रियका बढ़ना हुआ क्रम जिन इन्द्रियोंका पाया जावे, ऐसी एक एक इन्द्रियके बढ़ते हुए क्रमरूप पांच इन्द्रियां होती हैं । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इस सूत्रमेंसे स्पर्शन पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये ऐसी संबंध कर लेना चाहिये कि श्राम आदि द्वीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शनके साथ रसना इन्द्रिय और अधिक होती है । पिपीलिका आदि त्रीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन और रसनाके साथ घ्राण इन्द्रिय और अधिक होती है । भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना और घ्राणके साथ चक्षु इन्द्रिय और अधिक होती है । मनुष्य आदि पंचेन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षुके साथ श्रोत्र इन्द्रिय और अधिक होती है ।

मनसहित जीवोंको संज्ञी कहते हैं । मन दो प्रकारका है, द्रव्यमन और भावमन । उनमें पुद्गलविपाकी आंगोपांग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रसनेवाला द्रव्यमन है । तथा पर्यान्तराय और नो-इन्द्रियावरण कर्मके श्रयोपशमरूप आत्मामें जो विशुद्धि पैदा होती है वह भावमन है ।

शंका— जीवके नवीन भवको धारण करनेके समय ही भावेन्द्रियोंकी तरह

१ त. मू. १. २३.

२ पाठोऽयं त रा वा. २. २३. वा २४ यावत्तया समाप्त ।

३ म. मि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११ द्रव्यमनत्र जानावरणवीर्यान्तरायनोपशमाहोपाह्वलाभययाः श्रयोपशमस्मरणादिश्रयोपशमाहोपाह्वलाभययाः पुद्गला मनस्वेन परिणता इति पौडलिकम् । म. मि. ५. ११. । त. रा. वा. ५. ११.

४ स. मि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११. भावमनस्तावद्द्रव्ययुगोपाह्वलाभयया पुद्गलावलम्बनवापौडलिकम् । स. मि. ५. ११ । त. रा. वा. ५. ११.

द्रव्यस्य मनसोऽपर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वेऽङ्गीक्रियमाणे द्रव्यमनसो विद्यमाननिरूपणस्या-
सत्त्वप्रसङ्गात् । पर्याप्तिनिरूपणात्तदस्तित्वं सिद्धयेदिति चेन्न, बाह्यार्थस्मरणशक्तिनिष्पत्तां
पर्याप्तिव्यपदेशतो द्रव्यमनसोऽभावेऽपि पर्याप्तिनिरूपणोपपत्तेः । न बाह्यार्थस्मरण-
शक्तेः प्रागस्तित्वं योग्यस्य द्रव्यस्योत्पत्तेः प्राक् सत्त्वविरोधात् । ततो द्रव्यमनसोऽस्तित्वस्य
ज्ञापकं भवति तस्यापर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वानिरूपणमिति सिद्धम् । मनस इन्द्रियव्यपदेशः
किञ्च कृत इति चेन्न, इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । उपभोक्तुरात्मनोऽनिवृत्तकर्मसम्बन्धस्य
परमेश्वरशक्तियोगादिन्द्रव्यपदेशमर्हतः स्वयमर्थान् गृहीतुममर्थस्योपयोगोपकरणं
लिङ्गमिति कथ्यते । न च मनस उपयोगोपकरणमस्ति । द्रव्यमन उपयोगोपकरणमस्तीति

भावमनका भी सत्त्व पाया जाता है, इसलिये जिसप्रकार अपर्याप्त कालमें भावेन्द्रियोंका
सद्भाव कहा जाता है उसीप्रकार वहां पर भावमनका सद्भाव क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्य इन्द्रियोंके द्वारा नहीं ग्रहण करने योग्य वस्तुभूत
मनका अपर्याप्तिरूप अवस्थामें अस्तित्व स्वीकार करलेने पर, जिसका निरूपण विद्यमान
है ऐसे द्रव्यमनके असत्त्वका प्रसंग आ जायगा ।

शंका—पर्याप्तिके निरूपणसे ही द्रव्यमनका अस्तित्व सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थकी स्मरणशक्तिकी पूर्णतामें ही पर्याप्ति इस प्रकारका
व्यवहार मान लेनेसे द्रव्यमनके अभावमें भी मनःपर्याप्तिका निरूपण बन जाता है । बाह्य
पदार्थोंकी स्मरणरूप शक्तिके पहले द्रव्यमनका सद्भाव बन जायगा ऐसा कहना भी
ठीक नहीं है, क्योंकि, द्रव्यमनके योग्य द्रव्यकी उत्पत्तिके पहले उसका सत्त्व मान लेनेमें
विरोध आता है । अतः अपर्याप्तिरूप अवस्थामें भावमनके अस्तित्वका निरूपण नहीं करना
द्रव्यमनके अस्तित्वका ज्ञापक है, ऐसा समझना चाहिये ।

शंका—मनको इन्द्रिय संज्ञा क्यों नहीं दी गई ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन्द्र अर्थात् आत्माके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं । जिसके
कर्मोंका संबन्ध दूर नहीं हुआ है, जो परमेश्वररूप शक्तिके संबन्धसे इन्द्र संज्ञाको धारण
करता है, परंतु जो स्वतः पदार्थोंको ग्रहण करनेमें असमर्थ है ऐसे उपभोक्ता आत्माके उप-
योगके उपकरणको लिंग कहते हैं । परंतु मनके उपयोगका उपकरण पाया नहीं जाता है,
इसलिये मनको इन्द्रिय संज्ञा नहीं दी गई ।

शंका—उपयोगका उपकरण द्रव्यमन तो है ?

१ म. सि. १, १४.

२ इन्द्र आत्मा, नस्य कर्ममलामसस्य स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्यार्थोपलम्भनं यद्विज्ञं तदिन्द्रियमि-युच्यते ।
त. रा. वा. १. १४. १.

चेन्न, शेषेन्द्रियाणामिव बाह्येन्द्रियग्राह्यत्वाभावतस्तस्येन्द्रलिङ्गत्वानुपपत्तेः'। अथ स्यादर्थालोकमनस्कारचक्षुर्भ्यः सम्प्रवर्तमानं रूपज्ञानं समनस्केषुपलभ्यते तस्य कथममनस्केशा-विर्भाव इति नैष दोषः, भिन्नजातित्वात् ।

इन्द्रियेषु गुणस्थानानामिवत्ताप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिंदिया
एकम्मि चेव मिच्छाइट्टि-ट्ठाणे ॥ ३६ ॥**

एकम्मिन्नेवेति विशेषणं इत्यादिसंख्यानिराकरणार्थम् । शेषगुणस्थाननिरसनार्थं मिथ्यादृष्ट्युपादानम् । एइंदिएसु मासणगुणट्ठाणं पि सुणिज्जदि तं कथं घडदे ? ण, एदम्मि सुत्ते तस्म णिभिद्धत्तादो । विरुद्धत्वाणं कथं दोहं पि सुत्तत्तणमिदि ण,

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार शेष इन्द्रियोंका बाह्य इन्द्रियोंसे ग्रहण होता है उसप्रकार मनका नहीं होता है, इसलिये उसे इन्द्रका लिंग नहीं कह सकते हैं ।

शंका—पदार्थ, प्रकाश, मन और चक्षु इनमें उत्पन्न होनेवाला रूप-ज्ञान समनस्क जीवोंमें पाया जाता है, यह तो ठीक है । परंतु अमनस्क जीवोंमें उस रूप-ज्ञानकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके रूप-ज्ञानमें अमनस्क जीवोंका रूप-ज्ञान भिन्न जानिय है ।

अब इन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी निश्चित संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असेंजी पंचेन्द्रिय जीव मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ३६ ॥

दो, तीन आदि संख्याके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें एक पदका ग्रहण किया है । तथा अन्य गुणस्थानोंके निराकरण करनेके लिये मिथ्यादृष्टि पदका ग्रहण किया है ।

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंमें सासादन गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसलिये उनके केवल एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे बन सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस खंडागम-सूत्रमें एकेन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेध किया है ।

शंका—जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें सूत्रपना कैसे प्राप्त हो

१ स. सि. १. १४। त. रा. बा. १. १४. २. अनयोर्ध्यास्या विशेषपरिज्ञानायानुसन्धेया ।

२ इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । असंक्षिप्त एकमेव मिथ्या-दृष्टिस्थानम् । स. सि. १, ८.

३ येषां मते सासादन एकेन्द्रियेषु नापद्यते XX स. सि. १. ८. जे गुण देवसासणा एइंदिएसुप्प-नति वि

दोण्हं एकदरस्स सुत्तादो । दोण्हं मज्झे इदं सुत्तामिदं च ण भवदीदि कथं णव्वदि ?
उवदेसमंतरेण तदवगमाभावा दोण्हं पि संगहो कायव्वो । दोण्हं संगहं करंतो संमय-
मिच्छाद्वी होदि त्ति तण्ण, सुत्तुदिट्ठमेव अत्थि त्ति सदहंतस्स संदेहाभावादो । उत्तं च—

सुत्तादो तं सम्मं दरिसिजंतं जदा ण सदहदि ।

सो चेय हवदि मिच्छाद्वी हु तदो पट्ठि जीवो ॥ १४३ ॥ इदि ।

पञ्चेन्द्रियप्रतिपादनार्थपुत्तरसूत्रमाह—

पंचिंदिया असण्णिपंचिंदिय-पट्ठि जाव अजोगिकेवलि
त्ति ॥ ३७ ॥

पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानमन्ययामप्रतिपाद्य किमिति असंज्ञिप्रभृतयः पञ्चेन्द्रिया इति
सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, दोनों वचन मत्र नहीं हो सकते हैं, किंतु उन दोनों
वचनोंमेंसे किसी एक वचनको ही सूत्रपना प्राप्त हो सकता है ।

शंका—दोनों वचनोंमें यह वचन सूत्ररूप है, और यह नहीं, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—उपदेशके बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा
सकता है, इसलिये दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिये ।

शंका—दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय-मिथ्यादृष्टि हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संग्रह करनेवालेके 'यह सूत्रकथित ही है' इसप्रकारका
अज्ञान पाया जाता है, अतएव उसके संदेह नहीं हो सकता है । कहा भी है—

सूत्रसे आचार्यादिके द्वारा भलेप्रकार समझाये जाने पर भी यदि वह जीव विपरित
अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका अज्ञान नहीं करता है, तो उसी समयसे वह सम्प्रदृष्टि
जीव मिथ्यादृष्टि हो जाता है ॥ १४३ ॥

पञ्चेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये अनेको मत्र कहते हैं—

असंज्ञी-पञ्चेन्द्रिय-मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक पञ्चेन्द्रिय
जीव होते हैं ॥ ३७ ॥

शंका—पञ्चेन्द्रिय जीवोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका प्रतिपादन नहीं करके असंज्ञी
आदिक पञ्चेन्द्रिय होते हैं, ऐसा क्यों कहा ?

मणति तेसिमहिषाण्ण बारहवीहसमागा देग्गणा उववादाग्गण होदि, ण्ठ पि वक्काण मनद वल्लविरुद्ध नि ण
पेत्त-व । धव्वला अ. पृ. २६०.

१ गां. जी. २९.

२ पञ्चेन्द्रियेषु चतुर्दशापि सन्ति । म. सि. १. ८.

प्रतिपादितमिति चेन्नैष दोषः, अमंश्यादयोऽयोगिकेवलपर्यन्ताः पञ्चेन्द्रिया इत्यभिहिते पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानानामियत्तावगतेः । अथ स्यादमंश्यादयोऽयोगिकेवलपर्यन्ताः किमु पञ्चद्रव्येन्द्रियवन्त उत भावेन्द्रियवन्त इति ? न तावदादिविकल्पः अपर्याप्तजीवैर्व्यभिचारात् । न द्वितीयविकल्पः केवलभिव्यभिचारादिति नैष दोषः, भावेन्द्रियतः पञ्चेन्द्रियत्वाभ्युपगमात् । न पूर्वोक्तदोषोऽपि केवलानां निर्मूलतो विनष्टान्तरङ्गेन्द्रियाणां ग्रहण-वाह्येन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्वापेक्षया पञ्चेन्द्रियत्वप्रतिपादनात्, भूतपूर्वगतिन्यायममाश्रयणाद्वा । सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहारनयः किमित्यवलम्ब्यते इति चेन्नैष दोषः, मन्दमेधमामनुग्रहार्थत्वात् । अथवा नेदं व्याख्यानं ममीचीनं दुर्धृगमत्वात्, इन्द्रियप्राणैरस्य पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । किमपि व्याख्यानमिति

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, असंज्ञीको आदि लेकर अयोगिकवली पर्यन्त पंचेन्द्रिय जीव होते हैं, ऐसा कथन कर देने पर पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका ज्ञान हो जाता है ।

शंका—असंज्ञीसे लेकर अयोगिकवलीतक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं यह ठीक है, परंतु वे क्या पांच द्रव्येन्द्रियोंसे युक्त होते हैं या पांच भावेन्द्रियोंसे युक्त होते हैं ? इनमें से प्रथम विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, उसके मान लेने पर अपर्याप्त जीवोंके साथ व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् अपर्याप्त जीव पंचेन्द्रिय होते हुए भी उनके द्रव्येन्द्रियां नहीं पाई जाती, इसलिये व्यभिचार दोष आता है । इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता, क्योंकि, उसके मान लेने पर केवलियोंसे व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् केवली पंचेन्द्रिय होने हुए भी भावेन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं, इसलिये व्यभिचार आता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यहां पर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है । और ऐसा मान लेने पर पूर्वोक्त दोष भी नहीं आता है । केवलियोंके यद्यपि भावेन्द्रियां समूल नष्ट हो गई हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (छद्मस्थ अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्येन्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा उन्हें पंचेन्द्रिय कहा गया है । अथवा भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके आश्रयसे उन्हें पंचेन्द्रिय कहा है ।

शंका—सब जगह निश्चय नयका आश्रय लेकर वस्तु-स्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहां पर व्यवहार नयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिये उक्तप्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है । अथवा, उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके लिये यह व्याख्यान दुर्बोध है । दूसरे इन्द्रिय और प्राणोंके साथ इस कथनका पुनरुक्त दोष भी आता है ।

चेदुच्यते । एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयोदकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्त्रीन्द्रियः, चतुर्गिन्द्रियजातिनामकर्मोदयाच्चतुर्गिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयान्पञ्चेन्द्रियः । समस्ति च केवलिनामपर्याप्तजीवानां च पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयः । निरवद्यत्वाद् व्याख्यानमिदं समाश्रयणीयम् । पञ्चेन्द्रियजातिरिति किं ? यस्याः पारापतादयो जातिविशेषाः समानप्रत्ययग्राह्या मा पञ्चेन्द्रियजातिः पञ्चेन्द्रियक्षयोपशमस्य सहकारित्वमादधाना ।

अतीन्द्रियजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तेण परमणिंदिया इदि ॥ ३८ ॥

तेनेति एकवचनं जानिनिबन्धनम् । परमध्वमनिन्द्रियाः एकेन्द्रियादिजान्यतीताः सकलकर्मकलङ्कानीतित्वान् ।

कायमार्गणाप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायाणुवादेण अत्थि पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्फइकाइया तसकाइया अकाइया चेदि ॥ ३९ ॥

शंका— तो फिर वह दूसरा कौनसा व्याख्यान है जिसे ठीक माना जाय ?

समाधान— एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय, चतुर्गिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे चतुर्गिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं । इस व्याख्यानके अनुसार केवली और अपर्याप्त जीवोंके भी पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्मका उदय होता ही है । अतः यह व्याख्यान निर्दोष है । अतएव इसका आश्रय करना चाहिये ।

शंका— पञ्चेन्द्रियजाति किस कहते हैं ?

समाधान— जिसके कान्तर आदि जाति-विशेष 'ये पञ्चेन्द्रिय हैं' इसप्रकार समान प्रत्ययसे ग्रहण करने योग्य होते हैं और जिसमें पञ्चेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके सहकारी-पनेकी अपेक्षा रहती है उसे पञ्चेन्द्रिय जाति कहते हैं ।

अब अतीन्द्रिय जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उन एकेन्द्रियादि जीवोंसे परे अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३८ ॥

सूत्रमें 'तेन' यह एक वचन जातिका सूचक है । 'पर' शब्दका अर्थ ऊपर है । जिससे यह अर्थ हुआ कि एकेन्द्रियादि जातिभेदोंसे गहित अनिन्द्रिय जीव होते हैं, क्योंकि, उनके संपूर्ण द्रव्यकर्म और भावकर्म नहीं पाये जाते हैं ।

अब कार्यमार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायानुवादकी अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, धनस्पतिकायिक, त्रसकायिक और कायरहित जीव होते हैं ॥ ३९ ॥

अनुवदनमनुवादः । कायानामनुवादः कायानुवादः तेन कायानुवादेन । पृथिव्येव कायः पृथिवीकायः स एषामस्तीति पृथिवीकायिकाः । न कर्मणशरीरमात्रस्थितजीवानां पृथिवीकायत्वाभावः भाविनि भूतवदुपचारतस्तेषामपि तद्व्यपदेशोपपत्तेः । अथवा पृथिवीकायिकनामकर्मोदयवशीकृताः पृथिवीकायिकाः । एवमप्यायिकादीनामपि वाच्यम् । पृथिव्यादीनि कर्माण्यभिद्वानीति चेन्न, पृथिवीकायिकादिकार्यान्पथानुपपत्तितस्तदस्ति-त्वमिद्रेः । एते पञ्चापि स्थावराः स्थावरनामकर्मोदयजनितविशेषत्वात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति चेन्न, वायुतेजोऽम्भमां देशान्तरप्राप्तिदर्शनादस्थावरत्वप्रमङ्गत् । स्थानशीलाः स्थावरा इति व्युत्पत्तिमात्रमेव, नार्थः प्राधान्येनाश्रीयते गोशब्दस्येव । त्रमनामकर्मोदयापा-

मन्त्रके अनुकूल कथन करनेका अनुवाद कहते हैं । कायके अनुवादको कायानुवाद कहते हैं, उसकी अपेक्षा पृथिवीकायिक आदि जीव होते हैं । पृथिवीरूप शरीरको पृथिवी-काय कहते हैं, वह जिनके पाया जाता है उन जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं । पृथिवी-कायिकका इसप्रकार लक्षण करने पर कर्मण काययोगमें स्थित जीवोंके पृथिवीकायपना नहीं हो सकता है, यह बात नहीं है, क्योंकि, जिसप्रकार जो कार्य अभी नहीं हुआ है, उसमें यह ना चुका इसप्रकार उपचार किया जाता है, उसीप्रकार कर्मण काययोगमें स्थित पृथिवीकायिक जीवोंके भी पृथिवीकायिक यह संज्ञा बन जाती है । अथवा, जो जीव पृथिवीकायिक नामकर्मके उदयके वशवर्ती हैं उन्हें पृथिवीकायिक कहते हैं । इसीप्रकार जलकायिक आदि शब्दोंकी भी निरुक्ति कर लेना चाहिये ।

शंका—पृथिवी आदि कर्म तो अस्मिन् हैं, अर्थात् उनका स्वभाव किसी प्रमाणसे सिद्ध नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि कार्योंका होना अन्यथा बन नहीं सकता, इसलिये पृथिवी आदि नामकर्मोंके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है ।

स्थावर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई विशेषताके कारण ये पाँचों ही स्थावर कहलाते हैं ।

शंका—स्थानशील अर्थात् उहरना ही जिनका स्वभाव हो उन्हें स्थावर कहते हैं, ऐसी व्याख्याके अनुसार स्थावरोंका स्वरूप क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वेसा लक्षण मानने पर, वायुकायिक, अग्निकायिक आदि जलकायिक जीवोंकी एक देशसे दूसरे देशमें गति देखी जानेसे उन्हें अस्थावरत्वका प्रमाण प्राप्त हो जायगा ।

स्थानशील स्थावर होते हैं, यह निरुक्ति व्युत्पत्तिमात्र ही है, इसमें गो शब्दकी

दितृत्तयस्त्रसाः । त्रमेरुद्वेजनक्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति चेन्न, गर्भाण्डजमूर्च्छित-
सुषुप्तेषु तदभावादत्रसत्त्वप्रमङ्गात् । ततो न चलनाचलनापेक्षं त्रमस्थावरत्वम् । आत्म-
प्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः इत्यनेनेदं व्याख्यानं विरुद्धयत इति चेन्न, जीवविपाकि-
त्रसपृथिवीकायिकादिकर्मोदयसहकार्यादाग्निकशरीरोदयजनितशरीरस्यापि उपचारतस्तद्-
व्यपदेशार्हत्वाविरोधात् । त्रमस्थावरकायिकनामकर्मबन्धातीताः अकायिकाः सिद्धाः ।
उक्तं च—

जह कंचणमग्नि-मयं मुंचद किट्टेण कालियाण य ।

तह काय-वंच-मुक्ता अकाय्या ज्ञाण-जाणण ॥ १४४ ॥

पुद्गल-काय्यादीणं भेद-पदुपायणद्वमुत्तर-मुत्तं भणइ—

व्युत्पत्तिकी तरह प्रधानतासे अर्थका ग्रहण नहीं है ।

त्रस नामकर्मके उद्यमे जिन्होंने त्रसपर्यायको प्राप्त कर लिया है उन्हें त्रस कहते हैं ।

शंका—‘त्रसा उद्वेगे’ इस धातुसे त्रस शब्दकी सिद्धि हुई है, जिसका यह अर्थ होता है कि जो उद्विग्न अर्थात् भयभीत होकर भागते हैं वे त्रस हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, गर्भमें स्थित, अण्डमें बन्द, मूर्च्छित और सोते हुए जीवोंमें उक्त लक्षण घटित नहीं होनेसे उन्हें अत्रसत्वका प्रसंग आजायगा । इसलिये चलने और उठरनेकी अपेक्षा त्रस और स्थावरपना नहीं समझना चाहिये ।

शंका—आत्म-प्रवृत्ति अर्थात् योगसे संचित हुए पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं, इस व्याख्यानसे पूर्वोक्त व्याख्यान विरोधको प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसमें जीवविपाकी त्रस नामकर्म और पृथिवीकायिक आदि नामकर्मके उद्यमकी सहकारिता है, ऐसे आदित्यिक शरीर नामकर्मके उद्यमसे उत्पन्न हुए शरीरको उपचारसे कायपना बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

त्रस और स्थावर-कायिक नामकर्मके बन्धसे अतीत सिद्धोंको अकायिक कहते हैं । कहा भी है—

जिसप्रकार अग्निको प्राप्त हुआ सोना कीट और कालिमारूप बाह्य और अभ्यन्तर दोनों प्रकारके मलसे रहित हो जाता है, उसीप्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव काय और कर्म-रूप बन्धसे मुक्त होकर कायरहित हो जाता है ॥ १४४ ॥

अब पृथिवीकायिकादि जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सत्र कहते हैं—

१ त रा वा २ १२ २ २ पतिप 'किट्टेण' इति पाठ ।

३ गो जा २ ३ किट्टेण विर्मलन सालया च वेवर्ण्यरूपांतरममलन । जा प्र या.

पुढविकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । आउकाइया
दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । तेउकाइया दुविहा, बादरा
सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा,
पज्जत्ता अपज्जत्ता । वाउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा
दुविहा. पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता
चेदि ॥ ४० ॥

बादरनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः बादराः, सूक्ष्मनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः
मक्ष्माः । को विशेषश्चेत् ? सप्रतिघाताप्रतिघातरूपाः । पर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्या-
विर्भावितवृत्तयः पर्याप्ताः । अपर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्याविर्भावितवृत्तयः अपर्याप्ताः ।

पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर पृथिवीकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और
अपर्याप्त । जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर जलकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और
अपर्याप्त । अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर अग्निकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अप-
र्याप्त । वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं बादर और सूक्ष्म । बादर वायुकायिक जीव दो प्रकारके
हैं पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥४०॥

जिनमें बादर नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें बादर कहते हैं ।
तथा जिनमें सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें सूक्ष्म कहते हैं ।

शंका—बादर और सूक्ष्ममें क्या विशेषता है ?

समाधान—बादर प्रतिघात सहित होते हैं और सूक्ष्म प्रतिघात रहित होते हैं।
यहां इन दोनोंमें विशेषता है । अर्थात् निमित्तके मिलनेपर बादर शरीरका प्रतिघात हो
सकता है, परंतु सूक्ष्मशरीरका कभी भी प्रतिघात नहीं होता है ।

पर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी अपने अपने योग्य
पर्याप्तियोंके पूर्ण करनेरूप अवस्था-विशेष प्रगट हो गई है उन्हें पर्याप्त कहते हैं । तथा
अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी शरीर-पर्याप्ति पूर्ण न करके
मग्नरूप अवस्था-विशेष उत्पन्न हो जाती है उन्हें अपर्याप्त कहते हैं ।

वनस्पतिकार्यिकभेदप्रतिपादनार्थमाह—

वणष्फट्टकाइया दुविहा, पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा । पत्तेय-
सरीरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । साधारणसरीरा दुविहा, वादरा
सुहुमा । वादरा दुविहा, पज्जता अपज्जता । सुहुमा दुविहा, पज्जता
अपज्जता चेदि ॥ ४१ ॥

प्रत्येकं पृथक् शरीरं येषां ते प्रत्येकशरीराः स्वदिरादयो वनस्पतयः । पृथिवी
कायादिपञ्चानामपि प्रत्येकशरीरव्यपदेशस्तथा सति स्यादिति चेन्न, इष्टत्वात् । तर्हि
तेषामपि प्रत्येकशरीरविशेषणं विधातव्यमिति चेन्न, तत्र वनस्पतिविशेषणं व्यपक्षेयाभावात् ।
वादरसूक्ष्मोभयविशेषणाभावादनुभयत्वमनुभयस्य चाभावान्प्रत्येकशरीरवनस्पतीनामभावः

अथ वनस्पति-कार्यिक जीवोंके भेद प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वनस्पतिकार्यिक जीव दो प्रकारके हैं, प्रत्येकशरीर और साधारणशरीर । प्रत्येकशरीर
वनस्पतिकार्यिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । साधारणशरीर वनस्पतिकार्यिक
जीव दो प्रकारके हैं, वादर और सुक्ष्म । वादर दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सुक्ष्म दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४१ ॥

जिनका प्रत्येक अर्थात् पृथक् पृथक् शरीर होता है उन्हें प्रत्येकशरीर जीव कहते हैं
जैसे, खैर आदि वनस्पति ।

शंका—प्रत्येकशरीरका इसप्रकार लक्षण करने पर पृथिवीकाय आदि पानों शरीरोंका
भी प्रत्येकशरीर संज्ञा प्राप्त हो जायगी ।

समाधान—यह आशंका कोई आपत्ति जनक नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदिका
प्रत्येकशरीर मानना इष्ट ही है ।

शंका—तो फिर पृथिवीकाय आदिक साथ भी प्रत्येकशरीर विशेषण लगा लेना चाहिये

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार वनस्पतियोंमें प्रत्येक वनस्पतिमें निराकरण
करने योग्य साधारण वनस्पति पाई जाती है उसप्रकार पृथिवी आदिमें प्रत्येक शरीरमें भिन्न
निराकरण करने योग्य कोई भेद नहीं पाया जाता है, इसलिये पृथिवी आदिमें अलग विशेषण
 देनेकी कोई आवश्यकता नहीं है ।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिमें वादर और सुक्ष्म दो विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये
प्रत्येक वनस्पतिको अनुभयपना प्राप्त हो जाता है । परन्तु वादर और सुक्ष्म इन दो भेदोंको छोड़कर
अनुभयरूप कोई तीसरा विकल्प पाया नहीं जाता है, इसलिये अनुभयरूप विकल्पके अभावमें
प्रत्येकशरीर वनस्पतियोंको भी अभाव प्राप्त हो जायगा ?

नमापतेदिति चेन्न, वादरत्वेन मतामभावानुपपत्तेः । अनुक्तं कथमवगम्यत इति चेन्न, गन्धान्यथानुपपत्तितत्त्वमिद्रे । मौक्षम्यविजिष्टस्यापि जीवमत्त्वस्याभिव्यक्तिः समस्तीति नृकान्तिको हेतुर्गति चेन्न, वादरा इति लक्षणमुत्तमगम्यत्वादशेषप्राणिव्यापि । ततः प्रत्येकशरीरवत्स्वतयो वादरा एव न सन्माः साधारणशरीरेष्विव उत्तमगम्यविधाधकाप-
रादपिभवात् । तदुत्तमगम्यत्वं कथमवगम्यत इति चेन्न, प्रत्येकवनस्पतिवत्प्रमेषमय
विशेषणानुपादानान्न सत्त्वमत्त्वमुत्तमगम्यत्वं । अपि मन्तरेण प्रत्यक्षादिनानवगतैरप्रमिद्वस्य वादर-
त्वस्येयोत्तमगम्यत्वविशेषात् ।

साधारणं सामान्यं शरीरं येषां ते साधारणशरीराः । प्रतिनियतजावप्रतिवद्वैः

समाधान — ऐसा नहीं है क्योंकि प्रत्येक वनस्पतिको वादर रूपमें मानता पाया जाता है इसलिए उसका अभाव नहीं हो सकता है ।

शंका — प्रत्येक वनस्पतिमें वादर नहीं होता है, किन्तु कैसे जाना जाय कि प्रत्येक वनस्पति वादर ही होती है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि प्रत्येक वनस्पतिको इसमें रूपमें मानकर (मान नहीं हो सकता है, इसलिए वादर रूपमें उसके अस्तित्वकी भाँति ही जानी है ।

शंका — प्रत्येक वनस्पतिमें यद्यपि सूक्ष्मता विशेष जीवकी सत्ता अन्वेष्यत, परन्तु गन्धान्यथानुपपत्ति रूपमें उसकी भी सिद्धि हो सकती है । इसलिए यह सत्ता-अथानुप-
पत्तिरूप हेतु अवकाशित है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वादर यह लक्षण उत्तमगम्य (ग्राहक) होनेमें सम्पूर्ण प्रणियोंमें पाया जाता है । इसलिए प्रत्येक शरीर वनस्पति जीव वादर ही होने में सन्मा नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार साधारण शरीरमें उत्तमगम्यत्वात् प्रत्येक अपवादविधि ही जानी है अर्थात् साधारण शरीरों में वादर अद्वैत आत्मिक सत्ता में भेद भी पाया जाता है, उसप्रकार प्रत्येक वनस्पतिमें अपवादविधि सत्ता पाई जाती है, अर्थात् उनमें सत्ता में भेदका सर्वथा अभाव है ।

शंका — प्रत्येक वनस्पतिमें वादर यह लक्षण उत्तमगम्य है यह कैसे जाना जाय ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पति यह वस्त्व वादर और सूक्ष्म ये दोनों विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिए सत्ता उत्तमगम्य नहीं हो सकता है, क्योंकि, आत्मिक अन्तःप्रत्यक्षादि प्रमाणोंमें सत्तात्वका जान नहीं होता है, अतएव प्रत्यक्षादिमें अप्रमिद्व सत्ता में वादरकी तरह उत्तमगम्य माननेमें विशेषता पाता है ।

विशेषार्थ — वादरत्व पात्रों स्थावर और वस्त्वोंमें पाया जाता है, परन्तु सूक्ष्मत्व प्रत्येक वनस्पति और वस्त्वोंमें नहीं पाया जाता है । इसलिए वादर उत्तमगम्य विधि है, सूक्ष्मत्व नहीं ।

जिन जीवोंको साधारण अर्थात् भिन्न भिन्न शरीर न होकर समानरूपमें एक शरीर पाया जाता है उन्हें साधारणशरीर जीव कहते हैं ।

पुद्गलविपाकित्वादाहारवर्गणास्कन्धानां कायाकारपरिणमनहेतुभिरौदारिककर्मस्कन्धैः कथं भिन्नजीवफलदातृभिरेकं शरीरं निष्पाद्यते विरोधादिति चेन्न, पुद्गलानामेकदेशावस्थितानामेकदेशावस्थितमित्यसमवेतजीवसमवेतानां तत्स्थाशेषप्राणिसम्बन्धेकशरीरनिष्पादनं न विरुद्धं साधारणकारणतः समुत्पन्नकार्यस्य साधारणत्वाविरोधात् । कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेद्धं पार्यते सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात् । उक्तं च —

साधारणमाहारो साधारणमाणपाण-गहणे च ।

साधारण-जीवाण साधारण लक्ष्मण भणियं ॥ १४५ ॥

जत्थेक्कु मरड जीवो तत्थ दृ मरणं हवे अणंताणं ।

वक्कमदि जत्थ एक्को वक्कमणं तत्थ णंताण ॥ १४६ ॥

एय-णिगोद-सरीरे जीवा दन्व-प्पमाणटां दिडा ।

सिद्धेहि अणंत-गुणा सव्वेण धितीद-कात्तेण ॥ १४७ ॥

शंका—जीवोंसे अलग अलग बंधे हुए, पुद्गलविपाकी होनेसे आहार-वर्गणाके स्कन्धोंको शरीरके आकाररूपसे परिणमन करानेमें कारणरूप और भिन्न-भिन्न जीवोंको भिन्न-भिन्न फल देनेवाले औदारिक कर्मस्कन्धोंके द्वारा अनेक जीवोंके एक शरीर कैसे उत्पन्न किया जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो एकदेशमें अवस्थित है और जो एकदेशमें अवस्थित तथा परस्पर संबद्ध जीवोंके साथ समवेत है, ऐसे पुद्गल वहां पर स्थित संपूर्ण जीव-संबन्धी एक शरीरको उत्पन्न करते हैं इसमें कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, साधारण कारणसे उत्पन्न हुआ कार्य भी साधारण ही होता है । कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात संपूर्ण नैयायिक लोगोंमें प्रसिद्ध है । कहा भी है—

साधारण जीवोंका साधारण ही आहार होता है और साधारण ही श्वसोच्छ्वासका ग्रहण होता है । इसप्रकार परमाणुमें साधारण जीवोंका साधारण लक्षण कहा है ॥ १४५ ॥

साधारण जीवोंमें जहां पर एक जीव मरण करता है वहां पर अनन्त जीवोंका मरण होता है । और जहां पर एक जीव उत्पन्न होता है वहां पर अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है ॥ १४६ ॥

द्रव्य-प्रमाणकी अपेक्षा मिद्धराशि और संपूर्ण अर्थात् कालसे असन्तगुणे जीव एक निगोद-शरीरमें देखे गये हैं ॥ १४७ ॥

१ गो जी १९२ न श देन शरीरे णिययातिऽयं समचयात्तम् । जी प टी । आना नि १२५

२ गो. जी. १९२ एकनिगोदशरीरे णियमयमन तानन्तजावास्तावत् मंद्व धियने मंद्वोपपत्ते यावदसमयात्सामरोपमकोटिकोपिमां अमयात्तलोकमा समययामता उ-एनिगोदकायमिनि परिममायते । अत्र विशेषधर्मातोऽवसेयः । जी प्र. टी ।

२ गो जी १९५ ननु अष्टसमयाधनयणमासाभ्यन्तरे अष्टात्तरपञ्चतर्जावु त्मस्य क्त्वा सिद्धेण ससु

अपि अगता जीवा जेहि ण पत्तो तसाण परिणामो ।

भाव-कलंकइपउरा णिगोद-वासं ण मुंचंति' ॥ १४८ ॥

ते तादृशाः मन्तीति कथमवगम्यत इति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । न हि प्रमाणप्रकाशितार्थविगतिः प्रमाणान्तरप्रकाशमपेक्षते स्वरूपविलोपप्रसङ्गात् । न चैतन्प्रामाण्यमभिद्वं सुनिश्चितामभवद्वाधकप्रमाणस्यासिद्धत्वविरोधात् । बादरनिगोद-प्रतिष्ठिताश्चापान्तरेषु श्रूयन्ते, क तेपामन्तर्भावश्चेत् प्रत्येकशरीरवनस्पतिष्विति व्रमः । के ते ? स्नुगार्दकमूलकादयः ।

व्रसकायानां भेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

नित्य निगोदमें ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं जिन्होंने व्रस जीवोंकी पर्याय अभी तक कभी नहीं पाई है, और जो भाव अर्थात् निगोद पर्यायके योग्य कषायके उद्भयसे उत्पन्न हुए दुर्लभ्यारूप परिणामोंसे अत्यन्त अभिभूत रहते हैं, इसलिये निगोद स्थानका कभी नहीं छोड़ते ॥ १४८ ॥

शंका—साधारण जीव उक्त लक्षणवाले होते हैं यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है । एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थज्ञान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा प्रमाणके स्वरूपका अभाव प्राप्त हो जायगा । तथा आगमकी प्रमाणता असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, जिसके बाधक प्रमाणोंकी असंभावना अच्छी तरह निश्चित है उनके असिद्ध माननेमें विरोध आता है । अर्थात् बाधक प्रमाणोंके अभावमें आगमकी प्रमाणताका निश्चय होता ही है ।

शंका—बादर निगोदमें प्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति दूसरे आगमोंमें सुनी जाती है, उसका अन्तर्भाव वनस्पतिके किस भेदमें होगा ?

समाधान—प्रत्येकशरीर वनस्पतिमें उसका अन्तर्भाव होगा, ऐसा हम कहते हैं ।

शंका—जो बादरनिगोदमें प्रतिष्ठित हैं वे कौन हैं ?

समाधान—भृहर, अदम्ब और मूली आदिक वनस्पति बादर निगोदमें प्रतिष्ठित हैं ।

अब व्रसकायिक जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिद्वारादिद्विदर्शनात् समारिजोवराशश्च हानिदशानां कथं सर्वदा मिद्वेभ्यान्तर्गण्य व एकशरारनिगोदजावानाम् गजावराज्यन्तर्गण्यकालमयममहस्य नयोग्यान नभावा गते मति समारिजोवराशिश्रयस्य मिद्वाराशिवहु-वस्य च । इति चत्तन्न, कवलज्ञानदृष्ट्या कवलमि, अन्तर्ज्ञानदृष्ट्या अन्तर्कारिदमिश्च मदा दृष्टस्य भ यममारि-जावराज्यश्रयस्यातिमूढम वाचकविषय वामावा । प्र यथागमवाचिनस्य च तर्कस्याप्रमाण वा । जा प्र. १.

१ गा. जी. १९७ नित्यनिगोदलक्षणमनेन जातम् । XXX एकदेशाभावविशिष्टमकलार्थवाचिना प्रर श दन कदाचिदष्टमयाधिकषण्णमाभ्यन्तं चतुर्गतिजोवराशितो निर्गतेषु अष्टोत्तरपञ्चनजोवेषु मुक्ति गतेषु नावता जीवा न निगोदभाव यस्वा चतुर्गतिभवे प्राप्नुवताययमर्थ प्रतिपादितो बोद्धव्यम् । जा. प्र. १

ओसा य हिमो धूमरि हरदणु सुद्धोदयो षणोदो य' ।

एदे हु आउकाया जीवा जिण सासणुदिडा ॥ १५० ॥

इगाल-जाल-अची मुम्मुर-सुद्धागणी तद्वा अगणी ।

अण्णे वि एवमाई तेउकाया समुदिडा ॥ १५१ ॥

वाउमामो उक्कलि-मंडलि-गुंजा महा षणा य नणा ।

एदे उ वाउकाया जीवा जिण-इंद-णिदिडा ॥ १५२ ॥

मूलग-पोर-बीया कंदा तद्वा खेव-बीय-बीयरुहा ।

सम्मुच्छिमा य भणिया पत्तेयाणंतकाया य ॥ १५३ ॥

कंकतनमणि, राजवर्तकरूप मणि, पुलकवर्णमणि, स्फटिकमणि, पद्मरागमणि, चद्रकोप्तमणि, वैद्यर्यमणि, जलकान्तमणि, सूर्यकान्तमणि, गेरुवर्ण रूधिराश्रमणि, चन्दनगन्धमणि, अनेक प्रकारका मरकतमणि, पुष्करज, नीलमणि, और विद्रुमवर्णवाली मणि ये सब पृथिवीके भेद हैं, इसलिये इनके भेदसे पृथिवीकायिक जीव भी छत्तीस प्रकारके हो जाते हैं ॥ १४९ ॥

ओस, वर्षा, कुहरा, स्थूल बिन्दुरूप जल, सूक्ष्म बिन्दुरूप जल, चद्रकान्तमणिसे उत्पन्न हुआ शुद्ध जल, झरना आदिसे उत्पन्न हुआ जल, समुद्र, तालाव और घनवान आदिसे उत्पन्न हुआ घनोदक, अथवा, हरदणु अर्थात् तालाव और समुद्र आदिसे उत्पन्न हुआ जल तथा घनोदक अर्थात् मेघ आदिसे उत्पन्न हुआ जल ये सब जिन शास्त्रमें जलकायिक जीव कहे गये हैं ॥ १५० ॥

अंगार, ज्वाला, अग्नि अर्थात् आग्निकिरण, मुम्मुर अर्थात् धूँसा अथवा कण्डाकी अग्नि, गुह्याग्नि अर्थात् विजली और सूर्यकान्त आदिसे उत्पन्न हुई अग्नि और धूमादिसहित सामान्य अग्नि, ये सब अग्निकायिक जीव कहे गये हैं ॥ १५१ ॥

सामान्य वायु, उद्भ्राम अर्थात् घूमता हुआ ऊपर जानेवाला वायु (चक्रवात), उत्कलि अर्थात् नीचेकी ओर बहनेवाला या जलकी तरंगोंके साथ तरंगित होनेवाला वायु, मण्डलि अर्थात् पृथिवीसे स्पर्श करके घूमता हुआ वायु, गुंजा अर्थात् गुंजायमान वायु, महावात अर्थात् वृक्षादिकके भंगसे उत्पन्न होनेवाला वायु, घनवात और तनुवात ये सब वायुकायिक जीव जिनेन्द्र भगवानने कहे हैं ॥ १५२ ॥

मूलबीज, अग्रबीज, पर्वबीज, कन्दबीज, स्कन्धबीज, बीजरुह और संमूर्तिम, ये सब

१ ओसा य हिमग मरिगा हरदणु मद्धादग षणुदय य । ते जाण वाउजावा जाणित्ता परिइंदवा ॥
विंदा २०० । आवा नि १०८ । उत २६. ८६ । प्रवा १. २०.

२ मलाचा २११ । आवा नि ११८ । उत. ३६. ११०-१११ । पवा १. २३.

३ मलाचा. २१२ उक्कलिया मडलिया गुजा षणवाय मद्धवाया य । राहर वाउविगणा पचविहा वीणय
११ ॥ आवा नि १६६ । उत. ३६. ११५-१२० । प्रवा १. २६.

४ गा जी १८६ । मलाचा. २१३. मल मलबीजा जीवा येषा मल प्रादुर्भवन्ति ते च हरिद्रादय । अग-

विहि नीहि चउहि पचहि महिया ते उदिर्णह लोअग्नि ।

ते तसकाया जीम गेया वंगेवण्मेण ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिकादीनां स्वरूपमभिधाय साम्प्रतं तेषु गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तर
सूत्रमाह—

**पृथ्विकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणफइ-
काइया एकम्मि चेय मिच्छाइट्ठि-ट्ठण्णे ॥ ४३ ॥**

आह, आप्तागमविषयश्रद्धाग्रहिता मिथ्यादृष्टयो भण्यन्ते । श्रद्धाभावश्चाश्रद्धेयवस्तु
परिज्ञानपूर्वकः । तथा च पृथिवीकायादीनामाप्तागमविषयपरिज्ञानोज्झितानां कथं मिथ्या-

वनस्पतियां संप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येकके भेदमें दोनों प्रकारकी कही गई हैं ॥ १५३ ॥

लोकमें जो जीव दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पांच इन्द्रियोंमें युक्त हैं
उन्हें वीर भगवानके उपदेशमें त्रसकायिक जीव जानना चाहिये ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिक आदि जीवोंके स्वरूपका कथन करके अब उनमें गुणस्थानोंका
निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अश्लिकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव
मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ४३ ॥

शंका—शंकाकार कहता है कि आप्त, आगम और पदार्थोंकी श्रद्धासे रहित
जीव मिथ्यादृष्टि कहे जाते हैं, और श्रद्धान करने योग्य वस्तुमें विपरीत
ज्ञानपूर्वक ही अश्रद्धा अर्थात् मिथ्याभिनिवेश हो सकता है । ऐसी अवस्थामें आप्त, आगम
और पदार्थके परिज्ञानमें रहित पृथिवीकायिक आदि जीवोंके मिथ्यादृष्टिपना कैसे
संभव है ?

अथवाजा जासु सारसमा लफा ए नरादया सम । साराजान् । पाश्याया पारथाजजीवा उभयरादया यथा
पारप्रदश प्रागपति । इदा इदजावा इदराण । इदया यथा इददश प्रादभवति । न तथा । सयवाता
मरुववाजजासु । इकापावमसरादया समा + इदजा रूपान् । सारसाया राजसात्रा जावा यागाउमादया
यथा क्षरादकारिसामया यराह । नम्या ममाय गम् उमा । मलायमा । स यथा जम् । × पनया प्रलकावा
पृगफलनारिहगद । श्रणनसाया य अननसाया न मन ग् च्याद । , इध्या मित्रा । प्रगेदान् । × × ग. २
अगवाया मलवाया सखाया नव पाश्याया य । सयनया गन्माउम समग आरणमउ जासु ॥ आचा. नि १२० ।
उत्त. ३६. ९२-२० । पता १ ५९-४४

१ गा जी १५८

२ सायानब्रह्मेन पृथिवीकायादिषु निस्पतिस्थानेषु परस्पर मिथ्यादृष्टिमानम् । म नि १. ८

दृष्टित्वमिति नैप दोषः, परिज्ञाननिरपेक्षमूढमिथ्यात्वमच्चस्य तत्राविरोधात् । अथवा एकान्तिकसांशयिकमूढव्युद्ग्राहितवैनायिकस्वाभाविकविपरीतमिथ्यात्वानां सप्तानामपि तत्र सम्भवः समस्ति । अत्रतनजीवानां मत्तविधमिथ्यात्वकलङ्काङ्कितहृदयानामविनष्टमिथ्यात्वपर्यायेण महः स्थावरत्वमुपगतानां तत्सत्त्वाविरोधात् । इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया विकलेन्द्रियाश्च सर्वे मिथ्यादृष्टय इत्यभाणि, ततस्तेनैव गतार्थत्वान्नास्मणीयमिदं सूत्रमिति नैप दोषः, पृथिवीकायादीनामियन्तीन्द्रियाणि भवन्ति न भवन्तीति अनवगतस्य विस्मृतस्य वा शिष्यस्य प्रश्नवशादस्य सूत्रस्यावतारात् ।

ब्रह्मजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तसकाइया बीइंदिय-पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥४४॥

एते ब्रह्मनामकर्मोदियवजवर्तिनः । के पुनः स्थावराः इति चेदेकेन्द्रियाः ।

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें परिज्ञानकी अपेक्षारहित मूढ मिथ्यात्वका सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। अथवा, एकान्तिक, सांशयिक, मूढ, व्युद्ग्राहित, वैनायिक, स्वाभाविक और विपरीत इन सातों प्रकारके मिथ्यात्वोंका भी उन पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें सद्भाव संभव है, क्योंकि, जिनका हृदय सात प्रकारके मिथ्यात्वरूपी कलंकसे अंकित है ऐसे मनुष्यादि गतिसंबन्धी जीव पहले ग्रहण की हुई मिथ्यात्व पर्यायको न छोड़कर जब स्थावर पर्यायको प्राप्त हो जाते हैं, तो उनके सातों ही प्रकारका मिथ्यात्व पाया जाता है, इस कथन में कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — इन्द्रियानुवादसे एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय ये सब जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं, ऐसा कह आये हैं, इसलिये उसीसे यह ज्ञान हो जाता है कि पृथिवीकायिक आदि जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं । अतः इस सूत्रको प्रथक् रूपसे बनानेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदि जीवोंके इतनी इन्द्रियां होती हैं, अथवा इतनी इन्द्रियां नहीं होती हैं, इसप्रकार जिस शिष्यको ज्ञान नहीं है, अथवा जो भूल गया है, उस शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे इस सूत्रका अवतार हुआ है ।

अब ब्रह्म जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

हीन्द्रियसे आदि लेकर अयोगिकेवलीनक ब्रह्म जीव होते हैं ॥ ४४ ॥

इन सब जीवोंके ब्रह्म नामकर्मका उद्घ पाया जाता है, इसलिये उन्हें ब्रह्मकायिक कहते हैं ।

शंका — स्थावर जीव कौन कहलाते हैं ?

समाधान — एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

कथमनुक्तमवगम्यते चेत्परिशेषात् । स्थावरकर्मणः किं कार्यमिति चेदेकस्थानावस्था-
पकत्वम् । तेजोवाय्वष्कायानां चलनान्मकानां तथा मत्तस्थानावस्त्वं स्यादिति चेन्न,
स्थास्तूनां प्रयोगान्मलच्छिन्नपणानामिव गतिपर्यायपरिणतममीगणाव्यतिरिक्तशरीरत्वत-
स्तेषां गमनाविरोधात् ।

बादरजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरमत्रमाह —

बादरकाइया बादरेइंदिय-पट्टुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥४५॥

बादरः स्थूलः सप्रतिघातः कायो येषां ते बादरकायाः । पृथिवीकायिकादिषु
वनस्पतिपर्यन्तेषु पूर्वमेव बादरगणां सूक्ष्माणां च मत्तमुक्तं ततोऽत्र बादरकेन्द्रियग्रहण-
मनर्थकमिति चेन्नानर्थकम् । अन्यैकशरीरवनस्पत्युपादानार्थम् तदुपादानान्प्रत्येकशरीर-

शंका—सूत्रमें एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर नो कहा नहीं है, फिर कैसे जाना जाय
कि एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर कहते हैं ?

समाधान—सूत्रमें जब दृष्टियादिक जीवोंको असकार्यक कहा है, तो परिशेष-
न्यायसे यह जाना जाता है कि एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

शंका—स्थावरकर्मका क्या कार्य है ?

समाधान—एक स्थान पर अवस्थित रहना स्थावरकर्मका कार्य है ।

शंका—ऐसा मानने पर, गमन स्वभाववाले अग्निकायिक, वायुकायिक और जल-
कायिक जीवोंको अस्थावरगणना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार वृक्षमें लगे हुए पत्ते वायुसे हिलने
करते हैं और टूटने पर इधर उधर उड़ जाते हैं, उसीप्रकार अग्निकायिक और जलकायिकके
प्रयोगसे गमन माननेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा वायुके गतिपर्यायसे परिणत शरीरको
छोड़कर कोई दूसरा शरीर नहीं पाया जाता है । इसलिये उसके गमन करनेमें भी कोई विरोध
नहीं आता है ।

अब बादर जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये अग्रेका सूत्र कहते हैं —

बादर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोगिकवलीपर्यन्त जीव बादरकायिक होते हैं ॥४५॥

जिन जीवोंका शरीर बादर, स्थूल अर्थात् प्रतिघातसहित होता है उन्हें
बादरकाय कहते हैं ।

शंका—पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंमें बादर और सूक्ष्म दोनों
प्रकारके जीवोंका सम्भाव पहले ही कहा आये है, इसलिये इस सूत्रमें बादर एकेन्द्रिय
पदका ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—अनर्थक नहीं है, क्योंकि, प्रत्येकशरीर वनस्पतिके ग्रहण करनेके लिये

वनस्पतिप्रभृतयो वादरा इति यावत् । न विधातव्यमेतेषां वादरत्वं प्रत्यक्षमिदृशत्वादिति चेन्न, सौक्ष्म्याभावप्रतिपादनफलत्वात् ।

द्विविधकायातीतजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तेन परमकाइया चेदि ॥ ४६ ॥

तेन द्विविधकायात्मकजीवराशेः परं वादरसूक्ष्मशरीरनिवधनकर्मातीतत्वतोऽशरीराः मिद्राः अकायिकाः । जीवप्रदेशप्रचयात्मकत्वात्मिद्रा अपि सकाया इति चेन्न, तेषामनादिवन्धनवद्गोचरजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादिप्रचयोऽपि कायः किन्न स्यादिति चेन्न, मूर्तानां पृथुलानां कर्मनोऽकर्मपर्यायपरिणतानां मादिमान्नप्रचयस्य कायत्वाभ्युपगमात् । 'इति'

वादर एकैन्द्रिय पद सूत्रमें ग्रहण किया गया है । इस पदके ग्रहण करनेसे प्रत्येकशरीर वनस्पति आदि सभी जीव वादर ही होते हैं, यह बात स्पष्ट हो जाती है ।

शंका — इस सूत्रमें इन जीवोंके वादरपनेका कथन नहीं करना चाहिये, क्योंकि ये जीव वादर ही होते हैं यह बात प्रत्यक्षमिदृश है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इन जीवोंके केवल वादरत्वके प्रतिपादन करनेके लिये यह सूत्र नहीं रचा गया है, किन्तु इन जीवोंके सूक्ष्मताके अभावका प्रतिपादन करना ही इस सूत्रके बनानेका फल है ।

अब ब्रह्म और स्थावर इन दोनों कायोंमें रहित जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थावर और वादरकायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं ॥ ४७ ॥

जो उस ब्रह्म और स्थावररूप दो प्रकारकी कायरगतिसे परे हैं वे सिद्ध जीव वादर या सूक्ष्म शरीरके कारणभूत कर्मसे रहित होनेके कारण अशरीर होते हैं, अतएव अकायिक कहलाते हैं ।

शंका - जीवप्रदेशोंके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाया हैं, फिर उन्हें अकाय क्यों कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिये उसकी अपेक्षा यहां कायपना नहीं लिया गया है ।

शंका — अनादिकालीन आत्म-प्रदेशोंके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यहां पर कर्म और नोऽकर्मरूप पर्यायसे परिणत मूर्त पृथुलोंके मादि और मान्न प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया है ।

विशेषार्थ — यद्यपि पांच अस्तिकायोंमें सिद्ध जीवोंका भी ग्रहण हो जाता है । फिर भी यहां पर, अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव-प्रदेशोंके प्रचयरूप कायको

शब्द एक एवास्तु सूत्रपरिसमाप्त्यर्थत्वात्, न 'च' शब्दस्तस्य फलाभावादिति चेन्न, तस्य कायमार्गणपरिसमाप्तिप्रतिपादनफलत्वात् ।

योगद्वारेण जीवद्रव्यप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

योगाणुवादेण अत्थि मणजोगी वचिजोगी कायजोगी चेदि ॥ ४७ ॥

अत्र 'इति' शब्दः सूत्रसमाप्तिप्रतिपादनफलः । 'च' शब्दश्च त्रय एव योगाः सन्ति नान्ये इति योगसंख्यानियमप्रतिपादनफलः समुच्चयार्थो वा । योगस्य तल्लक्षणं प्रागुक्तमिति नैदानीमुच्यते । मनसा योगो मनोयोगः । अथ स्यान्न द्रव्यमनसा सम्बन्धो मनोयोगः मनोयोगस्य देशोन्नयत्रिंशन्मासकालस्थितिप्रसङ्गात् । न सक्रियावस्था योगः योगस्याहोरात्रमात्रकालप्रसङ्गात् । न भावमनसा सम्बन्धो मनोयोगः तस्य

अपेक्षा न होकर कर्म और नोक्तर्मके निमित्तसे होनेवाले सादि और सात्त प्रदेशप्रचयरूप कायकी अपेक्षा है । इसलिये इस विचित्रात्म सिद्ध जीव अकायिक होने हैं, क्योंकि, उनके कर्म और नोक्तर्मके निमित्तसे होनेवाले प्रदेशप्रचयरूप कायका अभाव हो गया है ।

शंका — सूत्रमें 'इति' यह एक ही शब्द रहा अथ, क्योंकि, उसका फल सूत्रकी परिसमाप्ति है । परंतु 'च' शब्दकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, प्रकृतमें उसका कोई प्रयोजन नहीं है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, कायमार्गणकी परिसमाप्तिका प्रतिपादन करना ही यहां पर 'च' शब्दका फल है ।

अब योगमार्गणके द्वारा जीव द्रव्यके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

योगमार्गणके अनुवादकी अपेक्षा मनोयोगा, वचनयोगा और काययोगा जीव होने हैं ॥ ४७ ॥

इस सूत्रमें जो 'इति' शब्द आया है । उसका फल सूत्रकी समाप्तिका प्रतिपादन करना है । तथा जो 'च' शब्द दिया है उसका फल, योग तीन ही होने हैं, अधिक नहीं, इस प्रकार योगकी संख्याके नियमका प्रतिपादन करना है । अथवा 'च' शब्द समुच्चयरूप अर्थात् प्रतिपादन करनेवाला समझना चाहिये ।

योगका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये यहां पर नहीं कहते हैं । मनके साथ संबन्ध होनेको मनोयोग कहते हैं ।

शंका—यदि ऐसा है, तो द्रव्यमनसे संबन्ध होनेको तो मनोयोग कह नहीं सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर मनोयोगकी कुछ कम तेनीस मास प्रमाण स्थितिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । क्रियासहित अवस्थाको भी योग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर योगका दिन-रात्रिमात्र कालका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । अर्थात्, कोई

ज्ञानरूपत्वतः उपयोगान्तर्भावात् इति न त्रितयविकल्पोक्तदोषः, तेषामनभ्युपगमात् ।
 कः पुनः मनोयोग इति चेद्भावमनसः समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो मनोयोगः । तथा वचसः
 समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो वाग्योगः । कायक्रियासमुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नः काययोगः । त्रयाणां
 योगानां प्रवृत्तिरक्रमेण उत नेति ? नाक्रमेण, त्रिष्वक्रमेणैकस्यात्मनो योगनिरोधात् ।
 मनोवाक्कायप्रवृत्तयोऽक्रमेण क्वचिद् दृश्यन्त इति चेद्भवतु तामां तथा प्रवृत्तिर्दृष्टत्वात्, न
 तन्प्रयत्नानामक्रमेण वृत्तिस्तथोपदेशाभावादिति । अयं स्यात्प्रयत्नो हि नाम बुद्धिपूर्वकः,
 बुद्धिश्च मनोयोगपूर्विका, तथा च भिदो मनोयोगः शेषयोगविनाभावीति न, कार्य-

काई क्रिया दिन-रात रहती है, इसलिये एक योगकी स्थिति भी अहोरात्र प्रमाण माननी
 पड़ेगी । किन्तु आगममें तो एक योगकी स्थिति एक अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं मानी है ।
 अतः क्रियासहित अवस्था भी योग नहीं हो सकता है । इसीप्रकार भावमनके साथ संबन्ध
 होनेको भी मनोयोग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि भावमन ज्ञानरूप होनेके कारण उसका
 उपयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है ?

समाधान — इसप्रकार तीनों विकल्पोंके द्वारा दिष्ट गंध दंष्ट्र प्राप्त नहीं होते हैं,
 क्योंकि, उक्त तीनों ही विकल्पोंको स्वीकार नहीं किया है ।

शंका — तो फिर मनोयोगका क्या स्वरूप है ?

समाधान — भावमनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।
 उर्माप्रकार वचनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे वचनयोग कहते हैं और कायकी
 क्रियाकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे काययोग कहते हैं ।

शंका — तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् होती है या नहीं ?

समाधान — युगपत् नहीं होती है, क्योंकि, एक आत्माके तीनों योगोंकी प्रवृत्ति
 युगपत् मानने पर योगनिरोधका प्रसंग आजायगा । अर्थात् किसी भी आत्माके योग नहीं
 बन सकता ।

शंका — कहाँ पर मन, वचन और कायकी प्रवृत्तियां युगपत् देखी जाती हैं ?

समाधान — यदि देखी जाती हैं, तो उनकी युगपत् वृत्ति होओ । परन्तु इसमें, मन
 वचन और कायकी प्रवृत्तिके लिये जो प्रयत्न होते हैं उनकी युगपत् वृत्ति सिद्ध नहीं हो
 सकती है, क्योंकि, आगममें इसप्रकार उपदेश नहीं मिलता है ।

विशेषार्थ — तीनों योगोंकी प्रवृत्ति एकसाथ हो सकती है, प्रयत्न नहीं ।

शंका — प्रयत्न बुद्धिपूर्वक होता है, और बुद्धि मनोयोगपूर्वक होती है । ऐसी परि-
 स्थितिमें मनोयोग शेष योगोंका अविनाभावी है, यह बात सिद्ध हो जाना चाहिये ? अर्थात्
 अनेक प्रयत्न एक साथ होते हैं यह बात सिद्ध हो जायगी ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, कार्य और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो
 सकती है ।

कारणयोरैककाले ममुत्पत्तिविरोधात् । तदस्यास्त्यस्मिन्निति इति मति मिदं मनोयोगी वाग्योगी काययोगीति ।

योगातीतजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अजोगी चेदि ॥ ४८ ॥

न योगी अयोगी । उक्तं च—

जेसि ण सन्ति जोगा सुहासुहा पुण्णपाव सज्जया ।

ते हँति अजोइजिणा अणोवमाणन वल्ल-कलियाँ ॥ १५३ ॥

मनोयोगस्य सामान्यतः एकविधस्य भेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**मणजोगो चउव्विहो, सच्चमणजोगो मोसमणजोगो सच्चमोस-
मणजोगो असच्चमोसमणजोगो चेदि ॥ ४९ ॥**

मत्यमवितथममोघामित्यनर्थान्तरम् । मत्ये मनः सत्यमनः तेन योगः सत्यमनो-
योगः । तद्विपरीतो मोंपमनोयोगः । तदुभययोगात्मत्यमोपमनोयोगः । उक्तं च —

वह मनोयोग जिसके या जिस जीवमें होता है उसे मनोयोगी कहते हैं । यहाँ पर मनोयोग शब्दसे 'इन्' प्रत्यय कर देने पर मनोयोगी शब्द बन जाता है । इसीप्रकार वाग्योगी और काययोगी शब्द भी बन जाते हैं ।

अब योग रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

अयोगी जीव होते हैं ॥ ४८ ॥

जिनके योग नहीं पाया जाता है वे अयोगी हैं । कहा भी है—

जिन जीवोंके पुण्य और पापके उत्पादक शुभ और अशुभ योग नहीं पाये जाते हैं वे अनुपम और अनन्त-बल सहित अयोगीजिन कहलाते हैं ॥ १५३ ॥

सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकारके मनोयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग चार प्रकारका है, सत्यमनोयोग, मृषामनोयोग सत्यमृषामनोयोग, और असत्यमृषामनोयोग ॥ ४९ ॥

सत्य, अघितथ और अमोघ, ये एकार्थवाची शब्द हैं । सत्यके विषयमें होनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं, और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योगको मृषामनोयोग कहते हैं । जो योग सत्य और मृषा इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होता है उसे सत्यमृषामनोयोग कहते हैं । कहा भी है—

१ गा जी २४२ अत्र योगाभावात् मान अयोगिकत्वं यादानी बलाभावात् प्रत्ययते अस्मदादिषु बलस्य योगाश्रित-वदर्थानां, इत्याशय इदमप्यतः अनुपमानन्तवत्कल्पिता । जा प्र टा

समावे सञ्चमणो ते जोगे तेण सञ्चमणजोगे ।

निव्वरीदो मोमो जणुमय सचमोस ति ॥ १५४ ॥

तार्थ्यां मत्यमोपाभ्यां व्यतिरिक्तोऽमत्यमोपमनोयोगः । तदनुभयसंयोगोऽस्तु ?
न, तस्य तृतीयभङ्गेऽन्तर्भावान् । कोऽपरश्चतुर्थो मनोयोग इति चेदुच्यते । समनस्केषु
मनःपूर्विका वचनः प्रवृत्तिः अन्यथानुपलम्भान् । तत्र मत्यवचननिवन्धनमनसा योगः
मत्यमनोयोगः । तथा मोपवचननिवन्धनमनसा योगो मोपमनोयोगः । उभयात्मक-
वचननिवन्धनमनसा योगः सत्यमोपमनोयोगः । त्रिविधवचनव्यतिरिक्तामन्त्रणादि-
वचननिवन्धनमनसा योगोऽसत्यमोपमनोयोगः । नायमर्थो मुख्यः सकलमनसामव्यापक-
त्वात् । कः पुनर्निवृत्त्योऽर्थश्चेदथावस्तु प्रवृत्तं मनः सत्यमनः । विपरीतमसत्यमनः ।

सद्भाव अर्थात् सत्यार्थको विषय कथनवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उससे जो
योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । उसमें विपरीत योगको असत्यमनोयोग कहते हैं ।
इत्यरूप योगको सत्यमनोयोग जानो ॥ १५४ ॥

सत्यमनोयोग और असत्यमनोयोगमें व्यतिरिक्त योगको असत्यमनोयोग
कहते हैं ।

शंका — तो असत्यमनोयोग (अनुभय) उभयसंयोगज रहा आवे ?

ममाधान — नहीं, क्योंकि, उभयसंयोगजका तात्पर्य भेदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

शंका — तो फिर इनमें भिन्न बोधा अनुभय मनोयोग कानसा है ?

ममाधान — समनस्क जीवोंमें वचनप्रवृत्ति मनपूर्वक देखी जाती है, क्योंकि,
मनक बिना उनमें वचनप्रवृत्ति नहीं पाई जाती है । इसलिये उन जगहोंमेंसे सत्यवचन-
निमित्तक मनके निमित्तमें होनेवाले योगको सत्यमनोयोग कहते हैं । असत्य वचन निमित्तक
मनसे होनेवाले योगको असत्यमनोयोग कहते हैं । सत्य और मृषा इन दोनोंरूप वचन-
निमित्तक मनसे होनेवाले योगको उभय मनोयोग कहते हैं । उक्त तीनों प्रकारके वचनोंमें
भिन्न आमन्त्रण आदि अनुभयरूप वचन निमित्तक मनसे होनेवाले योगको अनुभयमनोयोग
कहते हैं । फिर भी उक्त प्रकारका कथन मुख्यार्थ नहीं है, क्योंकि, इसकी संपूर्ण मनके
साथ व्याप्ति नहीं पाई जाती है । अर्थात् उक्त कथन उपचरित है, क्योंकि, वचनकी सत्यादि-
रूपात्म मनमें सत्य आदिका उपचार किया गया है ।

शंका — तो फिर यहा पर निर्दोष अर्थ कानसा लेना चाहिये ?

१. शा. जा. २५५ सद्भाव तर्थात् तदनुभय मनः संयोग, तदनुभयजननशक्तिरूप भावमन
२५५ । २५५ तर्थात् तदनुभय मनः संयोगजननशक्तिरूप भावमन
२५५ । २५५ तर्थात् तदनुभय मनः संयोगजननशक्तिरूप भावमन
२५५ । २५५ तर्थात् तदनुभय मनः संयोगजननशक्तिरूप भावमन

द्वयात्मकमुभयमनः । संशयानध्यवसायज्ञाननिबन्धनममन्यमोपमन इति । अथवा
तद्वचनजननयोग्यतामपेक्ष्य चिरन्तनोऽप्यर्थः ममीचीन एव । उक्तं च —

ण य सच्च-मोस जुत्तो जो दृ मणो सो असच्चमोसमणो ।

जो जोगो तेण हवे अमच्चमोमो दृ मणजोगो ॥ १५५ ॥

मनमो भेदमभिधाय साम्प्रतं गुणस्थानेषु तत्स्वरूपनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**मणजोगो सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छा-
इट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ५० ॥**

मनोयोग इति पञ्चमो मनोयोगः क लब्धश्चैत्रैष दोषः, चतसृणां मनोव्यक्तीनां
सामान्यस्य पञ्चमत्वोपपत्तेः । किं तत्सामान्यमिति चेन्मनसः सादृश्यम् । मनसः

समाधान— जहां जिसप्रकारकी वस्तु विद्यमान हो, वहां उसीप्रकारसे प्रवृत्ति करने
वाले मनको सत्यमन कहते हैं । इससे विपरीत मनको असत्यमन कहते हैं । सत्य और
असत्य इन दोनोंरूप मनको उभयमन कहते हैं । तथा जो संशय और अनध्यवसायरूप
ज्ञानका कारण है उसे अनुभय मन कहते हैं । अथवा मनमें सत्य, असत्य आदि वचनोंको
उत्पन्न करनेरूप योग्यता है, उसकी अपेक्षासे सत्यवचनादिके निमित्तसे होनेके कारण जिसे
पहले उपचार कह आये हैं वह कथन मुख्य भी है । कहा भी है—

जो मन सत्य और मृषासे युक्त नहीं होता है उसको असत्यमृषामन कहते हैं,
और उससे जो योग अर्थात् प्रयत्नविशेष होता है उसे असत्यमृषामनोयोग
कहते हैं ॥ १५५ ॥

मनोयोगके भेदोंका कथन करके अब गुणस्थानोंमें उसके स्वरूपका निरूपण करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे मनोयोग और विशेषरूपसे सत्यमनोयोग तथा असत्यमृषामनोयोग
संज्ञा मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त होते हैं ॥ ५० ॥

शंका—चार मनोयोगोंके अतिरिक्त मनोयोग इस नामका पांचवा मनोयोग
कहांसे आया ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भेदरूप चार प्रकारके मनोयोगोंमें
रहनेवाले सामान्य योगके पान्चवी संख्या बन जाती है ।

शंका—वह सामान्य क्या है जो चार प्रकारके मनोयोगोंमें पाया जाता है ?

समाधान—यहां पर सामान्यसे मनकी सदृशताका ग्रहण करना चाहिये ।

ममुत्पत्तये प्रयत्नो मनोयोगः । पूर्वप्रयोगात् प्रयत्नमन्तरेणापि मनसः प्रवृत्तिर्दृश्यते इति चेद्भवतु, न तेन मनसा योगोऽत्र मनोयोग इति विवक्षितः, तन्निमित्तप्रयत्नसम्बन्धस्य पग्मिन्दरूपस्य विवक्षितत्वात् ।

भवतु केवलिनः सत्यमनोयोगस्य सत्त्वं तत्र वस्तुयाथात्म्यावगतेः सत्त्वात् । नासत्यमोपमनोयोगस्य सत्त्वं तत्र संशयानध्यवसाययोरभावादिति न, संशयानध्यवसाय-निबन्धनवचनहेतुमनसोऽप्यसत्यमोपमनस्त्वमस्तीति तत्र तस्य सत्त्वाविरोधात् । किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसायजनकमिति चेत्स्वार्थानन्त्याच्छोतुरावरणक्षयोपशमाति-शयाभावात् । तीर्थकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूपं तत एव तदैकम् । एकत्वाच्च तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्यादित्यादि असत्यमोपवचनसत्त्वतस्तस्य ध्वनेरनक्षरत्वा-

मनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

शंका--पूर्व-प्रयोगसे प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति देखी जाती है ?

समाधान--यदि प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति होती है तो होने दो, क्योंकि, ऐसे मनसे होनेवाले योगको मनोयोग कहने हैं, यह अर्थ यहां पर विवक्षित नहीं है । किंतु मनके निमित्तसे जो पग्मिन्दरूप प्रयत्नविशेष होता है, वह यहां पर योगरूपसे विवक्षित है ।

शंका--केवली जिनके सत्यमनोयोगका सद्भाव रहा आवे, क्योंकि, यहां पर वस्तुके यथार्थ ज्ञानका सद्भाव पाया जाता है । परंतु उनके असत्यमृगामनोयोगका सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, वहां पर संशय और अनध्यवसायरूप ज्ञानका अभाव है ?

समाधान--नहीं, क्योंकि, संशय और अनध्यवसायके कारणरूप वचनका कारण मन होनेसे उसमें भी अनुभयरूप धर्म रह सकता है । अतः सयोगी जिनमें अनुभय मनोयोगका सद्भाव स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका--केवलीके वचन संशय और अनध्यवसायको पैदा करते हैं इसका क्या तात्पर्य है ?

समाधान--केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और श्रोताके आचरण-कर्मका क्षयोपशम अनिशयरहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे संशय और अनध्यवसायकी उत्पत्ति हो सकती है ।

शंका--तीर्थकरके वचन अनक्षररूप होनेके कारण ध्वनिरूप हैं, और इसलिये वे एकरूप हैं, और एकरूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभय इसप्रकार दो प्रकारके नहीं हो सकते हैं ?

समाधान--नहीं, क्योंकि, केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादिरूपसे अनुभयरूप वचनका सद्भाव पाया जाता है, इसलिये केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात आसन्न है ।

सिद्धेः । साक्षरत्वे च प्रतिनियतैकभाषात्मकमेव तद्वचनं नाशेषभाषारूपं भवेदिति चेन्न, क्रमविशिष्टवर्णात्मकभूयःपङ्क्तिदम्बकस्य प्रतिप्राणिप्रवृत्तस्य ध्वनेरशेषभाषारूपत्वाविरोधात् । तथा च कथं तस्य ध्वनित्वमिति चेन्न, एतद्भाषारूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वतः तस्य ध्वनित्वमिद्वेः । अतीन्द्रियज्ञानत्वाच्च केवलीनां मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात् । भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेद्भवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिक-ज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात् । तेनात्मनो

शंका— केवलीका ध्वनिको साक्षर मान लेने पर उनके वचन प्रतिनियत एक भाषारूप ही होंगे, अशेष भाषारूप नहीं हो सकेगे ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, कमविशिष्ट, वर्णात्मक, अनेक पङ्क्तियोंके समुच्चयरूप और सर्व श्रोताओंमें प्रवृत्त होनेवाली ऐसी केवलीका ध्वनि संपूर्ण भाषारूप होनी है ऐसी मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका— जब कि यह अनेक भाषारूप है तो उसे ध्वनिरूप कैसे माना जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, केवलीके वचन इसी भाषारूप ही हैं, ऐसी निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिये उनके वचन ध्वनिरूप हैं यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका— केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिये उनके मन नहीं पाया जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्यमनका सङ्काय पाया जाता है ।

शंका— केवलीके द्रव्यमनका सङ्काय रहा आवे, परंतु वहां पर उसका कार्य नहीं पाया जाता है ?

समाधान— द्रव्यमनके कार्यरूप उपयोगात्मक आयापशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परंतु द्रव्यमनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्यमनकी वर्णाओंके लानेके लिये होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्मका परिष्कणरूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

१ दृश्यण विष्णो अक्षयदृष्टायण ॥ मनवर, नहम वाण मण्णाण पर वणाण मवत्तादा । ॥ चाणएण (चाणक्खराण ?) वणाण अक्षयदृष्टायण न-जद, एतात्तरमागतमिदमे माण अण्णमि त्ता व वायरासासावादो । ॥ च दिव्व-वणाण अण्णस्सर्पिया चेत, अण्णमगतम-मायम-माया पयत्तादा । धवला ५ पृ. ९३. अत्रपौर्णोप-भगवत्तस्तीर्थकरस्य ता वापपुटविचलनमत्तरं एक-भाषात्वं पाद-वर्णनधर्मद्वयनविधानं X X कथ्यते । धवला. अ. पृ. ७०६. सा वि य ण भगवत्ता एतादमाग-माया नामि जमाणा नेमि म वेमि एयसियमणायसियाण दृपयचउपयमियपमपमिस्सिरासिवाण अपणो मागत्ता पणिमद । सम न. २४. अष्टादशमहाभाषामागत-स्तुत्कभाषासत्यक्षरानक्षरभाषा मक यत्ता दुदतो क-यापागम यजनान्दकमुपाय मात्तरपतिपाद-दि य-क-यपेतः । गो. जी., जी. प्र., टी. ८. XX गारयनन वणिमग-गुगमारानापायासदमिन्मरे उर ति वृष्टाण कट्टवट्टियाण मिर समाहणाए पुण्णस्ताए म-भाषाक-यामिणीए सर-मद-भाषण-गो-शरिणा मरणं अष्टमाग-माया-भासति अरिहा

योगः मनोयोगः । विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात् । अमतो मनसः कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चेन्न, उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात् ।

शेषमनमोर्गुणस्थानप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

मोसमणजोगो सच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ ५१ ॥

भवतु नाम क्षपकोपशमकानां सत्यस्यासत्यमोपस्य च सत्त्वं नेतरयोरप्रमादस्य

शंका—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप श्रयोपशमका अभाव है, इसलिये उनके मनोनिमित्तक ज्ञान नहीं होता है ।

शंका—जब कि केवलीके ग्यार्थमें अर्थात् श्रयोपशमिक मन नहीं पाया जाता है, तो उससे सत्य और अनुभय इन दो प्रकारकी वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा उन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है ।

अब शेष दो मनोयोगोंके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं -

असत्यमनोयोग और अनुभयमनोयोग संज्ञी मिथ्याएँ गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय-वीर्यराग छद्मस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं ॥ ५१ ॥

शंका—क्षपक और उपशमक जीवोंके सत्यमनोयोग और अनुभयमनोयोगका सद्भाव

धम्म परिहृइ । XX या वि य ण अद्दसागं समा तेमि मच्चि गमिगुणमिगुण अपणा समाण परिणामेण परिणमइ । श्रौप ग. ३४. आयायाजने वाणा मयिमापानगा प्रभा ॥ तथाट्ठे वा इमग्गं कायानशान्ते, अग्गिमस्सदुपदा परमावोमिवायिनाम् । सर्वभायापरिणता जेना वाचमपास्मत् ॥ दवा देवा गरा नारा श्वराधापि आवराप् । निर्य तोऽपि च तेरा मतिरे मगादिस् ॥ यथा जलवस्थाम् आश्रयाणा विशेपत् । नानास्म मय येन वाणी मगवतामपि ॥ स्या प्रमोमेल्समावा न स्वभावादधमागवा । स्यात्ता, लक्षणं यस्या माय याः शकृतस्य च ॥ येन केनैव वचना व्ययामपि मशया । विद्यते तं तयावा ज्ञाताशेषवचाविवि ॥ इत्थं उदे सशयानाममस्य वा उपमताम् । असम्येनापि कालेन भवत् कथमनय ॥ अन्धजनविचित्रत्वात् मनीष्टशि वचापि च । प्रयुक्ततर य म्यागुपद्रव्यमामपि ॥ मरःशरस्वरथेन मि न युगपत्तया । ' मरो नयि ' नि मास्येन प्रियास्तिगोऽपि बोविता ॥ लो प्र. ३०, ६२४-६८२. मवार्थमागवाया साया भवति, कोट्य. ' अर्थ मगवद्वायाया मगधदंशमाया मक, यथ न सर्वमाया मक । कथमेव देवोपनीत व तद्विशयस्यति न । ' मगधदंशमन्त्रिधानं नयापरिणतया सापया मरुतमापया त्वतेत । पद्मा. ४. ३२. (म. टी.)

प्रमादविरोधित्वादिति न, रजोजुषां विपर्ययानध्यवसायाज्ञानकारणमनसः सत्त्वा-
विरोधात् । न च तद्योगात्प्रमादिनस्ते प्रमादस्य मोहपर्यायत्वात् ।

वाग्योगभेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

वचिजोगो चउव्विहो सच्चवचिजोगो मोसवचिजोगो सच्चमोस-
वचिजोगो असच्चमोसवचिजोगो चेदि ॥ ५२ ॥

चतुर्विधमनोभ्यः समुत्पन्नवचनानि चतुर्विधान्यपि तद्व्यपदेशं प्रतिलभन्ते
तथा प्रतीयते च । उक्तं च—

दसविह-सच्चे वयणे जो जोगो सो दृ सच्चवचिजोगो ।

तव्विवरीदो मोसो जाणुभयं सच्चमोसं ति' ॥ १५६ ॥

जो णेव सच्च-मोसो तं जाण असच्चमोसवचिजोगो ।

अमणाणं जा भासा सण्णीणामंतगीयादीं ॥ १५७ ॥

रहा आवे, परंतु बाकीके दो अर्थात् असत्यमनोयोग और उभयमनोयोगका सङ्काच नहीं हो
सकता है, क्योंकि, इन दोनोंमें रहनेवाला अप्रमाद असत्य और उभय मनके कारणभूत
प्रमादका विरोधी है ? अर्थात् क्षपक और उपशमक प्रमादरहित होते हैं, इसलिये उनके
असत्यमनोयोग और उभयमनोयोग नहीं पाये जा सकते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मसे युक्त जीवोंके विपर्यय और अनध्यवसायरूप
अज्ञानके कारणभूत मनके सङ्काच मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परंतु इसके
संबन्धसे क्षपक या उपशमक जीव प्रमत्त नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि, प्रमाद मोहकी
पर्याय है ।

अब वचनयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये अगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग चार प्रकारका है, सत्यवचनयोग, असत्यवचनयोग, उभयवचनयोग, और
अनुभयवचनयोग ॥ ५२ ॥

चार प्रकारके मनसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके वचन भी उन्हीं संज्ञाओंको प्राप्त होते
हैं और ऐसी प्रतीति भी होती है । कहा भी है—

द्वार प्रकारके सत्यवचनमें वचनवर्णनाके निमित्तसे जो योग होता है उसे सत्यवचन-
योग कहते हैं । उससे विपरीत योगको मृषावचनयोग कहते हैं । सत्यमृषारूप वचन
योगको उभयवचनयोग कहते हैं ॥ १५६ ॥

जो न तो सत्य रूप है और न मृषारूप ही है वह असत्यमृषावचनयोग है । असंखी

वचसो भेदसभिधाय गुणस्थानेषु तत्सत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**वचिजोगो असत्त्वमोसवचिजोगो बीइंदिय-प्पहुडि जाव
सजोगिकेवलि त्ति ॥ ५३ ॥**

असत्यमोषमनोनिबन्धनवचनमसत्यमोषवचनमिति प्रागुक्तम्, तद् द्वीन्द्रियादीनां मनोरहितानां कथं भवेदिति नायमेकान्तोऽस्ति सकलवचनानि मनस एव समुत्पद्यन्त इति मनोरहितकेवलानां वचनाभावसंजननात् । विकलेन्द्रियाणां मनसा विना न ज्ञानसमुत्पत्तिः । ज्ञानेन विना न वचनप्रवृत्तिरिति चेन्न, मनस एव ज्ञानमुत्पद्यत इत्येकान्ताभावात् । भवे वा नाशेपेन्द्रियेभ्यो ज्ञानसमुत्पत्तिः मनसः समुत्पन्नत्वात् । नैतदपि दृष्टश्रुतानुभूतविषयस्य मानसप्रत्ययस्यान्यत्र वृत्तिविरोधात् । न चक्षुरादीनां सहकार्यपि प्रयत्नात्मसहकारिभ्यः इन्द्रियेभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् । समनस्केषु ज्ञानस्य प्रादुर्भावो मनोयोगादेवेति चेन्न,

जीवोंकी भाषा और संझी जीवोंकी आमन्त्रणी आदि भाषाएं इसके उदाहरण हैं ॥ १५७ ॥

इसप्रकार वचनयोगके भेद कहकर अब गुणस्थानोंमें उसके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे वचनयोग और विशेषरूपसे अनुभयवचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥ ५३ ॥

शंका— अनुभयरूप मनके निमित्तसे जो वचन उत्पन्न होते हैं उन्हें अनुभयवचन कहते हैं, यह बात पहले कही जा चुकी है । ऐसी हालतमें मनरहित द्वीन्द्रियादिक जीवोंके अनुभयवचन कैसे हो सकते हैं ?

समाधान— यह कोई एकान्त नहीं है कि संपूर्ण वचन मनसे ही उत्पन्न होते हैं । यदि संपूर्ण वचनोंकी उत्पत्ति मनसे ही मान ली जावे तो मनरहित केवलियोंके वचनोंका अभाव प्राप्त हो जायगा ।

शंका— विकलेन्द्रिय जीवोंके मनके विना ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और ज्ञानके विना वचनोंकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह कोई एकान्त नहीं है । यदि मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह एकान्त मान लिया जाता है, तो संपूर्ण इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि, संपूर्ण ज्ञानकी उत्पत्ति मनसे मानते हो । अथवा, मनसे समुत्पन्नत्वरूप धर्म इन्द्रियोंमें रह भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, दृष्ट, श्रुत और अनुभूतको विषय करनेवाले मानसज्ञानका दूसरी जगह सद्भाष माननेमें विरोध आता है । यदि मनकी चक्षु आदि इन्द्रियोंका सहकारी कारण माना जावे सो भी नहीं बनता है, क्योंकि, प्रयत्न और आत्माके सहकारकी अपेक्षा रखनेवाली इन्द्रियोंसे इन्द्रियज्ञानकी उत्पत्ति पाई जाती है ।

शंका— समनस्क जीवोंमें तो ज्ञानकी उत्पत्ति मनोयोगसे ही होती है ?

केवलज्ञानेन व्यभिचारात् । समनस्क्रानां यत्क्षयोपशमिकं ज्ञानं तन्मनोयोगात्स्यादिति चेन्न, इष्टत्वात् । मनोयोगाद्वचनमुत्पद्यत इति प्रागुक्तं तत्कथं घटत इति चेन्न, उपचारेण तत्र मानस्य ज्ञानस्य मन इति संज्ञां विधायोक्तत्वात् । कथं विकलेन्द्रियवचसोऽसत्य-मोपत्वमिति चेदनध्यवसायहेतुत्वात् । ध्वनिविषयोऽध्यवसायः समुपलभ्यत इति चेन्न, वक्तुरभिप्रायविषयाध्यवसायाभावस्य विवक्षितत्वात् ।

सत्यवचसो गुणनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सच्चवचिजोगो सण्णमिच्छाइट्ठिपट्ठुडि जाव सजोगि-
केवलि ति ॥ ५४ ॥

दशविधानामपि सत्यानामेतेषु गुणस्थानेषु सच्चस्य विरोधाभिद्वेः तत्र भवन्ति

समाधान — नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर केवलज्ञानमें व्यभिचार आता है ।

शंका — तो फिर ऐसा माना जाय कि समनस्क जीवोंके जो क्षयोपशमिक ज्ञान होता है वह मनोयोगसे होता है ?

समाधान — यह कोई शंका नहीं, क्योंकि, यह तो इष्ट ही है ।

शंका — मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं, यह जो पहले कहा जा चुका है वह कैसे गटित होगा ?

समाधान — यह शंका कोई दोषजनक नहीं है, क्योंकि, 'मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं' यहां पर मानस ज्ञानकी 'मन' यह संज्ञा उपचारसे रखकर कथन किया है ।

शंका — विकलेन्द्रियोंके वचनोंमें अनुभयपना कैसे आ सकता है ?

समाधान — विकलेन्द्रियोंके वचन अनध्यवसायरूप ज्ञानके कारण हैं, इसलिये उन्हें अनुभयरूप कहा है ।

शंका — उनके वचनोंमें ध्वनिविषयक अध्यवसाय अर्थात् निश्चय तो पाया जाता है, फिर उन्हें अनध्यवसायका कारण क्यों कहा जाय ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, यहां पर अनध्यवसायसे वक्ताका अभिप्रायविषयक अध्यवसायका अभाव विवक्षित है ।

अथ सत्यवचनयोगका गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्यवचनयोग संज्ञी मिथ्यादृष्टीसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थाननक होता है ॥ ५४ ॥

दशों ही प्रकारके सत्यवचनोंके सूत्रोक्त तेरह गुणस्थानोंमें पाये जानेमें कोई विरोध

१ जणपदगम्भादिद्वयणाणाम् रूपं पञ्च त्रयदारे । समावणे य भाव उवमाणं दमविह मच्च ॥ भक्त देवां च दपहपटिमा तह य होदि जिणदत्ता । गदो । दग्धो रञ्जदि अतो ति य ज ह्व वयण ॥ गो. जा. २२२, २२३.

दशापि मत्यानीति ।

शेषवचमोः गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरम्ब्रमाह—

मोसवचिजोगो सच्चमोसवचिजोगो सण्णिमिच्छाइट्टि-प्पहुडि
जाव खीण-कसाय-वीयराय-छुदुमत्था ति ॥ ५५ ॥

क्षीणकषायस्य वचनं कथमन्यमिति चेन्न, अमत्यनिबन्धनाज्ञानसत्त्वापेक्षया तत्र
तन्मत्त्वप्रतिपादनात् । तत एव नोभयसंयोगोऽपि विरुद्ध इति । वाच्यमस्य क्षीणकषायस्य
कथं वाग्योगश्चेन्न, तत्रान्तर्जल्पस्य मत्त्वाविरोधान् ।

काययोगसंख्याप्रतिपादनार्थमुत्तरम्ब्रमाह—

कायजोगो सत्ताविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकाय-
जोगो वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो आहारकायजोगो
आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि ॥ ५६ ॥

औदारिकशरीरजनितवीर्याजीवप्रदेशपरिस्पन्दनिबन्धनप्रयत्नः औदारिककाययोगः ।

नहीं आता है, इसलिये उनमें दशों प्रकारके मन्यवचन होते हैं ।

शेष वचनयोगोंके गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मृषावचनयोग और सत्यमृषावचनयोग सभी मिथ्यादाष्टिसे लेकर क्षीणकषाय-वतिराग-
छद्मस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं ॥ ५५ ॥

शंका—जिसका कषायें क्षीण हो गई हैं ऐसे जीवके वचन असत्य कैसे हो सकते हैं ?

समाधान—ऐसी शंका व्यर्थ है, क्योंकि, असत्यवचनका कारण अज्ञान बारहवें
गुणस्थानतक पाया जाता है, इस अपेक्षासे वहां पर असत्यवचनके सद्भावका प्रतिपादन किया
है । और इसीलिये उभयसंयोगज सत्यमृषावचन भी बारहवें गुणस्थानतक होता है, इस
कथनमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—वचनगुप्तिका पूरी तरहसे पालन करनेवाले कषायरहित जीवोंके वचनयोग
कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायरहित जीवोंमें अन्तर्जल्पके पाये जानेमें कोई
विरोध नहीं आता है ।

अब काययोगकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग सान प्रकारका है, औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियक-
काययोग, वैक्रियकमिश्रकाययोग, आहारककाययोग, आहारकमिश्रकाययोग और कर्मणकाय-
योग ॥ ५६ ॥

औदारिक शरीरद्वारा (औदारिक वर्गणाओंसे) उत्पन्न हुई शक्तिसे जीवके प्रदेशोंमें

कर्मणौदारिकस्कन्धाभ्यां जनितवीर्यात्तत्परिस्पन्दनार्थः प्रयत्नः औदारिकमिश्रकाययोगः ।
 उदारः पुरुः महानित्यर्थः, तत्र भवं शरीरमौदारिकम् । अथ स्यान्न महत्त्वमौदारिक-
 शरीरस्य ? कथमेतदवगम्यते ? वर्गणासूत्रात् । किं तद्वर्गणासूत्रमिति चेदुच्यते 'सर्व्वत्थोवा
 ओरालिय-सरीर-दव्व-वग्गणा-पदेसा, वेउव्विय-सरीर-दव्व-वग्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा,
 आहार-सरीर-दव्व-वग्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-दव्व-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा,
 भासा-दव्व-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा, मण-दव्व-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा, कम्मइय-सरीर-
 दव्व-वग्गणा-पदेसा अणंतगुणा त्ति ।' न, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य महत्त्वोपपत्तेः ।
 यथा 'सर्व्वत्थोवा कम्मइय-सरीर-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा, मण-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा
 असंखेज्जगुणा, भासा-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-दव्व-वग्गणाए
 ओगाहणा असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा,
 वेउव्विय-सरीर-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, ओरालिय-सरीर-दव्व-वग्गणाए

परिस्पन्दका कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं । कर्मण और
 औदारिक वर्गणाओंके द्वारा उत्पन्न हुए वीर्यसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दके लिये जो प्रयत्न
 होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं । उदार, पुरु और महान् ये एक ही अर्थके
 वाचक शब्द हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिकशरीर कहते हैं ।

शंका—औदारिक शरीर महान् है, यह बात नहीं बनती है ?

प्रतिशंका—यह कैसे जाना ?

शंकाका समर्थन—वर्गणासूत्रसे यह बात मालूम पड़ती है ।

प्रतिशंका—वह वर्गणासूत्र कौनसा है ?

शंकाका समर्थन—जिससे औदारिक शरीरकी महानता सिद्ध नहीं होती है वह
 वर्गणासूत्र इसप्रकार है, 'औदारिकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाओंके प्रदेश सबसे थोड़े हैं ।
 उससे असंख्यातगुणे वैक्रियकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे असंख्यातगुणे
 आहारकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे तैजसशरीरद्रव्यसंबन्धी
 वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे भाषाद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे
 मनोद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं, और उससे अनन्तगुणे कर्मणशरीरद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं ।'

समाधान—प्रकृतमें ऐसा नहीं है, क्योंकि, अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी
 स्थूलता बन जाती है । जैसे कि कहा भी है—

'कर्मणशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना सबसे सूक्ष्म है । मनोद्रव्य-
 वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । भाषाद्रव्यवर्गणाकी अवगाहना इससे असं-
 ख्यातगुणी है । तैजसशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है ।
 आहारशरीरसंबन्धी द्रव्य वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । वैक्रियकशरीर-
 संबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । औदारिकशरीरसंबन्धी

ओगाहणा असंखेज्जगुणा त्ति ।' उक्तं च—

पुरु महमुदारालं एयदो तं त्रियाण तग्हि भवं ।

ओरालियं ति वुत्तं ओरालियकायजोगो सो' ॥ १६० ॥

ओरालियमुत्तत्थं त्रिजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति ।

जो तेण संजोगो ओरालियमिस्सको जोगो' ॥ १६१ ॥

अणिमादिर्विक्रिया, तद्योगात्पुद्गलाश्च विक्रियेति भण्यन्ते । तत्र भवं शरीरं वैक्रियिकम् । तदवष्टम्भतः समुत्पन्नपरिस्पन्देन योगः वैक्रियिककाययोगः । कर्मण-
वैक्रियिकस्कन्धतः समुत्पन्नवीर्येण योगः वैक्रियिकमिश्रकाययोगः । उक्तं च—

विविह-गुण-इद्धि-नुत्तं वेउत्तियमहव विकिरिया चेव ।

तिस्से भवं च पेयं वेउत्तियकायजोगो सो' ॥ १६२ ॥

द्रव्य-वर्गणांका अवगाहना इत्यसे असंख्यातगुणी हं । कहा भी है—

पुरु, महत्, उदार और उराल, ये शब्द एकार्थवाचक हैं । उदारमें जो होता है उसे औदारिक कहते हैं, और उसके निमित्तसे होनेवाले योगको औदारिककाययोग कहते हैं ॥१६०॥

औदारिकका अर्थ ऊपर कह आये हैं । वही शरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक मिश्र कहलाता है, और उसके द्वारा होनेवाले संप्रयोगको औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥१६१॥

अणिमा, महिमा आदि ऋद्धियोंको विक्रिया कहते हैं । उन ऋद्धियोंके संपर्कसे पुद्गल भी 'विक्रिया' इस नामसे कहे जाने हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे वैक्रियकशरीर कहते हैं । उस शरीरके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्दद्वारा जो प्रयत्न होता है उसे वैक्रियककाययोग कहते हैं । कर्मण और वैक्रियक वर्गणाओंके निमित्तसे उत्पन्न हुई शक्तिये जो परिस्पन्दके लिये प्रयत्न होना है उसे वैक्रियकमिश्रकाययोग कहते हैं । कहा भी है—

नाना प्रकारके गुण और ऋद्धियोंसे युक्त शरीरको वैगूर्विक अथवा वैक्रियक शरीर

१ गो. जी. २३० मृक्षप्रपृथिव्यन्तेजोवायुमाधारणशरीराणां स्थूल-वाभावान् कथमौदारिकत्वं ? इति श्वेतघ्न,
ततः मृक्षप्रतर्वैक्रियकादिशरीरापेक्षया तेषां महत्त्वेन परमागमरूढ्या वा औदारिकत्वसंभवात् । मी. प्र. टी.

२ गो. जी. २३१. प्रागुक्तलक्षणमौदारिकशरीरं तदेवान्तर्मुद्रितपर्यन्तमपूर्णं अपर्याप्तं तावन्मिश्रमिथुष्यते
अपर्याप्तकालसंबन्धिसमयत्रयसंभविर्कर्मणकाययोगाकृष्टकर्मणवर्गणासयुक्तत्वेन परमागमरूढ्या वा अपर्याप्तं अपर्याप्त-
शरीरमिश्रमित्यर्थः । जी. प्र. टी. । तत्रौदारिकादयः शुद्धाः सुबोधाः । औदारिकमिश्रस्तु औदारिक एवापरिपुर्णं
मिश्र उच्यते, यथा गुडमिश्र दधि न गुडतया नापि दधितया व्यपदिश्यते तथा न्यामपरिपूर्णत्वात् । एवमौदारिक
मिश्र कर्मणन । मौदारिकतया नापि कर्मणतया व्यपदेश्य सक्रियम् अपरिपुर्ण-वादिति तस्यौदारिकमिश्रव्यपदेशः ।
एव वैक्रियकाहारकमिश्रावर्पाति शतकटीकालेशः । प्रह्लापनात्याग्यानांशरवेवम्, औदारिकाद्या शुद्धास्त-पर्याप्तकस्य
मिश्रास्त्वपर्याप्तकस्येति । स्था. सू. पृ. १०१.

३ गो. जी. २३२.

वेउव्वियमुत्तथं विजाणं मस्सं च अपरिपुणं ति ।

जो तेण संपजोगो वेउव्वियमिस्सजोगो सो' ॥ १६३ ॥

आहरति आत्ममान्करोति सूक्ष्मानर्थाननेनेति आहारः । तेन आहारकायेन योगः आहारकाययोगः । कथमाँदारिकस्फन्धमम्बद्धानां जीवावयवानां अन्यशरीरेण हस्तमात्रेण शङ्खधवलेन शुभसंस्थानेन योग इति चेन्नैप दोषः, अनादिवन्धनवद्वत्त्वतो मूर्तानां जीवावयवानां मूर्तेण शरीरेण सम्बन्धं प्रति विरोधाभिद्वेः । तत एव न पुनः सङ्घटनमपि विरोधमास्कन्देत् । अथ स्याज्जीवस्य शरीरेण सम्बन्धकृदायुस्तयोर्वियोगो मरणम् । न च गलितायुपस्तस्मिन् शरीरं पुनरुत्पत्तिविरोधात् । ततो न तस्याँदारिक-शरीरेण पुनः सङ्घटनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, न तावज्जीवशरीरयोर्वियोगो मरणं तयोः संयोगम्योनपत्ति-

कहते हैं । और इसके द्वारा हमनेवाले योगको वैगुर्विककाययोग कहते हैं ॥ १६२ ॥

वैगुर्विकका अर्थ पहले कह ही चुके हैं । वही शरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक मिथ कहलाता है । और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे वैगुर्विकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥ १६३ ॥

जिसके द्वारा आत्मा सूक्ष्म पदार्थोंको ग्रहण करता है, अर्थात् आत्ममान् करता है उसे आहारकशरीर कहते हैं । और उस आहारकशरीरसे जो योग होता है उसे आहारक-काययोग कहते हैं ।

शंका—औँदारिकस्फन्धोंसे संबन्ध रखनेवाले जीवप्रदेशोंका हस्तप्रमाण, शंखके समान ध्रुवल वर्णवाले, और शुभ अर्थात् समञ्चतरम्ब संस्थानसे युक्त अन्य शरीरके साथ कैसे संबन्ध हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके प्रदेश अनादिकालीन बन्धनसे बद्ध होनेके कारण मूर्त हैं, अतएव उनका मूर्त आहारकशरीरके साथ संबन्ध होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । और इसीलिये उनका फिरसे औँदारिक शरीरके साथ संघटनका होना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता है ।

शंका—जीवका शरीरके साथ संबन्ध करनेवाला आयुर्कर्म है, और जीव तथा शरीरका परस्परमें वियोग होना मरण है । इसलिये जिसकी आयु नष्ट हो गई है ऐसे जीवकी फिरसे उसी शरीरमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है । अतः जीवका औँदारिक शरीरके साथ पुन संघटन नहीं बन सकता है । अर्थात् एकबार जीवप्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ संबन्ध हो जानेके पश्चात् पुनः उन प्रदेशोंका पूर्व औँदारिक शरीरके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगममें जीव और शरीरके वियोगको मरण नहीं

प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, पूर्वायुषामुदयप्राप्तोत्तरभवसम्बन्धायुःकर्मणां तत्परित्यक्तानुपात्त-
पूर्वोत्तरशरीराणामपि जीवानामुत्पत्त्युपलम्भात् । भवतु तथोत्पत्तिर्भरणं पुनर्जीवशरीर-
वियोग एवेति चेदस्तु सर्वात्मना तयोर्वियोगो मरणं नैकदेशेन आगलादप्युपसंहृत-
जीवावयवानां मरणानुपलम्भात् जीविताच्छिन्नहस्तेन व्यभिचाराच्च । न पुनरस्यार्थः
सर्वावयवैः पूर्वशरीरपरित्यागः समप्तिर्येनास्य मरणं जायेत । न चैतच्छरीरं गच्छत्पूर्व-
तादिना प्रतिहन्यते^१ शस्त्रैश्छिद्यतेऽग्निना दह्यते वा सूक्ष्मत्वाद्वैक्रियकशरीरवत् । आहार-
कार्मणैस्कन्धतः समुत्पन्नवीर्येण योगः आहारमिश्रकाययोगः । उक्तं च—

कदा है । अन्यथा उनके संयोगको उत्पत्ति मानना पड़ेगा ।

शंका— जीव और शरीरका संयोग उत्पत्ति कहा आवे, इसमें क्या द्वानि है ?

समाधान— ऐसा नहीं है, क्योंकि, पूर्वभ्रममें ग्रहण किये हुए आयुकर्मके उदय होने पर जिन्होंने उत्तर भवसंबन्धी आयुकर्मका बन्ध कर लिया है और भुज्यमान आयुसे संबन्धके छूट जाने पर भी जिन्होंने पूर्व अथवा उत्तर इन दोनों शरीरोंमेंसे किसी एक शरीरको प्राप्त नहीं किया है ऐसे जीवोंकी उत्पत्ति पाई जाती है । इसलिये जीव और शरीरके संयोगको उत्पत्ति नहीं कह सकते हैं ।

शंका— उत्पत्ति इसप्रकारकी भली ही रही आवे, फिर भी मरण तो जीव और शरीरके वियोगको ही मानना पड़ेगा ?

समाधान— यह कहना ठीक है, तो भी जीव और शरीरका संपूर्ण-
रूपसे वियोग ही मरण हो सकता है । उनका एकदेशरूपसे वियोग मरण नहीं हो सकता,
क्योंकि, जिनके कण्ठपर्यन्त जीवप्रदेश संकुचित हो गये हैं ऐसे जीवोंका भी मरण नहीं पाया
जाता है । यदि एकदेश वियोगको भी मरण माना जावे, तो जीवित शरीरसे छिन्न होकर
जिसका हाथ अलग हो गया है उसके साथ व्यभिचार दोष आ जायगा । इसीप्रकार आहारक
शरीरको धारण करना इसका अर्थ संपूर्णरूपसे पूर्व (औदरिक) शरीरका त्याग करना
नहीं है, जिससे आहारक शरीरको धारण करनेवालेका मरण माना जावे ?

विशेषार्थ— छटवें गुणस्थानमें जब साधु आहारक शरीरको उत्पन्न करता
है, उस समय उसका औदरिक शरीरसे सर्वथा संबन्ध भी नहीं छूट जाता है और
भुज्यमान आयुका अन्त भी नहीं होता है, इसलिये ऐसी अवस्थाको मरण नहीं कहते हैं ।
केवल वहां जीवप्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ एकदेश संबन्ध होता है ।

यह आहारक शरीर सूक्ष्म होनेके कारण गमन करते समय वैक्रियक शरीरके समान
न तो पर्वतोंसे टकराता है, न शस्त्रोंसे छिड़ता है और न अग्निसे जलता है । आहारक और
कार्मणकी वर्णनावस्थासे उत्पन्न हुए वीर्यके द्वारा जो योग होता है वह आहारकमिश्रकाययोग है ।

१ अत्रावादी अतोमुहुसकालट्टिदी जट्ठिणदरे । पञ्चत्तासंपुण्णं माणं पि कदाचि मभवइ ॥ गो. जी. २२८.

२ तत्प्राक्कालमा औदारिकशरीरवर्णणामि शब्देन ताभिः सह वर्तमानो यः सप्रयोगः अपरिपूर्णशक्तियुक्तम-

आहरदि अणेण मुणी सुद्धमे अहे सयस्स संदेहे' ।

गत्ता केवलि-यासं तम्हा आहारको जोगो' ॥ १६४ ॥

आहारयमुत्तलं वियाण मिस्सं च अपरिपुणं ति ।

जो तेग संपयोगो आहारयमिस्सको जोगो ॥ १६५ ॥

विशेषार्थ—मिश्रयोग तीन हैं, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियकमिश्रकाययोग और आहारकमिश्रकाययोग । इनमेंसे औदारिकमिश्र मनुष्य और नियन्त्रके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालतक और केवली ममुद्रानकी कपाटद्वयरूप अवस्थामें होता है । वैक्रियक-मिश्र देव और नारकियोंके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्ततक होता है । आहारकमिश्र छोटे गुणस्थानवर्ती जीवके आहारकसमुद्रात निकलते समय अपर्याप्त अवस्थामें होता है । इन तीनों मिश्रयोगोंमें केवल विवक्षित शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे आत्मप्रदेश-परिस्पन्द नहीं होता है, किन्तु कर्मणशरीरके संबन्धसे युक्त होकर ही औदारिक आदि शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे योग होता है, इसलिये इन्हें मिश्रयोग कहा है । परन्तु इतनी विशेषता है कि गोम्मटसार जीवकाण्डकी टीकामें आहारकसमुद्रातके पहले होनेवाले औदारिक-शरीरकी वर्गणाओंके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है और यहां पर कर्मणस्कन्धके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है । इन दोनों कथनों पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि गोम्मटसारकी टीकाके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगतक औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाएँ आती रहती हैं और ध्वलाके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगके प्रारंभ होते ही औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाओंका आना बन्द हो जाता है । कहा भी है—

छट्वे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको संदेह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है उसे आहारक शरीर कहते हैं, इसलिये उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारककाययोग कहते हैं ॥ १६४ ॥

आहारकका अर्थ कह आये है । वह आहारकशरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक उसको आहारकमिश्र कहते हैं । और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे आहारकमिश्र-काययोग कहते हैं ॥ १६५ ॥

प्रदेशपरिस्पन्द. स आहारककायमिश्रयोग. । गो. जी., जी. प्र., टी. २४०.

१ ऋद्धिप्राप्तस्यापि प्रमत्तसंयतस्य श्रुतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशममपि मति यदा धर्म्यस्थानविरोधा श्रुताभिः संदेहः स्यात्तदा तत्संदेहविनाशार्थं च आहारकशरीरमुत्तिष्ठतीत्यर्थः । गो. जी., जी. प्र., टी. २३५.

२ गो. जी. २३९. नियसिते कैवल्यदुःखिरे निवर्तमानपट्टादिकन्धाने । परस्वेसे संविते जिणजिणधरवदनद्वये ॥ उत्तमअग्निहो हवे धादुविहोणं सुहे अमरणेण । सत्तमठाण भवत्त हत्थपमाणं पमत्तुदय ॥ गो. जी. २३६, २३७.

३ गो. जी. २४०.

कर्मैव कर्मणं शरीरम्, अष्टकर्मस्कन्ध इति यावत् । अथवा कर्मणि भवं कर्मणं शरीरं नामकर्मविवयवस्य कर्मणो ग्रहणम् । तेन योगः कर्मणकाययोगः । केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योगः इति यावत् । उक्तं च —

कम्मेव च कम्म-भवं कम्मइयं तेण जो दु संजोगो ।

कम्मइयकायजोगो एग-विग-तिगेसु समएसु ॥ १६६ ॥

को हौदारिककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्ख-मणु-
स्साणं ॥ ५७ ॥**

देवनारकाणां किमित्यौदारिकशरीरोदयो न भवेत् ? न, स्वाभाव्याद् देवनरक-

कर्म ही कर्मणशरीर है, अर्थात् आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंको कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा, कर्ममें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे कर्मण शरीर कहते हैं । यहाँ पर नामकर्मके अवयवरूप कर्मणशरीरका ग्रहण करना चाहिये । उस शरीरके निमित्तसे जो योग होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर-वर्णनाओंके बिना केवल एक कर्मसे उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रदेशपरिस्पन्दरूप जो प्रयत्न होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं । कहा भी है—

ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मस्कन्धको ही कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा, जो कर्मणशरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कर्मणशरीर कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक, दो अथवा तीन समयतक होता है ॥ १६६ ॥

औदारिककाययोग किसके होता है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच्च और मनुष्योंके औदारिककाययोग और औदारिकमिश्रकाययोग होता है ॥ ५७ ॥

शंका—देव और नारकियोंके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, स्वभावसे ही उनके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय नहीं

१. गो जी. २४१. स कर्मणकाययोगः एकद्वित्रिसमयविशिष्टविग्रहातिकालेषु केवासमुद्भातसंबन्धिप्रतर-
द्रयलोकपूर्णे समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्त्येति विभागः तु शब्देन सूच्यते । अनेन शेषयोगानामव्याघाताविषय-
अन्तर्मुहूर्त्तकाली व्याघातविषये एकसमयादियथासम्भवात्तर्मुहूर्त्तपर्यन्तकालश्च एकजीव प्रति भणितो भवति । नानाजीवा-
पेक्षया उवसमसुहृन्प्रेम्याद्यष्टांतरमार्गानां जिनशेषनिरन्तरमार्गानां सर्वकाल इति विशेषो ज्ञातव्यः । जी. प्र. टी.

गतिकर्मोदयेन सह औदारिककर्मोदयस्य विरोधाद्वा । न च तिरश्चां मनुष्याणां औदारिककाययोग एवेति नियमोऽस्ति तत्र कर्मणकाययोगादीनाम भावापत्तेः । किं तु औदारिककाययोगस्तिर्यङ्मनुष्याणामेव ।

केषु वैक्रियककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो देवणेइ-
याणं ॥ ५८ ॥**

तिरश्चां मनुष्याणां च किमिति तदुदयो न भवेत् ? न, तिर्यङ्मनुष्यगतिकर्मोदयेन सह वैक्रियकोदयस्य विरोधात्स्वभावाद्वा । न हि स्वभावाः परस्पर्यनुयोगार्हाः अतिप्रसङ्गात् । तिर्यश्चो मनुष्याश्च वैक्रियकशरीराः श्रूयन्ते तत्कथं घटत इति चेन्न, औदारिकशरीरं द्विविधं विक्रियात्मकमविक्रियात्मकमिति । तत्र यद्विक्रियात्मकं तद्व-

होता है। अथवा, देवगति और नरकगति नामकर्मके उदयके साथ औदारिकशरीर नामकर्मके उदयका विरोध है, इसलिये उनके औदारिकशरीरका उदय नहीं पाया जाता है। फिर भी तिर्यच और मनुष्योंके औदारिक और औदारिकमिश्रकाययोग ही होता है ऐसा नियम नहीं है, क्योंकि, इस प्रकारके नियमके करने पर तिर्यच और मनुष्योंमें कर्मणकाययोग आदिके अभावकी आपत्ति आ जायगी। इसलिये औदारिक और औदारिकमिश्र तिर्यच और मनुष्योंके ही होता है, ऐसा नियम जानना चाहिये।

वैक्रियक काययोग किन जीवोंमें होता है इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारकियोंके वैक्रियककाययोग और वैक्रियकमिश्रकाययोग होता है ॥ ५८ ॥

शंका—तिर्यच और मनुष्योंके इन दोनों योगोंका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, तिर्यचगति और मनुष्यगति कर्मोदयके साथ वैक्रियक नामकर्मके उदयका विरोध आता है, अथवा, तिर्यच और मनुष्यगतिमें वैक्रियक नामकर्मका उदय नहीं होता है, यह स्वभाव ही है। और स्वभाव दूसरेके प्रश्नोंके योग्य नहीं होते हैं, अन्यथा, अतिप्रसंग दोष आ जायगा। इसलिये तिर्यच और मनुष्योंके वैक्रियक और वैक्रियकमिश्रकाययोग नहीं होता है, यह सिद्ध हो जाता है।

शंका—तिर्यच और मनुष्य भी वैक्रियकशरीरवाले मनु ज्ञाने हैं, इसलिये यह बात कैसे घटित होगी ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, औदारिकशरीर दो प्रकारका है, विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक। उनमें जो विक्रियात्मक औदारिक शरीर है, वह मनुष्य और तिर्यचोंके

क्रियकमिति तत्रोक्तं न तदत्र परिगृह्यते विविधगुणर्द्धयभावात् । अत्र विविधगुणर्द्धयात्मकं परिगृह्यते, तच्च देवनारकाणामेव ।

आहारशरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिद्धि-
पत्ताणं ॥ ५९ ॥**

आहारर्द्धिप्राप्तेः किमु संयताः ऋद्धिप्राप्ता उत वैक्रियकर्द्धिप्राप्तास्ते ऋद्धिप्राप्ता इति । किं चातः नाद्यः पक्ष आश्रयणयोग्यः इतरेतराश्रयदोषासंजनात् । कथम् ? यावन्नाहारर्द्धिरुत्पद्यते न तावत्तेषामृद्धिप्राप्तत्वं, यावन्नर्द्धिप्राप्तत्वं न तावत्तेषामाहारर्द्धिरिति । न द्वितीयविकल्पोऽपि ऋद्धेरुपर्यभावात् । भावे वा आहारशरीरवतां मनःपर्ययज्ञानमपि जायेत विशेषाभावान् । न चैवमार्षेण सह विरोधादिति नादिपक्षोक्तदोषः

वैक्रियकरूपसे कहा गया है । उसका यहां पर ग्रहण नहीं किया है, क्योंकि, उसमें नाना गुण और ऋद्धियोंका अभाव है । यहां पर नाना गुण और ऋद्धियुक्त वैक्रियकशरीरका ही ग्रहण किया है, और वह देव और नारकियोंके ही होता है ।

अब आहारकशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग ऋद्धिप्राप्त छुटे गुणस्थानवर्ती संयतोंके ही होते हैं ॥ ५९ ॥

शंका—यहां पर क्या आहारक ऋद्धिकी प्राप्तिसे संयतोंको ऋद्धिप्राप्त समझना चाहिये, या उन्होंने पहले वैक्रियक ऋद्धिको प्राप्त कर लिया है, इसलिये उन्हें ऋद्धिप्राप्त समझना चाहिये ? इन दोनों पक्षोंमेंसे प्रथम पक्ष तो ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि, प्रथम पक्षके ग्रहण करने पर इतरेतराश्रय दोष आता है । वह कैसे आता है, आगे इसीको स्पष्ट करते हैं । जबनक आहारक ऋद्धि उत्पन्न नहीं होती है तबतक उन्हें ऋद्धिप्राप्त नहीं माना जा सकता, और जबतक वे ऋद्धिप्राप्त न हों तबतक उनके आहारक ऋद्धि उत्पन्न नहीं हो सकती है । इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता है, क्योंकि, उनके उस समय दूसरी ऋद्धियोंका अभाव है । इतने पर भी यदि सद्भाव माना जाता है, तो आहारक ऋद्धिवालोंके मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति भी माननी चाहिये, क्योंकि दूसरी ऋद्धियोंके समान इसके होनेमें कोई विशेषता नहीं है । परंतु आहारक ऋद्धिवालेके मनःपर्यय ज्ञान माना नहीं जा सकता है, क्योंकि ऐसा मानने पर आगमसे विरोध आता है ?

समाधान—प्रथम पक्षमें जो इतरेतराश्रय दोष दिया है, वह तो आता नहीं है, क्योंकि,

समादौकते। यतो नाहारद्विरात्मानमपेक्ष्योत्पद्यते स्वात्मनि क्रियाविरोधात्। अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्याः समुत्पत्तिरिति। ऋद्धिप्राप्तसंयतानामिति विशेषणमपि घटते तदनुत्पत्तावपि ऋद्धिहेतुसंयमः ऋद्धिः कारणे कार्योपचारात्। ततश्चर्द्धिहेतुसंयमप्राप्ताः यतयः ऋद्धिप्राप्तास्तेषामाहारद्विरिति भिद्वम्। संयमविशेषजनिताहारशरीरोत्पादन-शक्तिराहारद्विरिति वा नेतरेतगश्रयदोषः। न द्वितीयविकल्पाक्तदोषोऽप्यनभ्युपगमात्। नैष नियमोऽप्यस्त्येकस्मिन्नक्रमेण नर्द्वयो भूयस्यो भवन्तीति। गणभृत्सु मप्तानामपि ऋद्धीनामक्रमेण सत्त्वोपलम्भात्। आहारद्वया मह मनःपर्ययस्य विरोधो दृश्यत इति चेद्भवतु नाम दृष्टत्वात्। न चानेन विरोध इति सर्वाभिर्विरोधो वक्तुं पार्यतेऽव्यवस्था-पत्तेरिति।

कार्मणशरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**कम्मइयकायजोगो विग्गहगुह-समावण्णाणं केवलीणं वा
समुग्धाद-गदाणं ॥ ६० ॥**

आहारक ऋद्धि स्वतःकी अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि, स्वतःसे स्वतःकी उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध आता है। किंतु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति होती है, इसलिये 'ऋद्धिप्राप्तसंयतानाम' यह विशेषण भी बन जाता है। यहां पर दूसरी ऋद्धियोंके उत्पन्न नहीं होने पर भी कारणमें कार्यके उपचारसे ऋद्धिके कारणभूत संयमको ही ऋद्धि कहा गया है, इसलिये ऋद्धिके कारणरूप संयमको प्राप्त संयतोंको ऋद्धि-प्राप्त संयत कहते हैं, और उनके आहारक ऋद्धि होती है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अथवा, संयमविशेषसे उत्पन्न हुई आहारकशरीरके उत्पादनरूप शक्तिको आहारक ऋद्धि कहते हैं, इसलिये भी इतरेतगश्रय दोष नहीं आता है। इसीप्रकार दमरे विकल्पमें दिया गया दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, एक ऋद्धिके साथ दूसरी ऋद्धियां नहीं होती हैं, यह हम मानने ही नहीं हैं। एक आत्मामें युगपत् अनेक ऋद्धियां उत्पन्न नहीं होती हैं, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधरोंके एकसाथ स्मार्तों ही ऋद्धियोंका सद्भाव पाया जाता है।

शंका — आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका तो विरोध देखा जाता है ?

समाधान — यदि आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे। किंतु मनःपर्ययके साथ विरोध है, इसलिये आहारक ऋद्धिका दूसरी संपूर्ण ऋद्धियोंके साथ विरोध है, ऐसा नहीं कहा जा सकता है। अन्यथा अव्यवस्थाकी आपत्ति आ जायगी।

अब कार्मणशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्धान्तको

१ 'क' प्रती 'ये तपऋद्धिप्राप्ता.' इति पाठः।

विग्रहो देहस्तदर्थं गतिः विग्रहगतिः । औदारिकादिशरीरनामोदयात्स्वनिर्वर्तन-
समर्थान् विविधान् पुद्गलान् गृह्णाति विग्रहणेऽसौ संसारिणा इति वा विग्रहो देहः । विग्रहाय
गतिः विग्रहगतिः । अथवा विरुद्धो ग्रहो विग्रहः व्याघातः पुद्गलादाननिरोध इत्यर्थः ।
विग्रहेण पुद्गलादाननिरोधेन गतिः विग्रहगतिः । अथवा विग्रहो व्याघातः कौटिल्य-
मित्यनर्थान्तरम् । विग्रहेण कौटिल्येन गतिः विग्रहगतिः । तां सम्यगापन्नाः प्राप्ताः
विग्रहगतिसमापन्नाः, तेषां विग्रहगतिसमापन्नानाम् । सर्वाणि शरीराणि यतः प्ररोहन्ति
तद्वीजभूतं कर्मणशरीरं कर्मणकाय इति भण्यते । वाङ्मनःकायवर्गणानिमित्तः आत्म-
प्रदेशपरिस्पन्दो योगो भवति । कर्मणकायकृतो योगः कर्मणकाययोगः । स विग्रहगतौ
वक्रगतौ वर्तमानजीवानां भवति । एतदुक्तम्, गतेर्गत्यन्तरं व्रजतां प्राणिनां चतस्रो गतयो
भवन्ति इषुगतिः पाणिमुक्ता लाङ्गलिका गोमूत्रिका चेति । तत्राविग्रहा प्राथमिकी,
शेषाः विग्रहवत्यः । ऋज्वी गतिरिषुगतिरैकसमयिकी । यथा पाणिना तिर्यक्प्रक्षिप्तस्य

प्राप्त केवली जिनके कर्मणकाययोग होता है ॥ ६० ॥

विग्रह देहको कहते हैं । उसके लिये जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं ।
यह जीव औदारिक आदि शरीर नामकर्मके उद्यमे अपने अपने शरीरकी रचना करनेमें
समर्थ नाना प्रकारके पुद्गलोंको ग्रहण करता है, अतएव संसारी जीवके द्वारा शरीरका
ग्रहण किया जाता है । इसलिये देहको विग्रह कहते हैं । ऐसे विग्रह अर्थात् शरीरके लिये जो
गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । अथवा, 'वि' शब्दका अर्थ विरुद्ध और 'ग्रह'
शब्दका अर्थ घात होनेसे विग्रह शब्दका अर्थ व्याघात भी होता है । जिसका अर्थ पुद्गलोंके
ग्रहण करनेका निरोध होता है । इसलिये विग्रह अर्थात् पुद्गलोंके ग्रहण करनेके निरोधके
साथ जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । अथवा, विग्रह व्याघात और कौटिल्य
ये पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये विग्रहसे अर्थात् कौटिल्य (मोड़ों) के साथ जो गति
होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । उसको भली प्रकारसे प्राप्त जीव विग्रहगतिसमापन्न
कहलाते हैं । उनके अर्थात् विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके कर्मणकाययोग होता है । जिससे
संपूर्ण शरीर उत्पन्न होते हैं, उस बीजभूत कर्मणशरीरको कर्मणकाय कहते हैं । वचन-
वर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे जो आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द होता है उसे
योग कहते हैं । कर्मणकायसे जो योग उत्पन्न होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं ।
वह विग्रहगति अर्थात् वक्रगतिमें विद्यमान जीवोंके होता है । आगममें ऐसा कहा है कि एक
गतिसे दूसरी गतिको गमन करनेवाले जीवोंके चार गनियां होती हैं, इषुगति, पाणिमुक्तागति,
लाङ्गलिकागति और गोमूत्रिकागति । उनमें पहली गति विग्रहरहित होती है और शेष गनियां
विग्रहसहित होती हैं । सरल अर्थात् धनुषसे छूटे हुए बाणके समान मोड़ारहित गतिको इषुगति

द्रव्यस्य गतिरेकविग्रहा गतिः तथा संसारिणामेकविग्रहा गतिः पाणिमुक्ता द्वैसमयिकी । यथा लाङ्गलं द्विवक्रं तथा द्विविग्रहा गतिर्लाङ्गलिका त्रैसमयिकी । यथा गोमूत्रिका बहुवक्रा तथा त्रिविग्रहा गतिर्गोमूत्रिका चातुःसमयिकी । तत्र कर्मणकाययोगः स्यादिति । स्वस्थितप्रदेशादारभ्योर्ध्वाधस्तिर्यगाकाशप्रदेशानां क्रमसन्निविष्टानां पङ्क्तिः श्रेणिरित्युच्यते । तयैव जीवानां गमनं नोच्छेणिरूपेण । ततस्त्रिविग्रहा गतिर्न विरुद्धा जीवस्येति ।

घातनं घातः स्थित्यनुभवयोर्विनाश इति यावत् । कथमनुक्तमनधिकृतं चावगम्यत इति चेन्न, प्रकरणवशात्तदवगतेः । उपरि घातः उद्घातः, समीचीन उद्घातः समुद्घातः ।

कहते हैं । इस गतिमें एक समय लगना है । जैसे हाथसे तिरछे फेंके गये द्रव्यकी एक मोड़ेवाली गति होती है, उसीप्रकार संसारी जीवोंके एक मोड़ेवाली गतिको पाणिमुक्ता गति कहते हैं । यह गति दो समयवाली होती है । जैसे हलमें दो मोड़े होते हैं, उसीप्रकार दो मोड़ेवाली गति को लांगलिका गति कहते हैं । यह गति तीन समयवाली होती है । जैसे गायका चलते समय मूत्रका करना अनेक मोड़ोंवाला होता है, उसीप्रकार तीन मोड़ेवाली गतिको गोमूत्रिका गति कहते हैं । यह गति चार समयवाली होती है । इपुगतिको छोड़कर शेष तीनों विग्रह-गतियोंमें कर्मणकाययोग होता है ।

जो प्रदेश जहां स्थित हैं वहांसे लेकर ऊपर, नीचे और तिरछे कमसे विद्यमान आकाशप्रदेशोंकी पंक्तिको श्रेणी कहते हैं । इस श्रेणीके द्वारा ही जीवोंका गमन होता है, श्रेणीको उलंघन करके नहीं होता है । इसलिये विग्रहगतिवाले जीवके तीन मोड़ेवाली गति विरोधको प्राप्त नहीं होती है । अर्थात् ऐसा कोई स्थान ही नहीं है जहां पर पहुंचनेके लिये चार मोड़े लग सकें ।

घातनेरूप धर्मको घात कहते हैं, जिसका प्रकृतमें अर्थ कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका विनाश होता है ।

शंका—कर्मोंकी स्थिति और अनुभागके घातका अभी तक कथन नहीं किया है, अथवा, उसका अधिकार भी नहीं है, इसलिये यहां पर कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रकरणके वशसे यह जाना जाता है कि केवालिसमुद्धानमें कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है ।

उत्तरोत्तर होनेवाले घातको उद्घात कहते हैं, और समीचीन उद्घातको समुद्घात कहते हैं ।

१ त. रा. वा. २. २८. वा. ४.

२ लोकमध्यादारभ्य म. सि. २. २६ । त. रा. वा. २. २६ । अष्टपण्णो मयगो निरिय लोयस्स मन्ध-
यारम्मि । एस पमवो दिसण पुमव मवे अण्दिसण्ण । नाना नि. ४२.

३ मूलसंस्मरणेण उत्तरदेहस्य जीवोपस्थितः । एतन्मरणे देहादौ शब्दे मण्णमादधाम त् ॥ भा. जा. ६६८.

कथमस्य घातस्य समीचीनत्वमिति चेन्न, भूयः कालनिष्पाद्यमानघातेभ्योऽस्यैकसमयिकस्य समीचीनत्वाविरोधात् । समुद्रात् गताः समुद्रातगताः । कथमेकस्मिन् गम्यगमकभावश्चेन्न, पर्यायपर्यायिणां कथंचिद् भेदविवक्षायां तदविरोधात् । तेषां समुद्रातगतानां केवलानां कर्मणकाययोगो भवेत् । वा शब्दः समुच्चयप्रतिपादकः ।

अथ स्यात्केवलानां समुद्रातः सहेतुको निर्हेतुको वा ? न द्वितीयविकल्पः, सर्वेषां समुद्रातगमनपूर्वकं मुक्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, लोकव्यापिनां केवलानां विंशति-संख्यावर्षपृथक्त्वानन्तरनियमानुपपत्तेः । न प्रथमपक्षोऽपि तद्वैतनुपलम्भात् । न

शंका — इस घानमें समीचीनता है, यह कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, बहुत कालमें संपन्न होनेवाले घानोंमें एक समयमें होनेवाले इस घानमें समीचीनताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

समुद्रातको प्राप्त जीवोंको समुद्रानगत जीव कहते हैं ।

शंका — एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है, अर्थात् जब पर्यायीसे पर्याय अभिन्न है, तब केवली समुद्रानको प्राप्त होते हैं, इसप्रकार समुद्रान और केवलीमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पर्याय और पर्यायीकी कथंचित् भेदविवक्षा होने पर एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उन समुद्रातगत केवलियोंके कर्मणकाययोग होता है । यहां सूत्रमें आया हुआ 'वा' शब्द समुच्चयरूप अर्थका प्रतिपादक है ।

शंका — केवलियोंके समुद्रान सहेतुक होता है या निर्हेतुक ? निर्हेतुक होता है, यह दूसरा विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, ऐसा मानने पर सभी केवलियोंको समुद्रात करनेके अनन्तर ही मोक्ष-प्राप्तिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । यदि यह कहा जावे कि सभी केवली समुद्रातपूर्वक ही मोक्षको जाने हैं, ऐसा मान लिया जावे इसमें क्या हानि है ? सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा मानने पर लोकपूरण समुद्रान करनेवाले केवलियोंकी वर्ष-पृथक्त्वके अनन्तर वीस संख्या होती है यह नियम नहीं बन सकता है । केवलियोंके

हतेर्गमिकियात्वात्सम्युक्त्यप्रदेशानां च अहिरुद्रमन समुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३. उद्रमनमुद्रातः, जीवप्रदेशानां विसर्पणमित्यर्थः । समीचीन उद्गात. समुद्रातः, केवलानां समुद्रातः केवलिसमुद्रातः । अघातिकर्मस्थितिसमीकरणार्थं केवलजीवप्रदेशानां समयाविरोधेन उर्ध्वमधमिन्येह च विमर्षणं केवलिसमुद्रात इत्युक्तं भवति । जयध. अ. पृ. १२३८.

१ वेदमार्गस्य बहुवाहन्त्यवासायुषो नाभोगपूर्वकमायुःसमकरणार्थं द्रव्यस्वभाववान् सराव्रण्यस्य फेनवेगवृद्ध-पदाविर्भावोपशमनवदेहस्था-मप्रदेशानां बहिः समुद्रातनं केवलिसमुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३.

तावदघातिकर्मणां स्थित्यापुण्यस्थितेरममानता हेतुः, क्षीणकषायचरमावस्थायां सर्वकर्मणां समानत्वाभावात् सर्वेषामपि तत्प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । यतिवृषभोपदेशात्सर्वाघातिकर्मणां क्षीणकषायचरमसमये स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽपि कृतममुद्राताः सन्तो निवृत्तिमुपदर्शयन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकेवलपि विंशतिसंख्यानियमस्तेषां मतेन केचित्ममुद्रातयन्ति, केचिन्न समुद्रातयन्ति । के न ममुद्रातयन्ति ? येषां संसृतिव्यक्तिः कर्मस्थित्या समाना, ते न समुद्रातयन्ति, शेषाः समुद्रातयन्ति । अनिवृत्त्यादिपरिणामेषु ममानेषु मत्सु किमिति स्थित्योर्वैषम्यम् ? न, व्यक्तिस्थितिघातहेतुष्वनिवृत्तिपरिणामेषु ममानेषु सत्सु संसृतेस्तत्समानत्वविरोधात् । संसारविच्छित्तेः किं कारणम् ? द्वादशाङ्गावगमः तत्तीव्रभक्तिः केवलिसमुद्रातोऽनिवृत्तिपरिणामाश्च । न चेते सर्वेषु सम्भवन्ति दशनवपूर्वधारिणामपि क्षपक-

समुद्रात सहेतुक होता है यह प्रथम पक्ष भी नहीं बनता है, क्योंकि, केवलिसमुद्रातका कोई हेतु नहीं पाया जाता है । यदि यह कड़ा जावे कि तीन अघातिया कर्मों की स्थितिले आयुकर्मकी स्थितिकी असमानता ही समुद्रातका कारण है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, क्षीणकषाय गुणस्थानकी चरम अवस्थामें सपूर्ण कर्म समान नहीं होते हैं, इसलिये सभी केवलियोंके समुद्रातका प्रसंग आजायगा ।

समाधान — यतिवृषभार्थके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम समयमें सपूर्ण अघातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी केवली समुद्रात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं । परंतु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपुण्य समुद्रात करनेवाले केवलियोंकी बीस संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्रात करते हैं और कितने नहीं करते हैं ।

शंका — कौनसे केवली समुद्रात नहीं करते हैं ?

समाधान — जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्रात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं ।

शंका — अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान रहने पर संसारव्यक्ति-स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामोंके समान रहने पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मान लेनेमें विरोध आता है ।

शंका — संसारके विच्छेदका क्या कारण है ?

समाधान — द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्रात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं । परंतु ये सब कारण समस्त जीवोंमें संभव नहीं हैं, क्योंकि, दश पूर्व और नौ पूर्वके धारी जीवोंका भी क्षपकधेणी पर चढ़ना देखा जाता

श्रेण्यारोहणदर्शनात् । न तत्र संसारममानकर्मस्थितयः समुद्रातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतनस्वभावानि पल्योपमस्यासंख्येयभागायतानि संख्येयावलीकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमानि कर्माणि कुर्वन्ति । अपरे समुद्रातेन ममानयन्ति । न चैष संसारघातः केवलानि प्राक् भवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात् । परिणामातिशयाभावे पश्चादपि मा भूत्तद्घात इति चेन्न, वीतरागपरिणामेषु समानेषु सत्स्वन्येभ्योऽन्तर्मुहूर्तायुगपेक्ष्य आत्मनः समुत्पन्नेभ्यस्तद्घातोपपत्तेः । अन्यैराचार्यैरव्याख्यातमिममर्थं भणन्तः कथं न सूत्रप्रत्यर्नीकाः ? न, वर्षपृथक्त्वान्तरसूत्रवशवर्तिनां तद्विरोधात् ।

छम्मासाउवसेसे उप्पणं जस्स केवलं णाणं ।

स-समुग्राओ सिज्झइ सेसा भज्जा समुग्घाए ॥ १६७ ॥

है । अतः वहां पर संसार व्यक्तिके समान कर्मस्थिति नहीं पाई जाती है । इसप्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पल्योपमके असंख्यातवै भागप्रमाण या संख्यात आवली-प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हुए कितने ही जीव समुद्रातके विना ही आयुके समान शेष कर्मोंको कर लेते हैं । तथा कितने ही जीव समुद्रातके द्वारा शेष कर्मोंको आयु-कर्मके समान करने हैं । परंतु यह संसारका घात केवलीमें पहले संभव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थितिकाण्डकके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं ।

शंका—जब कि परिणामोंमें कोई अतिशय नहीं पाया जाता है, अर्थात् सभी केवलियोंके परिणाम समान होते हैं तो पीछे भी संसारका घात मत होओ ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वीतरागरूप परिणामोंके समान रहने पर भी अन्तर्मुहूर्तप्रमाण आयुर्कर्मकी अपेक्षासे आत्माके उत्पन्न हुए अन्य विशिष्ट परिणामोंसे संसारका घात बन जाता है ।

शंका—अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये गये इस अर्थका इसप्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं, ऐसा क्यों न माना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वर्षपृथक्त्वके अन्तरालका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रके वशवर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त कथनसे विरोध आता है

शंका—‘छह माह प्रमाण आयुर्कर्मके शेष रहने पर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्रातको करके ही मुक्त होता है । शेष जीव समुद्रात करने भी हैं और नहीं भी करते हैं’ ॥ १६७ ॥

१ टिदिसत्तकम्ममकरण-थं सत्वेमि तेमि कम्माण । अतोमुहुत्तसंमं जति मग्घादमाउम्मि ॥ उद्ध मत वत्थ विरज्झिद जह लहु विणिज्वाइ । संवेरिय नु ण तथा तथेव कम्म पि णादव्व ॥ मलारा. २१०८, २१०९. जह उद्धा साडीया आस मुक्कइ विरेज्झिया सती । तह कम्मलहुयसमए वच्चंति जिणा समुग्घाय ॥ वि. भा. ३६५०.

२ उक्कसप्पण छम्मासाउवसेसम्मि केवली जादा । वच्चति समुग्घाद सेसा भज्जा समुग्घादे ॥ मलारा.

एदिस्से गाहाए उवणमो किण्ण गहिओ ? ण, भज्जत्ते कारणाणुवलंभादो ।

जेसिं आउ-समाइं णामा गोदाणि वेयणीयं च ।

ते अकय-समुग्घाया वच्चतियरे समुग्घाए ॥ १६८ ॥

णेदं भज्जत्ते कारणं मच्च-जीविसु ममेहि अणियट्ठि-परिणामेहि पत्त-धादाणं
ट्ठिदीणमाउ-ममाणत्त-विरोहादो, अघाइ-तियस्स खीण-कसाय-चरिम-समए जहण्ण-ट्ठिदि-
मंतस्स वि पलिदोवमस्स अमंखेज्जदिभाग-पमाणत्तुवलंभादो । नागमस्तर्कगोचर इति
चेन्न, एतयोर्गाथयोरगमत्वेन निर्णयाभावाद् । भावे वास्तु गाथयोरैवोपादानम् ।

इदानीं काययोगस्याध्वानज्ञापनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह—

इस पूर्वोक्त गाथाका उपदेश क्यों नहीं ग्रहण किया है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसप्रकार विकल्पके माननमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिये पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है ।

जिन जीवोंके नाम, गोत्र और वेदनीयकर्मकी स्थिति आयुर्कर्मके समान होती है वे समुदात नहीं करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं । दूसरे जीव समुदात करके ही मुक्त होते हैं ॥ १६८ ॥

इसप्रकार पूर्वोक्त गाथामें कहे गये अभिप्रायको तो किन्हीं जीवोंके समुदातके होनेमें और किन्हीं जीवोंके समुदातके नहीं होनेमें कारण कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि, संपूर्ण जीवोंमें समान अनिवृत्तिरूप परिणामोंके द्वारा कर्मस्थितियोंका नात पाया जाता है, अतः उनका आयुके समान होनेमें विरोध आता है । दूसरे, क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम समयमें तीन अघा-
तिया कर्मोंकी जघन्य स्थिति पल्योपमके असंख्यानवें भाग सभी जीवोंके पाई जाती है, इसलिये भी पूर्वोक्त अर्थ ठीक प्रतीत नहीं होता है ।

शंका—आगम तो तर्कका विषय नहीं है, इसलिये इसप्रकार तर्क के बलसे पूर्वोक्त गाथाओंके अभिप्रायका खण्डन करना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय नहीं हुआ है । अथवा, यदि इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय हो जाय तो इनका ही ग्रहण रहा आवे ।

अब काययोगका गुणस्थानोंमें ज्ञान करानेके लिये आगेके चार सूत्र कहने हैं—

२१०५. षण्मासायुषि शेषे स्यादुत्पन्न यस्य केवलम् । समुदातमसौ याति केवली नापरः पुनः ॥ पंचस. ३२७.

षण्मासाधिकायुष्को लभते केवलं द्रुमम् । करोत्यसौ समुदातमन्ये कुर्वन्ति वा न वा ॥ गुण. क्र. प्र. ९४.

१ मूलारा. २१०६. परं च तत्र चतुर्थचरणे पाठसेदोऽयम्—' जिणा उवणमति सेलसि ' । जेसि ह्वति विसमाणि णामगोदाइ वेदणीयाणि । ते अकदसमुग्घादा जिणा उवणमति सेलसि ॥ मूलारा. २१०७.

**कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो
एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति' ॥ ६१ ॥**

काययोग एवेन्यवधारणाभावान्न वाङ्मनमोरभावः। एवं शेषाणामपि वाच्यमिति ।
एकेन्द्रियप्रभृत्यामयोगकेवलिनः औदारिकमिश्रकाययोगिनः इति प्रतिपाद्यमाने देशविरतादि-
क्षीणकषायान्तानामपि तदस्तित्वं प्राप्नुयादिति चेन्न, प्रभृतिशब्दोऽयं व्यवस्थायां
प्रकारे च वर्तते । अत्र प्रभृतिशब्दः प्रकारे परिगृह्यते, यथा सिंहप्रभृतयो मृगा इति ।
ततो न तेषां ग्रहणम् । व्यवस्थावाचिनोऽपि ग्रहणे न दोषः 'ओरालिय-मिस्स-कायजोगो
अपज्जत्ताणं' ति बाधकसूत्रसम्भवाद्वा ।

वैक्रियककाययोगाधिपतिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठि-
प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ ६२ ॥**

सामान्यसे काययोग और विशेषकी अपेक्षा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्र
काययोग एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ ६१ ॥

काययोग ही होता है, इसप्रकार अवधारण नहीं होनेसे पूर्वोक्त गुणस्थानोंमें वचनयोग
और मनोयोगका अभाव नहीं समझना चाहिये । इसीप्रकार शेष योगोंका भी कथन करना चाहिये ।

शंका—एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीतक औदारिकमिश्रकाययोगी होते हैं ऐसा
कथन करने पर देशविरत आदि क्षीणकषायपर्यन्त गुणस्थानोंमें भी औदारिकमिश्रयोगका
सन्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह प्रभृति शब्द व्यवस्था और प्रकाररूप अर्थमें
रहता है। उनमेंसे यहां पर प्रभृति शब्द प्रकाररूप अर्थमें ग्रहण किया गया है। जैसे, सिंह
आदि मृग । इसलिये औदारिकमिश्रयोगमें देशविरत आदि क्षीणकषायतकके गुणस्थानोंका ग्रहण
नहीं होता है । अथवा, व्यवस्थावाचा भी प्रभृति शब्दके ग्रहण करने पर कोई दोष नहीं
आता है । अथवा, 'ओरालियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' अर्थात् औदारिकमिश्रकाययोग
अपर्याप्तकोंके होता है, इस बाधक सूत्रके संभव होनेके कारण भी पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अब वैक्रियककाययोगके स्वामीका प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वैक्रियककाययोग और वैक्रियकमिश्रकाययोग संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत-
सम्यग्दृष्टिक होते हैं ॥ ६२ ॥

१ ओराल पञ्चते धावरकायादि जाव जोगा ति । तम्मिम्ममपचन नदुग्गण्डाणमु णियमेण ॥ गा. जं. ६८०.

२ जी. म. मृ. ७६.

३ वेगव्व पज्जत्ते इदं म्वा गोदि नम्म मिस्स तु । मरणिणयउट्ठाणे मिस्स ण हि मिस्सजोगो हु ॥
गो. जं. ६८२.

अत्र 'च' शब्दः कर्तव्योऽन्यथा समुच्चयावगमानुपपत्तेरिति न, च-शब्दमन्तरेणापि समुच्चयार्थविगतेः यथा पृथिव्यप्तेजोवायुरित्यत्र । सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि वैक्रियकमिश्रकाययोगः प्राप्नुयादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । 'सम्मामिच्छाद्विद्वाने नियमापज्जत्ता', वेउव्वियमिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं ' इत्याभ्यां वा सूत्राभ्यामवसीयते यथा न सम्यग्मिथ्यादृष्टैर्वैक्रियकमिश्रकाययोगः समस्तीति ।

आहारकाययोगस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एकम्हि चेव पमत्त-संजद-ट्टाणे ॥ ६३ ॥

अप्रमादिनां संयतानां किमित्याहारकाययोगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात् । तदुत्थापने किं निमित्तमिति चेदाज्ञाकनिष्ठतायाः समुत्पन्नप्रमादः

शंका—इस सूत्रमें च शब्द और अधिक जोड़ देना चाहिये, अन्यथा समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान नहीं हो सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, च शब्दके बिना भी समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है । जैसे, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः' इस सूत्रमें च शब्दके नहीं रहने पर भी समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है ।

शंका—सूत्रके कथनानुसार सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालेके भी वैक्रियकमिश्रकाययोगका सम्भाव मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसका उत्तर औदारिकमिश्रकाययोगके प्रकरणमें दे आये हैं । अर्थात् यहां पर प्रभृति शब्द व्यवस्था या प्रकारवाची होनेसे पूर्वोक्त दोष नहीं आता है । अथवा, 'सम्मामिच्छाद्विद्वाने नियमापज्जत्ता' 'वेउव्वियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' अर्थात् 'सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्तक ही होते हैं, अथवा, वैक्रियकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके ही होता है, इन दोनों सूत्रोंसे भी जाना जाता है कि सम्यग्मिथ्यादृष्टिके वैक्रियकमिश्रकाययोग नहीं पाया जाता है ।

आहारककाययोगके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग एक प्रमत्त गुणस्थानमें ही होते हैं ॥६३॥

शंका—प्रमादराहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान—प्रमादराहित जीवोंके आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका अभाव है ।

शंका—आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारण क्या है ?

१ जी. सं. सू. ८३.

२ आहारो ँजत्तो इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु । अतोमुहुत्तकाले छट्टगुणे होदि आहारो ॥

गो. जी. ६८३.

असंयमबहुलतोत्पन्नप्रमादश्च । न च प्रमादनिबन्धनोऽप्रमादिनि भवेदतिप्रसङ्गात् । अथवा स्वभावोऽयं यदाहारकाययोगः प्रमादिनामेवोपजायते, नाप्रमादिनामिति ।

कर्मणकाययोगाधारजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कम्मइयकायजोगो एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ६४ ॥

देशविरताक्षीणकषायान्तानामपि कर्मणकाययोगस्यास्तित्वं प्राप्नोत्यस्मात्सूत्रादिति चेन्न, 'संजदासंजदट्टाणे णियमा पज्जता' इत्येतस्मात्सूत्रात्तत्र तदभावावगतेः । न च समुद्धातादृते पर्याप्तानां कर्मणकाययोगोऽस्ति । किमिति स तत्र नास्तीति चेद्विग्रहगतेरभावात् । देवविद्याधरादीनां पर्याप्तानामपि वक्रा गतिरुपलभ्यते चेन्न, पूर्वशरीरं परित्यज्योत्तरशरीरमादातुं व्रजतो वक्रगतेर्विवक्षितत्वात् ।

समाधान—आज्ञाकनिष्ठता अर्थात् आप्तवचनमें, सन्देहजनित शिथिलताके होनेसे उत्पन्न हुआ प्रमाद और असंयमकी बहुलतासे उत्पन्न प्रमाद आहारककायकी उत्पत्तिका निमित्त-कारण है । जो कार्य प्रमादके निमित्तसे उत्पन्न होता है, वह प्रमादरहित जीवमें नहीं हो सकता है । अथवा, यह स्वभाव ही है कि आहारककाययोग प्रमत्त गुणस्थानवालोंके ही होता है, प्रमादरहित जीवोंके नहीं ।

अब कर्मणकाययोगके आधारभूत जीवोंके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

कर्मणकाययोग एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है ॥ ६४ ॥

शंका—इस सूत्रके कथनसे देशविरत गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानतक भी कर्मणकाययोगका अस्तित्व प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'संजदासंजदट्टाणे णियमा पज्जता' अर्थात् संयता-संयत गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त ही होते हैं, इस सूत्रके अनुसार यहाँ पर कर्मणकाययोगका अभाव ज्ञात हो जाता है । यहाँपर संयतासंयत पद उपलक्षण होनेसे पांचवेंसे ऊपर सभी पर्याप्त गुणस्थानोंका सूचक है । दूसरे समुद्धातको छोड़कर पर्याप्तक जीवोंके कर्मणकाययोग नहीं पाया जाता है ।

शंका—पर्याप्तक जीवोंमें कर्मणकाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान—विग्रहगतिका अभाव होनेसे उनके कर्मणकाययोग नहीं होता है ।

शंका—देव और विद्याधर आदि पर्याप्तक जीवोंके भी वक्रगति पाई जाती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको छोड़कर आगेके शरीरको ग्रहण करनेके लिये जाते हुए जीवके जो एक, दो या तीन मोड़ेवाली गति होती है, वही गति यहाँ पर वक्र-गतिरूपसे विवक्षित है ।

१ ओरालियमिस्स वा चउणुणट्ठाणंमु होदि कम्मइय । चदुगदिविग्गहकाले जोगिस्स पदरलोगपूरणे ॥
गो. जी. ६८४.

२ जी. सं. सू. ८३.

योगत्रयस्य स्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

मणजोगो वचिजोगो कायजोगो साण्णिमिच्छाइट्टि-प्पहुडि
जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ६५ ॥

चतुर्णां मनसां सामान्यं मनः, तज्जनितवीर्येण परिस्पन्दलक्षणेन योगो मनो-
योगः । चतुर्णां वचनां सामान्यं वचः, तज्जनितवीर्येणात्मप्रदेशपरिस्पन्दलक्षणेन
योगो वाग्योगः । सप्तानां कायानां सामान्यं कायः, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रदेश-
परिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः । एते त्रयोऽपि योगाः श्रयोपशमापेक्षया व्यात्मकैक-
रूपमापन्नाः संज्ञिमिध्यादृष्टेरारभ्य आमयोगकेवलिन इति क्रमेण सम्भवापेक्षया वा
स्वामित्वमुक्तम् । काययोग एकेन्द्रियेष्वप्यस्तीति चेन्न, बाह्यमनोभ्यामविनाभाविनः
काययोगस्य विवक्षितत्वात् । तथा वचमोऽप्यभिधातव्यम् ।

अब तीन योगोंके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग, वचनयोग और काययोग संज्ञी मिध्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली तक
होते हैं ॥ ६५ ॥

सत्यादि चार प्रकारके मनमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य मन कहते हैं ।
उस मनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।
चार प्रकारके वचनोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य वचन कहते हैं । उस वचनसे
उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे वचनयोग कहते हैं ।
सात प्रकारके कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं । उस कायसे
उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते
हैं । ये योग तीन होते हुए भी श्रयोपशमकी अपेक्षा व्यात्मक एकरूपताको प्राप्त होकर संज्ञी
मिध्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं । यहां पर इस क्रमसे संभव होनेकी
अपेक्षा स्वामित्वका प्रतिपादन किया ।

शंका—काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके भी होता है, फिर यहां उसका संज्ञी पंचेन्द्रियसे
कथन क्यों किया ?

समाधान—नही, क्योंकि, यहां पर वचनयोग और मनोयोगसे अविनाभाव रखने-
वाले काययोगकी विवक्षा है । इसीप्रकार वचनयोगका भी कथन करना चाहिये । अर्थात्, यद्यपि
वचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे होता है, फिर भी यहां पर मनोयोगका अविनाभावी वचनयोग
विवक्षित है, इसलिये उसका भी संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन किया ।

१ योगानुवादेन त्रिषु योगेषु त्रयोदश गणत्वानानि भवन्ति । स. मि. १. ८. मन्त्रिमन्त्रउमणवयणे मणि-
प्पहुडि दु जाव खीणी ति । संसाणं जोगि ति य अणुमयवयण तु वियलादा ॥ गो. ६७९.

द्विसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

वचिजोगो कायजोगो बीइंदिय-प्पहुडि जाव असण्णिपंचि-
दिया त्ति ॥ ६६ ॥

अत्र सामान्यवाक्काययोर्विवक्षितत्वात् द्वीन्द्रियादिर्भवत्यसंज्ञिनश्च पर्यवसानम् । विशेषे तु पुनरवलम्ब्यमाने तुरीयस्यैव वचनः सत्त्वमिति । तदाद्यन्तव्यवहारो न घटामटेत्, उपरिष्ठादपि वाक्काययोगौ विद्येते ततो नासंज्ञिनः पर्यवसानमिति चेन्न, उपरि त्रयाणामपि सत्त्वात् । अस्तु चेन्न, निरुद्धद्विमयोगस्य त्रिमयोगेन मह विरोधान् ।

एकमंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

कायजोगो एइंदियाणं ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रियाणामेकः काययोग एव, द्वीन्द्रियादीनामसंज्ञिपर्यन्तानां वाक्काययोगौ द्वावेव, शेषास्त्रियोगाः ।

अब द्विसंयोगी योगोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग और काययोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों तक होते हैं ॥ ६६ ॥

यहां पर सामान्य वचन और काययोगकी विवक्षा होनेसे द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तक सामान्यसे दोनों योग पाये जाते हैं । किंतु विशेषके अवलम्बन करने पर तो द्वीन्द्रियसे असंज्ञीतक वचनयोगके चौथे भेद (अनुभयवचन) का ही सत्त्व समझना चाहिये ।

शंका— इन दोनों योगोंका द्वीन्द्रियसे आदि लेकर असंज्ञीपर्यन्त जो सद्भाव बनाया है, यह आदि और अन्तका व्यवहार यहां पर घटित नहीं होता है, क्योंकि, इन जीवोंसे आगेके जीवोंके भी वचन और काययोग पाये जाते हैं । इसलिये असंज्ञीतक ये योग होते हैं, यह बात नहीं बनती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आगेके जीवोंके तीनों योगोंका सत्त्व पाया जाता है ।

शंका— यदि ऊपर तीन योगोंका सत्त्व है तो रहा आवे, फिर भी इन दो योगोंके कथन करनेमें क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, द्विसंयोगी योगका त्रिसंयोगी योगके साथ कथन करनेमें विरोध आता है । इसलिये द्विसंयोगी योगका असंज्ञीतक ही कथन किया है ।

अब एक संयोगी योगके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके होता है ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रिय जीवोंके एक काययोग ही होता है । द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञीतक जीवोंके वचन और काय ये दो योग ही होते हैं । तथा, शेष जीवोंके तीनों ही योग होते हैं ।

प्राक् सामान्येन योगस्य सत्त्वमभिधायेदानीं व्यवच्छेद्येऽमुष्मिन् कालेऽस्य सत्त्व-
ममुष्मिश्च न सत्त्वमिति प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मणजोगो वचिजोगो पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि ॥६८॥

क्षयोपशमापेक्षया अपर्याप्तकालेऽपि तयोः सत्त्वं न विरोधमास्कन्देदिति चेन्न,
वाङ्मनोभ्यामनिष्पन्नस्य तद्योगानुपपत्तेः । पर्याप्तानामपि विरुद्धयोगमध्यासितावस्थायां
नास्त्येवेति चेन्न, सम्भवापेक्षया तत्र तत्सत्त्वप्रतिपादनात्, तच्छक्तिसत्त्वापेक्षया वा ।
सर्वत्र समुच्चयार्थवद्योतक-च-शब्दाभावेऽपि समुच्चयार्थः पदैरेवावद्योत्यत इत्यवसेयः ।

काययोगसामान्यस्य सत्त्वप्रदेशप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि, अपज्जत्ताण वि अत्थि ॥६९॥

पहले सामान्यसे योगका सत्त्व कहकर, अब जिस कालमें योगका सद्भाव नहीं पाया
जाता है, ऐसा निराकरण करने योग्य कालके होने पर, इस कालमें इस योगका सत्त्व है, और
इस कालमें इस योगका सत्त्व नहीं है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

मनोयोग और वचनयोग पर्याप्तकोंके ही होते हैं, अपर्याप्तकोंके नहीं होते ॥६८॥

शंका—क्षयोपशमकी अपेक्षा अपर्याप्त कालमें भी वचनयोग और मनोयोगका पाया
जाना विरोधको प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो क्षयोपशम वचनयोग और मनोयोगरूपसे उत्पन्न
नहीं हुआ है, उसे योग संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है ।

शंका—पर्याप्तक जीवोंके भी विरुद्ध योगको प्राप्त होनेरूप अवस्थाके होने पर
विवक्षित योग नहीं पाया जाता है ?

विशेषार्थ—शंकाकारका यह अभिप्राय है कि जिसप्रकार अपर्याप्त अवस्थामें मनो-
योग और वचनयोगका अभाव बतलाया गया है, उसीप्रकार पर्याप्त अवस्थामें भी किसी
एक योगके रहने पर शेष दो योगोंका अभाव रहना है, इसलिये उस समय भी उन दो योगोंके
अभावका कथन करना चाहिये ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें किसी एक योगके रहने पर शेष
योग संभव हैं, इसलिये इस अपेक्षासे वहां पर उनके अस्तित्वका कथन किया जाता है ।
अथवा, उस समय वे योग शक्तिरूपसे विद्यमान रहते हैं, इसलिये इस अपेक्षासे उनका
अस्तित्व कहा जाता है ।

इन सभी सूत्रोंमें समुच्चयरूप अर्थको प्रगट करनेवाला च शब्द नहीं होने पर
भी सूत्रोक्त पदोंसे ही समुच्चयरूप अर्थ प्रगट हो जाता है, ऐसा समझ लेना चाहिये ।

अब सामान्य काययोगकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग पर्याप्तकोंके भी होता है, और अपर्याप्तकोंके भी होता है ॥ ६९ ॥

‘अपि’ शब्दः समुच्चयार्थे दृष्टव्यः । कः समुच्चयः ? एकस्य निर्दिष्टप्रदेशद्विप्रभृते-
रुपनिपातः समुच्चयः । द्विरस्ति-शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहार्थं
त्वात् । संक्षेपरुचयो नानुग्रहीताश्चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहस्य संक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहा-
विनाभावित्वात् ।

पर्याप्तस्यैव एते योगाः भवन्ति, एते चोभयोरिति वचनमाकर्ण्य पर्याप्तिविषयजात-
संशयस्य शिष्यस्य सन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्राण्यभाषीत्—

छ पज्जतीओ, छ अपज्जतीओ ॥ ७० ॥

पर्याप्तिनिःशेषलक्षणोपलक्षणार्थं तत्संख्यामेव प्रागाह । आहारशरीरेन्द्रियोच्छ्वास-
निःश्वासभाषामनसां निष्पत्तिः पर्याप्तिः । ताश्च पट् भवन्ति, आहारपर्याप्तिः शरीरपर्याप्तिः

सूत्रमें जो अपि शब्द आया है वह समुच्चयार्थक जानना चाहिये ।

शंका—समुच्चय किसे कहते हैं ?

समाधान—किसी एक वस्तुके निर्दिष्ट स्थानमें दो आदि बार प्राप्त होनेको समुच्चय
कहते हैं ।

शंका—सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्योंके अनुग्रहके
लिये सूत्रमें दो बार अस्ति पदका ग्रहण किया ।

शंका—तो इस सूत्रमें संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुग्रहीत नहीं
किये गये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह
विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका अविनाभावी है । अर्थात्, विस्तारसे
कथन कर देने पर संक्षेपरुचि शिष्योंका काम चल ही जाता है, इसलिये यहां पर विस्तारसे
कथन किया है ।

ये योग पर्याप्तकके ही होते हैं और ये योग दोनोंके होते हैं, इस वचनको सुनकर
जिन शिष्योंके पर्याप्तिके विषयमें संशय उत्पन्न हो गया है, उनके संदेहको दूर करनेके लिये
आगेका सूत्र कहा गया है—

छह पर्याप्तियां और छह अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७० ॥

पर्याप्तियोंके संपूर्ण लक्षणको बतलानेके लिये उनकी संख्या ही पहले कही गई है ।
आहार, शरीर, इन्द्रिय, उच्छ्वासनिःश्वास, भाषा और मन, इनकी निष्पत्तिको पर्याप्ति कहते
हैं । वे पर्याप्तियां छह होती हैं, आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, आनापान-

१ उत्पत्तिदेशमागतेन प्रथम ये ग्रहीताः पुद्गलास्तेषां तथान्येषामपि प्रतिसमयं गृह्यमाणानां तत्सम्पर्कतस्त-
द्रूपतया जातानां यः शक्तिविशेष आहारादिपुद्गलखलसरूपतापादनहेतुर्बोधदान्तर्गतानां पुद्गलविशेषाणामाहारपुद्गलखल-
सरूपतापरिणमनहेतुः सा पर्याप्तिः । जी. १ प्रति. (अमि. रा. को., पञ्जचि.)

इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनःपर्याप्तिरिति । एतासामेवानिष्पात्तिर-
पर्याप्तिः । ताश्च पट् भवन्ति, आहारापर्याप्तिः शरीरापर्याप्तिः इन्द्रियापर्याप्तिः आनापाना-
पर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनोऽपर्याप्तिरिति । एतासां द्वादशानामपि पर्याप्तीनां स्वरूपं
प्रागुक्तमिति पौनरुक्तिभयादिह नोच्यते ।

इदानीं तासामाधारप्रतिपादनार्थमुत्तरमूत्रमवोचत्—

सण्णमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ ७१ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टीनामपि पट् पर्याप्तयो भवन्तीति चेन्न, तत्र गुणेऽपर्याप्तकाला-
भावात् । देशविरताद्युपरितनगुणानां किमिति पट् पर्याप्तयो न मन्तीति चेन्न, पर्याप्ति-
नाम पण्णां पर्याप्तीनां समाप्तिः, न सोपगितनगुणेऽस्ति अपर्याप्तिचरमावस्थायामैक-
समयिकया उपरि सत्त्वविरोधात्

पट्पर्याप्तिश्रवणात् पडेव पर्याप्तयः मन्तीति समुत्पन्नप्रत्ययस्य शिष्यस्याव-
धारणात्मकप्रत्ययनिर्गकरणार्थमुत्तरमूत्रमवोचत्—

पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति । इन छह पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको ही अपर्याप्ति
कहते हैं । अपर्याप्तियों भी छह ही होती हैं, आहार-अपर्याप्ति, शरीर-अपर्याप्ति, इन्द्रिय-
अपर्याप्ति, आनापान-अपर्याप्ति, भाषा-अपर्याप्ति और मन-अपर्याप्ति । इन बारह पर्याप्तियोंका
स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्ति दूषणके भयसे उनका स्वरूप फिरसे यहां नहीं
कहते हैं ।

अब उन पर्याप्तियोंके आधारको बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उपर्युक्त सभी पर्याप्तियों संक्षी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक
होती हैं ॥ ७१ ॥

शंका— तो क्या सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालोंके भी छह पर्याप्तियां होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उस गुणस्थानमें अपर्याप्त काल नहीं पाया जाता है ।

शंका— देशविरतादिक ऊपर के गुणस्थानवालोंके छह पर्याप्तियां क्यों नहीं होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि छह पर्याप्तियोंकी समाप्तिका नाम ही पर्याप्ति है और
यह समाप्ति चौथे गुणस्थान तक ही होनेसे पांचवें आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें नहीं पायी
जाती, क्योंकि, अपर्याप्तिकी अन्तिम अवस्थावर्ती एक समयमें पूर्ण हो जानेवाली पर्याप्तिकी
आगेके गुणस्थानोंमें सत्त्व माननेसे विरोध उत्पन्न होता है ।

छह पर्याप्तियोंके सुननेसे जिस शिष्य को यह निश्चय होगया कि पर्याप्तियां छह
ही होती हैं, हीनाधिक नहीं, उस शिष्यके ऐसे धारणारूप निश्चयको दूर करनेके लिये
आगेका सूत्र कहा है—

पंच पर्याप्तीओ पंच अपर्याप्तीओ ॥ ७२ ॥

पर्याप्तीनामपर्याप्तीनां च लक्षणमभाषीति नेदानीं भण्यते । पण्णां पर्याप्ती-
नामन्तः पञ्चापि सन्तीति पृथक् पर्याप्तिपञ्चकोपदेशोऽनर्थक इति चेन्न, कचिज्जीवविशेषे
पडेव पर्याप्तयो भवन्ति, कचित्पञ्चैव भवन्तीति प्रतिपादनफलत्वात् । काः पञ्च पर्याप्तय
इति चेन्मनोवर्जाः शेषाः पञ्च ।

ताः केषां भवन्तीति संशयानस्य शिष्यस्यारकानिराकरणार्थमुत्तरसूत्रं वक्ष्यति—

वीहंदिय-प्पहुडि जाव असण्णिपंचिदिया त्ति ॥ ७३ ॥

विकलेन्द्रियेष्वस्ति मनः तत्कार्यस्य विज्ञानस्य तत्र सत्त्वान्मनुष्येष्वेवेति न प्रत्यवस्थातुं
युक्तं तत्रतनस्य विज्ञानस्य तत्कार्यत्वाभिद्वेः । मनुष्येषु विज्ञानस्य तत्कार्यत्वं दृश्यत

पांच पर्याप्तियां और पांच अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७२ ॥

पर्याप्तियोंका और अपर्याप्तियोंका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये अब फिरसे
नहीं कहते हैं ।

शंका—पांच पर्याप्तियां छह पर्याप्तियोंके भीतर आ ही जाती हैं, इसलिये अलग-
रूपसे पांच पर्याप्तियोंका कथन करना निष्फल है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, किन्हीं जीव-विशेषोंमें छहों पर्याप्तियां पाई जाती हैं,
और किन्हीं जीवोंमें पांच ही पर्याप्तियां पाई जाती हैं । इस बातका प्रतिपादन करना इस
सूत्रका फल है ।

शंका—वे पांच पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान—मनःपर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्तियां यहां पर ली गई हैं ।

वे पांच पर्याप्तियां कितने होती हैं, इसप्रकार संशयापन्न शिष्यकी शंका दूर करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वे पांच पर्याप्तियां इंद्रिय जीवोंसे लेकर असेही-पंचेन्द्रियपर्यन्त होती हैं ॥ ७३ ॥

शंका—विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी मन है, क्योंकि, मनका कार्य जो विज्ञान मनुष्योंमें
है वही विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी पाया जाता है ?

समाधान—यह बात निश्चय करने योग्य नहीं है, क्योंकि, विकलेन्द्रियोंमें रहनेवाला
विज्ञान मनका कार्य है, यह बात अस्मिद् है ।

शंका—मनुष्योंमें जो विशेष ज्ञान होता है वह मनका कार्य है, यह बात तो
देखी जाती है ?

समाधान—मनुष्योंका विशेष विज्ञान यदि मनका कार्य है तो रहा आवे, क्योंकि,

इति चेदस्तु, क्वचिद् दृष्टत्वात् । मनसः कार्यत्वेन प्रतिपन्नविज्ञानेन सह तत्रतनविज्ञानस्य ज्ञानत्वं प्रत्यविशेषान्मनोनिबन्धनत्वमनुमीयत इति चेन्न, भिन्नजातिस्थितविज्ञानेन सहाविशेषानुपपत्तेः । न प्रत्यक्षेणाप्येष आगमो बाध्यते तत्र प्रत्यक्षस्य वृत्त्यभावात् । विकलेन्द्रियेषु मनसोऽभावः कुतोऽवसीयत इति चेदार्थात् । कथमार्थस्य प्रामाण्यमिति चेत्स्वाभाव्यात्प्रत्यक्षस्येव ।

पुनरपि पर्याप्तिसंख्यासत्त्वभेदप्रदर्शनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

चत्तारि पज्जत्तीओ चत्तारि अपज्जत्तीओ ॥ ७४ ॥

केषुचित्प्राणिषु चतस्र एव पर्याप्तयोऽपर्याप्तयो वा भवन्ति । कास्ताश्चतस्र इति चेदाहारशरीरेन्द्रियानापानपर्याप्तयः इति । शेषं सुगमम् ।

चतुर्णामपि पर्याप्तीनामधिपतिजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदियाणं ॥ ७५ ॥

वह क्वचित् अर्थात् मनुष्योंमें देखा जाता है ।

शंका—मनुष्योंमें मनके कार्यरूपसे स्वीकार किये गये विज्ञानके साथ विकलेन्द्रियोंमें होनेवाले विज्ञानकी ज्ञानसामान्यकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है, इसलिये यह अनुमान किया जाता है कि विकलेन्द्रियोंका विज्ञान भी मनसे होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न जातिमें स्थित विज्ञानके साथ भिन्न जातिमें स्थित विज्ञानकी समानता नहीं बन सकती है। 'विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है' यह आगम प्रत्यक्षसे भी बाधित नहीं है, क्योंकि, वहां पर प्रत्यक्षकी प्रवृत्ति ही नहीं होती है ।

शंका—विकलेन्द्रियोंमें मनका अभाव है यह बात किस प्रमाणसे जानी जाती है ?

समाधान—आगम प्रमाणसे जाना जाता है कि विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है ।

शंका—आर्षको प्रमाण कैसे माना जाय ?

समाधान—जैसे प्रत्यक्ष स्वभावतः प्रमाण है उसीप्रकार आर्ष भी स्वभावतः प्रमाण है ।

फिर भी पर्याप्तियोंकी संख्याके अस्तित्वमें भेद बनानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
चार पर्याप्तियां और चार अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७४ ॥

किन्हीं जीवोंमें चार पर्याप्तियां अथवा किन्हींमें चार अपर्याप्तियां होती हैं ।

शंका—वे चार पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान—आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति और आनापानपर्याप्ति ।

शेष कथन सुगम है ।

चारों पर्याप्तियोंके अधिकारी जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
उक्त चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके होती हैं ॥ ७५ ॥

ताश्चतस्रोऽपि पर्याप्तय एकेन्द्रियाणामेव नान्येषाम् । एकेन्द्रियाणां नोच्छ्वास-
मुपलभ्यते चेन्न, आर्षात्तदुपलम्भात् । प्रत्यक्षेणागमो बाध्यत इति चेद्भवत्वस्य बाधा प्रत्यक्षा-
त्प्रत्यक्षीकृताशेषप्रमेयात् । न चेन्द्रियजं प्रत्यक्षं समस्तवस्तुविषयं येन तदविषयीकृतस्य
वस्तुनो भावो भेदीयते ।

एवं पर्याप्त्यपर्याप्तिरभिधाय साम्प्रतममुष्मिन्नयं योगो भवत्यमुष्मिश्च न भवतीति
प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**ओरालिकायजोगो पञ्जत्ताणं ओरालियमिस्सकायजोगो
अपञ्जत्ताणं ॥ ७६ ॥**

पट्टिः पञ्चभिश्चतसृभिर्वा पर्याप्तिभिर्निष्पन्नाः परिनिष्ठितास्तिर्यञ्चो मनुष्याश्च
पर्याप्ताः । किमेकया पर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्तः उन साकल्येन निष्पन्न इति ? शरीर-

वे चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके ही होती हैं, दूसरोंके नहीं ।

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंके उच्छ्वास तो नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंके श्वासोच्छ्वास होता है, यह बात आगम
प्रमाणसे जानी जाती है ।

शंका—प्रत्यक्षसे यह आगम बाधित है ?

समाधान—जिसने संपूर्ण पदार्थों को प्रत्यक्ष कर लिया है ऐसे प्रत्यक्ष प्रमाणसे
यदि बाधा संभव हो तो वह प्रत्यक्षबाधा कही जा सकती है । परंतु इन्द्रियप्रत्यक्ष तो संपूर्ण
पदार्थोंको विषय ही नहीं करता है, जिससे कि इन्द्रियप्रत्यक्षकी विषयताको नहीं प्राप्त
होनेवाले पदार्थोंमें भेद किया जा सके ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंका कथन करके अब इस जीवमें यह योग
होता है और इस जीवमें यह योग नहीं होता है, इसका कथन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

औदारिकाययोग पर्याप्तकोंके और औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता
है ॥ ७६ ॥

शंका—छह पर्याप्ति, पांच पर्याप्ति अथवा चार पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुए तिर्यच
और मनुष्य पर्याप्तक कहलाते हैं । तो क्या उनमेंसे किसी एक पर्याप्तिसे पूर्णताको प्राप्त हुआ
पर्याप्तक कहलाता है या संपूर्ण पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुआ पर्याप्तक कहलाता है ?

१ ओरालं पञ्जते धावरकायादि जाव जोगो चि । तम्मिस्समपञ्जने चदुग्गणठाणेषु गियमेण ॥
गो. जी. ६८०.

पर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्त इति भण्यते । तत्रौदारिककाययोगो निष्पन्नशरीरावष्टम्भ-
बलेनोत्पन्नजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः आंदारिककाययोगः । अपर्याप्तावस्थायामौदारिक-
मिश्रकाययोगः । कर्मणौदारिकस्कन्धनिबन्धनजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः औदारिक-
मिश्रकाययोग इति यावत् । पर्याप्तावस्थायां कर्मणशरीरस्य सत्त्वात्तत्राप्युभय-
निबन्धनात्मप्रदेशपरिस्पन्द इति आंदारिकमिश्रकाययोगः किमु न स्यादिति चेन्न, तत्र
तस्य सतोऽपि जीवप्रदेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात् । न पारम्पर्यकृतं तद्वेतुत्वं तस्यौपचारि-
कत्वात् । न तदप्यविवक्षितत्वात् । अथ स्यात्परिस्पन्दस्य बन्धहेतुत्वे संचरदभ्राणा-
मपि कर्मबन्धः प्रसजतीति न, कर्मजनितस्य चैतन्यपरिस्पन्दस्यास्रवहेतुत्वेन विवक्षित-
त्वात् । न चाभ्रपरिस्पन्दः कर्मजनितो येन तद्वेतुतामास्कन्देत् ।

वैक्रियककाययोगस्य सन्वोद्देशप्रतिपादनार्थमाह —

समाधान — सभी जीव शरीरपर्याप्तिके निष्पन्न होने पर पर्याप्तक कहे जाते हैं ।

उनमेंसे पहले आंदारिककाययोगका लक्षण कहते हैं । पर्याप्तिको प्राप्त हुए शरीरके आलम्बनद्वारा उत्पन्न हुए जीवप्रदेश-परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे आंदारिककाययोग कहते हैं । और आंदारिकशरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें आंदारिकमिश्रकाययोग होता है । जिसका तात्पर्य इसप्रकार है कि कर्मण और आंदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे जीवके प्रदेशोंमें उत्पन्न हुए परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे आंदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ।

शंका — पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहां पर भी कर्मण और आंदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिये वहां पर भी आंदारिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कर्मणशरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव-प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण नहीं है । यदि पर्याप्त-अवस्थामें कर्मणशरीर परंपरासे जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मण-शरीरको परंपरासे निमित्त मानना उपचार है । यदि कहें कि उपचारका भी यहां पर ग्रहण कर लिया जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परंपरारूप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहां विवक्षा नहीं है ।

शंका — परिस्पन्दको बन्धका कारण मानने पर संचार करते हुए मेघोंके भी कर्मबन्ध प्राप्त हो जायगा, क्योंकि, उनके भी परिस्पन्द पाया जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, कर्मजनित चैतन्यपरिस्पन्द ही आश्रयका कारण है, यहां अर्थ यहां पर विवक्षित है । मेघोंका परिस्पन्द कर्मजनित तो है नहीं, जिससे वह कर्मबन्धके आश्रयका हेतु हो सके, अर्थात् नहीं हो सकता है ।

अब वैक्रियककाययोगके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेउव्वियकायजोगो पज्जत्ताणं वेउव्वियमिस्सकायजोगो अप-
ज्जत्ताणं ॥ ७७ ॥

पर्याप्तावस्थायां वैक्रियककाययोगे सति तत्र शेषयोगाभावः स्यादिति चेन्न,
तत्र वैक्रियककाययोग एवास्तीत्यवधारणाभावात् । अवधारणाभावेऽपर्याप्तावस्थायां
शेषयोगानामपि सत्त्वमापतेदिति चेत्सत्यम्, कर्मणकाययोगस्य सत्त्वोपलम्भात् । न
तद्वत्तत्र बाङ्मनसयोरपि सत्त्वमपर्याप्तानां तयोरभावस्योक्तत्वात् ।

आहारकाययोगसत्त्वप्रदेशप्रतिपादनायाह —

आहारकायजोगो पज्जत्ताणं आहारमिस्सकायजोगो अप-
ज्जत्ताणं ॥ ७८ ॥

आहारशरीरोत्थापकः पर्याप्तः संयतत्वान्यथानुपपत्तेः । तथा चाहारमिश्रकाय-

वैक्रियककाययोग पर्याप्तकोंके और वैक्रियकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७७॥

शंका—पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियककाययोगके मानने पर वहां शेष योगोंका अभाव
मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियककाययोग ही होता है ऐसा
निश्चयरूपसे कथन नहीं किया है ।

शंका—जब कि उक्त कथन निश्चयरूप नहीं है तो अपर्याप्त अवस्थामें भी उसीप्रकार
शेष योगोंका सद्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—यह कहना किसी अपेक्षासे ठीक है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें
वैक्रियकमिश्रके अतिरिक्त कर्मणकाययोगका भी सद्भाव पाया जाता है । किंतु कर्मणकाययोगके
समान अपर्याप्त अवस्थामें वचनयोग और मनोयोगका सद्भाव नहीं माना जा सकता है,
क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें इन दोनों योगोंका अभाव रहता है, यह बात पहले कही जा
चुकी है ।

अब आहारककाययोगका आधार बनलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग पर्याप्तकोंके और आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७८॥

शंका—आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु पर्याप्त ही होता है, अन्यथा
उमके संयतपना नहीं बन सकता है । ऐसी हालतमें आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तके होता

१ वेगुत्त पज्जते इदरे खट्टं हादि तस्स मिस्सं तु । गो. जी. ६८१.

२ आहारो पज्जते इदरे खट्टं हादि तस्म मिस्सो दु । गो. जी. ६८२.

योगोऽपर्याप्तकस्येति न घटामटेदिति चेन्न, अनवगतसूत्राभिप्रायत्वात् । तद्यथा, भवत्वसौ पर्याप्तकः औदारिकशरीरगतपदपर्याप्त्यपेक्षया, आहारशरीरगतपर्याप्तिनिष्पत्त्यभावापेक्षया त्वपर्याप्तकोऽसौ । पर्याप्तापर्याप्तत्वयोर्नैकत्राक्रमेण संभवो विरोधादिति चेन्न, पर्याप्तापर्याप्तयोगयोरक्रमेणैकत्र न सम्भवः इतीष्टत्वात् । कथं न पूर्वोऽभ्युपगमः इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतन्यायापेक्षया विरोधासिद्धेः । विनष्टौदारिकशरीरसम्बन्ध-पदपर्याप्तेरपरिनिष्ठिताहारशरीरगतपर्याप्तेरपर्याप्तस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्या-स्रवनिरोधलक्षणस्य मन्दयोगेन सह विरोधासिद्धेः । विरोधे वा न केवलिनोऽपि समुद्घातगतस्य संयमः तत्राप्यपर्याप्तकयोगास्तित्वं प्रत्यविशेषात् । ' संजदासंजदट्टाणे

है यह कथन नहीं बन सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा कहनेवाला आगमके अभिप्रायको ही नहीं समझा है । भागमका अभिप्राय तो इसप्रकार है कि आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु औदारिक शरीरगत छह पर्याप्तियोंकी अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा आवे, किन्तु आहारकशरीरसंबन्धी पर्याप्तिके पूर्ण होनेकी अपेक्षा वह अपर्याप्तक है ।

शंका— पर्याप्त और अपर्याप्तपना एकसाथ एक जीवमें संभव नहीं है, क्योंकि, एक-साथ एक जीवमें इन दोनोंके रहनेमें विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, एकसाथ एक जीवमें पर्याप्त और अपर्याप्तसंबन्धी योग संभव नहीं है, यह बात हमें इष्ट ही है ।

शंका— तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाय, अतः आपके कथनमें विरोध आता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा विरोध असिद्ध है । अर्थात् औदारिक शरीरसंबन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारकमिश्र अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है ।

शंका— जिसके औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां नष्ट हो चुकी हैं, और आहारक शरीरसंबन्धी पर्याप्तियां अभी तक पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे हो सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिसका लक्षण आश्रवका निरोध करना है ऐसे संयमका मन्व्योग (आहारकमिश्रयोग) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । यदि इस मन्व्योगके साथ संयमके होनेमें विरोध आता ही है ऐसा माना जावे, तो समुद्घातको प्राप्त हुए केवलीके भी संयम नहीं हो सकेगा, क्योंकि, वहां पर भी अपर्याप्तकसंबन्धी योगका सम्राघ पाया जाता है इसमें कोई विशेषता नहीं है ।

णियमा पञ्जत्ता ' इत्यनेनार्षेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्यार्थिकनया-
पेक्षया प्रवृत्तसूत्रस्याभिप्रायेणाहारशरीरानिष्पत्यवस्थायामपि पर्याप्तीनां सत्त्वाविरोधात् ।
कर्मणकाययोगः पर्याप्तेष्वपर्याप्तेषु भयत्र वा भवतीति नोक्तम्, तन्निश्चयः कुतो भवेत् ?
' कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घाद-गदाणं ' इत्येतस्मा-
त्सूत्रादपर्याप्तेष्वेव कर्मणकाययोग इति निश्चीयते ।

पर्याप्तिष्वपर्याप्तिषु च योगानां सत्त्वमसत्त्वं चाभिधायेदानीं गतिषु तत्र गुण-
स्थानानां सत्त्वासत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

णेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिणां सिया पञ्जत्ता
सिया अपञ्जत्ता ॥ ७९ ॥

नारका इत्यनेन बहुवचनेन स्यादित्येतस्य एकवचनस्य न सामानाधिकरण्य-

शंका — ' संयतासंयतसे लेकर सभी गुणस्थानोंमें जीव नियमसे पर्याप्तक होते हैं ' इस
अर्षवचनके साथ उपर्युक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आजायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके
अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके
होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—कर्मणकाययोग पर्याप्त होने पर होता है, या अपर्याप्त रहने पर होता है,
अथवा दोनों अवस्थाओंमें होता है, यह कुछ भी नहीं कहा, इसलिये इसका निश्चय कैसे
किया जाय ?

समाधान—' विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतिके जीवोंके और समुद्रातगत केवलियोंके
कर्मणकाययोग होता है ' इस सूत्रके कथनानुसार अपर्याप्तकोंके ही कर्मणकाययोग होता
है, इस कथनका निश्चय हो जाता है ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें योगोंके सत्त्व और असत्त्वका कथन करके अब
चार गतिसंबन्धी पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें गुणस्थानोंके सत्त्व और असत्त्वके प्रतिपादन
करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव मिथ्याट्ठि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्तक होते हैं और
अपर्याप्तक भी होते हैं ॥ ७९ ॥

शंका—सूत्रमें आये हुए ' नारकाः ' इस बहुवचनके साथ ' स्यात् ' इस एक वचनका
समानाधिकरण नहीं बन सकता है ?

मिति चेन्न, एकस्य नानात्मकस्य नानात्वाविरोधात् । विरुद्धयोः कथमेकमधिकरणमिति चेन्न, दृष्टत्वात् । न हि दृष्टेऽनुपपन्नता । नारकाः मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्टयश्च पर्याप्ताश्चापर्याप्ताश्च भवन्ति । समुच्चयावगतये चशब्दोऽत्र वक्तव्यः, सामर्थ्य-लभ्यत्वात् ।

तत्रतनशेषगुणद्वयप्रदेशप्रतिपादनार्थमाह—

सासणसम्माइट्टि-सम्मामिच्छाइट्टि-ट्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ८० ॥

नारकाः निष्पन्नपर्याप्तयः सन्तः ताभ्यां गुणाभ्यां परिणमन्ते नापर्याप्ता-वस्थायाम् । किमिति तत्र तौ नोत्पद्येते इति चेत्तयोस्तत्रोत्पत्तिनिमित्तपरिणामाभावात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, एक भी नानात्मक होता है, इसलिये एकको नानारूप मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—विरुद्ध दो पदार्थोंका एकाधिकरण कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो पदार्थोंका भी एकाधिकरण देखा जाता है । और देखे गये कार्यमें यह नहीं बन सकता यह कहा नहीं जा सकता है । अतः सिद्ध हुआ कि मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पर्याप्तक भी होते हैं और अपर्याप्तक भी होते हैं ।

शंका—समुच्चयका ज्ञान करानेके लिये इस मंत्रमें च शब्दका कथन करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वह सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाता है ।

अब नारकसंबन्धी शेष दो गुणस्थानोंके आधारके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका मंत्र कहते हैं—

नारकी जीव सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८० ॥

जिनकी छह पर्याप्तियां पूर्ण हो गई हैं ऐसे नारकी ही इन दो गुणस्थानोंके साथ परिणत होते हैं, अपर्याप्त अवस्थामें नहीं ।

शंका—नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—क्योंकि, नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें इन दो गुणस्थानोंकी उत्पत्तिके निमित्तभूत परिणामोंका अभाव है, इसलिये उनकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान नहीं होते हैं ।

सोऽपि किमिति तयोर्न स्यादिति चेत्स्वाभाव्यात् । नारकाणामग्निसम्बन्धाद्भस्मसाद्भाव-
मुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताद्वायां गुणद्वयस्य सत्त्वाविरोधान्नियमेन
पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते,
' गिरयादो णेरइया उवड्ढिदसमाणा णो गिरयगदि जादि णो देवगदि जादि, तिरिक्ख-
गदि मणुसगदि च जादि ' इत्यनेनार्षेण निषिद्धत्वात् । आयुषोऽवसाने भ्रियमाणानामेष
नियमश्चेन्न, तेषामपमृत्योरसत्त्वात् । भस्मसाद्भावमुपगतदेहानां तेषां कथं पुनर्मरणमिति
चेन्न, देहविकारस्यायुर्विच्छिन्न्यनिमित्तत्वात् । अन्यथा बालावस्थातः प्राप्तयौवनस्यापि
मरणप्रसङ्गात् ।

शंका — इसप्रकारके परिणाम उन दो गुणस्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान — क्योंकि, ऐसा स्वभाव ही है ।

शंका — अग्निके संबन्धसे भस्मीभावको प्राप्त हुए और फिर भी उसी भस्ममें होने-
वाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है,
अर्थात् छेदन भेदन आदिसे नष्ट हुए शरीरके पश्चात् पुनः उन्हीं अवयवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके
सासादन और मिश्र गुणस्थान माननेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिये इन गुणस्थानोंमें
नारकी नियमसे पर्याप्तक होते हैं, यह नियम नहीं बनता है ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता
है । यदि नारकियोंका मरण हो जावे, तो पुनः वे वहाँ पर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि,
' जिनकी आयु पूर्ण हो गई है ऐसे नारकी जीव नरकगतिसे निकलकर पुनः नरकगतिको
नहीं जाते हैं, देवगतिको नहीं जाते हैं । किंतु निर्यचगति और मनुष्यगतिको जाते हैं ' इस
आर्ष वचनके अनुसार नारकियोंका पुनः नरकगतिमें उत्पन्न होना निषिद्ध है ।

शंका—आयुके अन्तमें मरनेवाले नारकियोंके लिये ही यह सूत्रोक्त नियम लागू
होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नारकी जीवोंके अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता है ।
अर्थात् नारकियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं ।

शंका—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती है, तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त
हो गया है ऐसे नारकियोंका पुनर्मरण कैसे बनेगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुर्कर्मके बिनाशका
निमित्त नहीं है । अन्यथा जिसने बाल-अवस्थाके पश्चात् यौवन-अवस्थाको प्राप्त कर लिया
है ऐसे जीवके भी मरणका प्रसंग आ जायगा ।

नारकाणामोघमभिधायदेशप्रतिपादनार्थमाह—

एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥ ८१ ॥

प्रथमायां पृथिव्यां ये नारकास्तेषां नारकाणां सामान्योक्तरूपेण' भवन्ति। कुतो? विशेषाभावात्। यदि सामान्यप्ररूपणया प्रथमपृथिवीगतनारका एव निरूपिता भवेयुरलं तथा, विशेषनिरूपणतयैव तदवगतेरिति? न, द्रव्यार्थिकनयात् सत्त्वानुग्रहार्थं तत्प्रवृत्तेः। विशेषप्ररूपणमन्तरेण न सामान्यप्ररूपणतोऽर्थावगतिर्भवतीति तथा निरूपणमनर्थकमिति चेन्न, बुद्धीनां वैचित्र्यात्। तथाविधबुद्धयो नैदानीमुपलभ्यन्त इति चेन्न, अस्वार्थस्य त्रिकालगोचरानन्तप्राण्यपेक्षया प्रवृत्तत्वात्।

शेषपृथिवीनारकाणां प्रतिपादनार्थमाह —

इसप्रकार सामान्यरूपसे नारकियोंका कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं ॥ ८१ ॥

प्रथम पृथिवीमें जो नारकी रहते हैं उनकी पर्याप्तियां और अपर्याप्तियां नरकगतिके सामान्य कथनके अनुसार होती हैं, क्योंकि, नरकगतिसंबन्धी सामान्य कथनमें और प्रथम पृथिवीसंबन्धी कथनमें कोई विशेषता नहीं है।

शंका—यदि सामान्यप्ररूपणाके द्वारा प्रथम पृथिवीसंबन्धी नारकी ही निरूपित किये गये हैं, तो सामान्यप्ररूपणाके कथन करनेसे रहने दो, क्योंकि, विशेषप्ररूपणासे ही उसका ज्ञान हो जायगा?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहके लिये सामान्यप्ररूपणाकी प्रवृत्ति मानी गई है।

शंका—विशेषप्ररूपणाके विना केवल सामान्यप्ररूपणासे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है, ऐसी हालतमें सामान्यप्ररूपणाका कथन करना निष्फल है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, श्रोताओंकी बुद्धि अनेक प्रकारकी होती है, इसलिये विशेष प्ररूपणाके कथनके समान सामान्यप्ररूपणाका कथन करना भी निष्फल नहीं है।

शंका—जो सामान्यसे पदार्थको समझ लेते हैं ऐसे बुद्धिमान् पुरुष इस कालमें तो नहीं पाये जाते हैं?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगम तो त्रिकालमें होनेवाले अनन्त प्राणियोंकी अपेक्षा प्रवृत्त होता है।

शेष पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकियोंके विशेष कथनके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया मिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८२ ॥

अधस्तनीषु षट्सु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टीनामुत्पत्तेः सत्त्वात् । पृथिवीशब्दः
प्रत्येकमभिसम्बन्धनीयः । सुगममन्यत् ।

शेषगुणस्थानानां तत्र क सत्त्वं क च न भवेदिति जातारेकस्य भव्यस्यारेका-
निरसनार्थमाह—

सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे णि-
यमा पज्जत्ता ॥ ८३ ॥

भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः । सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य
मरणाभावात् । भवति च तस्य मरणं गुणान्तरमुपादाय । न च तत्र स गुणोऽस्तीति ।
किन्त्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्त इति ? न तावत् सासादनस्तत्रोत्पद्यते

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें
पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८२ ॥

प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेष छह पृथिवियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंकी ही उत्पत्ति पाई
जाती है, इसलिये वहां पर प्रथम गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों अवस्थायें बतलाई
गई हैं । सूत्रमें आया हुआ पृथिवी शब्द प्रत्येक नरकके साथ जोड़ लेना चाहिये । शेष
व्याख्यान सुगम है ।

उन पृथिवियोंकी किस अवस्थामें शेष गुणस्थानोंका सङ्भाव है और किस अवस्थामें
नहीं, इसप्रकार जिसको शंका उत्पन्न हुई है उस भव्यकी शंकाके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी सासादनसम्यग्दृष्टि
सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८३ ॥

शंका—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है,
क्योंकि, सम्यग्मिथ्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण ही नहीं होता है । यदि उसका
मरण भी होता है तो किसी दूसरे गुणस्थानको प्राप्त होकर ही होता है । परंतु मरणकालमें
वह गुणस्थान नहीं होता, यह सब ठीक है । किंतु शेष (दूसरे, चौथे) गुणस्थानवाले प्राणी
मरकर वहां पर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है ?

समाधान—सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं, क्योंकि,

तस्य नरकायुषो बन्धाभावात् । नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषूत्पद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात् । न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्माशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्माशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चेन्द्रियाणामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेषूत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणावस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः षट्सु पृथिवीषूत्पत्तिनिमित्ताशुभलेश्याभावात् । न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिना छिन्नपट्पृथिव्यायुष्कत्वात् । न च तच्छेदोऽसिद्धः आर्षात्तत्सिद्धयुपलम्भात् । ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः षट्सु पृथिवीषूत्पद्यते इति ।

सासादन गुणस्थानबालेके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है । जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है । असंयतसम्यग्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं । यदि कर्मस्कन्धोंकी अधिकता असंयतसम्यग्दृष्टि जीवके शेष छह नरकोंमें उत्पत्तिका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने बहुतसे कर्मस्कन्धोंका क्षय कर दिया है ऐसे जीवोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है । कर्मस्कन्धोंकी अल्पता भी नरकमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, जिनके उत्तरोत्तर गुणित कर्मस्कन्ध पाये जाते हैं उनकी भी वहां पर उत्पत्ति देखी जाती है । नरकगतिका सत्त्व भी सम्यग्दृष्टिके नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आजायगा । तथा नित्यनिगोदिया जीवोंके भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिये उनकी भी त्रसमें उत्पत्ति होने लगेगी । अशुभ लेश्याके सत्त्वको नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, मरणके समय असंयतसम्यग्दृष्टि जीवके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारणरूप अशुभ लेश्याएं नहीं पाई जाती हैं । नरकायुका सत्त्व भी सम्यग्दृष्टिके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दर्शनरूपी अज्ञसे नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयु काट दी जाती है । नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टी जीव उत्पन्न नहीं होता है ।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानानां सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह —

**तिरिक्खा मिच्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ॥ ८४ ॥**

भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सत्त्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्ट्यस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति ? न विरोधः, अस्यार्षस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्सूतपद्यते इति चेन्न, तिरश्चां नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्ट्यो नोत्पत्तस्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राङ् मिथ्यादृष्ट्यवस्थायां बद्धतिर्यङ्नरकायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत्

अब तिर्यचगतियें गुणस्थानोंके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८४ ॥

मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यचोंसंबन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही आवे, क्योंकि, इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यचसंबन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परंतु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यचोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यचोंकी अपर्याप्त पर्यायके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है ?

समाधान—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायगा ।

शंका—जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनियकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःखबहुल तिर्यचोंमें कैसे उत्पन्न होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचोंके नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं ।

शंका—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करने-वाला आगम-प्रमाण पाया जाता है ।

शंका—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि

किमिति न छिद्यते ? इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते ? अपि तु न तस्य निर्मूलच्छेदः । तदपि कुतः ? स्वाभाव्यात् ।

तत्र सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यादिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

सम्भामिच्छादृष्टि-संजदासंजद-ट्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ८५ ॥

मनुष्याः मिथ्यादृष्ट्यवस्थायां बद्धतिर्यगायुपः पश्चात्सम्यग्दर्शनेन सहात्ता-प्रत्याख्यानाः क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु किन्नेोत्पद्यन्ते ? इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यान-गुणस्य तिर्यगपर्याप्तेषु सत्त्वापत्तिः ? न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसम्बद्वायुषोपलक्षिताना-मणुव्रतोपादानबुद्ध्यनुत्पत्तेः । उक्तं च —

चत्तारि वि छेत्ताइं आउग-बंधे वि होइ सम्मत्तं ।

अणुवद-महव्वदाइं ण लहइ देवायुगं मोत्तुं ॥ १६९ ॥

अवस्थामें तिर्यचायु और नरकायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ वहां पर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

शंका—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है ?

समाधान—उसका छेद क्यों नहीं होता है ? अवश्य होता है, किंतु उसका समूल नाश नहीं होता है ।

शंका—समूल नाश क्यों नहीं होता ?

समाधान—आगेके भवकी बांधी हुई आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है इस-प्रकारका स्वभाव ही है ।

अब तिर्यचोंमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८५ ॥

शंका — जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यचायुका बन्ध करनेके पश्चात् देशसंय-मको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते ? यदि होते हैं तो इससे तिर्यच-अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी आपत्ति आती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गतिसंबन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अणुव्रतको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है । कहा भी है—

चारों गतिसंबन्धी आयुकर्मके बन्ध हो जाने पर भी सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो सकता

न तिर्यक्षूत्पन्ना अपि क्षायिकसम्यग्दृष्टयोऽणुव्रतान्यादधते भोगभूमावुत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्तेः । ये निर्दानास्ते कथं तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य तत्रोत्पत्तिकारणस्य सत्त्वात् । न च पात्रदानेऽननुमोदिनः सम्यग्दृष्टयो भवन्ति तत्र तदनुपपत्तेः ।

तिरश्चामोघमभिधायादेशस्वरूपानिरूपणार्थं वक्ष्यति—

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जत्ता ॥ ८६ ॥

एतेषामोघप्ररूपणमेव भवेद्विवक्षितं प्रति विशेषाभावात् ।

स्त्रीवेदविशिष्टतिरश्चां विशेषप्रतिपादनार्थमाह —

है, परंतु देवायुके बन्धको छोड़कर शेष तीन आयुर्कर्मके बन्ध होने पर यह जीव अणुव्रत और महाव्रतको ग्रहण नहीं करता है ॥ १६९ ॥

तिर्यच्चोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अणुव्रतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यच्चोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतोंका ग्रहण करना बन नहीं सकता है ।

शंका — जिन्होंने दान नहीं दिया है ऐसे जीव भोगभूमिमें कैसे उत्पन्न हो सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भोगभूमिमें उत्पात्तिका कारण सम्यग्दर्शन है और वह जिनके पाया जाता है उनके वहां उत्पन्न होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित जीव सम्यग्दृष्टि हो नहीं सकते हैं, क्योंकि, उनमें पात्रदानकी अनुमोदनाका अभाव नहीं बन सकता है

विशेषार्थ— क्षायिक सम्यग्दर्शनकी उत्पात्ति मनुष्य पर्यायमें ही होती है । अतः जिस मनुष्यने पहले तिर्यचायुका बन्ध कर लिया है और अनन्तर उसके क्षायिक सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है ऐसे जीवके भोगभूमिमें उत्पात्तिका मुख्य कारण क्षायिक सम्यग्दर्शन ही जानना चाहिये, पात्रदान नहीं । फिर भी वह पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित नहीं होता है ।

इसप्रकार तिर्यच्चोंकी सामान्य प्ररूपणाका कथन करके अब उनके विशेष स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यचसंबन्धी सामान्यप्ररूपणाके समान पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्तपंचेन्द्रिय-तिर्यच भी होते हैं ॥ ८६ ॥

पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंकी प्ररूपणा तिर्यचसंबन्धी सामान्य-प्ररूपणाके समान ही होती है, क्योंकि, विवक्षित विषयके प्रति इन दोनोंके कथनमें कोई विशेषता नहीं है ।

अब स्त्रीवेदयुक्त तिर्यच्चोंमें विशेषका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-द्वाणे
सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ८७ ॥

सासादनो नारकेष्विव तिर्यक्ष्वपि नोत्पादीति चेन्न, द्वयोः साधर्म्याभावतो
दृष्टान्तानुपपत्तेः ।

तत्र शेषगुणानां स्वरूपमभिधातुमाह —

सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-द्वाणे णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ८८ ॥

कुतः? तत्रैतासामुत्पत्तेरभावात् । बद्धायुष्कः क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्नारकेषु नपुंसकवेद
इवात्र स्त्रीवेदे किमोत्पद्यत इति चेन्न, तत्र तस्यैवैकस्य सत्त्वात् । यत्र कचन समुत्पद्यमानः

योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यच मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते
हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८७ ॥

शंका-- सासादन गुणस्थानवाला जीव मरकर जिसप्रकार नारकियोंमें उत्पन्न नहीं
होता है, उसीप्रकार तिर्यचोंमें भी उत्पन्न नहीं होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नारकी और तिर्यचोंमें साधर्म्य नहीं पाया जाता है,
इसलिये नारकियोंका दृष्टान्त तिर्यचोंको लागू नहीं हो सकता है ।

योनिमती तिर्यचनियोंमें शेष गुणस्थानोंके स्वरूपका कथन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

योनिमती-तिर्यच सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें
नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८८ ॥

शंका—ऐसा क्यों होता है ?

समाधान—क्योंकि, उपर्युक्त गुणस्थानोंमें मरकर योनिमती-तिर्यच उत्पन्न नहीं
होते हैं ।

शंका—जिसप्रकार बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नारकसंबन्धी नपुंसकवेदमें
उत्पन्न होता है उसीप्रकार यहां पर स्त्रीवेदमें क्यों नहीं उत्पन्न होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नरकमें एक नपुंसकवेदका ही सम्राट है । जिस किसी
गतिमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दृष्टि जीव उस गतिसंबन्धी विशिष्ट वेदादिकमें ही उत्पन्न
होता है । यह अभिप्राय यहां पर ग्रहण करना चाहिये । इससे यह सिद्ध हुआ कि सम्यग्दृष्टि
जीव मरकर योनिमती तिर्यचमें नहीं उत्पन्न होता है ।

सम्यग्दृष्टिस्तत्र विशिष्टवेदादिषु समुत्पद्यत इति गृह्यताम् । तिर्यगपर्याप्तैषु किञ्च निरूपित-
मिति नाशङ्कनीयम्, तत्र प्रतिपक्षाभावतो गतार्थत्वात् ।

मनुष्यगतिप्रतिपादनार्थमाह —

मणुस्सा मिच्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८९ ॥

सुगममेतत् ।

तत्र शेषगुणस्थानसत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह —

सम्मा मिच्छाइट्टि-संजदासंजद-संजद-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता
॥ ९० ॥

भवतु सर्वेषामेतेषां पर्याप्तत्वं नाहारशरीरमुत्थापयतां प्रमत्तानामनिष्पन्नाहारगत-
पक्षपर्याप्तिनाम् । न पर्याप्तकर्मोदयापेक्षया पर्याप्तोपदेशः तदुदयसत्त्वाविशेषतोऽसंयत-

शंका — तिर्यच-अपर्याप्तोऽयं गुणस्थानोऽयं निरूपणं क्यों नहीं किया ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त तिर्यचोऽयं एक मिथ्यात्व गुणस्थानको छोड़कर
प्रतिपक्षरूप और कोई दूसरा गुणस्थान नहीं पाया जाता है, अतः बिना कथन किये ही इसका
ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ — यहाँ अपर्याप्त तिर्यचोऽयं लब्ध्यपर्याप्त तिर्यचोऽयं ग्रहण करना चाहिये ।
और लब्ध्यपर्याप्तको एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । अतः उनके विषयमें यहाँ पर
अधिक नहीं कहा गया है ।

अब मनुष्यगतिके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याइट्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सरल है ।

मनुष्योंमें शेष गुणस्थानोंके सद्भावरूप अवस्थाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

मनुष्य सम्यग्मिथ्याइट्टि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें नियमसे पर्या-
प्तक होते हैं ॥ ९० ॥

शंका — सूत्रमें बताये गये इन सभी गुणस्थानवालोंको यदि पर्याप्तपना प्राप्त होता
है तो होओ, परंतु जिनकी आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे
आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले प्रमत्त गुणस्थानवर्ती जीवोंके पर्याप्तपना नहीं बन
सकता है । यदि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले

सम्यग्दृष्टीनामपि अपर्याप्तत्वस्याभावापत्तेः । न च संयमोत्पत्त्यवस्थापेक्षया तदवस्थायां प्रमत्तस्य पर्याप्तत्वं घटते असंयतसम्यग्दृष्टावपि तत्प्रसङ्गादिति नैष दोषः, अवलम्बित-द्रव्यार्थिकनयत्वात् । सोऽन्यत्र किमिति नावलम्ब्यत इति चेन्न, तत्र निमित्ताभावात् । किमर्थमत्रावलम्ब्यत इति चेत्पर्याप्तैरस्य साम्यदर्शनं तदवलम्बनकारणम् । केन साम्यमिति चेद् दुःखाभावेन । उपपातगर्भसम्मूर्च्छजशरीराण्यादधानानामिव आहारशरीर-माददानानां न दुःखमस्तीति पर्याप्तत्वं प्रमत्तस्योपचर्यत इति यावत् । पूर्वाभ्यस्तवस्तु-विस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा दुःखमन्तरेण पूर्वशरीरपरित्यागाद्वा प्रमत्तस्तदवस्थायां

प्रमत्तसंयतोंको पर्याप्तक कहा जावे, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, पर्याप्तकर्मका उदय प्रमत्तसंयतोंके समान असंयत सम्यग्दृष्टियोंके भी निर्वृत्त्यपर्याप्त अवस्थामें पाया जाता है, इसलिये वहां पर भी अपर्याप्तपनेका अभाव मानना पड़ेगा । संयमकी उत्पत्तिरूप अवस्थाकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतके आहारककी अपर्याप्त अवस्थामें पर्याप्तपना बन जाता है यदि ऐसा कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार असंयत सम्यग्दृष्टियोंके भी अपर्याप्त अवस्थामें [सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा] पर्याप्तपनेका प्रसंग आजायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतोंको आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होने पर भी पर्याप्त कहा है ।

शंका—उस द्रव्यार्थिक नयका दूसरी जगह [विग्रहगतिसंबन्धी गुणस्थानोंमें] अवलम्बन क्यों नहीं लिया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहां पर द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनके निमित्त नहीं पाये जाते हैं ।

शंका—तो फिर यहां पर द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन किस लिये लिया जा रहा है ।

समाधान—आहारकसंबन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुए प्रमत्तसंयतकी पर्याप्तके साथ समानताका दिखाना ही यहां पर द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनका कारण है ।

शंका—इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ किस कारणसे समानता है ?

समाधान—दुःखाभावकी अपेक्षा इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ समानता है । जिस-प्रकार उपपातजन्म, गर्भजन्म या संमूर्च्छनजन्मसे उत्पन्न हुए शरीरोंको धारण करनेवालोंके दुःख होता है, उसप्रकार आहारशरीरको धारण करनेवालोंके दुःख नहीं होता है, इसलिये उस अवस्थामें प्रमत्तसंयत पर्याप्त है इसप्रकारका उपचार किया जाता है । अथवा, पहले अभ्यास की हुई वस्तुके विस्मरणके बिना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या दुःखके बिना ही पूर्व शरीर [औद्यारिक] का परित्याग होता है, अतएव प्रमत्तसंयत अपर्याप्त

पर्याप्त इत्युपचर्यते । निश्चयनयाश्रयणे तु पुनरपर्याप्तः । एवं समुद्रातगतकेवलिना-
मपि वक्तव्यम् ।

मनुष्यविशेषस्य निरूपणार्थमाह —

एवं मणुस्स-पज्जत्ता ॥ ९१ ॥

पर्याप्तेषु नापर्याप्तत्वमस्ति विरोधात् । ततः 'एवं पज्जत्ता' इति कथमेतद्धटत इति नैष दोषः, शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया तदुपपत्तेः । कथं तस्य पर्याप्तत्वं ? न, द्रव्यार्थिकनया-
श्रयणात् । ओदनः पच्यत इत्यत्र यथा तन्दुलानामेवौदनव्यपदेशस्थाऽपर्याप्तावस्थाया-
मप्यत्र पर्याप्तव्यवहारो न विरुद्धयत इति । पर्याप्तनामकर्मोदयापेक्षया वा पर्याप्तता ।
एवं तिर्यक्ष्वपि वक्तव्यम् । सुगममन्यत् ।

अवस्थामें भी पर्याप्त है, इसप्रकारका उपचार किया जाता है । निश्चयनयका आश्रय करने पर
तो यह अपर्याप्त ही है । इसीप्रकार समुद्रातगत केवलीके संबन्धमें भी कथन करना चाहिये ।

अब मनुष्यके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-सामान्यके कथनके समान पर्याप्त मनुष्य होने हैं ॥ ९१ ॥

शंका—पर्याप्तकोंमें अपर्याप्तपना तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, इन दोनों
अवस्थाओंका परस्पर विरोध है । इसलिये 'इसीप्रकार पर्याप्त होते हैं' यह कथन कैसे
घटित होगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, शरीरकी अनिष्पत्तिकी अपेक्षा पर्याप्त-
कोंमें भी अपर्याप्तपना बन जाता है ।

शंका - जिसके शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं हुई है उसे पर्याप्तक कैसे कहा जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा उसके भी पर्याप्तपना बन
जाता है । भात पक रहा है, यहां पर जिसप्रकार चावलोंको भात कहा जाता है, उसीप्रकार
जिसके सभी पर्याप्तियां पूर्ण होनेवाली हैं ऐसे जीवके अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका
व्यवहार विरोधको प्राप्त नहीं होता है । अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा उनके पर्याप्त
पना समझ लेना चाहिये । इसीप्रकार तिर्यक्षोंमें भी कथन करना चाहिये । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ—पर्याप्त मनुष्योंमें पर्याप्त और निर्वृत्त्यपर्याप्त इन दोनों प्रकारके मनुष्योंका

१ आहारिकायाः शुद्धान्तःपर्याप्तकस्य, मिश्रास्वपर्याप्तकस्येति । तत्रोपतावांदादिककायः कर्मणेन, आंदा-
रिकशरीरिणश्च वैक्रियकाहारककरणकाले वैक्रियकाहारकाभ्यां मिश्रो भवतीति । एवमांदादिकमिश्रः । तथा वैक्रियकमिश्रो
देवाद्युत्पत्तो कर्मणेन, कृतवैक्रियस्य बांदादिकप्रवेशाद्व्यामोदादिकेण । आहारकमिश्रस्तु साधिताहारककायपयोजनः
पुनर्मांदादिकवैशे आंदादिकेणेति । स्था. ३ का. १३. (अभि. रा. को. जोग.)

मानुषीषु निरूपणार्थमाह —

मणुसिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ति-
याओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ९२ ॥

अत्रापि पूर्ववदपर्याप्तानां पर्याप्तव्यवहारः प्रवर्तयितव्यः । अथवा स्यादित्ययं
निपातः कथञ्चिदित्यस्मिन्नर्थे वर्तते, तेन स्यात्पर्याप्ताः पर्याप्तनामकर्मोदयाच्छरीर-
निष्पत्त्यपेक्षया वा । स्यादपर्याप्ताः शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया इति वक्तव्यम् । सुगममन्यत् ।

तत्रैव शेषगुणविषयारेकापोहनार्थमाह —

सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-ट्ठाणे णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ९३ ॥

हुण्डावसर्पिण्यां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, उत्पद्यन्ते । कुतोऽवसी-

अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, आगममें जो मनुष्योंके चार भेद किये हैं उनमेंसे जिनके पर्याप्त
नामकर्मका उदय विद्यमान है उन्हें पर्याप्त कहा है । इस पर शंकाकारका कहना है कि जिनके
पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तकोंका पर्याप्तकोंमें अन्तर्भाव कैसे किया जा सकता
है । इसी शंकाको ध्यानमें रखकर ऊपर समाधान किया गया है ।

अब मनुष्य-स्त्रियोंमें गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-स्त्रियां मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होती हैं
और अपर्याप्त भी होती हैं ॥ ९२ ॥

यहां पर भी पर्याप्त मनुष्योंके समान निर्वृत्यपर्याप्तकोंमें पर्याप्तपनेका व्यवहार कर
लेना चाहिये । अथवा, 'स्यात्' यह निपात कथञ्चित् अर्थमें रहता है । इसके अनुसार कथञ्चिन्
पर्याप्त होते हैं, इसका यह तात्पर्य है कि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा अथवा शरीर-
पर्याप्तिकी पूर्णताकी अपेक्षा पर्याप्त होते हैं । और कथञ्चित् अपर्याप्त होते हैं, इसका यह
तात्पर्य है कि शरीर पर्याप्तिकी अपूर्णताकी अपेक्षा अपर्याप्त होते हैं । शेष कथन सुगम है ।

अब मनुष्य-स्त्रियोंमें ही शेष गुणस्थानविषयक शंकाके दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-स्त्रियां सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें
नियमसे पर्याप्तक होती हैं ॥ ९३ ॥

शंका — हुण्डावसर्पिणी कालसंबन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उनमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं ।

शंका — यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ?

यते ? अस्मादेवार्थात् । अस्मादेवार्थाद् द्रव्यस्त्रीणां निर्वृत्तिः सिद्धयेदिति चेन्न, सवासस्त्वादप्रत्याख्यानगुणस्थितानां संयमानुपपत्तेः । भावसंयमस्तासां सवाससामप्यविरुद्ध इति चेत्, न तासां भावसंयमोऽस्ति भावासंयमाविनाभावविवक्षाद्युपादानान्यथानुपपत्तेः । कथं पुनस्तासु चतुर्दश गुणस्थानानीति चेन्न, भावस्त्रीविशिष्टमनुष्यगतौ तत्सत्त्वाविरोधात् । भाववेदो बादरकषायान्नोपर्यस्तीति न तत्र चतुर्दशगुणस्थानानां सम्भव इति चेन्न, अत्र वेदस्य प्राधान्याभावात् । गतिस्तु प्रधाना न साराद्धिनश्यति । वेदविशेषणायां गतौ न तानि सम्भवन्तीति चेन्न, विनष्टेऽपि विशेषणोपचारेण तद्वचनदेशमादधानमनुष्यगतौ तत्सत्त्वाविरोधात् । मनुष्यापर्याप्तेष्वपर्याप्तिप्रतिपक्षाभावतः सुगमत्वान्न तत्र वक्तव्यमस्ति ।

समाधान—इसी आगम प्रमाणसे जाना जाता है ।

शंका—तो इसी आगमसे द्रव्य-स्त्रियोंका मुक्ति जाना भी सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वस्त्रसहित होनेसे उनके संयतासंयत गुणस्थान होता है, अतएव उनके संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका—वस्त्रसहित होते हुए भी उन द्रव्य-स्त्रियोंके भावसंयमके होनेमें कोई विरोध नहीं आना चाहिये ?

समाधान—उनके भाव संयम नहीं है, क्योंकि, अन्यथा, अर्थात् भाव संयमके मानने पर, उनके भाव असंयमका अविनाभावी वस्त्रादिकका ग्रहण करना नहीं बन सकता है ।

शंका—तो फिर स्त्रियोंमें चौदह गुणस्थान होते हैं यह कथन कैसे बन सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावस्त्रीमें, अर्थात् स्त्रीवेद युक्त मनुष्यगतिमें, चौदह गुणस्थानोंके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—बादरकषाय गुणस्थानके ऊपर भाववेद नहीं पाया जाता है, इसलिये भाववेदमें चौदह गुणस्थानोंका सद्भाव नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहां पर वेदकी प्रधानता नहीं है, किंतु गति प्रधान है । और वह पहले नष्ट नहीं होती है ।

शंका—यद्यपि मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थान संभव हैं । फिर भी उसे वेद विशेषणसे युक्त कर देने पर उसमें चौदह गुणस्थान संभव नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विशेषणके नष्ट हो जाने पर भी उपचारसे उस विशेषण युक्त संज्ञाको धारण करनेवाली मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थानोंका सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अपर्याप्त मनुष्योंमें अपर्याप्तिका कोई प्रतिपक्षी नहीं होनेसे और अपर्याप्त मनुष्योंका कथन सुगम होनेसे इस विषयमें कुछ अधिक कहने योग्य नहीं है । इसलिये इस संबन्धमें स्वतंत्ररूपसे नहीं कहा गया है ।

देवगतौ निरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

देवा मिच्छाद्दृष्टि-सासणसम्माद्दृष्टि असंजदसम्माद्दृष्टि-ट्ठाणे सिया
पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ९४ ॥

अथ स्याद्विग्रहगतौ कर्मणशरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तीनां षण्णां निष्पत्तेर-
भावात् । न अपर्याप्तास्ते आरम्भात्प्रभृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्ति-
व्यपदेशात् । न चानारम्भकस्य स व्यपदेशः अतिप्रसङ्गात् । ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं
वक्तव्यमिति नैष दोषः, तेषामपर्याप्तेष्वन्तर्भावात् । नातिप्रसङ्गोऽपि कर्मणशरीर-
स्थितप्राणिनामिवापर्याप्तकैः सह सामर्थ्याभावोपपादैकान्तानुवृद्धियोगैर्गत्यायुःप्रथम-
द्वित्रिसमयवर्तनेन च शेषप्राणिनां प्रत्यासत्तेरभावात् । ततोऽशेषसंसारिणामवस्थाद्वयमेव
नापरमिति स्थितम् ।

अब देवगतिमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी
होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९४ ॥

शंका—विग्रहगतितमें कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किंतु वहां पर कर्मण-
शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पाई जाती है, क्योंकि, विग्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी
निष्पत्ति नहीं होती है? उसीप्रकार विग्रहगतितमें वे अपर्याप्त भी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि,
पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गई है।
परंतु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विग्रहगतिसंबन्धी एक दो
और तीन समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्त संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि, ऐसा मान
लेने पर अतिप्रसंग दोष आता है। इसलिये यहां पर पर्याप्त और अपर्याप्तसे भिन्न कोई तीसरी
अवस्था ही कहना चाहिये ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसे जीवोंका अपर्याप्तोंमें ही अन्तर्भाव
किया गया है। और ऐसा मान लेने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, कर्मणशरीरमें
स्थित जीवोंकी अपर्याप्तकोंके साथ सामर्थ्याभाव, उपपादयोगस्थान, एकान्तवृद्धियोगस्थान
और गति तथा आयुसंबन्धी प्रथम, द्वितीय और तृतीय समयमें होनेवाली अवस्थाके द्वारा
जितनी समीपता पाई जाती है, उतनी शेष प्राणियोंकी नहीं पाई जाती
है। इसलिये कर्मणकाययोगमें स्थित जीवोंका अपर्याप्तकोंमें ही अन्तर्भाव किया
जाता है। अतः संपूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएं ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई तीसरी
अवस्था नहीं होती है।

शेषगुणस्य सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्प्राप्तिच्छाद्वि-द्वारेणियमा पज्जत्ता ॥ ९५ ॥

कथं ? तेन गुणेन सह तेषां मरणाभावात् । अपर्याप्तकालेऽपि सम्यग्मिथ्यात्व-
गुणस्योत्पत्तेरभावाच्च । नियमेऽभ्युपगम्यमाने एकान्तवादः प्रसजतीति चेन्न, अनेकान्त-
गर्भकान्तस्य सत्त्वाविरोधात् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह —

**भवनवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा' देवीओ सोधम्पीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाद्वि-सासणसम्प्राद्वि-द्वारेण सिया पज्जत्ता
सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ९६ ॥**

इसी गतिमें शेष गुणस्थानोंकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
देव सम्यग्मिथ्याद्वि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९५ ॥

शंका — यह कैसे ?

समाधान — क्योंकि, तीसरे गुणस्थानके साथ मरण नहीं होता है । तथा अपर्याप्त
कालमें भी सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—‘तृतीय गुणस्थानमें पर्याप्त ही होते हैं’ इसप्रकार नियमके स्वीकार कर
लेने पर तो एकान्तवाद प्राप्त होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अनेकान्तगर्भित एकान्तवादके सम्भाव माननेमें कोई
विरोध नहीं आता है

अब देवगतिमें विशेष प्ररूपणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

भवनवासी वानव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियां तथा सौधर्म और
पेशान कल्पवासिनी देवियां ये सब मिथ्याद्वि और सासादनसम्यग्द्वि गुणस्थानमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होने हैं ॥ ९६ ॥

१ भवनेषु वसन्तीयेवं शीला भवनवासिनः । विविधदेशान्तराणि येषां निवासान्ते व्यन्तराः । चोतन-
स्वभावत्वाज्ज्योतिष्काः । स. सि. त. रा. वा ४. १०-१२. भवनेषु अधोलोकंदेवावासविशेषेषु वस्तुं शीलमस्येति ।
अभि. रा. को. (भवनवासी) विविधं भवननगरावासरूपमन्तरं येषां ते व्यन्तराः । ×× अथवा विगतमन्तरं मनुष्येभ्यो
येषां ते व्यन्तराः । तथाहि, मनुष्यानपि चक्रवर्तिवासुदेवप्रभृतीन् भृत्यवदुपचरन्ति केचिद्व्यन्तरा इति मनुष्येभ्यो विगतान्तराः ।
यदि वा विविधमन्तरं शैलान्तरं कन्दरान्तरं वनान्तरं वा आश्रयरूपं येषां ते व्यन्तराः । प्राकृतत्वाच्च सूत्रे ‘वाणमन्तरा’ इति
पाठः । यदि वानमन्तरा इति पदसंस्कारः, तत्रेयं व्युत्पत्तिः, वनानामन्तराणि वनान्तराणि, तेषु मत्वा वानमन्तराः ।
पृषोदरादिवादुभयपददान्तगलवर्तिसकारागमः । प्रज्ञा. १ (पद. अभि रा. को. वाणमन्तर) चोतन्ते इति-

उभयगुणोपलक्षितजीवानां तत्रोत्पत्तेरुभयत्रापि तदस्तित्वं सिद्धम् । अन्यत्सुगमम् ।
तत्रानुत्पद्यमानगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

**सम्प्राप्तिच्छादिति-असंजदसम्प्राप्ति-द्वाने णियमा पज्जता णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ९७ ॥**

भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिस्तस्य तद्गुणेन मरणाभावात्, किंत्वेतन्न घटते यदसंयतसम्यग्दृष्टिर्मरणवांस्तत्र नोत्पद्यत इति न, जघन्येषु तस्योत्पत्तेरभावात् । नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्ठेषूत्पद्यमानास्तत्र तेभ्योऽधिकेषु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न, मिथ्यादृष्टीनां प्राग्बद्धायुष्काणां पश्चादात्तसम्यग्दर्शनानां नारकाद्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति सम्यग्दर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वदेवेवपि किन्न स्यादिति चेत्सत्यमिष्टत्वात् । तथा च

इन दोनों गुणस्थानोंसे युक्त जीवोंकी उपर्युक्त देव और देवियोंमें भी उत्पत्ति होती है, अतएव उन दोनों गुणस्थानोंमें भी पर्याप्त और अपर्याप्तरूपसे उनका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है । शेष कथन सुगम है ।

उक्त देव और देवियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होनेवाले गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पूर्वाक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं और पूर्वाक्त देवियों नियमसे पर्याप्त होती हैं ॥ ९७ ॥

शंका—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी उक्त देव और देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, यह ठीक है, क्योंकि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके साथ जीवका मरण ही नहीं होता है । परंतु यह बात नहीं बनती है कि मरनेवाला असंयतसम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव और देवियोंमें उत्पन्न नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्पवासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और जिन्होंने तदनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें उत्पत्तिके रोक नेकी सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है ।

शंका—सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिसप्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसीप्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है ?

समाधान—यह कहना ठीक है, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है ।

ज्योतीषि विमानानि, तन्निवासिनो ज्योतिष्काः । उक्त. २ अ. । ज्योतीषि विमानविशेषाः, तेषु भवन्त्याज्योतिष्काः । स्था. ५ ठा. १ उ. [अभि. रा. को. ज्योतिष्क, ज्योतिष्क.]

भवनवास्यादिष्वप्यसंयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरास्कन्देदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य बद्धायुषां प्राणिनां तत्तद्भूत्यायुःसामान्येनाविरोधिनस्तत्तद्भूतिविशेषोत्पत्तिविरोधित्वोपलम्भात् । तथा च भवनवासिव्यन्तरज्योतिष्कप्रकीर्णकाभियोग्यकिल्बिषिकपृथ्वीषट्कस्त्रीनपुंसक-विकलेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तकर्मभूमिजतिर्यक्षु चोत्पत्त्या विरोधोऽसंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धयेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । सुगममन्यत् ।

शेषदेवेषु गुणावस्थाप्रतिपादनार्थं वक्ष्यति—

सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्जं'ति विमाणवा-
सियं-देवेसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया
पज्जता सिया अपज्जत्ता ॥ ९८ ॥

शंका — यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयुकर्मका बन्ध कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्यग्दर्शनका उस गतिसंबन्धी आयुसामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस उस गतिसंबन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया जाता है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्बिषिक देवोंमें, नीचेके छह नरकोंमें, सब प्रकारकी म्त्रियोंमें, नपुंसक वेदमें, विकलत्रयोंमें, लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंमें और कर्मभूमिज तिर्यचोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है। इसलिये इतने स्थानोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता है। शेष कथन सुगम है।

शेष देवोंमें गुणस्थानोंकी अवस्थितिके बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और पेशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग पर्यन्त विमानवासी देवोंसंबन्धी मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९८ ॥

१ लोकपुरुषस्य त्रीवास्थानीयन्वात् त्रीवाः । त्रीवाम् भवानि ग्रैवेयकाणि विमानानि । तत्साहचर्यात् इन्द्रा अपि ग्रैवेयकाः । त. रा. वा. ४. १९. त्रीविव त्रीवा लोकपुरुषस्य त्रयोदशरजुपरिवर्तिप्रदेशः तन्निर्विष्टतयातिप्राजि-
ण्यतया च तदाभरणभूतादौ ग्रैवेयका देशवासाः, तन्निवासिनो देवा अपि ग्रैवेयकाः । उक्त. ३६. अ. (अभि. रा. कां. गेविञ्जक.)

२ विशेषणात्मस्थान् सृकृतिनां मानयन्तीति विमानानि, विमानेषु भवा वैमानिकाः । स. सि., त. रा. वा. ४. १६. विविधं मन्यन्ते उपभुज्यन्ते पुण्यवद्विजैर्विरिति विमानानि । तेषु भवाः वैमानिकाः । से किं तं वैमाणिया ? वैमाणिया दुविहा पणत्ता, तं जहा कप्पोपगा य कप्पाईया य । ×× कल्प आचारः, स चेह इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रि-

भवत्वत्रोभयावस्थासु गुणत्रयास्तित्वं तस्य तेषूपत्तिं प्रति विरोधासिद्धेः । सनत्कुमारादुपरि न स्त्रियः समुत्पद्यन्ते सौधर्मादाविव तदुत्पत्त्यप्रतिपादनात् । तत्र स्त्रीणामभावे कथं तेषां देवानामनुपशान्ततत्त्वन्तापानां सुखमिति चेन्न, तत्स्त्रीणां सौधर्म-कल्पोपपत्तेः । तर्हि तत्रापि स्त्रीणामस्तित्वमभिधातव्यमिति चेन्न, अन्यत्रोत्पन्नानामन्य-लेश्यायुर्बलानां स्त्रीणां तत्र सत्त्वविरोधात् । तत्र भवनवासिनो व्यन्तरज्योतिष्काः सौधर्मेशानदेवाश्च मनुष्या इव कायप्रवीचाराः । प्रवीचारो मैथुनसेवनम्, काये प्रवीचारो येषां ते कायप्रवीचाराः । सनत्कुमारमाहेन्द्रयोः स्पर्शप्रवीचाराः, तत्रतनदेवा देवाङ्गना-स्पर्शनमात्रादेव परां प्रीतिमुपलभन्ते इति यावत् । तथा देव्योऽपि । यतो ब्रह्मब्रह्मोत्तर-लान्तवकापिष्टेषु देवाः दिव्याङ्गनाभृङ्गाराकारविलासचतुरमनोज्ञवेषरूपालोकमात्रादेव

शंका—सौधर्म स्वर्गसे लेकर उपरिम प्रवेयकके उपरिम भाग तकके देवोंकी पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानोंका अस्तित्व पाया जाता है, यह कहना तो ठीक है, क्योंकि, उन तीन गुणस्थानोंकी उक्त देवोंमें उत्पत्तिके प्रति विरोध है । किंतु सनत्कुमार स्वर्गसे लेकर ऊपर स्त्रियां उत्पन्न नहीं होती हैं, क्योंकि, सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें देवांगनाओंके उत्पन्न होनेका जिसप्रकार कथन किया गया है, उसप्रकार आगेके स्वर्गोंमें उनकी उत्पत्तिका कथन नहीं किया गया है । इसलिये वहां स्त्रियोंके अभाव रहने पर, जिनका स्त्रीसंबन्धी संताप शान्त नहीं हुआ है ऐसे देवोंके उनके बिना सुख कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सनत्कुमार आदि कल्प-संबन्धी स्त्रियोंकी सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें उत्पत्ति होती है ।

शंका—तो सनत्कुमार आदि कल्पोंमें भी स्त्रियोंके अस्तित्वका कथन करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो दूसरी जगह उत्पन्न हुई हैं, तथा जिनकी लेश्या, आयु और बल सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पन्न हुए देवोंसे भिन्न प्रकारके हैं ऐसी स्त्रियोंका सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पत्तिकी अपेक्षा अस्तित्व माननेमें विरोध आता है ।

उन देवोंमें भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिष्का देव तथा सौधर्म और ऐशान कल्पवासी देव मनुष्योंके समान शरीरसे प्रवीचार करते हैं । मैथुनसेवनको प्रवीचार कहते हैं । जिनका कायमें प्रवीचार होता है उन्हें कायसे प्रवीचार करनेवाले कहते हैं । सनत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें देव स्पर्शसे प्रवीचार करते हैं । अर्थात् इन दोनों कल्पोंमें रहनेवाले देव देवांगनाओंके स्पर्शमात्रसे ही अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होते हैं । इसीप्रकार वहांकी देवियां भी देवोंके स्पर्शमात्रसे अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होती हैं । क्योंकि ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव और कापिष्ट कल्पोंमें रहनेवाले देव अपनी देवांगनाओंके शृंगार, आकार, विलास, यथायोग्य तथा मनोज्ञ वेष तथा रूपके अवलोकन

शादिव्यवहाररूपस्तमुपगाः प्राप्ताः कल्पोपगाः सौधर्मेशानादिदेवलोकनिवासिनः । यथान्तरूपं कल्पमतीताः अति-क्रान्ताः कल्पातीताः । प्रज्ञा. १ पद. [अभि. रा. कां. वेमाणिय.]

परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते रूपप्रवीचाराः । यतः शुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारेषु देवाः देवाङ्गनानां मधुरसङ्गीतमृदुहसितललितकथितभूषणरवश्रवणमात्रादेव परां प्रीतिमास्कन्दन्ति ततस्ते शब्दप्रवीचाराः । आनतप्राणतारणाच्युतकल्पेषु देवाः यतः स्वाङ्गनामनः-सङ्कल्पमात्रादेव परं सुखमवाप्नुवन्ति ततस्ते मनःप्रवीचाराः । प्रवीचारो वेदनाप्रतीकारः । वेदनाभावाच्छेषाः देवाः अप्रवीचाराः अनवरतसुखा इति यावत् ।

सम्यग्मिथ्यादृष्टिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

सम्मामिच्छाइट्ठि-ट्ठणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९९ ॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

शेषदेवेषु गुणस्थानस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वइजयंत-जयंतावराजितसव्वइसिद्धि-विमाणवासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ १०० ॥

मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होत हैं । इसलिये वे रूपसे प्रवीचार करनेवाले हैं । क्योंकि, शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पोंमें रहनेवाले देव देवांगनाओंके मधुर संगीत, कोमल हास्य, ललित शब्दोच्चार और भूषणोंके शब्द सुनने मात्रसे ही परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं, इसलिये वे शब्दसे प्रवीचार करनेवाले हैं । क्योंकि, आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कल्पोंमें रहनेवाले देव अपनी स्त्रीका मनमें संकल्प करने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं, इसलिये वे मनसे प्रवीचार करनेवाले कह जाते हैं । वेदनाके प्रतीकारको प्रवीचार कहते हैं । उस वेदनाका अभाव होनेसे नव ग्रंथेयकसे लेकर ऊपरके सभी देव प्रवीचाररहित हैं अर्थात् निरन्तर सुखी हैं ।

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि देवोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां पर अधिक कहनेकी आवश्यकता नहीं है ।

अब शेष देवोंमें गुणस्थानोंके स्वरूपके निर्णय करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पांच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपार्याप्त भी होते हैं ॥ १०० ॥

पञ्चानामेव नामान्यभ्यधादन्तदीपकार्थम् । ततः शेषस्वर्गनामान्यपि वक्तव्यानि । तानि च यथवासरं वक्ष्यामः । एवं योगनिरूपणावसर एव चतसृषु गतिषु पर्याप्ता-पर्याप्तकालविशिष्टासु सकलगुणस्थानानामभिहितमस्ति त्वम् । शेषमार्गणासु अयमर्थः किमिति नाभिधीयत इति चेत्, नान्यते अनेनैव गतार्थत्वाद् गतिचतुष्टयव्यतिरिक्त-मार्गणाभावात् ।

वेदविशिष्टगुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

वेदाणुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा अवगद-वेदा चेदि ॥ १०१ ॥

दोषैरात्मानं परं च स्तृणाति छादयतीति स्त्री, स्त्री चामां वेदश्च स्त्रीवेदः । अथवा पुरुषं स्तृणाति आकाङ्क्षतीति स्त्री पुरुषकाङ्क्षेत्यर्थः । स्त्रियं विन्दतीति स्त्रीवेदः । अथवा

ये पांच विमान सबसे अन्तमें हैं इस बातके प्रगट करनेके लिये पांचों ही विमानोंके नाम कहे गये हैं, इसलिये शेष स्वर्गोंके नाम भी कहने चाहिये । परंतु उनका वर्णन यथावसर करेंगे ।

इसप्रकार योगमार्गणाके निरूपण करनेके अवसर पर ही पर्याप्त और अपर्याप्त काल युक्त चारों गतियोंमें संपूर्ण गुणस्थानोंकी सत्ता बतला दी गई ।

शंका—शेष मार्गणाओंमें यह विषय क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसी कथनसे शेष मार्गणाओंमें यह विषय आगया है, क्योंकि, चारों गतियोंको छोड़कर और कोई मार्गणाएं नहीं हैं ।

अब वेदसहित गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदमार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेद, पुरुषवेद, नपुंसकवेद और अपगतवेदवाले जीव होते हैं ॥ १०१ ॥

जो दोषोंसे स्वयं अपनेको और दूसरेको आच्छादित करती है उसे स्त्री कहते हैं और स्त्रीरूप जो वेद है उसे स्त्रीवेद कहते हैं । अथवा, जो पुरुषकी आकांक्षा करती है उसे स्त्री कहते हैं, जिसका अर्थ पुरुषकी चाह करनेवाली होता है । जो अपनेको स्त्रीरूप अनुभव करता है उसे स्त्रीवेद कहते हैं । अथवा वेदन करनेको वेद कहते हैं और स्त्रीरूप वेदको स्त्रीवेद

उपपातो जन्मानुत्तरापपातः । म. ६. श. ६. उ. अथि ण भंत अणत्तरोववाइया देवा । हता । अथि । से कण्ठे ण भते ? एव उच्चइ अणत्तरोववाइया देवा ? गोयमा । अणत्तरोववाइयाण अणत्तरा सदा, अणत्तरा रुवा, जाव अणत्तरा फासा, से तेण्ठे ण गोयमा । एव उच्चइ जाव अणत्तरोववाइया देवा । म. १४. श. ७. उ. (अभि. १. फो. णत्तरोववाइयः ।)

वेदनं वेदः, स्त्रियो वेदः स्त्रीवेदः । उक्तं च—

छादेदि सयं दोसेण यदो छादइ परं हि दोसेण ।

छादणसीला जम्हा तम्हा सा वणिग्या इत्थी^१ ॥ १७० ॥

पुरुगुणेषु पुरुभोगेषु च शेते स्वपितीति पुरुषः । सुपुप्तपुरुषवदनुगतगुणोऽप्राप्त-
भोगश्च यदुदयाजीवो भवति स पुरुषः अङ्गनाभिलाष इति यावत् । पुरुगुणं कर्म शेते
करोतीति वा पुरुषः । कथं स्वयभिलाषः पुरुगुणं कर्म कुर्यादिति चेन्न, तथाभूतसामर्थ्यानु-
विद्धजीवसहचरितत्वादुपचारेण जीवस्य तत्कर्तृत्वाभिधानात् । तस्य वेदः पुंवेदः ।
उक्तं च—

पुरु-गुण-भोगे सेदे कंदि लोग्गिह पुरुगुणं कम्मं ।

पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो वणिगो पुरिसो^२ ॥ १७१ ॥

न स्त्री न पुमान्पुंसकमुभयाभिलाष इति यावत् । उक्तं च—

कहते हैं । कहा भी है—

जो मिथ्यादर्शन, अज्ञान और असंयम आदि दोषोंसे अपनेको आच्छादित करती है
और मधुर संभाषण, कटाक्ष-विक्षेप आदिके द्वारा जो दूसरे पुरुषोंको भी अब्रह्म आदि दोषोंसे
आच्छादित करती है, उसको आच्छादनशील होनेके कारण स्त्री कहा है ॥ १७० ॥

जो उत्कृष्ट गुणोंमें और उत्कृष्ट भोगोंमें शयन करता है उसे पुरुष कहते हैं । अथवा,
जिस कर्मके उदयसे जीव, सोते हुए पुरुषके समान, गुणोंसे अनुगत होता है और भोगोंको
प्राप्त नहीं करता है उसे पुरुष कहते हैं । अर्थात् स्त्रीसंबन्धी अभिलाषा जिसके पाई जाती है
उसे पुरुष कहते हैं । अथवा, जो श्रेष्ठ कर्म करता है वह पुरुष है ।

शंका—जिसके स्त्रीविषयक अभिलाषा पाई जाती है वह उत्तम कर्म कैसे कर
सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उत्तम कर्मको करनेरूप सामर्थ्यसे युक्त जीवके स्त्रीविषयक
अभिलाषा पाई जाती है, अतः वह उत्तम कर्मको करता है ऐसा कथन उपचारसे किया है ।
कहा भी है—

जो उत्तम गुण और उत्तम भोगोंमें स्वामीपनेका अनुभव करता है, जो लोकमें उत्तम
गुणयुक्त कार्य करता है और जो उत्तम है उसे पुरुष कहा है ॥ १७१ ॥

जो न स्त्री है और न पुरुष है उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुष-
विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा पाई जाती है उसे नपुंसक कहते हैं । कहा भी है—

१ गो. जी. २७४. नयतः मृदुमाषितोत्तमध्विलोकनानुकुलवर्तनादिकुसलव्यापारः । जी. प्र. टी.

२ गो. जी. २७३. पुरुगुणे सम्यग्ज्ञानाधिकगुणसमूहे । पुरुभोगे नरेन्द्रनागेन्द्रदेवेन्द्रादधिकर्मागचये ।
पुरुगुणं कर्म धर्मार्थकाममोक्षलक्षणपुरुषार्थसाधनरूपदिव्यानुष्ठानं । पुरुषमे परमेश्वरं । जी. प्र. टी.

णेवित्थो णेव पुमं णवुंसओ उभय-लिंग-वदिरितो ।

इट्ठावाग-समाणग-वेयण-गरुओ कलुस चित्तो' ॥ १७२ ॥

अपगतास्त्रयोऽपि वेदसंतापा येषां तेऽपगतवेदाः । प्रक्षीणान्तर्दाहा इति यावत् ।
सर्वत्र सन्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । उक्तं च —

कारिस-तणिट्ठिवागग्गि-सरिस-परिणाम-वेयणुम्मुक्का ।

अवगय-वेदा जीवा सग-संभवगंत-वर-सोक्खा' ॥ १७३ ॥

वेदवतां जीवानां गुणस्थानादिषु मच्चप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

इत्थिवेदा पुरिसवेदा असण्णिमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव अणि-
याट्ठि ति ॥ १०२ ॥

उभयोर्वेदयोरक्रमेणैकस्मिन् प्राणिनि सत्त्वं प्राप्नोतीति चेन्न, विरुद्धयोरक्रमेण-

जो न स्त्री है और न पुरुष है, किंतु स्त्री और पुरुषसंबन्धी दोनों प्रकारके लिंगों से रहित है, अवेकी अग्नि के समान तीव्र वेदना से युक्त है और सर्वदा स्त्री और पुरुष विषयक मैथुनकी अभिलाषा से उत्पन्न हुई वेदना से जिसका चित्त कलुषित है उसे नपुंसक कहते हैं ॥ १७२ ॥

जिनके तीनों प्रकारके वेदों से उत्पन्न होनेवाला संताप (अन्तरंग दाह) दूर हो गया है वे वेदरहित जीव हैं ।

सूत्रमें कहे गये सभी पदोंके साथ 'सन्ति' पदका संबंध कर लेना चाहिये । कहा भी है—

जो कारीष (कण्डेकी) अग्नि, तृणाग्नि, और इष्टपाकाग्नि (अवेकी अग्नि) के समान परिणामों से उत्पन्न हुई वेदना से रहित हैं और अपनी आत्मामें उत्पन्न हुए अनन्त और उत्कृष्ट सुखके भोक्ता हैं उन्हें वेदरहित जीव कहते हैं ॥ १७३ ॥

अब वेदों से युक्त जीवोंके गुणस्थान आदिकमें अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्त्रीवेद और पुरुषवेदवाले जीव असंख्य मिथ्यादृष्टि से लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं ॥ १०२ ॥

शंका — इसप्रकार तो दोनों वेदोंका एकसाथ एक जीवमें अस्तित्व प्राप्त हो जायगा ?

१ गो. जी. २७५. तथापि स्त्रीपुरुषाभिलाषरूपतीव्रकामवेदनालक्षणा भावनपुसकवेदोऽस्तीति आचार्यस्य तात्पर्यं ज्ञातव्यं । जी. प्र. टी.

२ गो. जी. २७६. यद्यपि अपगतवेदानिवृत्तिकरणादीनां वेदोदयजनितकामवेदनारूपसंक्षेपमात्रः तथापि गुणस्थानातीतमुक्तात्मना स्वामोक्षमुखसद्भावः ज्ञानादिगुणसद्भाववदर्थितः । परमार्थवृत्त्या तु अपगतवेदानामेवामपि ज्ञानोपयोगस्वास्थ्यलक्षणपरमानन्दो जीवस्वभावोऽस्तीति निश्चेतव्यः । जी. प्र. टी.

कस्मिन् सत्त्वविरोधात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेद्विन्नजीवद्रव्याधारतया पर्यायेणैकद्रव्याधारतया च । तत्र न नपुंसकवेदस्याभावः तत्र द्वावेव वेदौ भवत इत्यवधारणाभावात् । तत्कुतोऽवसीयत इति चेत् 'तिरिक्खा ति-वेदा असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव संजदासंजदा त्ति । मणुस्सा ति-वेदा मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव अणियट्ठि त्ति' एतस्मादार्पात् । सुगममन्यत् ।

नपुंसकवेदसत्त्वप्रतिपादनार्थमाह—

णवुंसयवेदा एइंदिय-प्पहुडि जाव अणियट्ठि त्ति ॥ १०३ ॥

एकेन्द्रियाणां न द्रव्यवेद उपलभ्यते, तदनुपलब्धौ कथं तस्य तत्र सत्त्वमिति

समाधान—नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो धर्मोंका एकसाथ एक जीवमें सद्भाव माननेमें विरोध आता है ।

शंका—तो फिर नववें गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी एकसाथ सत्ता कैसे बनेगी ?

समाधान भिन्न भिन्न जीवोंके आधारपनेकी अपेक्षा, अथवा, पर्यायरूपसे एक जीवद्रव्यके आधारपनेकी अपेक्षा नववें गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी सत्ता बन जाती है । अर्थात् एक कालमें भी नाना जीवोंमें अनेक वेद पाये जा सकते हैं और एक जीवमें भी पर्यायकी अपेक्षा कालभेदसे अनेक वेद पाये जा सकते हैं ।

नववें गुणस्थानतक नपुंसक वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, नववें गुणस्थानतक दो ही वेद होते हैं ऐसे अवधारणका (सूत्रमें) अभाव है ।

शंका—यह बात कैसे जानी जाय कि नववें गुणस्थानतक तीनों वेद होते हैं ?

समाधान—'असंख्खी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासंयत गुणस्थानतक तिर्यच तीनों वेदवाले होते हैं, और, मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक मनुष्य तीनों वेदोंसे युक्त होते हैं' इस आगम-वचनसे यह बात जानी जाती है कि नववें गुणस्थानतक तीनों वेद हैं । शेष कथन सुगम है ।

अब नपुंसकवेदके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक नपुंसकवेदवाले जीव पाये जाते हैं ॥ १०३ ॥

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंके द्रव्यवेद नहीं पाया जाता है, इसलिये द्रव्यवेदकी उपलब्धि नहीं होने पर एकेन्द्रिय जीवोंमें नपुंसक वेदका अस्तित्व कैसे बतलाया ?

१ वेदानुवादेन त्रिषु वेदेषु मिथ्यादृष्ट्यावनिवृत्तिबादरान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८. थावरकायप्पहुदा संदा सेसा असण्णिआदी य । अणियट्ठिस्स य पढमो मागो सि जिणेहि णिदिट्ठं ॥ गो. जी. ३८५.

चेन्माभूत्तत्र द्रव्यवेदः तस्यात्र प्राधान्याभावात् । अथवा नानुपलब्ध्या तदभावः सिद्धयेत्, सकलप्रमेयव्याप्युपलम्भबलेन तत्सिद्धिः । न स छद्मस्थेऽप्यस्ति । एकेन्द्रियाणाम-प्रतिपन्नस्त्रीपुरुषाणां कथं स्त्रीपुरुषविषयाभिलाषे घटत इति चेन्न, अप्रतिपन्नस्त्रीवेदेन भूमिगृहान्तवृद्धिमुपगतेन यूना पुरुषेण व्यभिचारात् । सुगममन्यत् ।

अपगतवेदजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०४ ॥

समाधान—एकेन्द्रियोंमें द्रव्यवेद मत होओ, क्योंकि, उसकी यहां पर प्रधानता नहीं है । अथवा, द्रव्यवेदकी एकेन्द्रियोंमें उपलब्धि नहीं होती है, इसलिये उसका अभाव नहीं सिद्ध होता है । किंतु संपूर्ण प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले उपलम्भप्रमाणसे (केवलज्ञानसे) उसकी सिद्धि हो जाती है । परंतु वह उपलम्भ (केवलज्ञान) छद्मस्थोंमें नहीं पाया जाता है ।

विशेषार्थ—इन्द्रियप्रत्यक्षसे एकेन्द्रियोंमें वेदकी अनुपलब्धि सच्ची अनुपलब्धि नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें यद्यपि इन्द्रियोंसे द्रव्यवेदका ग्रहण नहीं होता है तो भी सकल प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले केवलज्ञानसे उसका ग्रहण होता है । अतः एकेन्द्रियोंमें इन्द्रिय प्रमाणके द्वारा द्रव्यवेदका अभाव नहीं किया जा सकता है ।

शंका--जो स्त्रीभाव और पुरुषभावसे सर्वथा अनभिज्ञ हैं ऐसे एकेन्द्रियोंके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषा कैसे बन सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो पुरुष स्त्रीवेदसे सर्वथा अज्ञात हैं और भूगृहके भीतर वृद्धिको प्राप्त हुआ है, ऐसे पुरुषके साथ उक्त कथनका व्यभिचार देखा जाता है ।

विशेषार्थ—यदि यह मान लिया जाय कि एकेन्द्रिय जीव स्त्री और पुरुषसंबन्धी भेदसे सर्वथा अपरिचित होते हैं, इसलिये उनके स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषा नहीं उत्पन्न हो सकती है, तो जो पुरुष जन्मसे ही एकान्तमें वृद्धिको प्राप्त हुआ है और जिसने स्त्रीको कभी भी नहीं देखा है उसके भी युवा होने पर स्त्रीविषयक अभिलाषा नहीं उत्पन्न होना चाहिये । परंतु उसके स्त्रीविषयक अभिलाषा देखी जाती है । इससे सिद्ध है कि स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषाका कारण स्त्री और पुरुषविषयक ज्ञान नहीं है । किंतु वेदकर्मके उदयसे वह अभिलाषा उत्पन्न होती है । वह एकेन्द्रियोंके भी पाया जाता है, अतएव उनके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषाके होनेमें कोई दोष नहीं आता है ।

शेष व्याख्यान सुगम है ।

अब वेदरहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नवधं गुणस्थानके सवेद भागके आगे जीव वेदरहित होते हैं ॥१०४ ॥

शेषगुणमधिष्ठिताः सर्वेऽपि प्राणिनोऽपगतवेदाः । न द्रव्यवेदस्याभावस्तेन विकाराभावात् । अधिकृतोऽत्र भाववेदस्ततस्तदभावादपगतवेदो नान्यथेति ।

वेदादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरह्या चदुसु टाणेषु सुद्धा णवुंसयवेदा ॥ १०५ ॥

नारकेषु शेषवेदाभावः कथमवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवुंसयवेदा' इत्यार्षात् । शेषवेदौ तत्र किमिति न स्यातामिति चेन्न, अनवरतदुःखेषु तत्सत्त्वविरोधात् । स्त्रीपुरुष-वेदादपि दुःखमेवेति चेन्न, इष्टकापाकाग्निसमानसन्तापान्यूनतया तार्णकारीषाग्निसमान-पुरुषस्त्रीवेदयोः सुखरूपत्वात् ।

तिर्यग्गतौ वेदनिरूपणार्थमाह—

तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एइंदिय-प्पहुडि जाव चउरिंदिया ति ॥ १०६ ॥

नववें गुणस्थानके सवेद भागसे आगे शेष गुणस्थानोंको प्राप्त हुए जीव वेदरहित होते हैं । परंतु आगेके गुणस्थानोंमें द्रव्यवेदका अभाव नहीं होता है, क्योंकि, केवल द्रव्यवेदसे कोई विकार ही उत्पन्न नहीं होता है । यहां पर तो भाववेदका अधिकार है । इसलिये भाव-वेदके अभावसे ही उन जीवोंको वेदरहित जानना चाहिये, द्रव्यवेदके अभावसे नहीं ।

अब वेदका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव चारों ही गुणस्थानोंमें शुद्ध (केवल) नपुंसकवेदी होते हैं ॥ १०५ ॥

शंका—नारकियोंमें नपुंसकवेदको छोड़कर दूसरे वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—'नारकी शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं, इस आशयचनसे जाना जाता है कि वहां अन्य दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका—वहां पर शेष दो वेद क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—इसलिये नहीं होते कि निरन्तर दुखी जीवोंमें शेष दो वेदोंके सद्भाव माननेमें विरोध आता है ।

शंका—स्त्री और पुरुषवेदसे भी तो दुख ही होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नपुंसक वेद अवाकी आग्निके समान संतापसे न्यून नहीं है, अतएव उससे हीन तृण और कण्डेकी आग्निके समान पुरुषवेद और स्त्रीवेद सुखरूप हैं ।

अब तिर्यग्गतियोंमें वेदोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्य्यच एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर चतुरिन्द्रियतक शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं ॥ १०६ ॥

अत्र शेषवेदाभावः कुतोऽवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवुंसगवेदा' इत्यार्षात् ।
पिपीलिकानामण्डदर्शनात् ते नपुंसका इति चेन्न, अण्डानां गर्भे एवोत्पत्तिरिति नियमा-
भावात् । विग्रहगतौ न वेदाभावस्तत्राप्यव्यक्तवेदस्य सत्त्वात् ।

शेषतिरश्चां कियन्तो वेदा इति शङ्कितशिष्याशङ्कानिराकरणार्थमाह—

**तिरिक्त्वा तिवेदा असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव संजदासंजदा
सि ॥ १०७ ॥**

त्रयाणां वेदानां क्रमेणैव प्रवृत्तिर्नाक्रमेण पर्यायत्वात् । कषायवन्नान्तर्मुहूर्तस्थायिनो
वेदा आजन्मनः आमरणात्तदुदयस्य सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव अणियट्टि ति ॥ १०८ ॥

शंका—चतुरिन्द्रियतकके जीवोंमें शेष दो वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—'एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीव शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं' इस
आर्षवचनसे जाना जाता है कि इनमें शेष दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका—चोंटियोंके अण्डे देखे जाते हैं, इसलिये वे नपुंसकवेदी नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—अण्डोंकी उत्पत्ति गर्भमें ही होती है, ऐसा कोई नियम नहीं है ।

विशेषार्थ—माता पिताके शुक्र और शोणितसे गर्भधारणा होती है । इसप्रकार गर्भ-
धारणा चोंटियोंके नहीं पाई जाती है । अतः उनके अण्डे गर्भज नहीं समझना चाहिये ।

विग्रहगतिमें भी वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, वहां पर भी अव्यक्तवेद पाया जाता है ।

शेष तिर्यच्चोंके कितने वेद होते हैं, इसप्रकारकी आशंकासे युक्त शिष्योंकी शंकाके
दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच्च असंखी पंचेन्द्रियसे लेकर संयनासंयत गुणस्थानतक तीनों वेदोंसे युक्त
होते हैं ॥ १०७ ॥

तीनों वेदोंकी प्रवृत्ति क्रमसे ही होती है गुणपत् नहीं, क्योंकि, वेद पर्याय है । जैसे,
विवाहित कषाय केवल अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त रहती है, वैसे सभी वेद केवल एक अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त
ही नहीं रहते हैं, क्योंकि, जन्मसे लेकर मरणतक भी किसी एक वेदका उदय पाया जाता है ।
शेष कथन सुगम है ।

मनुष्यगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक तीनों वेदवाले
होते हैं ॥ १०८ ॥

संयतानां कथं त्रिवेदसत्त्वमिति चेन्न, अव्यक्तवेदसत्त्वापेक्षया तत्र तथोक्तम् ।
सुगममन्यत् ।

वेदत्रयातीतजीवप्रतिपादनार्थमाह —

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०९ ॥

सर्वत्र च-शब्दः समुच्चये दृष्टव्यः एते च पूर्वोक्ताश्च सन्तीति । इति शब्दः सर्वत्र
समाप्तौ परिगृहीतव्यः । सुगममन्यत् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह —

देवा चदुसु द्वाणेषु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा ॥ ११० ॥

सानत्कुमारमाहेन्द्रादुपरि पुरुषवेदा एव । यत्नमन्तरेण तत्कथं लभ्यत इति चेत्
'तेण परमवगदवेदा चेदि' अत्रतन च-शब्दो यतोऽनुक्तसमुच्चयार्थश्च तस्मात्सान-
त्कुमारादीनां पुंवेदत्वमवसीयते । तिर्यङ्मनुष्यलब्ध्यपर्याप्ताः सम्मूर्च्छिमपञ्चेन्द्रियाश्च
नपुंसका एव । असंख्येयवर्षाणुपस्तिर्यञ्चो मनुष्याश्च द्विवेदा एव, न नपुंसकवेदाः इत्यादयोऽ-

शंका — संयतोंके तीनों वेदोंका सत्त्व कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अव्यक्तरूपसे वेदोंके अस्तित्वकी अपेक्षा वहां पर तीनों
वेदोंकी सत्ता कहीं । शेष कथन सुगम है ।

अब तीनों वेदोंसे रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नववें गुणस्थानके सवेद भागसे आगेके सभी गुणस्थानवाले जीव वेदरहित हैं ॥ १०९ ॥

सब जगह च शब्द समुच्चयरूप अर्थमें जानना चाहिये । अर्थात् वेदरहित और पहले
कहे हुए वेदवाले जीव होते हैं । इति शब्द सब जगह समाप्तिरूप अर्थमें ग्रहण करना
चाहिये । शेष कथन सुगम है ।

अब देवगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव चार गुणस्थानोंमें स्त्री और पुरुष इसप्रकार दो वेदवाले होते हैं ॥ ११० ॥

सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपर सभी देव पुरुषवेदी ही होते हैं ।

शंका — यत्नके बिना अर्थात् बिना आगम प्रमाणके यह बात कैसे जानी जाय ?

समाधान — 'तेण परमवगदवेदा चेदि' इस सूत्रमें आया हुआ च शब्द अनुक्त
अर्थके समुच्चयके लिये है । इसलिये इससे यह जाना जाता है कि सानत्कुमार और माहेन्द्र
कल्पसे लेकर ऊपरके देव एक पुरुषवेदी ही होते हैं ।

उसीप्रकार, लब्ध्यपर्याप्तक तिर्यञ्च और मनुष्य तथा सम्मूर्छिम पञ्चेन्द्रिय जीव नपुंसक
ही होते हैं । असंख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य और तिर्यञ्च ये दोनों स्त्री और पुरुष ये दो

नुक्तास्त एवावसेयाः ।

वेदद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय कषायमुखेन जीवसमास्थाननिरूपणार्थमाह—

कषायाणुवादेण अत्थि कोधकसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ॥ १११ ॥

कषायिसामान्येनैकत्वाद्ब्रह्मनामप्येकवचनं घटते क्रोधकषायी मानकषायी माया-
कषायी लोभकषायी अकषायीति । अथवा नेदमेकवचनं 'एण सोहंति सिही णच्चंता
गिरिवरस्स सिहरम्मि' इत्येवमादिवहुत्वेऽपि एवंविधरूपोपलम्भादनेकान्तात् । अथ
स्यात्क्रोधकषायः मानकषायः मायाकषायः लोभकषायः अकषाय इति वक्तव्यं कषायेभ्य-
स्तद्वतां भेदात् इति न, जीवेभ्यः पृथक् क्रोधाद्यनुपलम्भात् । तयोर्भेदाभावे कथं
भिन्नं तन्निर्देशो घटत इति चेन्न, अनेकान्ते तदविरोधात् । शब्दनयाश्रयणे क्रोधकषाय

वेदवाले होते हैं, नपुंसक नहीं होते हैं। इत्यादि अनुक्त अर्थ भी उसी च शब्दसे जान लेना ।

वेदमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थको कहकर अब कषाय मार्गणाके द्वारा गुणस्थानोंके
निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और
कषायरहित जीव होते हैं ॥ १११ ॥

कषायी-सामान्यकी अपेक्षा एक होनेके कारण बहुतका भी एकवचनके द्वारा कथन
बन जाता है । जैसे, क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और अकषायी ।
अथवा, 'कोधकसाई' इत्यादि पद एकवचन नहीं हैं, क्योंकि, 'एण सोहंति सिही णच्चंता
गिरिवरस्स सिहरम्मि' (अर्थात् गिरिवरके शिखरपर नृत्य करते हुए ये मयूर शोभा
पा रहे हैं ।) इत्यादि प्रयोगोंमें बहुत्वकी विवक्षा रहने पर भी 'कोधकसाई' की तरह 'सिही'
इसप्रकार रूपोंकी उपलब्धि होती है । इसलिये इसप्रकारके प्रयोगोंमें अनेकान्त समझना चाहिये ।

शंका—सूत्रमें क्रोधकषायी आदिके स्थान पर क्रोधकषाय, मानकषाय, मायाकषाय,
लोभकषाय और अकषाय कहना चाहिये, क्योंकि, कषायोंसे कषायवालोंमें भेद पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जीवोंसे पृथक् क्रोधादि कषायें नहीं पाई जाती हैं ।

शंका—यदि कषाय और कषायवानमें भेद नहीं है तो भिन्न रूपसे उनका निर्देश कैसे
बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अनेकान्तमें भिन्न निर्देशके बन जानेमें भी कोई विरोध
नहीं आता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि कषायादि धर्म जीवको छोड़कर स्वतन्त्र नहीं पाये जाते हैं, इस-

इति भवति तस्य शब्दपृष्ठतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात् । अर्थनयाश्रयणे क्रोधकषायीति स्याच्छब्दतोऽर्थस्य भेदाभावात् । कषायिचातुर्विध्यात्कषायस्य चातुर्विध्यमवगम्यत इति वा । तथोपदिष्टमेवानुवदनमनुवादः कषायस्य अनुवादः कषायानुवादः तेन कषायानुवादेन । प्रसिद्धस्यानुकथनमनुवादः । सिद्धासिद्धाश्रया हि कथामार्गा इति न्यायादनुवादोऽनर्थकोऽनधिगतार्थाधिगन्तृत्वाभावाद्देति न, प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वतस्तीर्थकृदादयोऽस्य व्याख्यातार एव न कर्तार इति ज्ञापनार्थत्वात् । कः क्रोधकषायः ? रोष आमर्षः संरम्भः । को मानकषायः ? रोषेण विद्यातपोजात्यादिमदेन वान्यस्यानवनतिः । निकृतिर्वञ्चना मायाकषायः । गर्हा काङ्क्षा लोभः । उक्तं च —

लिये जीवसे वे अभिन्न हैं । फिर भी धर्म धर्मीभेदसे उनमें भेद बन जाता है, अतएव भिन्न निर्देश करनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

अथवा, शब्दनयका आश्रय करने पर 'क्रोधकषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि, शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान कर्गनेमें समर्थ है । और अर्थनयका आश्रय करने पर 'क्रोधकषायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि, इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है । अथवा, चार प्रकारके कषायवान् जीव होते हैं । इससे कषाय भी चार प्रकारकी है, ऐसा ज्ञान हो जाता है । इसलिये सूत्रमें 'क्रोधकषायी' इत्यादि पदोंका प्रयोग किया है ।

जिसप्रकार उपदेश दिया है उसीप्रकारके कथन करनेको अनुवाद कहते हैं । कषायके अनुवादको कषायानुवाद कहते हैं । उससे अर्थात् कषायानुवादमें जीव पांच प्रकारके होते हैं । अथवा, प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं ।

शंका — 'कथामार्ग' अर्थात् कथनपरंपरायणं प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आश्रयसे प्रवृत्त होती है 'इस न्यायके अनुसार यहां पर अनुवाद' अर्थात् केवल प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करना निष्फल है, इससे अनधिगत अर्थका ज्ञान नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह कथन प्रवाहरूपसे अपौरुषेय होनेके कारण तीर्थकर आदि इसके केवल व्याख्यान करनेवाले ही हैं कर्ता नहीं हैं, इस बातका ज्ञान कर्गनेके लिये अनुवाद पदका कहना अनर्थक नहीं है ।

शंका—क्रोधकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—रोष, आमर्ष और संरम्भ इन सबको क्रोध कहते हैं ।

शंका—मानकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—रोषसे अथवा विद्या, तप और जाति आदिके मदमें दूसरेके निगस्काररूप भावको मान कहते हैं ।

निकृति या वञ्चनाको मायाकषाय कहते हैं । गर्हा या आकांक्षाको लोभ कहते हैं कहा भी है—

मिल-पुटवि-भेद-भूली-जल-गई-समाणओ हवे कोहो ।

णार्य-तिरिय-णगमर-गईसु उप्पायओ कममो ॥ १७४ ॥

मेळट्टि-कट्ट-वेत्तं णियभेणणगुहगंतओ माणो ।

णार्य-तिरिय-णगमर-गई-विमयुप्पायओ कममो ॥ १७५ ॥

वेळुवमूळोग्ग्भय-मिंगे गामुत्तण ग्वाण्पे ।

सर्मिमा माया णार्य-तिरिय-णगमरेसु जणइ जिअं ॥ १७६ ॥

किमिराय-चक्क-नणु-मल-हग्दि-गण सर्मिओ लोहो ।

णार्य-तिरिय-माणुम-देवसुप्पायओ कममो ॥ १७७ ॥

क्रोधकषाय चार प्रकारका है । पत्थरकी रेखाके समान, पृथिवीकी रेखाके समान, धूलिरेखाके समान और जलरेखाके समान । ये चारों ही क्रोध क्रमसे नरक, तिर्यच, मनुष्य और देवगतिमें उत्पन्न करानेवाले होते हैं ॥ १७४ ॥

मान चार प्रकारका होता है । पत्थरके समान, हड्डीके समान, काठके समान तथा बेतके समान । ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक, तिर्यच मनुष्य और देवगतिके उत्पादक हैं ॥ १७५ ॥

माया भी चार प्रकारकी है । बांसकी जड़के समान, मेढरेके साँगेके समान, गोमूत्रके समान तथा थुरपाके समान । यह चार प्रकारकी माया भी क्रमसे जीवको नरक, तिर्यच-मनुष्य और देवगतिमें ले जानी है ॥ १७६ ॥

लोभकषाय भी चार प्रकारका है । किमिरागके समान, चक्रमलके समान, शरीरके मलके समान और हल्दीके रंगके समान । यह भी क्रमसे नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव, गतिका उत्पादक है ॥ १७७ ॥

१ गो. जी. २८४. तत्तच्छक्तियुक्तक्रोधकषायपरिणतो जीवः तत्तद्व्युत्पत्तिकारणतत्तदायुर्गं यानुपूर्व्यादि-प्रकृतीर्ब्रह्मातीत्यर्थः । अथ राजिशब्दो रसार्थवाची न तु पंक्तिवाची । यथा शिलादिभेदानां चित्तरचिरशीघ्रशीघ्रतरकालैर्विना अनुसन्धानं न घटते तथोक्त्यादिशक्तियुक्तक्रोधपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना क्षमालक्षणसंधानाहो न स्यात् इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं समवतीति तात्पर्यार्थः । जी. प्र. टी. णगपुटविचान्दगोदयराईसरिसो चउव्विहो कोहो । कसायपहुड, जलरेणुपुटविपव्वयराईसरिसो चउव्विहो कोहो । क. प्र. १. १९.

२ गो. जी. २८५. सेलपणअट्टिदारुअलदासमाणो हवदि माणो ॥ कसायपहुड. तिणिसलयाकट्टट्टियअसे-लत्थंसोवमो माणो । क. प्र. १. १९.

३ गो. जी. २८६. वंसीजणहुगसरिसी भेदंविमाणसरिसी य गामुत्ती । अवलेहणसमाणा माया वि चउव्विहा भणिदा ॥ कसायपहुड. मायावलेहिंगोपुत्तिमिदंविगवनवसिमूलसमा । क. प्र. १. २०.

४ गो. जी. २८७. किमिरागरत्तसमगो अक्खमलसमो य पंणुलेवसमो । हालिद्वत्थसमगो लोमो वि

सकलकषायाभावोऽकषायः । उक्तं च —

अप्प-परोभय-वाधण-ब्रंधासंजम-णिमित्त-कोधादी ।

जेसि णत्थि कसाया अमळा अकसाइणो जीवा' ॥ १७८ ॥

कषायाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

कोधकसाई माणकसाई मायकसाई एहांदिय-प्पहुडि जाव
अणियट्टि ति' ॥ ११२ ॥

यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कषायास्तित्वमिति चेन्न, अव्यक्तकषायापेक्षया
तथोपदेशात् । सुगममन्यत् ।

लोभस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

संपूर्ण कषायोंके अभावको अकषाय कहते हैं । कहा भी है—

जिनके, स्वयं अपनेको दूसरेको तथा दोनोंको बाधा देने, बन्ध करने और असंयम
करनेमें निमित्तभूत क्रोधादि कषाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और आभ्यन्तर मलसे रहित हैं
ऐसे जीवोंको अकषाय कहते हैं ॥१७८॥

अब कषायमार्गणके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक क्रोधकषायी, मानकषायी और माया-
कषायी जीव होते हैं ॥ ११२ ॥

शंका—अपूर्वकरण आदि गुणस्थानवाले साधुओंके कषायका अस्तित्व कैसे पाया
जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अव्यक्त कषायकी अपेक्षा वहां पर कषायोंके अस्तित्वका
उपदेश दिया है । शेष कथन सुगम है ।

अब लोभकषायके विशेष प्ररूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

चउच्चिहो भणिदो ॥ कसायपहुड. लोहो हलिदखंजणकइमकिमिरागसामाणो । क. प्र. १. २०.

१ गो. जी. २८९. यद्यपि उपशांतकषायादिचतुर्गुणस्थानवर्तिनांऽपि अकषाया अमलाश्च यथासमं
द्रव्यभावमलरहिताः सन्ति तथापि तेषां गुणस्थानप्ररूपणयैव अकषायत्वसिद्धिरुक्ताति ज्ञातव्यं । तद्यथा, कस्यचिज्जावस्य
क्रोधादिकषायः स्वस्यैव बन्धनहेतुः स्वशिरोमिवातादिबाधाहेतुः हिंसाद्यसंयमहेतुश्च भवति । कस्यचिज्जावस्य क्रोधादि-
कषायः परस्य स्वशब्दादेर्बाधनब्रंधनासंयमहेतुर्भवति । कस्यचित्कामकादिजीवस्य क्रोधादिकषायः स्वपरयोरपि यथा-
समं वाधनब्रंधनासंयमहेतुर्भवति इति विभागः लोकानुसारेण आगमानुसारेण च दृष्टव्यः । जी. प्र. टी.

२ कषायानुवादेन क्रोधमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि अनिवृत्तिबाधस्थानान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

लोभकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा
ति' ॥ ११३ ॥

शेषकषायोदयविनाशे लोभकपायस्य विनाशानुपपत्तेः लोभकपायस्य सूक्ष्म-
साम्परायोऽवधिः ।

अकषायोपलक्षितगुणप्रतिपादनार्थमाह—

अकसाई चदुसु टाणेसु अत्थि उवसंतकसाय-वीयराय-छदु-
मत्था खीणकसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि
ति' ॥ ११४ ॥

उपशान्तकषायस्य कथमकषायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति? द्रव्यकषायस्या-
नन्तस्य सत्त्वात् । न, कषायोदयाभावापेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तेः । सुगममन्यत् ।
कषायस्यादेशः किमिति नोक्तमिति चेन्न, विशेषाभावतोऽनेनैव गतार्थत्वात् ।

लोभकपायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोसे लेकर सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत गुणस्थान-
तक होते हैं ॥ ११३ ॥

शेष कषायोंके उदयके नाश हो जाने पर उसीसमय लोभकपायका विनाश बन
नहीं सकता है, इसलिये लोभकपायकी अन्तिम मर्यादा सूक्ष्मसांपराय गुणस्थान है ।

कषायरहित जीवोंसे उपलक्षित गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

कषायरहित जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-लज्जस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-लज्जस्थ,
सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ ११४ ॥

शंका—उपशान्तकषाय गुणस्थानको कषायरहित कैसे कहा ?

प्रतिशंका—वह कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है ?

शंका—वहां अनन्त द्रव्यकषायका सद्भाव होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह
सकते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कषायोंसे रहित-
पना बन जाता है । शेष कथन सुगम है ।

शंका—कषायोंका विशेष (मार्गणाओंमें) कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायोंके सामान्य कथनसे उनका मार्गणाओंमें कथन कर-
नेमें कोई विशेषता नहीं है, इसीसे उसका ज्ञान हो जाता है । इसलिये आदेश प्ररूपणा नहीं की ।

१ लोभकषाये तान्येव सूक्ष्मसाम्परायस्थानाधिकानि । स. सि. १. ८.

२ अकषायः उपशान्तकषायः क्षीणकषायः सयोगिकेवली अयोगिकेवली चेदि । स. सि. १. ८.

ज्ञानद्वारेण जीवपदार्थनिरूपणार्थमाह—

णाणाणुवादेण अत्थि मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी विभंग-
णाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जव-
णाणी केवलणाणी चेदि ॥ ११५ ॥

अत्रापि पूर्ववत्पर्यायपर्यायिणोः कथञ्चिदभेदात्पर्यायिग्रहणेऽपि पर्यायस्य ज्ञानस्यैव ग्रहणं भवति । ज्ञानिनां भेदाद् ज्ञानभेदोऽवगम्यत इति वा पर्यायिद्वारेणोपदेशः । ज्ञानानुवादेन कथमज्ञानस्य ज्ञानप्रतिपक्षस्य सम्भव इति चेन्न, मिथ्यात्वसमवेतज्ञानस्यैव ज्ञानकार्याकरणादज्ञानव्यपदेशात् पुत्रस्यैव पुत्रकार्याकरणादपुत्रव्यपदेशवत् । किं तद्-ज्ञानकार्यमिति चेत्तत्त्वार्थं रुचिः प्रत्ययः श्रद्धा चारित्रस्पर्शनं च । अथवा प्रधानपद-माश्रित्याज्ञानानामपि ज्ञानव्यपदेशः आम्रवनमिति यथा । जानातीति ज्ञानं साकारोप-योगः । अथवा जानात्यज्ञासीज्ज्ञास्यत्यनेनेति वा ज्ञानं ज्ञानावरणीयकर्मणः एकदेश-प्रक्षयात् समुत्पन्नात्मपरिणामः क्षायिको वा । तदपि ज्ञानं द्विविधम्, प्रत्यक्षं परोक्षमिति ।

अब ज्ञानमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मति-अज्ञानी श्रुताज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिबोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी, और केवलज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११५ ॥

यहां पर भी पहलेकी तरह पर्याय और पर्यायीमें कथंचित् अभेद होनेसे पर्यायीके ग्रहण करने पर भी पर्यायरूप ज्ञानका ही ग्रहण होता है । अथवा, ज्ञानी कितने प्रकारके होते हैं इस बातके समझ लेनेसे ज्ञानके भेदोंका ज्ञान हो जाता है । इसलिये पर्यायीके कथन-द्वारा यहां पर उपदेश दिया है ।

शंका—ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे ज्ञानके प्रतिपक्षभूत अज्ञानका ज्ञानमार्गणामें कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वसहित ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे अज्ञान कहा है । जैसे, पुत्रोचित कार्यको नहीं करनेवाले पुत्रको ही अपुत्र कहा जाता है ।

शंका—ज्ञानका कार्य क्या है ?

समाधान—तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, श्रद्धा और चारित्रका धारण करना ज्ञानका कार्य है । अथवा, प्रधानपदकी अपेक्षा अज्ञानको भी ज्ञान कहा जाता है । जैसे, जिस वनमें आमके वृक्षोंकी बहुलता होती है उसे आम्रवन कहा जाता है ।

जो जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । अर्थात् साकार उपयोगको ज्ञान कहते हैं । अथवा, जिसके द्वारा यह आत्मा जानता है, जानता था अथवा जानेगा, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके एकदेश क्षयसे अथवा संपूर्ण ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न हुए आत्माके परिणामको ज्ञान कहते हैं ।

परोक्षं द्विविधम्, मतिः श्रुतमिति । तत्र पञ्चभिरिन्द्रियैर्मनसा च यदर्थग्रहणं तन्मतिज्ञानम् । तदपि चतुर्विधम्, अवग्रह ईहा अवायो धारणा चेति । विषयविषयिसन्निपात-समनन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । अवग्रहीतस्यार्थस्य विशेषाकाङ्क्षणमीहा । ईहितस्यार्थस्य निश्चयोऽवायः । कालान्तरेऽप्यविस्मरणसंस्कारजनकं ज्ञानं धारणा । अथवा चतुर्विंशति-विधं मतिज्ञानम् । तद्यथा, चाक्षुषं च चतुर्विधं मतिज्ञानमवग्रहः ईहावायो धारणा चेति । एवं शेषाणामपि इन्द्रियाणां मनसश्च वाच्यम् । अथवा अष्टाविंशतिविधम् । तद्यथा, अवग्रहो द्विविधोऽर्थावग्रहो व्यञ्जनावग्रहश्चेति । कोऽर्थावग्रहश्चेदप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः ।

वह ज्ञान दो प्रकारका है, प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके भी दो भेद हैं, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान । उनमें पांच इन्द्रियों और मनसे जो पदार्थका ग्रहण होता है उसे मतिज्ञान कहते हैं । वह मतिज्ञान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा । विषय और विषयीके संबन्ध होनेके अनन्तर समयमें जो प्रथम ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं । अवग्रहसे ग्रहण किये गये पदार्थके विशेषको जाननेके लिये अभिलाषरूप जो ज्ञान होता है उसे ईहा कहते हैं । ईहाके द्वारा जाने गये पदार्थके निश्चयरूप ज्ञानको अवाय कहते हैं । कालान्तरमें भी विस्मरण न होनेरूप संस्कारके उत्पन्न करनेवाले ज्ञानको धारणा कहते हैं ।

अथवा, मतिज्ञान चौबीस प्रकारका होता है । इसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है, चक्षु इन्द्रियसे उत्पन्न होनेवाला मतिज्ञान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा इसीप्रकार शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणाके भेदसे चार चार प्रकारका होता है इसप्रकार कथन करना चाहिये । इसप्रकार ये सब मिलकर चौबीस भेद हो जाते हैं । अथवा, मतिज्ञान अट्ठाईस प्रकारका होता है । उसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है । अवग्रह दो प्रकारका होता है, अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ।

शंका—अर्थावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान—अप्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको अर्थावग्रह कहते हैं ।

१. विषयविषयिसन्निपातसमयानन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । स. सि. १. १५. विषयविषयिसन्निपाते सति दर्शनं भवति तदनन्तरमर्थस्य ग्रहणमवग्रहः । त. रा. वा. १. १५. विषयविषयिसन्निपातानन्तरमाद्यं ग्रहणमवग्रहः । विषय-स्तावद् द्रव्यपर्यायात्मार्यः विषयिणो द्रव्यभावेन्द्रियं अर्थग्रहणं योग्यतालक्षणं तदनन्तरभूतं सन्मात्रं दर्शनं स्वविषय-व्यवस्थापनविकल्पमुत्तरं परिणामं प्रतिपद्यतेऽवग्रहः । लघीयस्य. स्त्रो. वृ. लि. पृ. २ प्र. पं. १-३ । तत्राव्यक्तं यथास्ममिन्द्रियैर्विषयाणामालोचनावधारणमवग्रहः । तत्त्वार्थ. भा. १. १५. विषयविषयिसन्निपातानन्तरसमुद्भूतसत्ता-मात्रगोचरदर्शनाज्ञातमाद्यमवान्तरसामान्याकारविशिष्टवस्तुग्रहणमवग्रहः । प्रमाणनयत. २. ७. अक्षार्थयोगे दर्शना-नन्तरमर्थग्रहणमवग्रहः । प्रमाणमी. १. १. २७.

२. एषां विशेषार्थपरिज्ञानाय विशेषावश्यकमाप्यं १७९, तः ३५०. गाथान्तं यावद् दृष्टव्यम् । उग्राहो एकं समयं ईहावाया मुहुत्तमंतं तु । कालमसंखं संखं च धारणा होई नायव्वा ॥ आ. नि. ४.

को व्यञ्जनावग्रहः ? प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तत्र चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव तयोः प्राप्तार्थग्रहणानुपलम्भात् । शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः । शेषेन्द्रियेष्वप्यवग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश

शंका — व्यञ्जनावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान — प्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं ।

उनमें, चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है । शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं ।

शंका — शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशमें

१ व्यञ्जनमव्यक्तं शब्दादिजातं तस्यावग्रहो भवति । × × ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्यं तत्र किंकृतोऽयं विशेषः ? अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यक्तकृतो विशेषः । कथम् ? अभिनवशरावादांकरणवत् । यथा जलकण-
द्वित्रिसिक्तः शरावोऽभिनवो नार्द्राभवति, स एव पुनः पुनः सिच्यमानः शनैस्तिम्यते, एवं श्रोत्रादिष्विन्द्रियेषु
शब्दादिपरिणताः पुद्गला द्वित्र्यादिषु समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुनः पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति । अतो
व्यक्तग्रहणाप्राप्तव्यञ्जनावग्रहः । व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः । स. सि. १. १८ । त. रा. वा. १. ५८. वा. २. अव्यक्तमत्र
शब्दादिजातं व्यञ्जनमिष्यते । तस्यावग्रह एवेति नियमाऽध्यक्षवद्भूतः ॥ त. श्रौ. वा. १. १८. २. × × इन्द्रियैः
प्राप्तार्थविशेषग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तत्रप्राप्तार्थविशेषग्रहणं अर्थावग्रह इत्यर्थः । व्यञ्जनं अव्यक्तं शब्दादिजातं इति तत्त्वार्थ-
विवरणेषु प्रीतिं कथमनेन व्याख्यानेन सह संगतमिति चेदुच्यते, विगतं-अञ्जनं-अभिव्यक्तिर्यस्य तद् व्यञ्जनं । व्यञ्ज्यते
ब्रह्मते प्राप्यते इति व्यञ्जनं । अञ्ज गनिव्यक्तिप्रक्षणेऽपि व्यक्तिप्रक्षणार्थयोग्रहणात् । शब्दाद्यर्थः श्रोत्रादीन्द्रियेण
प्राप्तोऽपि यावन्नाभिव्यक्तमन्वाद् व्यञ्जनमिष्यते एकवारजलकणसिक्तनूतनशराववत् । पुनरभिव्यक्तौ सत्यां स एवार्थो
भवति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३०७. × × अर्थतः इत्यर्थः अर्थस्यावग्रहणं अर्थावग्रहः, सकलरूपादिविशेषनिर-
पेक्षानिर्देश्यसामान्यमात्ररूपार्थग्रहणमेकसामयिकमित्यर्थः । तथा व्यञ्ज्यते अनेनार्थः प्रदीपनेन घट इति व्यञ्जनं, तच्चोप-
करणेन्द्रियस्य श्रोत्रादेः शब्दादिपरिणतद्रव्याणां च परस्परं सम्बन्धः, सम्बन्धे हि सति सोऽर्थः शब्दादिरूपः श्रोत्रादी-
न्द्रियेण व्यञ्जयितुं शक्यते नान्यथा, ततः सम्बन्धो व्यञ्जनं । × × व्यञ्जनं-सम्बन्धेनावग्रहणं सम्बन्ध्यमानस्य
शब्दादिरूपस्यार्थस्याव्यक्तरूपः परिच्छेदो व्यञ्जनावग्रहः । अथवा व्यञ्ज्यते इति व्यञ्जनानि, कृद्बहुलमिति वचनात्
कर्मण्यनङ्, व्यञ्जनानां शब्दादिरूपतया परिणतानां द्रव्याणामुपकरणेन्द्रियसम्प्राप्तानामवग्रहः अव्यक्तरूपः परिच्छेदो
व्यञ्जनावग्रहः । × × इयमत्र भावना उपकरणेन्द्रियशब्दादिपरिणतद्रव्यसम्बन्धे प्रथमसमयादारभ्याथविग्रहात् प्राक् या
सुसमत्तमूर्ध्नितादिपुरुषाणामिव शब्दादिद्रव्यसम्बन्धमात्रविषया काचिदव्यक्ता ज्ञानमात्रा सा व्यञ्जनावग्रहः, स चान्त-
मुहूर्तप्रमाणः । नं. सू. पृ. १६८. २ कोर्थावग्रहः व्यञ्जनावग्रहो वा ? अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः । प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः ।
न स्पष्टास्पष्टग्रहणेऽर्थव्यञ्जनावग्रहो । तयोश्चक्षुर्मनसोरपि सत्त्वतस्तत्र व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसंगादस्तु चेन्न, न चक्षुरनि-

एव प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तितः स्पर्शनस्याप्राप्तार्थग्रहणसिद्धेः । शेषेन्द्रियाणामप्राप्तार्थ-
ग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्माभूदुपलम्भस्तथापि तदस्त्येव । यद्युपलम्भस्त्रिकालगोचरमशेषं
पर्यच्छेत्स्यदनुपलब्धस्याभावोऽभविष्यत् । न चैवमनुपलम्भात् । न कात्स्न्येनाप्राप्त-
मर्थस्यानिःसृतत्वमनुक्तत्वं वा ब्रूमहे यतस्तदवग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणामप्राप्यकारित्व-

ही अंकुरोंका फैलाव अन्यथा बन नहीं सकता है, इसलिये स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका
ग्रहण करना, अर्थात् अर्थावग्रह, बन जाता है ।

शंका—इसप्रकार यदि स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है
तो बन जाये । फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि शेष इन्द्रियोंसे अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना क्षायो-
पशमिक ज्ञानके द्वारा नहीं पाया जाता है तो मत पाया जावे । तो भी वह है ही, क्योंकि, यदि
हमारा ज्ञान त्रिकालगोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध
हो जाता, अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिये
अनुपलब्ध नहीं रहता । किंतु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं,
क्योंकि सर्व पदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलब्धि ही नहीं होती है । इस कथनसे
यह सिद्ध हुआ कि शेष इन्द्रियां अप्राप्त पदार्थको ग्रहण करती हैं इस बातको यदि हम न
भी जान सकें, तो भी उसका निषेध नहीं किया जा सकता है ।

दूसरे, पदार्थके पूरी तरहसे अनिःसृतपनेको और अनुक्तपनेको हम अप्राप्त नहीं
कहते हैं । जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपना होवे ।

न्द्रियान्यामिति तत्र व्यंजनावग्रहस्य प्रतिषेधान् । न शर्नग्रहणं व्यंजनावग्रहः चक्षुर्मनसोऽपि तदस्ति त्वतः तयोर्व्यंजनावग्रहस्य
सत्त्वप्रसंगान् । न च तत्र शर्नग्रहणमसिद्धमक्षिप्रमंगाभावे अष्टचत्वारिंशच्चक्षुर्मतिज्ञानभेदस्यासत्त्वप्रसंगान् । न श्रोत्रादीन्द्रिय-
चतुष्टयेऽर्थावग्रहः तत्र प्राप्तस्यैवार्थस्य ग्रहणोपलम्भात् इति चेन्न, वनस्पतिष्वप्राप्तग्रहणस्योपलम्भात् । तदपि कुतोऽव-
गम्यते ? दूरस्थनिधिमुद्दिश्य प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तेः । चत्वारि धणुसयाह चउसदृसयं च तह य धणुहाणं । पासे रसे
य गंधे दुग्णा दुग्णा असणि चि ॥ ×× इति आगमाडा तेषामप्राप्तार्थग्रहणमवगम्यते । नवयोजनान्तरस्थितपुट्रल-
द्रव्यस्फेकदेशमागम्येन्द्रियसंबन्धे जानंतीति केचिदाचक्षते तत्र घटते, अध्वानप्ररूपणायाः वैकल्यप्रसंगान् । न चाध्वानं
द्रव्याल्पीयस्त्वस्य कारणं स्वमहत्त्वापरित्यागेन भूयो योजनानि संचरज्जीमूतप्रातोपलम्भतोऽनेकांतात् । किंच यदि
प्राप्तार्थमार्हाण्येवेन्द्रियाण्यध्वाननिरूपणमंतरेण द्रव्यप्रमाणप्ररूपणमेवाकरिष्यन् चैव तथानुपलम्भात् ॥ किंच नवयोजनांतर-
स्थिताभिषिषाभ्यां तीव्रस्पर्शरसक्षयोपशमानी दाहमरणे स्यातां प्राप्तार्थग्रहणान् तावन्मात्राध्वानस्थिताशुचिभक्षणतद्गंध-
जनितदुःखे च तत एव स्यातां । पुट्टं सुणेइ सदे अपुट्टं चेय परसदे रूवं । गंधं रसे च फासं बद्धं पुट्टं च जाणादि ॥
इत्यस्मात् सूत्रात्प्राप्तार्थमार्हाण्येन्द्रियाणामवगम्यत इति चेन्न, अर्थावग्रहस्य लक्षणाभावात् स्वरविषाणस्येवामावप्रसंगान् ।
कथं पुनरस्याः गाथाया अर्थो व्याख्यायते ? उच्यते, रूपमस्पष्टमेव चक्षुर्ग्राहति च-शब्दान्मनश्च । गंधं रसे स्पर्शं च
बद्धं स्वर्कं स्वकेन्द्रियेषु नियमितं पुट्टं स्पष्टं च-शब्दादस्पष्टं च शेषेन्द्रियाणि गृह्णाति । पुट्टं सुणेइ सदे इत्याद्यापि बद्धं च
क्षेत्री योन्यौ अन्यथा दुर्व्याख्यानतापत्तेः । धबला ६९८-६९९.

मिति । किं तर्हि ? कथं चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामनिःसृतानुक्तावग्रहादिः तयोरपि प्राप्य-
कारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात् । तथा च रसगन्ध-
स्पर्शानां स्वग्राहिभिरिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यदेशावस्थितिः शब्दस्य च । रूपस्य चक्षुषाभि-
मुखतया, न तत्परिच्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतानुक्तावग्रहादिसिद्धेः । किं च
तेनाभिहितेनानुक्तावग्रहः, यथा दध्मो गन्धग्रहणकाल एव तद्रसोपलम्भः । नियमित-
धर्मविशिष्टवस्तुनो वस्त्वेकदेशस्य वा ग्रहणमुक्तावग्रहः । सोऽयमित्यादि ध्रुवावग्रहः । न
सोऽयमित्याद्यध्रुवावग्रहः । एवमीहादीनामपि योज्यम् । सर्वाण्येतानि मतिज्ञानम् ।

शब्दधूमादिभ्यो^१ स्थान्तरावगमः श्रुतज्ञानम्^२ । तत्र शब्दलिङ्गजं द्विविधमङ्गमङ्गबाह्य-

शंका — तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है ? और यदि पूरी तरहसे
अनिःसृतत्व और अनुक्तत्वको अप्राप्त नहीं कहते हो तो चक्षु और मनसे अनिःसृत और
अनुक्तके अवग्रहादि कैसे हो सकेंगे ? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके
अवग्रहादि माने जावेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थि-
तिको ही प्राप्ति कहते हैं । ऐसी अवस्थामें रस, गन्ध और स्पर्शका उनको ग्रहण करनेवाली
इन्द्रियोंके साथ अपने अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट ही है । शब्दका भी उसको ग्रहण
करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है । उसीप्रकार रूपका चक्षुके
साथ अभिमुखरूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके
साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं बनता है । इसप्रकार अनिःसृत और अनुक्त पदार्थोंके अव-
ग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं ।

उपर कहे हुए कथनानुसार अनुक्तावग्रह यह है । जैसे, दहीके गन्धके ग्रहण करनेके
कालमें ही दहीके रसकी भी उपलब्धि हो जाती है । निश्चित धर्मोंसे युक्त वस्तुका अथवा
वस्तुके एकदेशका ग्रहण करना उक्तावग्रह है । ' वह यही है ' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको
ध्रुवावग्रह कहते हैं । ' वह यह नहीं है ' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको अध्रुवावग्रह कहते
हैं । इसीप्रकार ईहादिसंबन्धी उक्त अनुक्त आदिको भी जानना चाहिये । इन सभी भेदोंको
मतिज्ञान कहते हैं ।

शब्द और धूमादिक लिंगके द्वारा जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका ज्ञान होता है उसे
श्रुतज्ञान कहते हैं । उनमें शब्दके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला श्रुतज्ञान दो प्रकारका है, अंग

१ प्रतियु ' मामादिभ्यो ' इति पाठः ।

२ अवग्राहादिधारणपरंतमविषाणेण अवगयत्थादी अण्णत्थावगमो सुदण्ण । तं च द्विहं, सदलिंगजं
असदलिंगजं चेदि । धूमलिंगादो जलणावगमो असदलिंगजो । अवरो सदलिंगजो । किं लक्ष्णं लिंगं ? अण्णहाणव-
वत्तिलक्ष्णं । धवला. अ. पृ. ११७१.

मिति । अङ्गभूतं द्वादशविधम् । अङ्गबाह्यं चतुर्दशविधम् । प्रत्यक्षं त्रिविधम्, अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । साक्षान्मूर्ताशेषपदार्थपरिच्छेदकमवधिज्ञानम् । साक्षान्मनःसमादाय मानसार्थानां साक्षात्करणं मनःपर्ययज्ञानम् । साक्षात्त्रिकालगोचराशेषपदार्थपरिच्छेदकं केवलज्ञानम् । मिथ्यात्वसमवेतमिन्द्रियजज्ञानं मत्त्यज्ञानम् । तेनैव समवेतः शाब्दः प्रत्ययः श्रुताज्ञानम् । तत्समवेतमवधिज्ञानं विभङ्गज्ञानम् । उक्तं च—

विस-जंत-कूड-पंजर-बंधादिसु विणुवदेस-करणेण ।

जा खलु पवतइ मदी मदि-अण्णाणे सि तं वेति ॥ १७९ ॥

आभीयमासुरक्खा भारह-रामायणादि-उवएसा ।

तुच्छा असाहणीया सुद-अण्णाणे सि तं वेति ॥ १८० ॥

और अंगबाह्य । अंगभूत बारह प्रकारका है और अंगबाह्य चौदह प्रकारका है ।

प्रत्यक्षज्ञानके तीन भेद हैं, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । संपूर्ण मूर्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको अवधिज्ञान कहते हैं । मनका आश्रय लेकर मनोगत पदार्थोंके साक्षात्कार करनेवाले ज्ञानको मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । त्रिकालके विषयभूत समस्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं ।

इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वसमवेत ज्ञानको मत्त्यज्ञान कहते हैं । शाब्दिके निमित्तसे जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका मिथ्यात्वसमवेत ज्ञान होता है उसे श्रुताज्ञान कहते हैं । मिथ्यादर्शनसमवेत अवधिज्ञानको विभंगज्ञान कहते हैं । कहा भी है—

दूसरेके उपदेश बिना विष, यन्त्र, कूट, पंजर तथा बन्ध आदिके विषयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्त्यज्ञान कहते हैं ॥ १७९ ॥

औरशास्त्र, हिंसाशास्त्र, भारत और रामायण आदिके तुच्छ और साधन करनेके अयोग्य उपदेशोंको श्रुताज्ञान कहते हैं ॥ १८० ॥

१ अपरायत्तं नाणं पच्चक्खं तिविहमोहिमाईय । जं परतो आयत्तं तं पारोक्ख हवइ सव्वं ॥ वृ. क. सू. २९.

२ तं मणपज्जवनाणं जेण वियाणाइ सभिजीवाणं । दट्ठं मणिज्जमाणे मणदव्वे माणसं भावे । वृ. क. सू. ३५.

३ दव्वादिकसिणविसयं केवलमेगं तु केवलनाणं । अणिवारियवात्रारं अणंतमविकप्पियं नियतं । वृ. क. सू. ३८.

४ गो. जी. ३०३. उपदेशपूर्वकवे श्रुतज्ञानत्वप्रसंगात् । उपदेशक्रिया विना यदीदृशमूहापोहविकल्पात्मकं हिंसानृतस्तेयाम्रक्षपरिमहकारणं आर्तरीत्रभ्यानकारणं शल्यदण्डगारवसंज्ञायप्रशस्तपरिणामकारणं च इन्द्रियमनोजनिताविशेष-ग्रहणरूपं मिथ्याज्ञानं तन्मत्त्यज्ञानमिति निश्चेतव्यम् । जी. प्र. टी.

५ गो. जी. ३०४. आ समंताद्धीताः आभीताः चोराः तच्छास्त्रमप्याभीतं । असवः प्राणाः तेषां रक्षा येभ्यः तैः असुरक्षाः तलवराः तेषां शास्त्रमासुरक्ष । आदिशब्दाद्ययन्मिथ्यादर्शनदूषितसर्वथैकान्तवादिस्वेच्छाकान्तिकथाप्रबंध-भुवनकोशहिंसायागादिपृष्ठकर्म त्रिदंडं जटाधारणादितपःकर्मषोडशपदार्थेषूपदार्थभावनाविधिनियोगभूतचतुष्टयपंच-विंशतितत्त्वमहाद्वैतचतुरार्यसत्यविज्ञानद्वैतसर्वशून्यत्वादिप्रातिपादकामाभासजानितश्रुतज्ञानाभासं तत्तत्सर्वं श्रुताज्ञानमिति निश्चेतव्यं, दृष्टेष्टाविरुद्धार्थविषयत्वात् । जी. प्र. टी.

विवरीयमोहिणाणं खड्युवसमियं च कम्म-बीजं च ।

वेमंगो त्ति पउच्चइ समत्त-गाणीहि समयम्हि^१ ॥ १८१ ॥

अभिमुह-णियमिय-बोहणमाभिणिबोहियमणिदि-इंदियजं ।

बहु-ओग्गहाइणा खलु कय-छत्तीस-ति-सय--भेयं^२ ॥ १८२ ॥

अत्थादो अत्थंतर-उवलंभो तं भणंति सुदणाणं ।

आभिणिबोहिय-पुव्वं णियमेणिह सइजं पमुहं^३ ॥ १८३ ॥

अवहीयदि त्ति ओही सीमाणाणे त्ति वणिणदं समए ।

भव-गुण-पच्चय-विहियं तमोहिणाणे त्ति णं वेत्ति^४ ॥ १८४ ॥

सर्वज्ञोंके द्वारा आगममें क्षयोपशमजन्य और मिथ्यात्वादि कर्मके कारणरूप विपरीत अवधिज्ञानको विभंग ज्ञान कहा है ॥ १८१ ॥

मन और इन्द्रियोंकी सहायतासे उत्पन्न हुए अभिमुख और नियमित पदार्थके ज्ञानको आभिनिबोधक ज्ञान कहते हैं। उसके बहु आदिक बारह प्रकारके पदार्थ और अवग्रह आदिकी अपेक्षा तीनसौ छत्तीस भेद हो जाते हैं ॥ १८२ ॥

मतिज्ञानसे जाने हुए पदार्थके अवलम्बनसे तत्संबन्धी दूसरे पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है। इसके अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इसप्रकार दो भेद हैं। उनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है ॥ १८३ ॥

द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जिस ज्ञानके विषयकी सीमा हो उसे अवधि-ज्ञान कहते हैं। इसीलिये परमागममें इसको सीमाज्ञान कहा है। इसके भवप्रत्यय और गुण-प्रत्यय इसप्रकार जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं ॥ १८४ ॥

१ गो. जी. ३०५. विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भंगःविपर्ययः विभग इति निरुक्तिसिद्धार्थस्यैव अनेन प्ररूपितस्वान् । जी. प्र. टी. विरुद्धो वितथो वा अन्यथा वस्तुभंगो वस्तुविकल्पो यस्मिंस्तद्विमर्शं, तच्च तज्ज्ञानं च साकारत्वादिति विमर्शज्ञानं मिथ्यात्वसहितोऽवधित्यर्थः । सू. ५४२ (अमि. रा. को. विमंगणाण.)

२ गो. जी. ३०६. स्थूलवर्तमानयोग्यदेशावस्थितोऽर्थः अभिमुखः, अख्येन्द्रियस्य अयमेवार्थः इत्यवधारितो नियमितः । अभिमुखश्चासौ नियमितश्चासौ अभिमुखनियमितः । तस्यार्थस्य बोधनं अभिनिबोधिकं मतिज्ञानमित्यर्थः । जी. प्र. टी.

३ गो. जी. ३१५. जीवोऽस्तीत्युक्ते जीवोऽस्तीति शब्दज्ञानं श्रोत्रेन्द्रियप्रभव मतिज्ञानं भवति । ज्ञानेन जीवोऽस्तीति शब्दवाच्यरूपे आभासित्वे वाच्यवाचकसंबन्धसकेतसंकलनपूर्वकं यद् ज्ञानमुपपद्यते तदक्षरात्मकं श्रुतज्ञानं भवति, अक्षरात्मकशब्दसमुत्पत्त्येन कथं कारणोपचारात् । वातशीतस्पर्शज्ञानेन वातपृथक्तिकस्य तत्त्वर्थे अमनोसज्ञान-मनक्षरात्मकं लिंगजं श्रुतज्ञानं भवति, शब्दपूर्वकत्वाभावात् जी. प्र. टी.

४. गो. जी. ३७०. अवाग्धानादविच्छिन्नविषयाद्वा अवाधिः । स. सि. १. ९. अवधिज्ञानावरणक्षयोपशमाद्युभयहेतुसन्निधाने सत्यवधीयतेऽत्राग्दधात्यवाग्धानमात्रं वावधिः । अवधिशब्दोऽधः

चितियमचितियं वा अद्धं चितियमणेय-भेयं च ।

मणपज्जवं ति उच्चइ जं जाणइ तं खु णर-लोए' ॥ १८५ ॥

संपुण्णं तु समगं केवलमसवत्त-सव्व-भाव-विदे ।

लोगालोग-वितिमिरं केवलणाणं मुणेयव्वं ॥ १८६ ॥

इदानीं गतीन्द्रियकायगुणस्थानेषु मतिश्रुतज्ञानयोरध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

जिसका भूतकालमें चिन्तवन किया है, अथवा जिसका भविष्यकालमें चिन्तवन होगा, अथवा जो अर्धचिन्तित है इत्यादि अनेक भेदरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको जो जानता है उसे मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें ही होता है ॥ १८५ ॥

जो जीवद्रव्यके शक्तिगत सर्व ज्ञानके अविभागप्रतिच्छेदोंके व्यक्त हो जानेके कारण संपूर्ण है, ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके सर्वथा नाश हो जानेके कारण जो अप्रतिहत-शक्ति है इसलिये समग्र है, जो इन्द्रिय और मनकी सहायतासे रहित होनेके कारण केवल है, जो प्रतिपक्षी चार घातिया कर्मोंके नाश हो जानेसे अनुक्रम रहित संपूर्ण पदार्थोंमें प्रवृत्ति करता है इसलिये असपन्न है और जो लोक और अलोकमें अज्ञानरूपी अन्धकारसे रहित होकर प्रकाश-मान हो रहा है उसे केवलज्ञान जानना चाहिये ॥ १८६ ॥

अब गति, इन्द्रिय और कायमार्गान्तर्गत गुणस्थानोंमें मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पर्यायवचनः, यथाऽधः क्षेपणमवक्षेपणं, इत्यधोगतभूयोद्रव्यविषयो ह्यवधिः । अथवावधिमर्यादा, अवधिना प्रतिबद्धं ज्ञानमवधिज्ञानम् । त रा. वा. १. ९, वा. ३. अवशब्दोऽधःशब्दार्थः, अव-अधोऽर्था विस्तृतं वस्तु धीयते परिच्छिद्यतेऽनेनेत्यवधिः । अथवा अवधिमर्यादा रूपिष्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकतया प्रवृत्तिरूपा तदुपलक्षितं ज्ञानमप्यवधिः । यद्वा अवधानम्—आत्मनोऽर्थसाक्षात्करणव्यापारोऽवधिः । नं. सू. प. ६५.

१ गो. जी. ४३८. परकीयमनोगतोर्थो मन इत्युच्यते साहचर्यात्तस्य पर्ययणं परिगमनं मनःपर्ययः । स. सि. १. ९. मनः प्रतीत्य प्रतिसंघाय वा ज्ञानं मनःपर्ययः । त. रा. वा. १. ९. वा. ४. स मनःपर्ययो ज्ञेयो मनोज्ञार्था (मन्यन्तेऽर्थाः ?) मनोगताः । परेषां स्वमनो वापि तदालम्बनमात्रकम् ॥ त. श्लो. वा. १. ९. ७. परि सर्वतो भावे अवनं अवः । ×× अवनं गमनं वेदनमिति पर्यायाः, परि अवः पर्यवः, मनसि मनसो वा पर्यवः मनःपर्यवः सर्वतो मनोद्रव्यपरिच्छेद इत्यर्थः । अथवा मनःपर्यय इति पाठः, तत्र पर्ययणं पर्ययः, भावेऽल् प्रत्ययः, मनसि मनसो वा पर्ययो मनःपर्ययः सर्वतस्तत्परिच्छेद इत्यर्थः । ×× अथवा मनःपर्यायज्ञानमिति पाठः ततः मनोसि मनोद्रव्याणि पश्येति सर्वात्मना परिच्छिन्नमिति मनःपर्यायः, पर्याया भेदा धर्मा बाह्यवस्तुबालोचनप्रकारा इत्यर्थः, तेषु तेषां वा सम्बन्धि ज्ञानं मनःपर्यायज्ञानम् । नं. सू. पृ. ६६.

२ गो. जी. ४६०. जीवद्रव्यस्य शक्तिगतसर्वज्ञानाविभागप्रतिच्छेदानां व्यक्तिगतत्वासंपूर्णम् । मोहनीय-वीर्यान्तरायनिषशेषक्षयादप्रतिहतशक्तियुक्तत्वात् निश्चल-वाच समग्रं । इन्द्रियसहायनिरपेक्षत्वात् केवलं । घातिचतुष्टय-प्रक्षयान् असपन्नम् । जी. प्र. टी.

मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी एहंदिय-प्पहुडि जाव सासन-सम्माइट्ठि ति ॥ ११६ ॥

मिथ्यादृष्टेः द्वेऽप्यज्ञाने भवतां नाम तत्र मिथ्यात्वोदयस्य सत्त्वात् । मिथ्यात्वोदयस्यासत्त्वाच्च सासादने तयोः सत्त्वमिति न, मिथ्यात्वं नाम विपरीताभिनिवेशः स च मिथ्यात्वादनन्तानुबन्धिनश्चोत्पद्यते । समाप्ति च सासादनस्यानन्तानुबन्ध्युदय इति । कथमेकेन्द्रियाणां श्रुतज्ञानमिति चेत्कथं च न भवति ? श्रोत्राभावाच्च शब्दावगतिस्तदभावाच्च शब्दार्थावगम इति नैष दोषः, यतो नायमेकान्तोऽस्ति शब्दार्थावबोध एव श्रुतमिति । अपि तु अशब्दरूपादपि लिङ्गाल्लिङ्गज्ञानमपि श्रुतमिति । अमनसां तदपि कथमिति चेन्न, मनोऽन्तरेण वनस्पतिषु हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

एकेन्द्रियसे लेकर सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक मत्त्वज्ञानी और श्रुताज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११६ ॥

शंका— मिथ्यादृष्टि जीवोंके भले ही दोनों अज्ञान होवें, क्योंकि, वहां पर मिथ्यात्व कर्मका उदय पाया जाता है । परंतु सासादनमें मिथ्यात्वका उदय नहीं पाया जाता है, इसलिये वहां पर वे दोनों ज्ञान अज्ञानरूप नहीं होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विपरीत अभिनिवेशको मिथ्यात्व कहते हैं । और वह मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दोनोंके निमित्तसे उत्पन्न होता है । सासादन गुणस्थान-वालेके अनन्तानुबन्धीका उदय तो पाया ही जाता है, इसलिये वहां पर भी दोनों अज्ञान संभव हैं ।

शंका— एकेन्द्रियोंके श्रुतज्ञान कैसे हो सकता है ?

प्रतिशंका—कैसे नहीं हो सकता है ?

शंका— एकेन्द्रियोंके श्रोत्र इन्द्रियका अभाव होनेसे शब्दका ज्ञान नहीं हो सकता है, और शब्दका ज्ञान नहीं होनेसे शब्दके विषयभूत वाच्यका भी ज्ञान नहीं हो सकता है । इसलिये उनके श्रुतज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कोई एकान्त नहीं है कि शब्दके निमित्तसे होनेवाले पदार्थके ज्ञानको ही श्रुतज्ञान कहते हैं । किन्तु शब्दसे भिन्न रूपादिक लिंगसे भी जो लिंगीका ज्ञान होता है उसे भी श्रुतज्ञान कहते हैं ।

शंका—मनराहित जीवोंके ऐसा श्रुतज्ञान भी कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनके बिना वनस्पतिकायिक जीवोंके हितमें प्रवृत्ति और अहितसे निवृत्ति देखी जाती है, इसलिये मनसाहित जीवोंके ही श्रुतज्ञान माननेमें उनसे अनेकान्त दोष आता है ।

विभङ्गज्ञानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

विभंगणाणं सण्णि-मिच्छाद्वीणं वा सासणसम्माद्वीणं
वा ॥ ११७ ॥

विकलेन्द्रियाणां किमिति तन्न भवतीति चेन्न, तत्र तन्निबन्धनक्षयोपशमाभावात् ।
सोऽपि तत्र किमिति न सम्भवतीति चेन्न, तद्वेतुभवगुणानामभावात् ।

विभङ्गज्ञाने भवप्रत्यये सति पर्याप्तापर्याप्तावस्थयोरपि तस्य सत्त्वं स्यादित्या-
शङ्कितशिष्याशङ्कापोहनार्थमाह—

पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि ॥ ११८ ॥

अथ स्याद्यदि देवनारकाणां विभङ्गज्ञानं भवनिबन्धनं भवेदपर्याप्तकालेऽपि तेन
भवितव्यं तद्वेतोर्भवस्य सत्त्वादिति न, 'सामान्यबोधनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते' इति

विभंगज्ञानके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान संज्ञी मिथ्यादृष्टि जीवोंके तथा सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंके होता है ॥ ११७ ॥

शंका — विकलेन्द्रिय जीवोंके वह क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहां पर विभंगज्ञानका कारणभूत क्षयोपशम नहीं पाया
जाता है ।

शंका—वह क्षयोपशम भी विकलेन्द्रियोंमें क्यों संभव नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अधिज्ञानावरणका क्षयोपशम भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय
होता है । परंतु विकलेन्द्रियोंमें ये दोनों प्रकारके कारण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये उनके
विभंगज्ञान संभव नहीं है ।

विभंगज्ञानको भवप्रत्यय मान लेने पर पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें
उसका सङ्काव पाया जाना चाहिये इसप्रकार आशंकाको प्राप्त शिष्यके संदेहके दूर करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान पर्याप्तकोंके ही होता है, अपर्याप्तकोंके नहीं होता है ॥ ११८ ॥

शंका—यदि देव और नारकियोंके विभंगज्ञान भवप्रत्यय होता है तो अपर्याप्तकालमें
भी वह हो सकता है, क्योंकि, अपर्याप्तकालमें भी विभंगज्ञानके कारणरूप भवकी सत्ता पाई
जाती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा

न्यायात् नापर्याप्तिविशिष्टं देवनारकत्वं विभङ्गनिबन्धनमपि तु पर्याप्तिविशिष्टमिति । ततो नापर्याप्तकाले तदस्तीति सिद्धम् ।

इदानीं सम्यग्मिध्यादृष्टिज्ञानप्रतिपादनार्थमाह —

सम्मामिच्छादृष्टि-द्वारेण तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोहियणाणं मदि-अण्णाणेण मिस्सयं सुदणाणं सुद-अण्णाणेण मिस्सयं ओहिणाणं विभंगणाणेण मिस्सयं । तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा इदि ॥ ११३ ॥

अत्रैकवचननिर्देशः किमिति क्रियत इति चेत् कथं च न क्रियते, यतस्त्रीण्य-ज्ञानानि ततो नैकवचनं घटत इति न, अज्ञाननिबन्धनमिध्यात्वस्यैकत्वतोऽज्ञानस्याप्येकत्वा-विरोधात् । यथार्थश्रद्धानुविद्धावगमो ज्ञानम्, अयथार्थश्रद्धानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । एवं च सति ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नजीवाधिकरणयोर्न मिश्रणं घटत इति चेत्सत्यमेतदिष्टत्वात् । किन्त्वत्र सम्यग्मिध्यादृष्टावेवं मा ग्रहीः यतः सम्यग्मिध्यात्वं नाम कर्म न तन्मिध्यात्वं

करते हैं' इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण नहीं है । किंतु पर्याप्त अवस्थासे युक्त ही देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण है, इसलिये अपर्याप्त कालमें विभंगज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

अब सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें ज्ञानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें आदिके तीनों ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं । आभिनिबोधिकज्ञान मत्यज्ञानसे मिश्रित होता है । श्रुतज्ञान श्रुताज्ञानसे मिश्रित होता है । अवधि-ज्ञान विभंगज्ञानसे मिश्रित होता है । अथवा तीनों ही अज्ञान ज्ञानसे मिश्रित होते हैं ॥ ११९ ॥

शंका—सूत्रमें अज्ञान पदका एकवचन निर्देश क्यों किया है ?

प्रतिशंका — एकवचन निर्देश क्यों नहीं करना चाहिये ?

शंका — क्योंकि, अज्ञान तीन हैं, इसलिये उनका बहुवचनरूपसे प्रयोग बन जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अज्ञानका कारण मिध्यात्व एक होनेसे अज्ञानको भी एक मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—यथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको ज्ञान कहते हैं और अयथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको अज्ञान कहते हैं । ऐसी हालतमें भिन्न भिन्न जीवोंके आधारसे रहनेवाले ज्ञान और अज्ञानका मिश्रण नहीं बन सकता है ?

समाधान—यह कहना सत्य है, क्योंकि, हमें यही दृष्ट है । किंतु यहाँ सम्यग्मिध्या-दृष्टि गुणस्थानमें यह अर्थ ग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, सम्यग्मिध्यात्व कर्म मिध्यात्व

तस्मादनन्तगुणहीनशक्तेस्तस्य विपरीताभिनिवेशोत्पादसामर्थ्याभावात् । नापि सम्यक्त्वं तस्मादनन्तगुणशक्तेस्तस्य यथार्थश्रद्धया साहचर्याविरोधात् । ततो जात्यन्तरत्वात् सम्यग्मिध्यात्वं जात्यन्तरीभूतपरिणामस्योत्पादकम् । ततस्तदुदयजनितपरिणामसमवेतबोधो न ज्ञानं यथार्थश्रद्धयानुविद्धत्वात् । नाप्यज्ञानमयथार्थश्रद्धयाऽसङ्गतत्वात् । ततस्तज्ज्ञानं सम्यग्मिध्यात्वपरिणामवज्जात्यन्तरापन्नमित्येकमपि मिश्रमित्युच्यते । यथायथं प्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमो ज्ञानम् । यथायथमप्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । जात्यन्तरीभूतप्रत्ययानुविद्धावगमो जात्यन्तरं ज्ञानम्, तदेव मिश्रज्ञानमिति राद्धान्तविदो व्याचक्षते ।

साम्प्रतं ज्ञानानां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

आभिनिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणमसंजदसम्माइट्ठि-
प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था ति ॥ १२० ॥

तो हो नहीं सकता, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी हीन शक्तिवाले सम्यग्मिध्यात्वमें विपरीताभिनिवेशको उत्पन्न करनेकी सामर्थ्य नहीं पाई जाती है । और न वह सम्यक्प्रकृतिरूप ही है, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी अधिक शक्तिवाले उसका (सम्यग्मिध्यात्वका) यथार्थ श्रद्धाके साथ साहचर्यसंबन्धका विरोध है । इसलिये जात्यन्तर होनेसे सम्यग्मिध्यात्व जात्यन्तररूप परिणामोंका ही उत्पादक है । अतः उसके उदयसे उत्पन्न हुए परिणामोंसे युक्त ज्ञान 'ज्ञान' इस संज्ञाको तो प्राप्त हो नहीं सकता है, क्योंकि, उस ज्ञानमें यथार्थ श्रद्धाका अन्वय नहीं पाया जाता है । और उसे अज्ञान भी नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, वह अयथार्थ श्रद्धाके साथ संपर्क नहीं रखता है । इसलिये वह ज्ञान सम्यग्मिध्यात्व परिणामकी तरह जात्यन्तररूप अवस्थाको प्राप्त है । अतः एक होते हुए भी मिश्र कहा जाता है ।

यथावस्थित प्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको ज्ञान कहते हैं । न्यूनता आदि दोषोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको अज्ञान कहते हैं । और जात्यन्तररूप कारणसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी ज्ञानको जात्यन्तर-ज्ञान कहते हैं । इसीका नाम मिश्रज्ञान है ऐसा सिद्धान्तको जाननेवाले विद्वान् पुरुष व्याख्यान करते हैं ।

अब ज्ञानोंका गुणस्थानोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आभिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान ये तीनों असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर खीणकसाय-वीतराग-छद्मस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२० ॥

भवतु नाम देवनारकासंयतसम्यग्दृष्टिष्ववधिज्ञानस्य सत्त्वं तस्य तद्भवनिबन्धनत्वात् । देशविरताद्युपरितनानामपि भवतु तत्सत्त्वं तन्निमित्तगुणस्य तत्र सत्त्वात्, न तिर्यङ्मनुष्यासंयतसम्यग्दृष्टिषु तस्य सत्त्वं तन्निबन्धनभवगुणानां तत्रासत्त्वादिति चेन्न, अवधिज्ञाननिबन्धनसम्यक्त्वगुणस्य तत्र सत्त्वात् । सर्वसम्यग्दृष्टिषु तदनुत्पत्त्यन्यथानुपपत्तेर्नावधिज्ञानं सम्यग्दर्शननिबन्धनमिति चेत्सर्वसंयतेषु तदनुत्पत्त्यन्यथानुपपत्तेरवधिज्ञानं संयमहेतुकमपि न भवतीति किञ्च भवेत् । विशिष्टः संयमस्तद्वेतुरिति न सर्वसंयतानामवधिर्भवतीति चेदत्रापि विशिष्टसम्यक्त्वं तद्वेतुरिति न सर्वेषां तद्भवति को विरोधः स्यात् ? औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकभेदभिन्नेषु त्रिष्वपि सम्यक्त्वविशेषेष्ववधिज्ञानोत्पत्तेर्व्यभिचारदर्शनाच्च तद्विशेषनिबन्धनमपीति चेत्तत्रापि सामायिक-च्छेदोपस्थापन-

शंका--देव और नारकीसंबन्धी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंमें अवधिज्ञानका सद्भाव भले ही रहा आवे, क्योंकि, उनके अवधिज्ञान भवनिमित्तक होता है । उसीप्रकार देशविरति आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी अवधिज्ञान रहा आवे, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण-भूत गुणोंका वहां पर सद्भाव पाया जाता है । परंतु असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें उसका सद्भाव नहीं पाया जा सकता है, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण भव और गुण असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारणरूप सम्यग्दर्शनका असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें सद्भाव पाया जाता है ।

शंका—चूंकि संपूर्ण सम्यग्दृष्टियोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अन्यथा बन नहीं सकती है, इससे मालूम पड़ता है कि सम्यग्दर्शन अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण नहीं है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो संपूर्ण संयतोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अन्यथा बन नहीं सकती है, इसलिये संयम भी अवधिज्ञानका कारण नहीं है, ऐसा क्यों न मान लिया जाय ?

शंका—विशिष्ट संयम ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है, इसलिये समस्त संयतोंके अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो यहां पर भी ऐसा ही मान लेना चाहिये कि असंयत-सम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें भी विशिष्ट सम्यक्त्व ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है । इसलिये सभी सम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता है, ऐसा मान लेनेमें क्या विरोध आता है ?

शंका—औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिक इन तीनों ही प्रकारके विशेष सम्यग्दर्शनोंमें अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें व्यभिचार देखा जाता है । इसलिये सम्यग्दर्शनविशेष अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है यह नहीं कहा जा सकता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो संयममें भी सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि,

परिहार-सूक्ष्मसाम्पराय-यथाख्यात-भेदभिन्नैः पञ्चभिरपि संयमैः देशविरत्या च तस्य व्यभिचारदर्शनाभावधिज्ञानं संयमविशेषनिबन्धनमपीति समानमेतत् । असंख्यातलोक-मात्रसंयमपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः परिणामास्तद्वेतव इति नायं दोषश्चेत्तर्हि सम्यग्दर्शन-परिणामेष्वप्यसंख्येयलोकपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः सम्यक्त्वपरिणामाः सहकारिकारण-व्यपेक्षास्तद्वेतव इति स्थितम् ।

मनःपर्ययज्ञानस्वामिप्रतिपादनार्थमाह —

मणपज्जवणाणी पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था ति ॥ १२१ ॥

पर्यायपर्यायिणोरभेदापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्यैव मनःपर्ययज्ञानिव्यपदेशः । देश-विरताद्यधस्तनगुणभूमिस्थितानां किमिति मनःपर्ययज्ञानं न भवेदिति चेन्न, संयमा-संयमासंयमत उत्पत्तिविरोधात् । संयममात्रकारणत्वे सर्वसंयतानां किञ्च तद्भवेदिति

सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात इन पांच प्रकारके विशेष संयमोंके साथ और देशविरातिके साथ भी अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका व्यभिचार देखा जाता है, इसलिये अवधिज्ञानकी उत्पत्ति संयम-विशेषके निमित्तसे होती है यह भी तो नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और संयम इन दोनोंको अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त मानने पर आक्षेप और परिहार समान हैं ।

शंका—असंख्यात लोकप्रमाण संयमरूप परिणामोंमें कितने ही विशेष जातिके परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण होते हैं, इसलिये पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ?

समाधान—यादि ऐसा है तो असंख्यात लोकप्रमाण सम्यग्दर्शनरूप परिणामोंमें दूसरे सहकारी कारणोंकी अपेक्षासे युक्त होते हुए कितने ही विशेष जातिके सम्यक्स्वरूप परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें कारण हो जाते हैं यह बात निश्चित हो जाती है ।

अब मनःपर्ययज्ञानके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनःपर्ययज्ञानी जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२१ ॥

पर्याय और पर्यायीमें अभेदकी अपेक्षासे मनःपर्ययज्ञानका ही मनःपर्ययज्ञानीरूपसे उल्लेख किया है ।

शंका—देशविराति आदि नीचेके गुणस्थानवर्ती जीवोंके मनःपर्ययज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संयमासंयम और असंयमके साथ मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है ।

१ मनःपर्ययज्ञाने प्रमत्तसंयतादयः क्षीणकषायास्ताः सन्ति । स. सि. १. ८.

१ अ. क. प्रत्योः 'संयमसंयत' आ. प्रती च 'संयमसंयतस्य जघन्यस्य' इति पाठः ।

चेदभविष्यद्यदि संयम एक एव तदुत्पत्तेः कारणतामगमिष्यत् । अप्यन्येऽपि तु तद्वैतवः सन्ति तद्वैकल्यान् सर्वसंयतानां तदुत्पद्यते । केऽन्ये तद्वैतव इति चेद्विशिष्टद्रव्य-क्षेत्रकालादयः ।

केवलज्ञानाधिपतिगुणभूमिप्रतिपादनार्थमाह—

केवलणाणी तिसु द्वाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि' ॥ १२२ ॥

अथ स्यान्नाहृतः केवलज्ञानमस्ति तत्र नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमजनितमनसः सत्त्वात्, न, प्रक्षीणसमस्तावरणे भगवत्यर्हति ज्ञानावरणक्षयोपशमाभावात्तत्कार्यस्य मनसोऽसत्त्वात् । न वीर्यान्तरायक्षयोपशमजनितशक्त्यास्तिवद्वारेण तत्सत्त्वं प्रक्षीण-

शंका — यदि संयममात्र मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है तो समस्त संयमियोंके मनःपर्ययज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान—यदि केवल संयम ही मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिका कारण होता तो ऐसा भी होता । किंतु अन्य भी मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिके कारण हैं, इसलिये उन दूसरे हेतुओंके न रहनेसे समस्त संयमोंके मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

शंका — वे दूसरे कौनसे कारण हैं ?

समाधान—विशेष जातिके द्रव्य, क्षेत्र और कालादि अन्य कारण हैं । जिनके बिना सभी संयमियोंके मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

अब केवलज्ञानके स्वामीके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानी जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं ॥ १२२ ॥

शंका—अरिहंत परमेष्ठिके केवलज्ञान नहीं है, क्योंकि, वहां पर नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए मनका सद्भाव पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिनके संपूर्ण आवरणकर्म नाशको प्राप्त हो गये हैं ऐसे अरिहंत परमेष्ठियोंमें ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम नहीं पाया जाता है, इसलिये क्षयोपशमके कार्यरूप मन भी उनके नहीं पाया जाता है । उसीप्रकार वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई शक्तिकी अपेक्षा भी वहां पर मनका सद्भाव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, जिनके वीर्यान्तराय कर्मका क्षय पाया जाता है ऐसे जीवोंके वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई शक्तिके सद्भाव माननेमें विरोध आता है ।

वीर्यान्तरायस्य वीर्यान्तरायजनितशक्त्यस्तित्वविरोधात् । कथं पुनः सयोग इति चेन्न, प्रथमचतुर्थभाषोत्पत्तिनिमित्तात्मप्रदेशपरिस्पन्दस्य सत्त्वापेक्षया तस्य सयोगत्वाविरोधात् । तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतां वचनानामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयाक्रम-ज्ञानसमवेतकुम्भकारादृष्टस्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात् । मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्सत्त्वोपदेशात् । जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोक्तमजनितशक्त्यस्तित्वापेक्षया वा तत्सत्त्वान्न विरोधः ।

संयममार्गणाप्रतिपादनार्थमाह —

संजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामादय-छेदोवट्टावण-सुद्धि-
संजदा परिहार-सुद्धि-संजदा सुहुम-सांपरादय-सुद्धि-संजदा जहावखाद-
विहार-सुद्धि संजदा संजदासंजदा असंजदा चेदि ॥ १२३ ॥

शंका — फिर अरिहंत परमेष्ठीको सयोगी कैसे माना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभय) भाषाकी उत्पत्तिके निमित्तभूत आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द वहां पर पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे अरिहंत परमेष्ठीके सयोगी होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — अरिहंत परमेष्ठीमें मनका अभाव होने पर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं ।

शंका — अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, घटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकारद्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिये अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — सयोगिकेवलीके मनोयोगका अभाव मानने पर ' सच्चमणजोगो असच्चमोस-मणजोगो सण्णिमिच्छाद्विप्पहुडि जाव सजोगिकेवलित्ति ' इस पूर्वोक्त सूत्रके साथ विरोध आ जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा, जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्णनरूप नोक्तमसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगिकेवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है ।

अब संयममार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयममार्गणाके अनुवादसे सामायिकशुद्धिसंयत, छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत, परिहार-

अत्राप्यभेदापेक्षया पर्यायस्य पर्यायिव्यपदेशः । सम् सम्यक् सम्यग्दर्शनज्ञानानु-
सारेण यताः बहिरङ्गान्तरङ्गास्त्रयेभ्यो विरताः संयताः । सर्वसावद्ययोगात् विरतोऽस्मीति
सकलसावद्ययोगविरतिः सामायिकशुद्धिसंयमो' द्रव्यार्थिकत्वात् । एवंविधैकप्रतो मिथ्या-
दृष्टिः किञ्च स्यादिति चेन्न, आक्षिप्तशेषविशेषसामान्यार्थिनो नयस्य सम्यग्दृष्टित्वाविरोधात् ।
आक्षिप्तशेषरूपमिदं सामान्यमिति कुतोऽवसीयत इति चेत्सर्वसावद्ययोगोपादानात् ।
नह्येकस्मिन् सर्वशब्दः प्रवर्तते विरोधात् । स्वान्तर्भावितशेषसंयमविशेषैक्यमः

शुद्धिसंयत, सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत, यथाव्यात-विहार-शुद्धि-संयत ये पांच प्रकारके संयत
तथा संयतासंयत और असंयत जीव होते हैं ॥ १२३ ॥

यहां पर भी अभेदकी अपेक्षासे पर्यायका पर्यायीरूपसे कथन किया है । 'सम्' उपसर्ग
सम्यक् अर्थात् वाची है, इसलिये सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानपूर्वक 'यताः' अर्थात् जो बहिरंग
और अन्तरंग आश्रयोंसे विरत हैं उन्हें संयत कहते हैं ।

'मैं सर्व प्रकारके सावद्ययोगसे विरत हूं' इसप्रकार द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा एक
सावद्ययोगके त्यागको सामायिक-शुद्धि-संयम कहते हैं ।

शंका — इसप्रकार एक व्रतका नियमवाला जीव मिथ्यादृष्टि क्यों नहीं हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसमें संपूर्ण चरित्रके भेदोंका संग्रह होता है । ऐसे
सामान्यग्राही द्रव्यार्थिक नयको समीचीन दृष्टि माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — यह सामान्य संयम अपने संपूर्ण भेदोंका संग्रह करनेवाला है, यह कैसे
जाना जाता है ?

समाधान—'सर्वसावद्ययोग' पदके ग्रहण करनेसे ही, यहां पर अपने संपूर्ण भेदोंका
संग्रह कर लिया गया है, यह बात जानी जाती है । यदि यहां पर संयमके किसी एक भेदकी
ही मुख्यता होती तो 'सर्व' शब्दका प्रयोग नहीं किया जा सकता था, क्योंकि, ऐसे स्थल
पर 'सर्व' शब्दके प्रयोग करनेमें विरोध आता है ।

१. रागहोसविरहिओ समो ऽति अयणं अयो ऽति गमणं ति । समगमणं ति समाओ स एव सामाहयं नाम ॥
अहवा भवं समाए निव्वत्तं तेण तम्मयं वावि । जं तप्पओयणं वा तेण व सामाहयं नेयं ॥ अहवा समाइं सम्मचान-
चरणाइं तेसु तेहिं वा । अयणं अओ समाओ स एव सामाहयं नाम ॥ अहवा समस्स आओ गुणाणं लामो सि ओ
समाओ सो । अहवा समाणमाओ नेओ सामाहयं नाम ॥ अहवा सामं मित्ती तत्थ अओ (गमणं) तेण होइ सामाओ ।
अहवा सामस्साओ लामो सामाहयं नेयं ॥ सम्ममओ वा समओ सामाहयमुमयविद्धिमावाओ । अहवा सम्मस्स आओ
लामो सामाहयं होइ ॥ अहवा निरुत्तविहिणा सामं सम्मं समं च जं तस्स । इकमप्पए पवेसणमेयं सामाहयं नेयं ॥ किं
पुण तं सामहयं सव्वसावज्जोगविरहं ति ॥ वि. मा. ४२२०-४२२७.

सामायिकशुद्धिसंयम इति यावत् । तस्यैकस्य व्रतस्य छेदेन द्वित्र्यादिभेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । सकलव्रतानामेकत्वमापाद्य एक्यमोपादानाद् द्रव्यार्थिकनयः सामायिकशुद्धिसंयमः । तदेवैकं व्रतं पञ्चधा बहुधा वा विपाठ्य धारणात् पर्यायार्थिकनयः छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । निशितबुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्यार्थिकनयादेशना, मन्दधियामनुग्रहार्थं पर्यायार्थिकनयादेशना । ततो नानयोः संयमयोरनुष्ठानकृतो विशेषोऽस्तीति द्वितयदेशेनानुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नैष दोषः, इष्टत्वात् । अनेनैवाभिप्रायेण सूत्रे पृथक् न शुद्धिसंयतग्रहणं कृतम् ।

परिहारप्रधानः शुद्धिसंयतः परिहारशुद्धिसंयतः । त्रिंशद्वर्षाणि यथेच्छया भोगमनुभूय सामान्यरूपेण विशेषरूपेण वा संयममादाय द्रव्यक्षेत्रकालभावगतपरिमितापरिमितप्रत्याख्यानप्रतिपादकप्रत्याख्यानपूर्वमहार्णवं सम्पगधिगम्य व्यपगतसकलसंशयस्तपो-

इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि जिसने संपूर्ण संयमके भेदोंको अपने अन्तर्गत कर लिया है ऐसे अभेदरूपसे एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिक-शुद्धि-संयत कहलाता है।

उस एक व्रतका छेद अर्थात् दो, तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् व्रतोंके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं। संपूर्ण व्रतोंको सामान्यकी अपेक्षा एक मानकर एक यमको ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धि-संयम द्रव्यार्थिकनयरूप है। और उसी एक व्रतको पांच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम पर्यायार्थिकनयरूप है। यहां पर तीक्ष्णबुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिये द्रव्यार्थिक नयका उपदेश दिया गया है और मन्दबुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिये पर्यायार्थिक नयका उपदेश दिया गया है। इसलिये इन दोनों संयमोंमें अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है।

शंका - तब तो उपदेशकी अपेक्षा संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे, पर वास्तवमें तो वह एक ही है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कथन हमें इष्ट ही है। और इसी अभिप्रायसे सूत्रमें स्वतन्त्ररूपसे (सामायिक पदके साथ) 'शुद्धिसंयत' पदका ग्रहण नहीं किया है।

जिसके (हिसाका) परिहार ही प्रधान है ऐसे शुद्धिप्राप्त संयतोंको परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं। तीस वर्षतक अपनी इच्छानुसार भोगोंको भोगकर सामान्यरूपसे अर्थात् सामायिक संयमको और विशेषरूपसे अर्थात् छेदोपस्थापना संयमको धारण कर द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके अनुसार परिमित या अपरिमित प्रत्याख्यानके प्रतिपादन करनेवाले प्रत्याख्यानपूर्वरूपी महार्णवमें अच्छीतरह प्रवेश करके जिसका संपूर्ण संशय दूर हो गया है और जिसने

१ छेदेन पूर्वपर्यायनिराधेन उपस्थापनमारोपण महाव्रतानां यत्र तच्छेदोपस्थापनम् । ×× छेत्तुं तु परियागं पोराणं जो ठविचि अपाणं । धम्ममि पंचजामे छेओवट्ठावणे स खलु । पं. भा. [छेओवट्ठावण. अभि. रा. को.]

विशेषात्समुत्पन्नपरिहारद्विस्तीर्थकरपादमूले परिहारशुद्धिसंयममादत्ते^१ । एवमादाय स्थान-
गमनचक्रमणाशनपानासनादिषु व्यापारेष्वशेषप्राणिपरिहरणदक्षः^२ परिहारशुद्धिसंयतो नाम ।

साम्परायः कषायः, सूक्ष्मः साम्परायो येषां ते सूक्ष्मसांपरायाः । शुद्धाश्च ते
संयताश्च शुद्धसंयताः । सूक्ष्मसाम्परायाश्च ते शुद्धिसंयताश्च सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयताः ।
त एव द्विधोपात्तसंयता यदा सूक्ष्मीकृतकषायाः भवन्ति तदा ते सूक्ष्मसाम्परायशुद्धि-
संयता इत्युच्यन्ते इति यावत् ।

यथाख्यातो यथाप्रतिपादितः विहारः कषायाभावरूपमनुष्ठानम् । यथाख्यातो
विहारो येषां ते यथाख्यातविहाराः । यथाख्यातविहाराश्च ते शुद्धिसंयताश्च यथाख्यात-
विहारशुद्धिसंयताः । सुगममन्यत् ।

संयमानुवादेनासंयतानां संयतामंयतानां च न ग्रहणं प्राप्नुयादिति चेन्न, आमतर्क-

तपोविशेषसे परिहार ऋद्धिको प्राप्त कर लिया है ऐसा जीव तीर्थकरके पादमूलमें परिहार-
शुद्धि-संयमको ग्रहण करता है । इसप्रकार संयमको धारण करके जो खड़े होना, गमन करना
यहां वहां विहार करना, भोजन करना, पान करना और बैठना आदि संपूर्ण व्यापारोंमें प्राणि-
योंकी हिंसाके परिहारमें दक्ष हो जाता है उसे परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं ।

सांपराय कषायको कहते हैं । जिनकी कषाय सूक्ष्म हो गई है उन्हें सूक्ष्मसांपराय
कहते हैं । जो संयत विशुद्धिको प्राप्त हो गये हैं उन्हें शुद्धिसंयत कहते हैं । जो सूक्ष्मकषाय-
वाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं उन्हें सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत कहते हैं । इसका तात्पर्य
यह है कि सामायिक या छेदोपस्थापना संयमको धारण करनेवाले साधु जब अत्यन्त सूक्ष्म-
कषायवाले हो जाते हैं तब वे सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत कहे जाते हैं ।

परमागममें विहार अर्थात् कषायोंके अभावरूप अनुष्ठानका जैसा प्रतिपादन किया
गया है तदनुकूल विहार जिनके पाया जाता है उन्हें यथाख्यातविहार कहते हैं । जो यथा-
ख्यातविहारवाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं वे यथाख्यातविहार-शुद्धि-संयत कहलाते हैं ।
शेष कथन सुगम है ।

शंका — संयम मार्गणाके अनुवादसे संयतोंमें संयतासंयत और असंयतोंका ग्रहण नहीं
हो सकता है ?

१ तीसं वासां जम्भे वासपुधतं मु तित्थयरम्ले । पच्चवन्नाणं पटिदो संयणदुगाउयविहारो ॥ गो. जी. ४७३.

२ परिहारधिसमेतः षड्जीवनिकायमकुले विहरन् । पयसेव पत्रपत्रं न लियते पापनिवर्धन ॥ गो. जी.
४७३. जी. प्र. टी. उद्धृतम् ।

३ अहसदो जाहथे आडोऽभिहीए कहियमक्खायं । वरणमकषायमुदितं तमइक्खायं जइक्खायं ॥ तं
दुविगर्थं उउमत्थकेवालेविहाणओ पुणेकेकं । खयसमजसयोगाजंगिकेवलिवाहाणओ दुविह । वि. भा. १२७९.

प्रधानवनान्तस्थनिम्बानामपि आम्रवनव्यपदेशदर्शनतोऽनेकान्तात् । उक्तं च—

संगहिय-सयल-संजममेय-जममणुत्तरं दुरवगमं ।

जीवो समुव्वहतो सामाइय-संजदो होई ॥ १८७ ॥

छेत्तूण य परियायं पोराणं जो ठवेइ अप्पाणं ।

पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्वावओ जीवो ॥ १८८ ॥

पंच-समिदो ति-गुत्तो परिहरइ सदा वि जो हु सावजं ।

पंच-जमेय-जमो वा परिहारो संजदो सो हु ॥ १८९ ॥

समाधान— नहीं, क्योंकि, जिस वनमें आम्रवृक्षोंकी प्रधानता है उसमें रहनेवाले नीमके वृक्षोंकी भी 'आम्रवन' ऐसी संज्ञा देखनेमें आती है। अतएव अनेकान्तका आश्रय करनेसे संयत्तासंयत और असंयतोंका भी संयम मार्गणमें ग्रहण किया है। कहा भी है—

जिसमें समस्त संयमोंका संग्रह कर लिया गया है ऐसे लोकोत्तर और दुरधिगम्य अभेदरूप धर्म यमको धारण करनेवाला जीव सामायिकसंयत होता है ॥ १८७ ॥

जो पुरानी सावधव्यापाररूप पर्यायको छेदकर पांच यमरूप धर्ममें अपनेको स्थापित करता है वह जीव छेदोपस्थापक संयमी कहलाता है ॥ १८८ ॥

जो पांच समिति और तीन गुणियोंसे युक्त होता हुआ सदा ही सावधयोगका परिहार करता है तथा पांच यमरूप छेदोपस्थापना संयमको और एक यमरूप सामायिकसंयमको धारण करता है वह परिहार-गुह्य-संयत कहलाता है ॥ १८९ ॥

१ गो. जी. ४७०.

२ गो. जी. ४७१ छेदेन प्रायश्चित्ताचरणेन उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इति निरुक्तेः । अथवा प्रायश्चित्तेन स्वकृतदोषपरिहाराय पूर्वकृततपस्तद्दोषानुसारेण क्त्वा आत्मानं तन्निरवयसयमे स्थापयति स छेदोपस्थापक संयतः, स्वतपश्छेदे सति उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इत्यधिकरणव्युत्पत्तः । जी. प्र. टी.

३ गो. जी. ४७२. परिहारकस्य पत्रवस्त्राणि परिहरति जहा विउ । आदिमज्झवसाणेसु आणुपुर्व्वि जह-
कम् ॥ ३६९ ॥ उत्तावीसं जहण्णेण उक्कोसेण सहस्ससो ॥ निगंधसुरा भगवतो सव्वग्गोणं वियाहिया ॥ ३७२ ॥ सयग्गलो
य जग्गो जग्गिणं सज्जिणं । गणो य णवओ वुत्तो एवेता पडिवत्तिओ ॥ ३७३ ॥ एग कप्पाट्टिय कुञ्जा चत्तारि
परिहरिइ । पणपरिहारिणा चैव चउरो तेसिं तु ठावण ॥ ३७४ ॥ ण य तेभिं जायती विग्घं जा मासा दस अट्ठ य ।
ण वेयणा ण वातंका णेव अण्णे उवहवा ॥ ३७५ ॥ अट्ठारससु पुण्णेसु होञ्ज एते उवहवा । ऊणिण ऊणिण यात्रि
गणमेरा इवा भवे ॥ ३७६ ॥ पडिवन्नजिणिदस्स पादमूलस्मि जं विउ । ठावयतिआते अण्णे ण उ ठावित-
ठावणा ॥ ३८३ ॥ सव्वे चरितमंता य दंसणे परिनिट्ठिया । णवपुत्तिया जहण्णेण उक्कोसं दसपुत्तिया ॥ ३८४ ॥
पंचविहे ववहारे कप्पे ते दुव्विहस्मि य । दसविहे य पच्छित्ते सव्वे वि परिनिट्ठिया ॥ ३८५ ॥ पडिपुच्छं बाय ण मोत्तण
णत्ति संकहा । आलावो अत्ताणिहेसो परिहारस्स कारणे ॥ ३९६ ॥ वारस दसट्ठ दस अट्ठ छच्चट्ठ चउरो य उक्कोसं ।
मज्झिम जहण्णा ऊ वासासित्तिरग्गिन्हे उ ॥ ३९४ ॥ आयंनिलवारसगं पत्तेयं परिहारणा परिहरंति । अभिगहितएसणाए

अणुलोभं वेदतो जीवो उवसामगो व खवओ वा ।
 सो सुहुम-सांपराओ जहक्खादेणणओ किं पि' ॥ १९० ॥
 उवसंते खीणे वा असुहे कम्महि मोइणीयहि ।
 छहुमत्थो व जिणो वा जहक्खादो संजदो सो हुं ॥ १९१ ॥
 पंच-ति-चउव्विहेहि अणु-गुण-सिक्खा-वणहि संजुत्ता ।
 वुच्चंति देस-विरया सम्माइही ज्जरिय-कम्मा' ॥ १९२ ॥
 दंसण-वय-सामाइय-पोसह-सचित्त-राइमसे य ।
 बम्हारंभ-परिग्गह-अणुमण-उदिट्ठ देस-विरदेदे' ॥ १९३ ॥
 जीवा चोइस-भेया इंदिय-विसया तहट्ठवीसं तु ।
 जे तेसु णेय विरदा असंजदा ते मुणेयव्वा' ॥ १९४ ॥

चाहे उपशमश्रेणीका आरोहण करनेवाला हो अथवा क्षयश्रेणीका आरोहण करने-
 वाला हो, परंतु जो जीव सूक्ष्म लोभका अनुभव करता है उसे सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत
 कहते हैं । यह संयत यथाख्यात संयमसे कुछ कम संयमको धारण करनेवाला होता है ॥ १९० ॥

अशुभ मोहनीय कर्मके उपशान्त अथवा क्षय हो जाने पर ग्यारहवें, बारहवें गुणस्थान-
 वर्ती छद्मस्थ और तेरहवें चौदहवें गुणस्थानवर्ती जिन यथाख्यात-शुद्धि-संयत होते हैं ॥ १९१ ॥

जो पांच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतोंसे संयुक्त होते हुए असंख्यात-
 गुणी कर्मनिर्जरा करते हैं ऐसे सम्यग्दृष्टि जीव देशविरत कहे जाते हैं ॥ १९२ ॥

दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोषधोपवासी, सचित्तविरत, रत्रिभुक्तविरत, ब्रह्मचारी,
 आरंभविरत, परिग्रहविरत, अनुमतिविरत और उद्दिष्टविरत ये देशविरतके ग्यारह भेद हैं ॥ १९३ ॥

जीवसमास चौदह प्रकारके होते हैं और इन्द्रिय तथा मनके विषय अट्ठारस प्रकारके
 होते हैं । जो जीव इनसे विरत नहीं हैं उन्हें असंयत जानना चाहिये ॥ १९४ ॥

पंचण्ह वि एगो सेमोगो ॥ ३९५ ॥ परिहारिओ छम्मासे अणुपरिहारिओ वि छम्मासा । कप्पट्टिओ वि छम्मासे तेण
 अट्ठारस उ मासे ॥ ३९६ ॥ गइहिं छहिं मासेहिं निव्विट्ठा य भवंति ते । ततो पच्छा य ववहारं पट्ठति अणुपरि-
 हारिया ॥ ३९८ ॥ गइहिं छहिं मासेहिं निव्विट्ठा य भवंति ते । वहइ कप्पट्टिओ पच्छा परिहार तहविधं ॥ ३९९ ॥
 अट्ठारसहिं मासेहिं कप्पो होति समाणितो । मूलद्ववणाए समं छम्मासा उ अणुगगा ॥ ४०० ॥ वृ. ६ उ. ४ अमि.
 रा. को. परिहारविमुद्धिय.)

१ गो. जी. ४७४.

२ गो. जी. ४७५.

३ गो. जी. ४७६.

४ गाथेय पूर्वमपि ७४ गाथाङ्केन आगता ।

५ गो. जी. ४७८.

संयतानां गुणस्थानानां संख्यानिरूपणार्थमाह—

संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति' ॥१२४॥

अथ स्याद् बुद्धिपूर्विका सावद्यविरतिः संयमः, अन्यथा काष्ठादिष्वपि संयम-
प्रसङ्गात् । न च केवलीषु तथाभूता निवृत्तिरस्ति ततस्तत्र संयमो दुर्घट इति नैष
दोषः, अघातिचतुष्टयविनाशापेक्षया समयं प्रत्यसंख्यातगुणश्रेणिकर्मनिर्जरापेक्षया च सकल-
पापक्रियानिरोधलक्षणपारिणामिकगुणाविर्भावापेक्षया न, तत्र संयमोपचारात् ।
अथवा प्रवृत्त्यभावापेक्षया मुख्यसंयमोऽस्ति । न काष्ठेन व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभाव-
तस्तन्निवृत्त्यनुपपत्तेः । सुगममन्यत् ।

द्रव्यपर्यायार्थिकनयद्वयनिबन्धनसंयमगुणप्रतिपादनार्थमाह—

**सामाहय-च्छेदोवट्टावण-सुद्धि-संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव
अणियाट्टि ति' ॥ १२५ ॥**

अब संयतांमें गुणस्थानोंकी संख्याके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२४ ॥

शंका— बुद्धिपूर्वक सावद्ययोगके त्यागको संयम कहना तो ठीक है । यदि ऐसा न
माना जाय तो काष्ठ आदिमें भी संयमका प्रसंग आजायगा । किंतु केवलीमें बुद्धिपूर्वक सावद्य-
योगकी निवृत्ति तो पाई नहीं जाती है इसलिये उनमें संयमका होना दुर्घट ही है ?

समाधान -- यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, चार अघातिया कर्मोंके विनाश करनेकी
अपेक्षा और समय समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीरूपसे कर्मनिर्जरा करनेकी अपेक्षा संपूर्ण
पाप-क्रियाके निरोधस्वरूप पारिणामिक गुण प्रगट हो जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे
वहां संयमका उपचार किया जाता है । अतः वहां पर संयमका होना दुर्घट नहीं है । अथवा
प्रवृत्तिके अभावाकी अपेक्षा वहां पर मुख्य संयम है । इसप्रकार जिनेन्द्रमें प्रवृत्त्यभावसे मुख्य संय-
मकी सिद्धि करने पर काष्ठसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, काष्ठमें प्रवृत्ति नहीं पाई
जाती है, तब उसकी निवृत्ति भी नहीं बन सकती है । शेष कथन सुगम है ।

अब द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक इन दोनों नयोंके निमित्तसे माने गये संयमके
गुणस्थान प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सामायिक और छेदोपस्थापनारूप शुद्धिको प्राप्त संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर
अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२५ ॥

१ संयमानुवादेन संयताः प्रमत्तादयोऽयोगकेवल्यन्ताः । स. सि. १. ८.

२ सामायिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयताः प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ताः । स. सि. १. ८.

सुगमत्वादत्र न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

द्वितीयसंयमस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

**परिहार-शुद्धि-संजदा दोषु दृष्टाण्ये पमत्तसंजद-दृष्टाणे अपमत्त-
संजद-दृष्टाणे ॥ १२६ ॥**

उपरिष्ठात्किमित्ययं संयमो न भवेदिति चेन्न, ध्यानामृतसागरान्तर्निमग्नात्मनां वाच्यमानामुपसंहृतगमनागमनादिकायव्यापाराणां परिहारानुपपत्तेः । प्रवृत्तः परिहरति नाप्रवृत्तस्ततो नोपरिष्ठात्संयमोऽस्ति । परिहारशुद्धिसंयतः किमु एकयम उत पंचयम इति ? किंचातो यद्येकयमः सामायिकेऽन्तर्भवति । अथ यदि पंचयमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति ? न च संयममादधानस्य पुरुषस्य द्रव्यपर्यायार्थिकाभ्यां व्यतिरिक्तस्यास्ति सम्भवस्ततो न परिहारसंयमोऽस्तीति न, परिहारद्वयतिशयोत्पत्त्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथञ्चिद्भेदात् । तदूपापरित्यागेनैव परिहारद्विपर्यायेण परिणतत्वान्न ताभ्यामन्योऽयं-

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां कुछ विशेष कहने योग्य नहीं है ।

अब दूसरे संयमके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

परिहार-शुद्धि-संयत प्रमत्त और अप्रमत्त इन दो गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ १२६ ॥

शंका—ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें यह संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिनकी आत्माएं ध्यानरूपी अमृतके सागरमें निमग्न हैं, जो वचन-यम (मौन) का पालन करते हैं और जिन्होंने आने जानेरूप संपूर्ण शरीरसंबन्धी व्यापार संकुचित कर लिया है ऐसे जीवोंके शुभाशुभ क्रियाओंका परिहार बन ही नहीं सकता है । क्योंकि, गमनागमन आदि क्रियाओंमें प्रवृत्ति करनेवाला ही परिहार कर सकता है, प्रवृत्ति नहीं करनेवाला नहीं । इसलिये ऊपरके आठवें आदि ध्यान अवस्थाको प्राप्त गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयम नहीं बन सकता है ।

शंका—परिहार-शुद्धि-संयम क्या एक यमरूप है या पांच यमरूप ? इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना चाहिये और यदि पांच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव हो जाना चाहिये । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमकी संभावना तो है नहीं, इसलिये परिहार-शुद्धि-संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परिहार ऋद्धिरूप अतिशयकी उत्पत्तिकी अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थानासे परिहार-शुद्धि-संयमका कथञ्चित् भेद है ।

शंका—सामायिक और छेदोपस्थापनारूप अवस्थाका त्याग न करते हुए ही परिहार ऋद्धिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत होता है, इसलिये सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न

संयम इति चेन्न, प्रागविद्यमानपरिहारद्वयपेक्षया ताम्यामस्य भेदात् । ततः स्थितमेत-
ताम्यामन्यः परिहारसंयम इति । परिहारद्वैरुपरिष्ठादपि सत्त्वात्तत्रास्यास्तु सत्त्वमिति
चेन्न, तत्कार्यस्य परिहरणलक्षणस्यासत्त्वतस्तत्र तदभावात् ।

तृतीयसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

**सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा एकस्मि चैव सुहुम-सांपराइय-
सुद्धि-संजद-द्वारे ॥ १२७ ॥**

सूक्ष्मसाम्परायः किमु एकयम उत पञ्चयम इति ? किं चातो यद्येकयमः पञ्चयमान्
मुक्तिरुपशमश्रेण्यारोहणं वा सूक्ष्मसाम्परायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुभयाभावात् । अथ पञ्चयमः
एकयमानां पूर्वोक्तदोषौ समादौक्येते । अथोभययमः एकयमपञ्चयमभेदेन सूक्ष्मसाम्परा-
यह संयम नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पहले अविद्यमान परंतु पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार ऋद्धिकी
अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इसका भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामायिक
और छेदोपस्थापनासे परिहार-शुद्धि-संयम भिन्न ही है ।

शंका—परिहार ऋद्धिकी आगेके आठवें आदि गुणस्थानोंमें भी सत्ता पाई जाती है,
अतएव वहां पर इस संयमका सङ्काच मान लेना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यद्यपि आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार ऋद्धि पाई
जाती है परंतु वहां पर परिहार करनेरूप उसका कार्य नहीं पाया जाता है, इसलिये आठवें आदि
गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयमका अभाव कहा गया है ।

अब तीसरे संयमके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत जीव एक सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत गुणस्थानमें ही
होते हैं ॥ १२७ ॥

शंका—सूक्ष्मसांपरायसंयम क्या एक यमरूप है अथवा पांच यमरूप ? इनमेंसे यदि
एक यमरूप है तो पञ्चयमरूप छेदोपस्थापनासंयमसे मुक्ति अथवा उपशमश्रेणीका
आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सूक्ष्मसांपरायगुणस्थानकी प्राप्तिके बिना
मुक्तिकी प्राप्ति और उपशमश्रेणीका आरोहण नहीं बन सकेगा ? यदि सूक्ष्मसांपराय
पांच यमरूप है तो एक यमरूप सामायिक संयमको धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त
दोनों दोष प्राप्त होते हैं ? यदि छेदोपस्थापनाको उभय यमरूप मानते हैं तो एक यम और
पञ्चयमके भेदसे सूक्ष्मसांपरायके दो भेद हो जाते हैं ?

याणां द्वैविध्यमापतेदिति । नाद्यौ विकल्पावनभ्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोषः सम्भवति पञ्चैक्यमभेदेन संयमभेदाभावात् । यद्येक्यमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिक-भावस्य निबन्धनावेवाभविष्यतां संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वयोर-विशेषात् । ततो न सूक्ष्मसाम्परायसंयमस्य तद्द्वारेण द्वैविध्यमिति । तद्द्वारेण संयमस्य द्वैविध्याभावे पञ्चविधसंयमोपदेशः कथं घटत इति चेन्मा घटिष्ट । तर्हि कतिविधः संयमः ? चतुर्विधः पञ्चमस्य संयमस्यानुपलम्भात् । सुगममन्यत् ।

चतुर्थसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

जहाक्खाद-विहार-शुद्धि-संजदा चदुसु द्वाणेसु उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि ति ॥ १२८ ॥

समाधान—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि, वैसा हमने माना नहीं है । इसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी संभव नहीं है, क्योंकि, पंचयम और एक्यमके भेदसे संयममें कोई भेद ही संभव नहीं है । यदि एक्यम और पंचयम संयमके न्यूनाधिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है । अतः सूक्ष्मसाम्पराय संयमके उन दोनोंकी अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते हैं ।

शंका—जब कि उन दोनोंकी अपेक्षा संयमके दो भेद नहीं हो सकते हैं तो पांच प्रकारके संयमका उपदेश कैसे बन सकता है ?

समाधान—यदि पांच प्रकारका संयम घटित नहीं होता है तो मत होओ ।

शंका—तो संयम कितने प्रकारका है ?

समाधान—संयम चार प्रकारका है, क्योंकि, पांचवा संयम पाया ही नहीं जाता है । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ—सामायिक और छेदोपस्थापना संयममें विवक्षा भेदसे ही भेद है नास्तवमें नहीं, अतः ये दोनों मिलकर एक और शेषके तीन इसप्रकार संयम चार प्रकारके होते हैं ।

अब चौथे संयमके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

यथाख्यात-विहार-शुद्धि-संयत जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ १२८ ॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

देशविरतगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

संजदासंजदा एकस्मि चेत्य संजदासंजद-द्वाने ॥१२९॥

सुगममेतत् ।

असंयतगुणस्य गुणस्थानप्रमाणनिरूपणार्थमाह —

असंजदा एइंदिय-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्टि ति ॥१३०॥

मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयता दृश्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमानुप-
पत्तेः । सिद्धानां कः संयमो भवतीति चेन्नैकोऽपि । यथा बुद्धिपूर्वकनिवृत्तेरभावान्न
संयतास्तत एव न संयतासंयताः नाप्यसंयताः प्रणष्टाशेषपापक्रियत्वात् ।

संयमद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय साम्प्रतं दर्शनमुखेन जीवसत्तानिरूपणार्थमाह —

दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओधिदंसणी
केवलदंसणी चेदि ॥ १३१ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां विशेष कुछ कहने योग्य नहीं है ।

अब देशविरत गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयतासंयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १२९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब असंयतगुणके गुणस्थानोंके प्रमाणके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

असंयत जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३० ॥

शंका—कितने ही मिथ्यादृष्टि जीव संयत देखे जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका—सिद्ध जीवोंके कौनसा संयम होता है ?

समाधान—एक भी संयम नहीं होता है । उनके बुद्धिपूर्वक निवृत्तिका अभाव होनेसे
जिसलिये वे संयत नहीं हैं, इसलिये संयतासंयत नहीं है और असंयत भी नहीं है, क्योंकि,
उनके संपूर्ण पापरूप क्रियाएं नष्ट हो चुकी हैं ।

संयममार्गणाके द्वारा जीव-पदार्थका कथन करके अब दर्शनमार्गणाके द्वारा जीवोंके
अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शनके
धारण करनेवाले जीव होते हैं ॥ १३१ ॥

१ संयतासंयता एकस्मिन्नेव संयतासंयतस्थाने । स. सि. १. ८.

२ असंयताः आद्येषु चतुर्षु गुणस्थानेषु । स. सि. १. ८.

३ भावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियानुपघाताच्च चक्षुर्दर्शनिनश्चक्षुर्दर्शनलब्धिमतो जीवस्य घटादिषु

चक्षुषा सामान्यस्यार्थस्य ग्रहणं चक्षुर्दर्शनम् । अथ स्याद्विषयविषयिसम्पातसमनन्तर-
माद्यग्रहणमवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यावस्तुनः कर्मत्वा-
भावात् । अविषयीकृतप्रतिषेधस्य ज्ञानस्य विधौ प्रवृत्तिविरोधात् । विधुः प्रतिषेधाद् व्यावृत्तो
गृह्यतेऽव्यावृत्तो वा ? आद्ये न विधिसामान्यग्रहणं प्रतिषेधेन सह विध्युपादानात् ।
द्वितीये न तद्वि ग्रहणं विधिप्रतिषेधोभयग्रहणे तस्यान्तर्भावात् । न बाह्यार्थगतप्रतिषेध-
सामान्यमपि परिच्छिद्यते विधिपक्षोक्तदोषदूषितत्वात् । तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थ-

चक्षुके द्वारा सामान्य पदार्थके ग्रहण करनेको चक्षुर्दर्शन कहते हैं ।

शंका — विषय और विषयीके योग्य संबन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो अवग्रह
कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं
सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहनेवाला विधि सामान्य अवस्तु है इसलिये वह कर्म अर्थात्
ज्ञानका विषय नहीं हो सकता है । दूसरे जिस ज्ञानने प्रतिषेधको विषय नहीं किया है उसकी
विधिमें प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । इसलिये विधिका प्रतिषेधसे व्यावृत्त होकर ग्रहण
होता है या अव्यावृत्त होकर ग्रहण होता है ? प्रथम विकल्पके मानने पर केवल विधि-
सामान्यका ग्रहण तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, प्रतिषेधके साथ ही विधिका ग्रहण देखा
जाता है । दूसरे विकल्पके मानने पर ऐसे ग्रहणका कोई स्वतन्त्र स्थान नहीं, क्योंकि, विधि
और प्रतिषेध इन दोनोंके ग्रहणमें ही प्रतिषेधसे अव्यावृत्त विधिका अन्तर्भाव हो जाता
है । इसीप्रकार बाह्य अर्थमें रहनेवाले प्रतिषेधसामान्यका भी ग्रहण नहीं बन सकता है, क्योंकि,
विधि पक्षमें जो दोष दे आये हैं वे सब यहां पर भी लागू पड़ते हैं । इसलिये विधि-निषेधात्मक

द्रव्येषु चक्षुषी दर्शनं चक्षुर्दर्शनम् । सामान्यविषयवेषु चाप्य यद् घटादिविशेषाभिधानं तत्सामान्यविशेषयोः कथञ्चि-
दभेदादेकान्तेन विशेषेभ्यो व्यतिरिक्तस्य सामान्यस्याग्रहणस्यापनार्थम् । उक्तं च 'निर्विशेषं विशेषाणां ग्रहो दर्शनमुच्यते'
इत्यादि । चक्षुर्वर्जशेषेन्द्रियचतुष्टयं मनश्चाचक्षुरुच्यते, तस्य दर्शने न चक्षुर्दर्शनं, तदपि भावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोप-
शमाद् द्रव्येन्द्रियानुपघाताच्च अचक्षुर्दर्शनिनोऽचक्षुर्दर्शनलाब्धिमतो जीवस्याऽमभावं भवति । ×× इदमुक्तं भवति, चक्षुर-
प्राप्यकारि, ततो दूरस्थमपि स्वविषयं परिच्छिन्नं चिन्तति । ×× श्रोत्रादानि तु प्राप्यकाराणि, ततो द्रव्येन्द्रियसंश्लेषद्वारेण
जीवेन सह सम्बद्धमेव विषयं परिच्छिन्तात्वेतद्दर्शनार्थमाऽमभावं भवति । ×× अवधेर्दर्शनमवधिदर्शनम् । अवधिदर्शनि-
नोऽवधिदर्शनावरणक्षयोपशमसमुदावृत्तावधिदर्शनलाब्धिमतो जीवस्य सर्वद्रव्येषु भवति, न पुनः सर्वपर्यायेषु ।
यतोऽवधेरुक्तपटोऽप्येकवस्तुगता संख्येया असंख्येया वा पर्याया विषयत्वेनोक्ताः । ×× ननु पर्याया विशेषा उच्यन्ते,
न च दर्शनं विशेषविषयं भवितुमर्हति ज्ञानस्यैव तद्विषयवान् कथमिहावधिदर्शनविषयत्वेन पर्यायाः निविष्टाः ?
सायूक्तं, केवलं पर्यायैरपि घटशरावोदवनादिभिर्मृदादिसामान्यमेव तथा तथा विशिष्यते न पुनस्तेन एकान्तेन
व्यतिरिच्यन्ते, अतो मुख्यतः सामान्यं, गुणीभूतास्तु विशेषा अप्यस्य विषयीभवन्ति । केवल सकलदृश्यविषयत्वेन
परिपूर्णं दर्शनं, केवलदर्शनिनस्तदावरणक्षयाविर्भूततल्लब्धिमतो जीवस्य सर्वद्रव्येषु मूर्तामूर्तेषु सर्वपर्यायेषु च भवतीति ।
मनःपर्यायज्ञानं तु तथाविधक्षयोपशमपाटवान् सर्वदा विशेषानेव गृह्णन्त्यते, न सामान्यम्, अतस्तद्दर्शनं नोक्तमिति ।
अनु. (अमि. रा. को. दंसणगुणपमाण.)

ग्रहणमवग्रहः । न स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषाः दर्शनमादौकन्ते तस्यान्तरङ्गार्थविषयत्वात् । अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति । तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या । तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्य-शब्दवाच्यत्वेनोपादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्यैवार्थग्रहणस्योपलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिष्वेकरूपेणैव विशिष्टवस्त्वनुपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रिय-क्षयोपशमो रूपविशिष्टार्थं प्रति समानः आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि तद्-द्वारेण समानः, तस्य भावः सामान्यं तद्दर्शनस्य विषय इति स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा यत्प्रकाशते तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुषा प्रकाशते तथानुपल-

बाह्य पदार्थके ग्रहणको अवग्रह मानना चाहिये। परंतु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है। अतः चक्षुर्दर्शन नहीं बनता है ?

समाधान—ऊपर दिये गये ये सब दोष दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि, वह अन्तरंग पदार्थको विषय करता है। और अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य-विशेषात्मक होता है। इसलिये विधिसामान्य और प्रतिषेधसामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अक्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिये। अर्थात् दोनोंका युगपत् ही ग्रहण होता है।

शंका—इस कथनको मान लेने पर भी वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, उस अन्तरंग उपयोगको सामान्यविशेषात्मक पदार्थ विषय मान लिया है।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहांपर सामान्यविशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है।

शंका—उसको सामान्यपना कैसे है ?

समाधान—चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है। इसलिये उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है। वहांपर भी चक्षुर्दर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिये उससे नीलादिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं होती है। अतः चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके प्रति समान है। और आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है इसलिये आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है। और उस समानके भावको सामान्य कहते हैं। वह दर्शनका विषय है।

शंका—चक्षु इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं। परंतु आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं, क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है। चक्षु इन्द्रियसे रूपसामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ प्रकाशित

म्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः । न स दर्शनमर्थस्यापयोगरूपत्व-
विरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति न,
चक्षुर्दर्शनावरणीयस्य कर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेराधार्याभावे आधारकस्याप्यभावात् ।
तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । किं च निद्रानिद्रादीनि कर्माणि न
ज्ञानप्रतिबन्धकानि ज्ञानावरणाभ्यन्तरे तेषामपाठात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोग-
द्वयप्रतिबन्धकानि एवमपि ज्ञानावरणस्यैवान्तर्भावात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोग-
सामान्यप्रतिबन्धकानि जाग्रदवस्थायां छद्मस्थज्ञानदर्शनोपयोगयोरक्रमेण वृत्तिप्रसङ्गात् ।
ततो दर्शनावरणीयकर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेरन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शना-
वरणीयम्, बहिरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरणमिति प्रतिपत्तव्यम् । आत्म-
विषयोपयोगस्य दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे आत्मनो विशेषाभावाच्चतुर्णामपि दर्शनानाम-
विशेषः स्यादिति चेन्नैष दोषः, यद्यस्य ज्ञानस्योत्पादकं स्वरूपसंवेदनं तस्य तद्दर्शन-

होता है । परंतु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता, क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें
विरोध आता है । पदार्थका उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, वह उपयोग ज्ञान-
रूप पड़ता है । इसलिये चक्षुर्दर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुर्दर्शन नहीं हो तो चक्षुर्दर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आधार्यके अभावमें आधारकका भी अभाव हो जाता है । इसलिये
अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुर्दर्शन है यह बात स्वीकार कर लेना चाहिये ।
दूसरे निद्रानिद्रा आदि कर्म ज्ञानके प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ज्ञानावरण कर्मके भेदोंमें इन
निद्रानिद्रा आदि कर्मोंका पाठ नहीं है । तथा निद्रानिद्रा आदि कर्म अन्तरंग और बहिरंग
पदार्थोंको विषय करनेवाले दोनों उपयोगोंके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर
भी निद्रानिद्रादिकका ज्ञानावरणके भीतर ही अन्तर्भाव होना चाहिये था । परंतु ऐसा नहीं है,
अतः निद्रानिद्रादिक दोनों उपयोगके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं । निद्रानिद्रादिक अन्तरंग और
बहिरंग पदार्थोंको विषय करनेवाले उपयोग सामान्यके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा
मान लेने पर जाग्रत् अवस्थामें छद्मस्थके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगकी युगपत् प्रवृत्तिका प्रसंग
आ जायगा । इसलिये दर्शन यदि न हो तो दर्शनावरण कर्मका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता
है । अतः अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक दर्शनावरण कर्म है
और बहिरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है ऐसा
जानना चाहिये ।

शंका—आत्माको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार कर लेनेपर आत्मामें
कोई विशेषता नहीं होनेसे चारों दर्शनोंमें भी कोई भेद नहीं रह जायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो जिस ज्ञानका उत्पन्न करनेवाला

व्यपदेशान्न दर्शनस्य चातुर्विध्यनियमः । यावन्तश्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमजनितज्ञानस्य विषयभावमापन्नाः पदार्थास्तावन्त एवात्मस्थक्षयोपशमास्तत्तन्नामानस्तद्द्वारेणात्मापि तावानेव तच्छक्तिखचितात्मपरिच्छित्तिदर्शनम् । न चैतत्काल्पनिकं परमार्थत एव परोपदेश-मन्तरेण शक्त्या सहात्मनः उपलम्भात् । न दर्शनानामक्रमेण प्रवृत्तिर्ज्ञानानामक्रमेणोत्पत्त्यभावतस्तदभावात् । एवं शेषदर्शनानामपि वक्तव्यम् । ततो न दर्शनानामेकत्वमिति उक्तं च —

चक्षुण जं पयासदि दिस्सदि तच्चक्खु-दंसणं वेति ।

सेसिंदिय-प्पयासो णादब्बो सो अचक्खु ति' ॥ १९५ ॥

परमाणु-आदियाइं अंतिम-बंधं ति मुत्ति-दब्बाइं ।

तं ओधि-दंसणं पुण जं पस्सइ ताद पच्चक्खं' ॥ १९६ ॥

बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिमियहि खेत्तहि ।

लोगालोग-अतिमिरा जो केवलदंसणज्जोवो' ॥ १९७ ॥

स्वरूपसंवेदन है उसको उसी नामका दर्शन कहा जाता है । इसलिये दर्शनके चार प्रकारके होनेका कोई नियम नहीं है । चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए ज्ञानके विषय-भावको प्राप्त जितने पदार्थ हैं उतने ही आत्मामें स्थित क्षयोपशम उन उन संज्ञाओंको प्राप्त होते हैं । और उनके निमित्तसे आत्मा भी उतने ही प्रकारका हो जाता है । अतः इस प्रकारकी शक्तियोंसे युक्त आत्माके संवेदन करनेको दर्शन कहते हैं । यह सब कथन काल्पनिक भी नहीं है, क्योंकि, परोपदेशके बिना अनेक शक्तियोंसे युक्त आत्माकी परमार्थसे उपलब्धि होती है । सभी दर्शनोंकी अक्रमसे प्रवृत्ति होती है सो बात भी नहीं है, क्योंकि, ज्ञानोंकी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होती है, अतः संपूर्ण दर्शनोंकी भी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होता है । इसीप्रकार शेष दर्शनोंका भी कथन करना चाहिये । इसलिये दर्शनोंमें एकता अर्थात् अभेद सिद्ध नहीं हो सकता है । कहा भी है—

जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा प्रकाशित होता है अथवा दिखाई देता है उसे चक्षुदर्शन कहते हैं । तथा शेष इन्द्रिय और मनसे जो प्रतिभास होता है उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं ॥१९५॥

परमाणुसे आदि लेकर अन्तिम स्कन्धपर्यन्त मूर्त पदार्थोंको जो प्रत्यक्ष देखता है उसे अवधिदर्शन कहते हैं ॥१९६॥

अपने अपने अनेक प्रकारके भेदोंसे युक्त बहुत प्रकारके प्रकाश इस परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं । परंतु जो केवल दर्शनरूपी प्रकाश है वह लोक और अलोकको भी तिमिर रहित कर देता है ॥१९७॥

१ गो. जी. ४८४.

२ गो. जी. ४८५.

१ गो. जी. ४८६.

चक्षुर्दर्शनाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

चक्खु-दंसणी चउरिंदिय-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था ति ॥ १३२ ॥

सुगममेतत् ।

अचक्षुर्दर्शनस्याधिपतिप्रतिपादनार्थमाह—

अचक्खु-दंसणी एइंदिय-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था ति ॥ १३३ ॥

दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनमिति केचिदाचक्षते तन्न घटते एकेन्द्रियेषु चक्षुर-
भावतोऽचक्षुर्दर्शनस्याभावासञ्जननात् । दृष्टशब्द उपलम्भवाचक इति चेन्न, उपलब्धार्थ-
विषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे मनसो निर्विषयतापत्तेः । ततः स्वरूपसंवेदनं दर्शन-
मित्यङ्गीकर्तव्यम् । ज्ञानमेव द्विस्वभावं किन्न स्यादिति चेन्न, स्वस्माद्विन्नवस्तुपरिच्छेदकं

अब चक्षुर्दर्शनसंबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

चक्षुर्दर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-छद्मस्थ-वीतराग गुण-
स्थान तक होते हैं ॥ १३२ ॥

इसका अर्थ सरल है ।

अब अचक्षुर्दर्शनके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

अचक्षुर्दर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुण-
स्थान तक होते हैं ॥ १३३ ॥

दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुर्दर्शन है, इसप्रकार कितने ही
पुरुष कहते हैं । परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर
एकेन्द्रिय जीवोंमें चक्षुर्इन्द्रियका अभाव होनेसे उनके अचक्षुर्दर्शनके अभावका प्रसंग आजायगा ।

शंका—दृष्टान्तमें 'दृष्ट' शब्द उपलम्भवाचक ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन
स्वीकार कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आजाती है । इसलिये स्वरूपसंवेदन
दर्शन है ऐसा स्वीकार कर लेना चाहिये ।

शंका—ज्ञान ही दो स्वभाववाला क्यों नहीं मान लिया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अपनेसे भिन्न वस्तुका परिच्छेदक ज्ञान है और अपनेसे
अभिन्न वस्तुका परिच्छेदक दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें एकपना नहीं बन सकता है ।

ज्ञानम्, स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं दर्शनम्, ततो नानयोरेकत्वमिति । ज्ञानदर्शनयोर-
क्रमेण प्रवृत्तिः किम् स्यादिति चेत् किमिति न भवति ? भवत्येव क्षीणावरणे द्वयोरक्रमेण
प्रवृत्त्युपलम्भात् । भवतु छन्नस्थावस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न,
आवरणानिरुद्धाक्रमयोरक्रमवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्रूपो न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत
इति चेन्न, बहिरङ्गोपयोगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलम्भात् । श्रुतदर्शनं किमिति
नोच्यत इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात् । यदि बहिरङ्गार्थसामान्य-
विषयं दर्शनमभविष्यत्तदा श्रुतज्ञानदर्शनमपि समभविष्यत् ।

अवधिदर्शनप्रदेशप्रतिपादनार्थमाह—

ओधि-दंसणी असंजदसम्माहट्टि-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-
वीयराय-छदुमत्था ति ॥ १३४ ॥

शंका— ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति क्यों नहीं होती ?

समाधान— कैसे नहीं होती, होती ही है, क्योंकि, जिनके आवरण कर्म नष्ट हो गये
हैं ऐसे तेरहवें आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंमें ज्ञान और दर्शन इन दोनोंकी युगपत् प्रवृत्ति पाई
जाती है ।

शंका— आवरणकर्मसे रहित जीवोंमें जिसप्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति
पाई जाती है, उसीप्रकार छन्नस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मके उदयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी
शक्ति रुक गई है ऐसे छन्नस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध
आता है ।

शंका— अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उपलब्धि नहीं होती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंकी उपयोगरूप अवस्थामें अन्तरंग
पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

शंका— श्रुत दर्शन क्यों नहीं कहा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मतिज्ञानपूर्वक होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें
विरोध आता है । दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला दर्शन होता
तो श्रुतज्ञानसंबन्धी दर्शनभी होता । परंतु ऐसा नहीं है, इसलिये श्रुतज्ञानके पहले दर्शन नहीं
होता है ।

अब अवधिज्ञानसंबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेकेलिये सूत्र कहते हैं—

अवधिदर्शनवाले जीव असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछन्नस्थ गुण-

सुगममेतत् । विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिष्टमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावात् । मनःपर्ययदर्शनं तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मतिपूर्वकत्वात्तस्य दर्शनाभावात् ।

केवलदर्शनस्वामिप्रतिपादनार्थमाह—

केवलदंसणी तिसु दृष्टाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली
सिद्धा चेदि ॥ १३५ ॥

अनन्तत्रिकालगोचरबाह्येऽर्थे प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानतेति चेत्कथ्यते । ज्ञानप्रमाणमात्मा ज्ञानं च त्रिकाल-गोचरानन्तद्रव्यपर्यायपरिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति । स्वजीवस्यपर्यायै-र्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात् । कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम् ? न, अन्योन्या-त्मकयोस्तदविरोधात् । उक्तं च—

स्थान तक होते हैं ॥१३४॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

शंका — विभंगदर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उसका अवधिदर्शनमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

शंका— तो मनःपर्ययदर्शनको भिन्न रूपसे कहना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है, इसलिये मनःपर्यय-दर्शन नहीं होता है ।

अब केवलदर्शनके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलदर्शनके धारक जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं ॥१३५॥

शंका— त्रिकालगोचर अनन्त बाह्य पदार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाले ज्ञान है और स्वरूप-मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान— आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंकी अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिये ज्ञान और दर्शनमें समानता है ।

शंका— जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है ।

शंका— फिर ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान— समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि, एक वृत्तरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

आदा णाण-पमाणं णाणं णेय-प्पमाणमुद्दिट्ठं ।

णेयं लोआलोअं तम्हा णाणं तु सव्व-गयं ॥ १९८ ॥

एय-दवियम्मि जे अत्थ-पज्जया वयण-पज्जया वावि ।

तीदाणागय-भूदा तावदियं तं हवइ दव्वं ॥ १९९ ॥ इदि

लेश्याद्वारेणजीवपदार्थसन्धान्वेषणायाह—

लेस्साणुवादेण अत्थि किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउ-
लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्कलेस्सिया अलेस्सिया
चेदि ॥ १३६ ॥

लेश्या इति किमुक्तं भवति ? कर्मस्कन्धैरात्मानं लिम्पतीति लेश्या ।
कषायानुरञ्जितैव योगप्रवृत्तिर्लेश्येति नात्र परिगृह्यते सयोगकेवलीनोऽलेश्यत्वापत्तेः ।
अस्तु चेन्न, 'शुक्कलेश्यः सयोगकेवली' इति वचनव्याघातात् । लेश्या नाम योगः

आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकालोकप्रमाण है, इसलिये ज्ञान
सर्वगत कहा है ॥ १९८ ॥

एक द्रव्यमें अतीत, अनागत और गाथामें आये हुए 'अपि' शब्दसे वर्तमानपर्यायरूप
जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है ॥ १९९ ॥

अब लेश्यामार्गणाद्वारा जीवपदार्थके अस्तित्वके अन्वेषण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
लेश्यामार्गणके अनुषादसे कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्म-
लेश्या, शुक्ललेश्या और अलेश्यावाले जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका—'लेश्या' इस शब्दसे क्या कहा जाता है ?

समाधान—जो कर्मस्कन्धसे आत्माको लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं ।

यहांपर 'कषायसे अनुरंजित योगप्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं' यह अर्थ नहीं ग्रहण
करना चाहिये, क्योंकि, इस अर्थके ग्रहण करनेपर सयोगिकेवलीको लेश्यारहितपनेकी आपत्ति
प्राप्त होती है ।

शंका—यदि सयोगिकेवलीको लेश्यारहित मान लिया जावे तो क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर 'सयोगिकेवलीके शुक्कलेश्या पाई

१ प्रवच. १, २३.

२ गो. जी. ५८२. स. त. १. ३३.

३ लिश्यते प्राणी कर्मणा यया सा लेश्या । यदाह, श्लेष इव वर्णबन्धस्य कर्मबन्धस्थितिविधाव्यः । स्था. १.
ठा. भा. । लिश्यते श्लिष्यते कर्मणा सह आत्मा अनयेति लेश्या । कर्म. ४. कर्म. । कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यात्परिणामो
य आत्मनः । स्फटिकस्येव तत्रायं लेश्याशब्दः प्रवर्तते ॥ १ ॥ प्रज्ञा. १७. पद. । (अभि. रा. को. लेस्सा.)

कषायस्तावुभौ वा? किं चातो नाद्यौ विकल्पौ योगकषायमार्गणयोरेव तस्या अन्तर्भावाद्। न तृतीयविकल्पस्तस्यापि तथाविधत्वात्। न प्रथमद्वितीयविकल्पोक्तदोषावनभ्युपगमात्। न तृतीयविकल्पोक्तदोषो द्वयोरेकस्मिन्नन्तर्भावविरोधात्। न द्वित्वमपि कर्मलेपैककार्य-कर्तृत्वेनैकत्वमापन्नयोर्योगकषाययोर्लेख्यात्वाभ्युपगमात्। नैकत्वात्तयोरन्तर्भवति द्वायात्म-कैकस्य जात्यन्तरमापन्नस्य केवलेनैकेन सहैकत्वसमानत्वयोर्विरोधात्। योगकषायकार्या-द्वयतिरिक्तलेख्याकार्यानुपलम्भान्न ताभ्यां पृथग्लेख्यास्तीति चेन्न, योगकषायाभ्यां प्रत्यनीकत्वाद्यालम्बनाचार्यादिबाह्यार्थसन्निधानेनापन्नलेख्याभावाभ्यां संसारवृद्धिकार्यस्य

जाती है ' इस वचनका व्याघात हो जाता है।

शंका—लेख्या योगको कहते हैं, अथवा, कषायको कहते हैं, या योग और कषाय दोनोंको कहते हैं? इनमेंसे आदिके दो विकल्प अर्थात् योग या कषायरूप लेख्या तो मान नहीं सकते, क्योंकि, वैसा माननेपर योगमार्गणा और कषायमार्गणामें ही उसका अन्तर्भाव हो जायगा। तीसरा विकल्प भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, तीसरा विकल्प भी आदिके दो विकल्पोंके समान है। अर्थात् तीसरे विकल्पके माननेपर भी लेख्याका उक्त दोनों मार्गणाओंमें अथवा किसी एक मार्गणामें अन्तर्भाव हो जाता है। इसलिये लेख्याकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध नहीं होती है?

समाधान—शंकाकारने जो ऊपर तीन विकल्प उठाये हैं उनमेंसे पहले और दूसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, लेख्याको केवल योग और केवल कषायरूप माना ही नहीं है। उसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, योग और कषाय इन दोनोंका किसी एकमें अन्तर्भाव माननेमें विरोध आता है। यदि कहा जाय कि लेख्याको दोरूप मान लिया जाय जिससे उसका योग और कषाय इन दोनों मार्गणाओंमें अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मलेपरूप एक कार्यको करनेवाले होनेकी अपेक्षा एकपनेको प्राप्त हुए योग और कषायको लेख्या माना है। यदि कहा जाय कि एकताको प्राप्त हुए योग और कषायरूप लेख्या होनेसे उन दोनोंमें लेख्याका अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, दो धर्मोंके संयोगसे उत्पन्न हुए द्वायात्मक अतएव किसी एक तीसरी अवस्थाको प्राप्त हुए किसी एक धर्मका केवल एकके साथ एकत्व अथवा समानता मान लेनेमें विरोध आता है।

शंका—योग और कषायके कार्यसे भिन्न लेख्याका कार्य नहीं पाया जाता है, इसलिये उन दोनोंसे भिन्न लेख्या नहीं मानी जा सकती है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विपरीतताको प्राप्त हुए मिथ्यात्व अविरति आदिके आलम्बनरूप आचार्यादि बाह्य पदार्थोंके संपर्कसे लेख्याभावको प्राप्त हुए योग और कषायोंसे, केवल योग और केवल कषायके कार्यसे भिन्न संसारकी वृद्धिरूप कार्यकी उपलब्धि होती

तत्केवलकार्याद्व्यतिरिक्तस्योपलम्भात् । संसारवृद्धिहेतुर्लेश्येति प्रतिज्ञायमाने लिम्पतीति लेश्येत्यनेन विरोधश्चेन्न, लेपाविनाभावित्वेन तद्वृद्धेरपि तद्व्यपदेशाविरोधात् । ततस्ताभ्यां पृथग्भूता लेश्येति स्थितम् । षड्विधः कषायोदयः । तद्यथा, तीव्रतमः तीव्रतरः तीव्रः मन्दः मन्दतरः मन्दतम इति । एतेभ्यः षड्भ्यः कषायोदयेभ्यः परिपाट्या षट् लेश्या भवन्ति । कृष्णलेश्या नीललेश्या कापोतलेश्या पीतलेश्या पद्मलेश्या शुक्कलेश्या चेति । उक्तं च—

चंडो ण मुयदि वेरं भंडण-सीलो य धम्म दय-रहिओ ।

दुट्ठो ण य एदि वसं लक्खणमेदं तु किण्हस्स' ॥ २०० ॥

मंदो बुद्धि-विहीणो णिब्बिण्णाणी य विसय-लोलो य ।

माणी मायी य तहा आलस्सो चय भेज्जो य' ॥ २०१ ॥

है जो केवल योग और केवल कषायका कार्य नहीं कहा जा सकता है, इसलिये लेश्या उन दोनोंसे भिन्न है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—संसारकी वृद्धिका हेतु लेश्या है ऐसी प्रतिज्ञा करनेपर 'जो लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं' इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कर्मलेपकी अविनाभावी होने रूपसे संसारकी वृद्धिको भी लेश्या ऐसी संज्ञा देनेसे कोई विरोध नहीं आता है । अतः उन दोनोंसे पृथग्भूत लेश्या है यह बात निश्चित हो जाती है ।

कषायका उदय छह प्रकारका होता है । वह इसप्रकार है, तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम । इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेश्या भी छह हो जाती हैं । कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्मलेश्या और शुक्कलेश्या । कहा भी है—

तीव्र, क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, लड़ना जिसका स्वभाव हो, धर्म और क्यासे रहित हो, दुष्ट हो और जो किसीके वशको प्राप्त न हो, ये सब कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०० ॥

मन्द अर्थात् स्वच्छन्द हो अथवा काम करनेमें मन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेक रहित हो, कला-चातुर्यसे रहित हो, पांच इन्द्रियोंके स्पर्शादि बाह्य विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायावी हो, आलसी हो, और भीरु हो, ये सब भी कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०१ ॥

१-गो. जी. ५०९. पंचासवप्पवत्तां तीहिं अगुत्तां क्वं अविरओ य । तिव्वारम्मपरिणञ्जं खुट्ठो साहसिअं नरो ॥ निद्धसपरिणामो निसंसो अजिहंदिओ । एयजोगसमाउत्तो किण्हलेसं तु परिणमे ॥ उच. ३४. २१-२२.

२-गो. जी. ५१०.

णिदा-वंचण-बहुलो धण-धणो होइ तिज्व-सण्णो य ।

लक्खणमेदं भणियं समासदो णील-लेस्सस्स' ॥ २०२ ॥

रूसदि णिददि अण्णे दूमदि बहुसो ब सोय-भय-बहुलो ।

असुयदि परिभवदि परं पसंसदि य अप्पयं बहुसो' ॥ २०३ ॥

ण य पत्तिइ परं सो अप्पाणमिव परं पि मण्णंतो ।

तसदि अभित्थुवंतो ण य जाणइ हाणि-वड्डीओ' ॥ २०४ ॥

मरणं पत्थेइ रणे देदि सुबहुअं हि धुव्वमाणो दु ।

ण गणइ अक्कज्ज-क्कज्जं लक्खणमेदं तु काउस्स' ॥ २०५ ॥

जाणइ कज्जमकज्जं सेयमसेयं च सव्व-सम-पासी ।

दय-दाण-रदो य मिदू लक्खणमेदं तु तेउस्स' ॥ २०६ ॥

जो अतिनिद्रालु हो, दूसरोंको ठगनेमें अतिदक्ष हो, और धन-धान्यके विषयमें जिसकी अति तीव्र लालसा हो, ये सब नीललेख्यावालेके संक्षेपसे लक्षण कहे गये हैं ॥ २०२ ॥

जो दूसरोंके ऊपर क्रोध करता है, दूसरेकी निन्दा करता है, अनेक प्रकारसे दूसरोंको दुख देता है, अथवा, दूसरोंको दोष लगाता है, अत्यधिक शोक और भयसे व्याप्त रहता है, दूसरोंको सहन नहीं करता है, दूसरोंका पराभव करता है, अपनी नाना प्रकारसे प्रशंसा करता है, दूसरेके ऊपर विश्वास नहीं करता है, अपने समान दूसरेको भी मानता है, स्तुति करने-वालेके ऊपर संतुष्ट हो जाता है, अपनी और दूसरेकी हानि और वृद्धिको नहीं जानता है, युद्धमें मरनेकी प्रार्थना करता है, स्तुति करनेवालेको बहुत धन दे डालता है, और कार्य अकार्यकी कुछ भी गणना नहीं करता है, ये सब कापोतलेख्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०३-२०५ ॥

जो कार्य-अकार्य और सेव्य-असेव्यको जानता है, सबके विषयमें समदर्शी रहता है, दया और दानमें तत्पर रहता है, और मन, वचन तथा कायसे कोमलपरिणामी होता है ये सब पीतलेख्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०६ ॥

१ गो. जी. ५११. इस्सा अमारिअ अतथां अविज्झमाया अहोरिया । गेही पओसे य सदे पमत्ते रसलोलुए ॥ सायगवेसए य आरंभाओ अविरओ खड्गो साहस्सिओ नरो । एयजोगसमाउत्तो नीललेसं तु पारिणमे ॥ उच. ३४. २३-२४.

२ गो. जी. ५१२

३ गो. जी. ५१३.

४ गो. जी. ५१४. वंके वंससमायारे नियडिहे अणुज्जुए । पालेउंचगओवाहिए मिच्छादिट्ठी अणारिए ॥ उप्फासगदुट्ठवाई य तेणे यात्रि य मच्छरी । एयजोगसमाउत्तो काउलेसं तु परिणमे ॥ उच. ३४. २५-२६.

५ गो. जी. ५१५. मीयावची अचवले अमाई अकुऊहले । विणीयविणए दत्ते जोगव उवहाणव ॥ पियधम्मं ददधम्मं वज्जमीरु हिएसए । एयजोगसमाउत्तो तेउलेसं तु परिणमे ॥ उच. ३४. २७-२८.

चागी भदो चौक्खो उज्जुव-कम्मो य खमइ बहुअं हि ।

साहु-गुरु-पूज-णिरदो लक्खणमेदं तु पम्मस्स^१ ॥ २०७ ॥

ण उ कुणइ पक्खवायं ण वि य णिदाणं समो य सव्वेसु ।

णत्थि य राय-दोसो णेहो वि य सुक्क-लेस्सस्स^२ ॥ २०८ ॥

षड्लेख्यातीताः अलेश्याः । उक्तं च—

किण्हादि-लेस्स-रहिदा संसार-विणिग्गया अणंत-सुहा ।

सिद्धि-पुरं संपत्ता अलेस्सिया ते मुण्येय्वा^३ ॥ २०९ ॥

लेश्यानां गुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

**किण्हेल्लेस्सिया नील्लेस्सिया काउलेस्सिया एहंदिय-प्पहुडि
जाव असंजद-सम्माइट्टि ति^४ ॥ १३७ ॥**

जो त्यागी है, भद्रपरिणामी है, निरन्तर कार्य करनेमें उद्यत रहता है, जो अनेक प्रकारके कष्टप्रद और अनिष्ट उपसर्गोंको क्षमा कर देता है, और साधु तथा गुरुजनोंकी पूजामें रत रहता है, ये सब षड्लेख्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०७ ॥

जो पक्षपात नहीं करता है, निदान नहीं बांधता है, सबके साथ समान व्यवहार करता है, दृष्ट और अनिष्ट पदार्थोंके विषयमें राग और द्वेषसे रहित है तथा स्त्री, पुत्र और मित्र आदिमें स्नेहरहित है ये सब शुक्ल्लेख्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०८ ॥

जो छह लेश्याओंसे रहित हैं उन्हें लेख्यारहित जीव कहते हैं । कहा भी है—

जो कृष्णादि लेश्याओंसे रहित हैं, पंच परिवर्तनरूप संसारसे पार हो गये हैं, जो अतीन्द्रिय और अनन्त सुखको प्राप्त हैं और जो आत्मोपलब्धिरूप सिद्धिपुरीको प्राप्त हो गये हैं उन्हें लेख्यारहित जानना चाहिये ॥ २०९ ॥

अब लेश्याओंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

कृष्णलेख्या, नील्लेख्या और कापोतलेख्यावाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयत-सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३७ ॥

१ गो. जी. ५१६. पयणुकीहमाणे य मायालोभे य पयणुए । पसंतचिच्चे दंतप्पा जोगवं उवहाणवं ॥ तहा पयणुवाइ य उवसंते जिइदिए । एयजोगसमाउत्तो पम्हलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. २९-३०.

२ गो. जी. ५१७. अट्टवदाणि वजित्ता धम्मसुक्काणि स्थायए । पसंतचिच्चे दंतप्पा समिए गुत्ते य गुत्तिमु ॥ सरागे वीयराने वा उवसंते जिइदिए । एयजोगसमाउत्तो सुक्कलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. ३१-३२.

३ गो. जी. ५५६.

४ लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकपीतलेख्यासु मिथ्यादृष्टवादीनि असंयतसम्यग्दृष्टवन्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

कथम् ? त्रिविधतीव्रादिकषायोदयवृत्तेः सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

तेजःपद्मलेस्याध्वानप्रतिप्रादनार्थमाह—

तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सण्णि-मिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव
अप्पमत्तसंजदा त्ति' ॥ १३८ ॥

कथम् ? एतेषां तीव्रादिकषायोदयाभावात् । सुगममन्यत् ।

सुकलेस्सिया सण्णि-मिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि-
त्ति' ॥ १३९ ॥

कथं क्षीणोपशान्तकषायाणां शुक्ललेश्येति चेन्न, कर्मलेपनिमित्तयोगस्य तत्र
सत्त्वापेक्षया तेषां शुक्ललेस्यास्तित्वाविरोधात् ।

शंका—चौथे गुणस्थानतक ही आदिकी तीन लेस्याएं क्यों होती हैं ?

समाधान—तीव्रतम, तीव्रतर और तीव्र कषायके उदयका सद्भाव चौथे गुणस्थान-
तक ही पाया जाता है, इसलिये वहाँतक तीन लेस्याएं कहीं । शेष कथन सुगम है ।

अब पीत और पद्मलेस्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

पीतलेस्या और पद्मलेस्यावाले जीव संक्षी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थान-
तक होते हैं ॥ १३८ ॥

शंका—ये दोनों लेस्याएं सातवें गुणस्थानतक कैसे पाई जाती हैं ?

समाधान—क्योंकि, इन लेस्यावाले जीवोंके तीव्रतम आदि कषायोंका उदय नहीं
पाया जाता है । शेष कथन सुगम है ।

अब शुक्ललेस्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

शुक्ललेस्यावाले जीव संक्षी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थान तक होते
हैं ॥ १३९ ॥

शंका—जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके शुक्ललेस्याका
होना कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है
उनमें कर्मलेपका कारण योग पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे उनके शुक्ललेस्याके सद्भाव
मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब लेस्यारहित जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

१ तेजः पद्मलेश्ययोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । स. सि. १. ८.

२ शुक्ललेस्यायां मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगिकेवल्यन्तानि । स. सि. १. ८.

तेण परमलेस्सिया' ॥ १४० ॥

कथम् ? बन्धहेतुयोगकषायाभावात् । सुगममन्यत् ।

लेश्यामुखेन जीवपदार्थमभिधाय भव्याभव्यद्वारेण जीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमाह—

भवियाणुवादेण अत्थि भवसिद्धिया अभवसिद्धिया ॥ १४१ ॥

भव्याः भविष्यन्तीति सिद्धिर्येषां ते भव्यसिद्धयः । तथा च भव्यसन्ततिच्छेदः स्यादिति चेन्न, तेषामानन्त्यात् । न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात् । सव्ययस्य निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः । सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति स्वसंख्येयासंख्येयमागव्ययस्य राशेरनन्तस्यापेक्षया तद्विचित्र्यादिसंख्येयराशिर्व्ययतो न क्षयोऽपीत्यभ्युपगमात् । अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि

तेरहवें गुणस्थानके आगे सभी जीव लेइयारहित हैं ॥ १४० ॥

शंका—यह कैसे ?

समाधान—क्योंकि, वहांपर बन्धके कारणभूत योग और कषायका अभाव है । शेष कथन सुगम है ।

लेश्यामार्गणाके द्वारा जीवपदार्थका कथन करके अब भव्याभव्य मार्गणाके द्वारा जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

भव्यमार्गणाके अनुवादसे भवसिद्ध और अभवसिद्ध जीव होते हैं ॥ १४१ ॥

जो आगे सिद्धिको प्राप्त होंगे उन्हें भव्यसिद्ध जीव कहते हैं ।

शंका—इसप्रकार तो भव्यजीवोंकी संततिका उच्छेद हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भव्यजीव अनन्त होते हैं । हां, जो राशि सान्त होती है उसमें अनन्तपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है ।

शंका—जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परंतु उसमें आय नहीं होती है तो उसके अनन्तपना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि सव्यय और निराय राशिको भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्तके माननेका प्रसंग आ जायगा । व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है, यह एकान्त नियम है, इसलिये जिसके संख्यातवें और असंख्यातवें भागका व्यय हो रहा है ऐसी राशिका, अनन्तकी अपेक्षा उसकी दो तीन आदि संख्यात राशिके व्यय होनेसे भी क्षय नहीं होता है, ऐसा स्वीकार किया है ।

शंका—अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनरूप काल अनन्त होते हुए भी उसका क्षय देखा जाता है,

१ अलेश्याः अयोगकेबलिनः । स. सि. १. ८.

२ एवं भव्यच्छेदो कोट्टागारस्स वा अवचयति ति । तं नाणंतत्तणओऽणागयकालंबराणं व ॥ जं चातीता-

क्षयदर्शनादनैकान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयोर्भिन्ननिबन्धनतः प्राप्तानन्तयोः साम्याभावतोऽर्द्धपुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्याभावात् । तद्यथा, अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनकालः सक्षयोऽप्यनन्तः छद्मस्थैरनुपलब्धपर्यन्तत्वात् । केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा । जीवराशिस्तु पुनः संख्येयराशिक्षयोऽपि निर्मूलप्रलयाभावादनन्त इति । अथवा छद्मस्थानुपलब्ध्यपेक्षामन्तरेणानन्त्यादिति विशेषणाद्वा ननैकान्तिक इति । किं च सव्ययस्य निरवशेष-क्षयेऽभ्युपगम्यमाने कालस्यापि निरवशेषक्षयो जायेत सव्ययत्वं प्रत्यविशेषात् । अस्तु चेन्न, सकलपयोयप्रक्षयतोऽंशस्य वस्तुनः प्रक्षीणस्वलक्षणस्याभावापत्तेः । मुक्तिमनुपगच्छतां कथं पुनर्भव्यत्वमिति चेन्न, मुक्तिगमनयोग्यतापेक्षया तेषां भव्यव्यपदेशात् । न

इसलिये भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्तरूप हेतु दिया है वह व्यभिचारित हो जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न भिन्न कारणोंसे अनन्तपनेको प्राप्त भव्यराशि और अर्धपुद्गल-परिवर्तनरूप काल इन दोनों राशियोंमें समानताका अभाव है, और इसलिये अर्धपुद्गल-परिवर्तन काल वास्तवमें अनन्तरूप नहीं है । आगे इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—

अर्धपुद्गल-परिवर्तनकाल क्षयसाहित होते हुए भी इसलिये अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है । किंतु केवलज्ञान वास्तवमें अनन्त है । अथवा, अनन्तको विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है । जीवराशि तो, उसका संख्यातवें भागरूप राशिके क्षय हो जाने पर भी निर्मूल नाश नहीं होनेसे, अनन्त है । अथवा, उपर जो भव्य राशिके क्षय नहीं होनेमें अनन्तरूप हेतु दे आये हैं । उसमें 'छद्मस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तकी उपलब्धि नहीं होती है, इस अपेक्षाके बिना ही' यह विशेषण लगा देनेसे अनैकान्तिक दोष नहीं आता है । दूसरे व्ययसाहित अनन्तके सर्वथा क्षय मान लेनेपर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायगा, क्योंकि, व्ययसाहित होनेके प्रति दोनों समान हैं ।

शंका—यदि ऐसा ही मान लिया जाय तो क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर कालकी समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे दूसरे द्रव्योंकी स्वलक्षणरूप पर्यायोंका भी अभाव हो जायगा और इसलिये समस्त वस्तुओंके अभावकी आपत्ति आ जायगी ।

शंका—मुक्तिको नहीं जानेवाले जीवोंके भव्यपना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मुक्ति जानेकी योग्यताकी अपेक्षा उनके भव्य संज्ञा बन जाती है । जितने भी जीव मुक्ति जानेके योग्य होते हैं वे सब नियमसे कलंकहरित होते हैं

गायकाला तुष्टा जओ य संसिद्धो । एको अणतभागो भव्वाणमईयकालेण ॥ एस्सेण तत्तिओ चिय जुत्तो जं तो वि सव्वमव्वाणं । जुत्तो न सपुच्छेओ होख मई कहाभिणं सिद्धं । भव्वाणमणतत्तणमणंतमागो व किह व मुको सिं । कालादओ व मंडिय मह वयणाओ व पडिक्ख ॥ वि. भा. २३०६-२३०९.

च योग्याः सर्वेऽपि नियमेन निष्कलङ्का भवन्ति सुवर्णपाषाणेन व्यभिचारात् । उक्तं च—

एय-णिगोद-सरीरे जीवा दब्ब-प्पमागदो दिट्ठा ।

सिद्धेहि अणंत-गुणा सव्वेण वितीद-कालेण^१ ॥ २१० ॥

तद्विपरीताः अभव्याः । उक्तं च—

भविया सिद्धी जेसि जीवाणं ते भवन्ति भव-सिद्धा ।

नव्विवरीदामव्या संसारादे ण सिज्जन्ति^२ ॥ २११ ॥

भव्यगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

भवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥ १४२ ॥

सुगममेतत् ।

अभव्यानां गुणस्थाननिरूपणायाह —

अभवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव सण्णि-मिच्छाइट्टि
ति ॥ १४३ ॥

ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, सर्वथा ऐसा मान लेने पर स्वर्णपाषाणसे व्यभिचार आ जायगा । कहा भी है—

द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशिसे और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणें जीव एक निगोदशरीरमें देखे गये हैं ॥ २१० ॥

भव्योंसे विपरीत अर्थात् मुक्तिगमनकी योग्यता न रखनेवाले अभव्य जीव होते हैं । कहा भी है—

जिन जीवोंकी अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हों उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । और इनसे विपरीत अभव्य होने हैं । जो संसारसे निकलकर कभी भी मुक्तिको प्राप्त नहीं होते हैं ॥ २११ ॥

अब भव्यजीवोंके गुणस्थानोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

भव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

अब अभव्यजीवोंके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अभव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर संक्षी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४३ ॥

१ गो. जी. १९६.

२ गो. जी. ५५७. (भवसिद्धा ।) अनंत सिद्धैर्लब्धियांग्यताभ्यां भव्यानां द्वैविध्यमुक्तं । जी. प्र. टी.

३ भव्यानुवादेन भव्येषु चतुर्दशापि सन्ति । स. सि. १. ८.

४ अभव्य आद्य-एव स्थाने । स. सि. १. ८.

एतदपि सुगमम् ।

सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी
मिच्छाइट्ठी चेदि ॥ १४४ ॥

आम्रवनान्तस्थनिम्बानामाम्रवनव्यपदेशवन्मिथ्यात्वादीनां सम्यक्त्वव्यपदेशो
न्याय्यः । सुगममन्यत् । उक्तं च—

छप्पंच-णव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइटाणं ।

आणाए अहिगमेण व सदहणं होइ सम्मतं ॥ २१२ ॥

खीणे दंसण-मोहे जं सदहणं सुणिम्मलं होई ।

तं खाइय-सम्मत्तं णिच्चं कम्म-क्खवण-हेऊं ॥ २१३ ॥

वयणेहि वि हेऊहि वि इंदिय-मय-आणएहि रुवेहि ।

वीहच्छ-दृगुछाहि ण सो ते-लोक्येण चालेज्जं ॥ २१४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

अब सम्यक्त्वमार्गणाके, अनुवादसे जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये
सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे सामान्यकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि और विशेषकी अपेक्षा
क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि, उपशमसम्यग्दृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि
और मिथ्यादृष्टि जीव होते हैं ॥ १४४ ॥

जिसप्रकार आम्रवनके भीतर रहनेवाले नीमके वृक्षोंको आम्रवन यह संज्ञा प्राप्त हो
जाती है, उसीप्रकार मिथ्यात्व आदिको सम्यक्त्व यह संज्ञा देना उचित ही है । शेष कथन
सुगम है । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपविष्ट छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदार्थोंका आज्ञा
अथवा अधिगमसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ २१२ ॥

वर्शनमोहनीय कर्मके सर्वथा क्षय हो जाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है वह क्षायिक
सम्यक्त्व है । जो नित्य है और कर्मोंके क्षयणका कारण है ॥ २१३ ॥

श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करनेवाले

१ गाथेयं पूर्वमपि ९६ गाथाकेन आगता । तद्विषयं तु भावानं सम्भावं उवएसणं । भावेणं सदहंतस्स
सम्मत्तं तं विद्याहियं ॥ उच. २८. १५.

२ गो. जी. ६४६.

३ गो. जी. ६४७.

दंसणमोहुदयादो उप्पज्जइ जं पयत्थ-सद्वहणं ।

चल-मलिनमगाढं तं वेदग-सम्मत्तमिह मुणसु' ॥ २१५ ॥

दंसणमोहुवसमदो उप्पज्जइ जं पयत्थ-सद्वहणं ।

उवसम-सम्मत्तमिणं पसण-मल-पंक-तोय-समं' ॥ २१६ ॥

सम्यग्दर्शनस्य सामान्यस्य क्षायिकसम्यग्दर्शनस्य च गुणनिरूपणार्थमाह —

**सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि-प्पहुडि जाव
अजोगिकेवलि ति' ॥ १४५ ॥**

किं तत्सम्यक्त्वगतसामान्यमिति चेन्निष्पत्तिरपि सम्यग्दर्शनेषु यः साधारणोऽशस्त-
त्सामान्यम् । क्षायिकक्षायोपशमिकौपशमिकेषु परस्परतो भिन्नेषु किं मादृश्यमिति चेन्न,

आकारोत्पत्तिर्या बीभत्स अर्थात् निन्दित पदार्थोके देखनेसे उत्पन्न हुई ग्लानिसे, किं बहुना तीन
लोकसे भी वह क्षायिक सम्यग्दर्शन चलायमान नहीं होता है ॥ २१४ ॥

सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थोंका जो चल, मलिन और अगाढ़रूप श्रद्धान
होता है उसको वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ऐसा हे शिष्य तू समझ ॥ २१५ ॥

दर्शनमोहनीयके उपशमसे कीचड़के नीचे बैठ जानेसे निर्मल जलके समान पदार्थोंका,
जो निर्मल श्रद्धान होता है वह उपशमसम्यग्दर्शन है ॥ २१६ ॥

अब सामान्य सम्यग्दर्शन और क्षायिकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके
लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्दृष्टि और विशेषका अपेक्षा क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव असंयतसम्य-
ग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४५ ॥

शंका—सम्यक्त्वमें रहनेवाला वह सामान्य क्या वस्तु है ?

समाधान—तीनों ही सम्यग्दर्शनोंमें जो साधारण धर्म है वह सामान्य शब्दसे यहां
पर विवक्षित है ।

शंका—क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यग्दर्शनोंके परस्पर भिन्न भिन्न

१ गो. जी. ६४९. नामास्मीयविशेषेषु चलतीति चलं स्मृतं । लसत्कल्लोलमालासु जलमेकमवस्थितं ॥
स्वकारितेऽर्हत्त्वादी दंबोऽयं मेऽन्यकारिते । अन्यस्यायमिति आम्यन् मोहाच्छादोऽपि चेष्टते ॥ तदप्यलब्धमाहात्म्यं
यकात् सम्यक्त्वकर्मणः । मलिन मलसंगेन शुद्ध स्वर्णमिवोद्भवेत् ॥ स्थान एव स्थितं कंपमगाढमिति कीर्यते ।
वृद्धयष्टिरिवावतस्थाना करतले स्थिता ॥ समेऽप्यनन्तशक्तित्वे सर्वेषामर्हतामयं । देवाऽस्मै प्रभुरेषोऽस्मा इत्यास्था
सुदृष्टामपि ॥ गो. जी. २५. जी. प्र. टी. उद्धृता.

२ गो. जी. ६५०.

३ सम्यक्त्वाववादेन क्षायिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अयोगिकेवत्यन्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

तत्र यथार्थभ्रद्धानं प्रति साम्योपलम्भात् । क्षयक्षयोपशमोपशमविशिष्टानां यथार्थ-
भ्रद्धानानां कथं समानतेति चेद्भवतु विशेषणानां भेदो न विशेष्यस्य यथार्थभ्रद्धानस्य ।
सुगममन्यत् ।

वेदकसम्यग्दर्शनगुणसंख्याप्रतिपादनार्थमाह—

वेदगसम्मादृष्टी असंजदसम्मादृष्टि-प्पहुडि जाव अप्पपत्त-
संजदा त्ति ॥ १४६ ॥

उपरितनगुणेषु किमिति वेदकसम्यक्त्वं नास्तीति चेन्न, अगाढसमलभ्रद्धानेन
सह क्षपकोपशमश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । वेदकसम्यक्त्वादौपशमिकसम्यक्त्वस्य कथ-
माधिक्यतेति चेन्न, दर्शनमोहोदयजनितशैथिल्यादेस्तत्रासत्त्वतस्तदाधिक्योपलम्भात् ।

होने पर सदृशता क्या वस्तु हो सकती है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उन तीनों सम्यग्दर्शनोंमें यथार्थ भ्रद्धानके प्रति समानता
पाई जाती है ।

शंका—क्षय, क्षयोपशम और उपशम विशेषणसे युक्त यथार्थ भ्रद्धानोंमें समानता
कैसे हो सकती है ?

समाधान—विशेषणोंमें भेद भले ही रहा आवे, परंतु इससे यथार्थ भ्रद्धारूप
विशेष्यमें भेद नहीं पड़ता है ।

शेष सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब वेदकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र
कहते हैं—

वेदकसम्यग्दृष्टि जीव असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक
होते हैं ॥ १४६ ॥

शंका—ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें वेदकसम्यग्दर्शन क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं होता, क्योंकि, आगाढ आदि मलसहित भ्रद्धानके साथ क्षपक
और उपशम श्रेणीका चढ़ना नहीं बनता है ।

शंका—वेदकसम्यग्दर्शनसे औपशमिक सम्यग्दर्शनकी अधिकता अर्थात् विशेषता
कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयके उदयसे उत्पन्न हुई शिथिलता आदि
औपशमिक सम्यग्दर्शनमें नहीं पाई जाती है, इसलिये वेदकसम्यग्दर्शनसे औपशमिकसम्य-
ग्दर्शनमें विशेषता सिद्ध हो जाती है

कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते । दर्शनमोहवेदको वेदकः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम् । कथं दर्शनमोहोदयवतां सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनीयस्य देशघातिन उदये सत्यपि जीवस्वभावश्रद्धानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात् । देशघातिनो दर्शनमोहनीयस्य कथं सम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनसाहचर्यात्तस्य तद्व्यपदेशाविरोधात् ।

औपशमिकसम्यग्दर्शनगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

उवसमसम्माइट्टी असंजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत-
कसायवीयराय-छदुमत्था ति ॥ १४७ ॥

सुगममेतत् ।

सासणसम्माइट्टी एकम्मि चेय सासणसम्माइट्ठि-ट्ठाने ॥ १४८ ॥

शंका — श्वायोपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है ?

समाधान — दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं ।

उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदकसम्यग्दर्शन कहते हैं ।

शंका — जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया

जा सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिके उदय रहने पर भी जीवके स्वभावरूप श्रद्धानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिको सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे दी गई ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके साथ सहचर संबन्ध होनेके कारण उसको सम्यग्दर्शन इस संज्ञाके देनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब औपशमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं —

उपशमसम्यग्दष्टि जीव असंयतसम्यग्दष्टि गुणस्थानसे लेकर उपशान्त-कषाय-
वीतराग-छन्नस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४७ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब सासादनसम्यक्त्व भावि संबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये तीन सूत्र कहते हैं—

सासादनसम्यग्दष्टि जीव एक सासादनसम्यग्दष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४८ ॥

सम्माभिच्छाइट्ठी एकम्मि चेय सम्माभिच्छाइट्ठिद्विद्वान्णे ॥१४९॥

मिच्छाइट्ठी एइंदिय-प्पहुडि जाव सण्णि-मिच्छाइट्ठि ति ॥१५०॥

सुगमत्वाग्निष्वप्येतेषु सूत्रेषु न वक्तव्यमस्ति ।

सम्यग्दर्शनादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया अत्थि मिच्छाइट्ठी सासण-सम्माइट्ठी सम्मामिच्छा-
इट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ १५१ ॥

अथ स्याद्भूतिनिरूपणायामस्यां गतौ इयन्ति गुणस्थानानि सन्ति, इयन्ति न सन्तीति निरूपितत्वात् वक्तव्यमिदं सूत्रम्, सम्यक्त्वनिरूपणायां गुणस्थाननिरूपणाव-
सराभावाच्चेति न, विस्मृतपूर्वोक्तार्थस्य प्रतिपाद्यस्य तमर्थं संस्मार्य तत्र तत्र गतौ
सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनप्रवणत्वात् । सुगममन्यत् ।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ॥ १५२ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव एक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४९ ॥

मिथ्यादृष्टि जीव एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञी मिथ्यादृष्टितक होते हैं ॥ १५० ॥

इन तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम है, अतएव इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं
कहना है ।

अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओंमें निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
गुणस्थानवर्ती होते हैं ॥ १५१ ॥

शंका— गतिमार्गणाका निरूपण करते समय 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं
और इतने नहीं होते हैं' इस बातका निरूपण कर ही आये हैं, इसलिये इस सूत्रके कथनकी
कोई आवश्यकता नहीं है । अथवा, सम्यग्दर्शनमार्गणाके निरूपण करते समय गुणस्थानोंके
निरूपणका अवसर ही नहीं है, इसलिये भी सूत्रके कथनकी आवश्यकता नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो शिष्य पूर्वोक्त अर्थको भूल गया है उसके लिये, उस
अर्थका पुनः स्मरण कराके उन उन गतियोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेमें यह सूत्र
समर्थ है, इसलिये इस सूत्रका अवतार हुआ है । शेष कथन सुगम है ।

अब सातों पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ॥ १५२ ॥

कथं सामान्यवद्विशेषः स्यादिति चेन्न, विशेषव्यतिरिक्ततासामान्यस्यासत्त्वात् ।
नाव्यतिरेकोऽपि द्वयोरभावासञ्जननात् । नोभयपक्षोऽपि पक्षद्वयोक्तदोषासञ्जननात् ।
नानुभयपक्षोऽपि निःस्वभावप्रसङ्गात् । न च सामान्यविशेषयोरभाव एव प्राप्तजात्यन्तर-
त्वेनोपलम्भात् । ततः सूक्तमेतदिति स्थितम् ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

**गेरइया असंजदसम्माइट्टि-ट्टाणे अत्थि स्वायसम्माइट्टी वेदग-
सम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टी वेदि ॥ १५३ ॥**

सुगमयेतत् ।

एव षट्माए पुढवीए गेरइआ ॥ १५४ ॥

एतदपि सुबोध्यम् ।

शंका—सामान्य कथनके समान ही विशेष कथन कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विशेषको छोड़कर सामान्य नहीं पाया जाता है, इसलिये सामान्य कथनसे विशेषका भी बोध हो जाता है । इससे सामान्य और विशेषमें सर्वथा अभेद भी नहीं समझ लेना चाहिये, क्योंकि, दोनोंमें सर्वथा अभेद मान लेने पर दोनोंका अभाव हो जायगा । इसीप्रकार इन दोनोंमें सर्वथा उभयपक्ष अर्थात् सर्वथा भेद और सर्वथा अभेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर दोनों पक्षमें दिये गये दोष प्राप्त हो जायेंगे । सामान्य और विशेषको सर्वथा अनुभयरूप भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर वस्तुको निःस्वभावताका प्रसंग आ जायगा । परंतु इसप्रकार सामान्य और विशेषका अभाव भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, जात्यन्तर अवस्थाको प्राप्त होने रूपसे उन दोनोंकी उपलब्धि होती है । इसलिये ऊपर जो कथन किया है वह सर्वथा ठीक है, यह बात निश्चित हो जाती है ।

अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि, और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५३ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दर्शन बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं ॥ १५४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध है ।

अब शेष पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

विदियादे जाव सत्त्वान्तरात् । अत्र सत्त्वान्तरात् । अत्र सत्त्वान्तरात् ।
 टाणे स्वयसम्माद्वी गत्ति, अवसेस ।
 सप्तप्रकृतीषु क्षीणासु किमिति तद्वत्त्वान्तरात् ।
 सन्तः किमिति सप्तप्रकृतीर्न क्षयवन्तीति चेत् । अत्र विधानात् ।
 तिर्यगादेशप्रतिपादकात् ।
 तिरिक्त्वा ।
 इति असंयतसम्यग्दर्शनात् ।
 सन्तस्तत्त्वान्तरात्प्रकाशनात् । तिर्यक्त्वा किमिति तत्र न भवति ।
 अन्तरङ्गायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावश्चेजातिविशेषात् ।
 एवं जाव सव्वन्दीव-समुद्देशु ॥ १५७ ॥

दुसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवीतक नारकी जीव असंयतसम्यग्दर्शि गुणस्थानमें
 क्षायिकसम्यग्दर्शि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १५५ ॥

शंका—सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात प्रकृतियोंके क्षय हो जानेपर क्षायिकसम्यग्दर्शि
 जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—ऐसा स्वभाव ही है कि क्षायिकसम्यग्दर्शि जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें
 नहीं उत्पन्न होते हैं ।

शंका—द्वितीयादि पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकी सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात प्रकृ-
 तियोंका क्षय क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहांपर जिनदेवका अभाव है ।

अब तिर्यक् गतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यक् मिथ्यादृष्टि, सामादनसम्यग्दर्शि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दर्शि और
 सयतासंयत होते हैं ॥ १५६ ॥

शंका—शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया
 है ऐसे तिर्यकोंके संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव है ।

शंका—उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव क्यों है ?

समाधान—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है,
 इसलिये उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

अब तिर्यकोंके और विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार संपूर्ण द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यकोंमें समझना चाहिये ॥ १५७ ॥

स्वयम्प्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो भोगभूमिसमानत्वाच्च तत्र देशव्रतिनः सन्ति तत एतत्सूत्रं न घटत इति न, वैरसम्बन्धेन देवैर्दानवैर्वोत्क्षिप्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्त्वा असंजदसम्माइट्ठी-द्वाने अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १५८ ॥

तिरिक्त्वा संजदासंजद-द्वाने खइयसम्माइट्ठी णत्थि अवसेसा
अत्थि ॥ १५९ ॥

तियक्षु क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिक-
सम्यग्दृष्टीनां भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूमावुत्पन्नानामणुव्रतोपादानं
सम्भवति तत्र तद्विरोधात् । सुगममन्यत् ।

शंका—स्वयंभूरमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके
उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहांपर देशव्रती नहीं पाये जाते
हैं, इसलिये यह सूत्र घटित नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैरके संबन्धसे देवों अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे
उठाकर उाले गये कर्मभूमिज तिर्यचोंका सब जगह सझाव होनेमें कोई विरोध नहीं आता है,
इसलिये वहांपर तिर्यचोंके पांचों गुणस्थान बन जाते हैं ।

अब तिर्यचोंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच्च असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-
सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५८ ॥

अब तिर्यचोंके पांचवें गुणस्थानमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच्च संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्य-
ग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १५९ ॥

शंका—तिर्यचोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव संयतासंयत क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचोंमें यदि क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो
वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं, दूसरी जगह नहीं । परंतु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके
अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहांपर अणुव्रतके होनेमें आगमसे विरोध
आता है । शेष कथन सुगम है ।

अब तिर्यच-विशेषोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जत्ता ॥१६०॥

एतदपि सुबोध्यम् ।

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठी-संजदासंजद-
ट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥ १६१ ॥

तत्र क्षायिकसम्यग्दर्शनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शनमोहनीयस्य क्षयणाभावाच्च ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी
असंजदसम्माइट्ठी संजदासंजदा संजदा ति ॥ १६२ ॥

सुगममेतत् ।

एवमङ्गाइज्ज-दीव-समुद्देसु ॥ १६३ ॥

वैरसम्बन्धेन क्षिप्तानां संयतानां संयतासंयतानां च सर्वद्वीपसमुद्रेषु संभवो
भवत्विति चेन्न, मानुषोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावात् ।

इसीप्रकार पंचेन्द्रिय-तिर्यक्च और पंचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यक् भी होते हैं ॥ १६० ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध्य है ।

अब योनिमती तिर्यच्चोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यच्चोंके असंयतसम्यग्दर्शित और संयतासंयत गुणस्थानमें
क्षायिकसम्यग्दर्शित नहीं होते हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १६१ ॥

योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्यच्चोंमें क्षायिकसम्यग्दर्शित जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते हैं
और जो वहां उत्पन्न होते हैं उनके दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं होता है, अतः वहां क्षायिक
सम्यग्दर्शन नहीं पाया जाता है ।

अब मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याइट्ठि, सासादनसम्यग्दर्शित, सम्यग्मिथ्याइट्ठि, असंयतसम्यग्दर्शित, संयता-
संयत और संयत होते हैं ॥ १६२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

उन्हींमें और विशेष कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार दार् द्वीप और दो समुद्रोंमें जानना चाहिये ॥ १६३ ॥

शंका—वैरके संबन्धसे डाले गये संयत और संयतासंयत आदि मनुष्योंका संपूर्ण
द्वीप और समुद्रोंमें सङ्गाव रहा आवे, ऐसा मान लेनेमें क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी
मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता है । ऐसा न्याय भी है कि जो स्वतः असमर्थ होता है वह

न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यतः समर्थो' भवत्यतिप्रसङ्गात् । अथ स्यादर्धतृतीयशब्देन किम् द्वीपो विशिष्यते उत समुद्र उत द्वावपीति ? नान्त्योपान्त्यविकल्पौ मानुषोत्तरात्परतोऽपि मनुष्याणामस्तित्वप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, द्वीपत्रये मनुष्याणां सत्त्वप्रसङ्गात् । न तदपि सूत्रविरोधात् । नादिविकल्पोऽपि समुद्राणां संख्यानियमाभावतः सर्वसमुद्रेषु तत्सत्त्व-प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । नान्त्योपान्त्यविकल्पोक्तदोषाः समाढौकन्ते, तयोरनभ्युपगमात् । न प्रथमविकल्पोक्तदोषोऽपि द्वीपेष्वर्धतृतीयसंख्येषु मनुष्याणामस्तित्वनियमे सति शेषद्वीपेषु मनुष्याभावसिद्धिर्वन्मानुषोत्तरत्वं प्रत्यविशेषतः शेषसमुद्रेषु तदभावसिद्धेः । नाशेषसमुद्राणां मानुषोत्तरत्वमसिद्धमारात्तनद्वीपभागस्याप्यन्यथा मानुषोत्तरत्वानुपपत्तेः । ततः सामर्थ्याद् द्वयोः समुद्रयोः सन्तीत्यनुक्तमप्यवगम्यते ।

दूसरोंके संबन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता है । यदि ऐसा न माना जावे तो अतिप्रसंग दोष आ जायगा । अतः मानुषोत्तरके उस ओर मनुष्य नहीं पाये जाते हैं ।

शंका—अर्धतृतीय शब्द द्वीपका विशेषण है या समुद्रका अथवा दोनोंका ? इनमेंसे अन्तके दो विकल्प तो बराबर नहीं हैं, क्योंकि, वैसा मान लेने पर मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ भी मनुष्योंके अस्तित्वका प्रसंग आ जायगा । यदि यह कहा जावे कि अच्छी बात है, मानुषोत्तरके परे भी मनुष्य पाये जावें सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार तो तीन द्वीपोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग आता है । और वैसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि, सूत्रसे विरोध आता है । इसीप्रकार पहला विकल्प भी नहीं बन सकता है, क्योंकि, इसप्रकार द्वीपोंकी संख्याका नियम होने पर भी समुद्रोंकी संख्याका कोई नियम नहीं बनता है, इसलिये समस्त समुद्रोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग प्राप्त होता है ?

समाधान—दूसरे और तीसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, परमागममें वैसा माना ही नहीं गया है । इसीप्रकार प्रथम विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, ढाई द्वीपमें मनुष्योंके अस्तित्वका नियम हो जानेपर शेषके द्वीपोंमें जिसप्रकार मनुष्योंके अभावकी सिद्धि हो जाती है उसीप्रकार शेष समुद्रोंमें भी मनुष्योंका अभाव सिद्ध हो जाता है, क्योंकि ढाई द्वीपोंको छोड़कर शेष द्वीपोंकी तरह दो समुद्रोंके अतिरिक्त शेष समुद्र भी मानुषोत्तरसे परे हैं, अतः शेष द्वीपोंकी तरह शेष समुद्रोंके भी मानुषोत्तरसे परे होनेमें कोई विशेषता नहीं है । इसप्रकार शेष द्वीपोंके लिये जो नियम लागू है वही शेष समुद्रोंके लिये भी हो जाता है । इसलिये शेष समुद्रोंमें मनुष्योंका अभाव है यह बात निश्चित हो जाती है । शेषके संपूर्ण समुद्रोंका मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना असिद्ध भी नहीं है, अन्यथा समीपवर्ती द्वीपभागके भी मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना सिद्ध नहीं होगा । इसलिये सामर्थ्यसे दो समुद्रोंमें मनुष्य पाये जाते हैं, यह बात बिना कहे ही जानी जाती है ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह--

मणुसा असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-संजद-ट्ठाणे अत्थि
सम्माइट्ठि वेदयसम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ॥ १६४ ॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

एवं मणुस-पज्जत्त-मणुसिणीसु ॥ १६५ ॥

एतदपि सुगमम् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह---

देवा अत्थि मिच्छाइट्ठि सासणसम्माइट्ठि सम्मामिच्छाइट्ठि असं-
जदसम्माइट्ठि ति ॥ १६६ ॥

एवं जाव उवरिम-उवरिम-गेवेज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति
॥ १६७ ॥

देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठि वेदय-
सम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ति ॥ १६८ ॥

अब मनुष्योंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं--

मनुष्य असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि
चेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६४ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां पर विशेष कहने योग्य नहीं है ।

अब विशेष मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं--

इसीप्रकार पर्याप्त मनुष्य और पर्याप्त मनुष्यनियोंमें भी जानना चाहिये ॥ १६५ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

अब देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं--

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
होते हैं ॥ १६६ ॥

अब उक्त अर्थके देवविशेषोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं--

इसीप्रकार उपरिम प्रैवेयकके उपरिम पटल तकके देव जानना चाहिये ॥ १६७ ॥

अब देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं--

देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, चेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-

सुगमत्वात्सूत्रत्रितये न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

भवणवासिय-वाण्वेतर-जोइसिय-देवा देवीओ च सोधम्मीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च असंजदसम्माइट्ठि-द्वाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि
अवसेसा अत्थि अवसेसियाओ अत्थि ॥ १६९ ॥

किमिति क्षायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावा-
त्क्षपितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तेर-
भावाच्च । शेषसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां पश्चात्तत्प-
र्यायपरिणतेः सत्त्वात् ।

सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-
वासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-द्वाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १७० ॥

सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६८ ॥

पूर्वोक्त तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम होनेसे इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है ।

अब भवनवासी आदि देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

भवनवासी, वानव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियां और सौधर्म तथा
ईशानकल्पवासी देवियां असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं या
नहीं होती हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं ॥ १६९ ॥

शंका—क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एक तो वहांपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है ।
दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शनमोहनीयका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि
अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें सद्भाव कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहांपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप
पर्याय हो जाती है, इसलिये शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका वहांपर सद्भाव पाया जाता है ।

अब शेष देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और पेशान कल्पसे लेकर उपरिम त्रैवेयकके उपरिम भागतक रहनेवाले
देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि
होते हैं ॥ १७० ॥

त्रिविधेन सम्यक्त्वेन सह तत्रोत्पत्तेर्दर्शनात् । तत्रोत्पद्य द्विविधसम्यग्दर्शनो-
पादानात्तत्र तेषां सत्त्वं सुघटमिति ।

शेषदेवानां सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनार्थमाह—

अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वइजयंत-जयंतावराजिदसवद्वसिद्धि-
विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइड्ढि-द्वाने अत्थि खइयसम्माइड्ढि
वेदगसम्माइड्ढि उवसमसम्माइड्ढि ॥ १७१ ॥

कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वं ? तत्रोत्पन्नेभ्यः
क्षायिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शनेभ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्ट्य उपात्तौपशमिक-
सम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात् । न, उपशमश्रेण्यारूढानामारु-
ह्यावतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात् । उपशमश्रेण्यारूढा उपशम-
सम्यग्दृष्टयो न म्रियन्ते औपशमिकसम्यग्दर्शनोपलक्षितत्वाच्छेषोपशमिकसम्यग्दृष्टय इवेति

उक्त देवोंमें तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंके साथ जीवोंकी उत्पत्ति देखी जाती है
अथवा, वहांपर उत्पन्न होनेके पश्चात् वेदक और औपशमिक इन दो सम्यग्दर्शनोंका ग्रहण
होता है, इसलिये उक्त देवोंमें तीनों सम्यग्दर्शनोंका सद्भाव बन जाता है ।

अब शेष देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पांच
अनुत्तरोंमें रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि वेदकसम्यग्दृष्टि
और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १७१ ॥

शंका—वहांपर उपशम सम्यग्दर्शनका सद्भाव कैसे पाया जाता है?

प्रतिशंका—वहांपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है?

शंका—वहांपर जो उत्पन्न होते हैं उनके क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन
पाया जाता है, इसलिये उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और
मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहांपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि,
उपशमसम्यग्दृष्टियोंका उपशमसम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपशम श्रेणीपर चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले
जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिये वहां पर उपशम सम्यक्त्वके
सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—उपशम श्रेणीपर आरुढ़ हुए उपशमसम्यग्दृष्टि जीव नहीं मरते हैं, क्योंकि,
वे उपशम सम्यग्दर्शनसे युक्त होते हैं । जिसप्रकार अन्य औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका मरण
नहीं होता है ?

चेन्न, पश्चात्कृतमिध्यात्वसम्यक्त्वाभ्यामनुपशमितोपशमितचारित्रमोहाभ्यां च तयो-
र्वैधर्म्यात् ।

सम्यग्दर्शनमुखेन जीवपदार्थमाभिधाय समनस्कामनस्कभेदेन जीवपदार्थप्रति-
प्रतिपादनार्थमाह—

सण्णियाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी ॥ १७२ ॥

सुगममेतत्सूत्रम् ।

संज्ञिनां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

**सण्णी मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीयराय-छदुमत्था
त्ति ॥ १७३ ॥**

समनस्कत्वात्सयोगिकेवलिनोऽपि संज्ञिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽ-
वष्टम्भचलेन बाह्यार्थग्रहणाभावतस्तदसत्त्वात् । तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न,
साक्षात्कृताशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात् । असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थ-

समाधान—नहीं, क्योंकि, पश्चात्कृत मिध्यात्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा तथा अनुप-
शमित और उपशमित चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा साधारण उपशम सम्यग्दृष्टियों और उपशम
श्रेणीपर चढ़े हुए सम्यग्दृष्टियोंमें वैधर्म्य है ।

इसप्रकार सम्यग्दर्शनके द्वारा जीव पदार्थका कथन करके अब समनस्क और अमनस्क
इन दो भेदरूप संज्ञीमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी मार्गणाके अनुवादसे संज्ञी और असंज्ञी जीव होते हैं ॥ १७२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब संज्ञी जीवोंके गुणस्थानोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी जीव मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुणस्थानतक
होते हैं ॥ १७३ ॥

शंका—मनसाहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवलम्बनसे बाह्य
अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते ।

शंका—तो केवली असंज्ञी रहे आवें ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने समस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है उन्हें
असंज्ञी माननेमें विरोध आता है ।

शंका—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके विना ही विकलोन्द्रिय

१ संज्ञानुवादेन सत्तिपु द्वादश गुणस्थानानि क्षीणकषायान्तानि । स. सि. १. ८.

ग्रहणादिकलेन्द्रियवदिति चेद्भवत्त्वेवं यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाभित्यसंश्लित्वस्य
निबन्धनमिति चेन्मनसोऽभावाद् बुद्ध्यतिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति सुगममेवम् ।

असंख्यी एहंदिय-प्पहुडि जाव असण्णि-पंचिंदिया त्ति' ॥१७४॥

एतदपि सुगमं सूत्रम् ।

आहारसूत्रेण जीवप्रतिपादनार्थमाह —

आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा ॥ १७५ ॥

एतदपि सुगमम् ।

आहारगुणप्रतिपादनार्थमाह —

आहारा एहंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति' ॥ १७६ ॥

अत्र कवललेपोष्ममनःकर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ब्राह्मः, अन्यथाहारकाल-
विरहाभ्यां सह विरोधात् ।

जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं ?

समाधान — यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्तिमात्रका आश्रय करके ज्ञानो-
त्पत्ति असंख्यीपनेकी कारण होती तो ऐसा होता । परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, कदाचित् मनके
अभावसे विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा,
इसलिये केवलीके पूर्वोक्त दोष लागू नहीं होता है । शेष कथन सुगम है ।

अब असंख्यी जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

असंख्यी जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंख्यी पंचेन्द्रियपर्यन्त होते हैं ॥ १७४ ॥

यह सूत्र सुगम है ।

अब आहारमार्गणाके द्वारा जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारमार्गणाके अनुवादासे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं ॥ १७५ ॥

यह सूत्र भी सुगम है ।

अब आहारमार्गणामें गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारक जीव एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७६ ॥

यहांपर आहार शब्दसे कवलाहार, लेपाहार, ऊष्माहार, मानसिकाहार और कर्माहारको
छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिये । अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ
विरोध आता है ।

१ असंख्यि एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । स. सि. १. ८.

२ आहाराणुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टादीनि सयोगिकेवल्यन्तानि । स. सि. १. ८.

अणाहारा चदुसु द्वाणेषु विग्रहगह-समावण्णाणं केवलीणं वा
समुग्धाद-गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥ १७७ ॥

एते शरीरप्रायोग्यपुद्गलोपादानरहितत्वादानाहारिण उच्यन्ते ।

इदि संत सुत्त-विवरणं समत्तं ।

अब अनाहारकोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि तथा समुद्धा-
तगत केषलियोंके सयोगिकेवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगिकेवली
तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥ १७७ ॥

ये जीव शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण नहीं करते हैं, इसलिये अनाहारक होते हैं ।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा-सूत्र-विवरण समाप्त हुआ ।

१ अनाहारकेषु विग्रहगत्यापक्षेषु त्रीणि गुणस्थानानि, मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिरसंयतसम्यग्दृष्टिश्च ।
समुद्धातगतः सयोगिकेवली अयोगिकेवली च । स. सि. १. ८.



परिशिष्ट

१ संत-परूवणा-सुत्ताणि



सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१	णमो अरिहंताणं णमो सिद्धाणं णमो आइरियाणं णमो उवज्झा- याणं णमो लोए सव्वसाहूणं इदि ।	८	९	ओघेण अत्थि मिच्छाइट्ठी ।	१३१
२	एत्तो इमेसिं चोइसण्हं जीवसमा- साणं मग्गणट्ठदाए तत्थ इमाणि चोइस चेव ट्ठाणाणि णायव्वाणि भवन्ति ।	९१	१०	सासणसम्माइट्ठी ।	१६३
३	तं जहा ।	१३२	११	सम्मामिच्छाइट्ठी ।	१६६
४	गइ इदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा भविय सम्मत्त सण्णि आहारए चेदि ।	१३२	१२	असंजदसम्माइट्ठी ।	१७०
५	एदेसिं चेव चोइसण्हं जीवसमा- साणं परूवणट्ठदाए तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि णाय- व्वाणि भवन्ति ।	१५३	१३	संजदासंजदा ।	१७३
६	तं जहा ।	१५५	१४	पमत्तसंजदा ।	१७५
७	संतपरूवणा दव्वपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो कोसणाणुगमो कालाणुगमो अंतराणुगमो भावा- णुगमो अप्पाबहुणाणुगमो चेदि ।	१५५	१५	अप्पमत्तसंजदा ।	१७८
८	संतपरूवणदाए दुविहो णिदेसो ओघेण आदेसेण य ।	१५९	१६	अपुव्वकरणपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१७९
			१७	अणियट्ठिवादरसांपराइयपविट्ठसु- द्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१८३
			१८	सुहुमसांपराइयपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१८७
			१९	उवसंतकसायवीयरायछुदुमत्था ।	१८८
			२०	खीणकसायवीयरायछुदुमत्था ।	१८९
			२१	सजोगकेवली ।	१९०
			२२	अजोगकेवली ।	१९२
			२३	सिद्धा चेदि ।	२००
			२४	आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्स- गदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ।	२०१

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
२५	णेरइया चउट्टाणेषु अत्थि मिच्छा- इट्ठी सामणसम्माइट्ठी सम्मा- मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति ।	२०४	३०	तिरिक्खा मिस्सा साण्णिमिच्छा- इट्ठिप्पहुडि जाव संजदासंजदा त्ति ।	२२८
२६	तिरिक्खा पंचसु ट्टाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी सामणसम्माइट्ठी सम्माभिच्छाइट्ठी असंजदसम्मा- इट्ठी संजदासंजदा त्ति ।	२०७	३१	मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव संजदासंजदा त्ति ।	२३१
२७	मणुस्सा चोइमसु गुणट्टाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी, सासणसम्मा- इट्ठी, सम्माभिच्छाइट्ठी, असंजद- सम्माइट्ठी, संजदासंजदा, पमत्त- संजदा, अप्पमत्तसंजदा, अपुव्व- करणपविट्ठसुद्विसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, अणियड्ढिबादर- सांपराइयपविट्ठसुद्विसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, सुहुमसांपराइय- पविट्ठसुद्विसंजदेसु अत्थि उव- समा खवा, उवसंतकसायवीय- रायछदुमत्था, खीणकसायवीय- रायछदुमत्था, सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि त्ति ।	२१०	३२	तेण परं सुद्धा मणुस्सा ।	२३१
२८	देवा चदुसु ट्टाणेषु अत्थि मिच्छा- इट्ठी सामणसम्माइट्ठी सम्मा- मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति ।	२२५	३३	इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चदुरिंदिया पंचिदिया अणिंदिया चेदि ।	२३१
२९	तिरिक्खा सुद्धा एइंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिदिया त्ति ।	२२७	३४	एइंदिया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।	२४९
			३५	बीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता । तीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । चउरिंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । पंचिदिया दुविहा, सण्णी असण्णी । सण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । असण्णी दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता चेदि ।	२५८
			३६	एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिदिया एकम्मि चेव मिच्छाइट्ठिट्टाणे ।	२६१
			३७	पंचिदिया असण्णिपंचिदियप्प- हुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति ।	२६२
			३८	तेण परमणिंदिया इदि ।	२६४
			३९	कायाणुवादेण अत्थि पुढाविका- इया आउकाइया तेउकाइया	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	वाउकाइया वणप्फइकाइया तस- काइया अकाइया चेदि ।	२६४		काइया एकम्मि चये मिच्छा- इट्ठिणाणे ।	२७४
४०	पुढविकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । आउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता । तेउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । वाउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता चेदि ।	२६७	४४	तसकाइया बीइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति ।	२७५
४१	वणप्फइकाइया दुविहा, पत्तेय- सरीरा साधारणसरीरा । पत्तेय- सरीरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । साधारणसरीरा दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ।	२६८	४५	बादरकाइया बादरेइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति ।	२७६
४२	तसकाइया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।	२७२	४६	तेण परमकाइया चेदि ।	२७७
४३	पुढविकाइया आउकाइया तेउ- काइया वाउकाइया वणप्फइ-		४७	जोगाणुवादेण अत्थि मणजोगी वाचिजोगी कायजोगी चेदि ।	२७८
			४८	अजोगी चेदि ।	२८०
			४९	मणजोगो चउव्विहो, सच्चमण- जोगो मोसमणजोगो सच्चमोस- मणजोगो असच्चमोसमणजोगो चेदि ।	२८०
			५०	मणजोगो सच्चमणजोगो असच्च- मोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति ।	२८२
			५१	मोसमणजोगो सच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायल्लदुमत्था त्ति ।	२८५
			५२	वाचिजोगो चउव्विहो, सच्चवचि- जोगो मोसवाचिजोगो सच्चमोस- वाचिजोगो असच्चमोसवाचिजोगो चेदि ।	२८६
			५३	वाचिजोगो असच्चमोसवाचि- जोगो बीइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति ।	२८७

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
५४	सच्चवचिजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । २८८			इट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्मा-इट्ठि ति । ३०५	
५५	मोसवचिजोगो सच्चमोसवचिजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदुमत्था ति । २८९		६३	आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एकम्हि चेव पमचासंजदट्ठाणे । ३०६	
५६	कायजोगो सत्तविहो, ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि । २८९		६४	कम्मइयकायजोगो एहंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०७	
५७	ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्खमणुस्साणं । २९५		६५	मणजोगो वचिजोगो कायजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०८	
५८	वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो देवणेरइयाणं । २९६		६६	वचिजोगो कायजोगो बीहंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया ति । ३०९	
५९	आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिद्धिपत्ताणं । २९७		६७	कायजोगो एहंदियाणं । ३०९	
६०	कम्मइयकायजोगो विग्गहगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्धादगदाणं । २९८		६८	मणजोगो वचिजोगो पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि । ३१०	
६१	कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एहंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०५		६९	कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि, अपज्जत्ताण वि अत्थि । ३१०	
६२	वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो सण्णिमिच्छा-		७०	छ पज्जत्तीओ, छ अपज्जत्तीओ । ३११	
			७१	सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति । ३१२	
			७२	पंच पज्जत्तीओ, पंच अपज्जत्तीओ । ३१३	
			७३	बीहंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया ति । ३१३	
			७४	चत्तारि पज्जत्तीओ, चत्तारि अपज्जत्तीओ । ३१४	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
७५	एइंदियाणं ।	३१४	८६	एवं पंचिंदियतिरिक्खा पंचि- दियतिरिक्खपज्जत्ता ।	३२७
७६	ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं, ओरालियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१५	८७	पंचिंदियतिरिक्खजोणिणीसु मि- च्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठिहाणे- सिया पज्जत्तियाओ, सिया अपज्जत्तियाओ ।	३२८
७७	वेउव्वियकायजोगो पज्जत्ताणं, वेउव्वियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१७	८८	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदट्ठाणे नियमा पज्जत्तियाओ ।	३२८
७८	आहारकायजोगो पज्जत्ताणं, आहारमिस्सकायजोगो अपज्ज- त्ताणं ।	३१७	८९	मणुस्सा मिच्छाइट्ठि-सासणस- म्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३२९
७९	णेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजद- सम्माइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३१९	९०	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- संजदट्ठाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२९
८०	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठिहाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२०	९१	एवं मणुस्सपज्जत्ता ।	३३१
८१	एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ।	३२२	९२	मणुसिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ति- याओ सिया अपज्जत्तियाओ ।	३३२
८२	विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया मिच्छाइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२३	९३	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदट्ठाणे नियमा पज्जत्तियाओ ।	३३३
८३	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिहाणे नि- यमा पज्जत्ता ।	३२३	९४	देवा मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि- असंजदसम्माइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३३४
८४	तिरिक्खा मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि- ट्ठाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२५	९५	सम्मामिच्छाइट्ठिहाणे नियमा पज्जत्ता ।	३३५
८५	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- ट्ठाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२६	९६	भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय- देवा देवीओ सोधम्मीसाण-कप्प-	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
५४	सच्चवचिजोगो सण्णिमिच्छाहट्ठि- प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । २८८			इट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्मा- हट्ठि ति । ३०५	
५५	मोसवचिजोगो सच्चमोसवचि- जोगो सण्णिमिच्छाहट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायल्लदु- मत्था ति । २८९		६३	आहारकायजोगो आहारमिस्स- कायजोगो एकम्हि चेव पमचा- संजदट्ठाणे । ३०६	
५६	कायजोगो सत्तविहो, ओरालिय- कायजोगो ओरालियमिस्सकाय- जोगो वेउव्वियकायजोगो वेउ- व्वियमिस्सकायजोगो आहार- कायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि । २८९		६४	कम्मइयकायजोगो एहंदिय- प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०७	
५७	ओरालियकायजोगो ओरालिय- मिस्सकायजोगो तिरिक्खमणु- स्साणं । २९५		६५	मणजोगो वचिजोगो कायजोगो सण्णिमिच्छाहट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०८	
५८	वेउव्वियकायजोगो वेउव्विय- मिस्सकायजोगो देवणेरहयाणं । २९६		६६	वचिजोगो कायजोगो बीहंदिय- प्पहुडि जाव असण्णिपंचिदिया ति । ३०९	
५९	आहारकायजोगो आहारमिस्स- कायजोगो संजदाणमिद्धिपत्ताणं । २९७		६७	कायजोगो एहंदियाणं । ३०९	
६०	कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ- समावण्णाणं केवलीणं वा समु- ग्धादगदाणं । २९८		६८	मणजोगो वचिजोगो पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि । ३१०	
६१	कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एहं- दियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति । ३०५		६९	कायजोगो पज्जत्ताणं वि अत्थि, अपज्जत्ताणं वि अत्थि । ३१०	
६२	वेउव्वियकायजोगो वेउव्विय- मिस्सकायजोगो सण्णिमिच्छा-		७०	ल्लपज्जत्तीओ, ल्लअपज्जत्तीओ । ३११	
			७१	सण्णिमिच्छाहट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्माहट्ठि ति । ३१२	
			७२	पंच पज्जत्तीओ, पंच अपज्ज- त्तीओ । ३१३	
			७३	बीहंदियप्पहुडि जाव असण्णि- पंचिदिया ति । ३१३	
			७४	चत्तारि पज्जत्तीओ, चत्तारि अपज्जत्तीओ । ३१४	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
७५	एइन्द्रियाणं ।	३१४	८६	एवं पंचिंदियतिरिक्खा पंचि- दियतिरिक्खपज्जत्ता ।	३२७
७६	ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं, ओरालियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१५	८७	पंचिंदियतिरिक्खजोणिणीसु मि- च्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठिद्वाणे- सिया पज्जत्तियाओ, सिया अपज्जत्तियाओ ।	३२८
७७	वेउच्चियकायजोगो पज्जत्ताणं, वेउच्चियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१७	८८	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदद्वाणे नियमा पज्जत्तियाओ ।	३२८
७८	आहारकायजोगो पज्जत्ताणं, आहारमिस्सकायजोगो अपज्ज- त्ताणं ।	३१७	८९	मणुस्सा मिच्छाइट्ठि-सासणस- म्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिद्वाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३२९
७९	गेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजद- सम्माइट्ठिद्वाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३१९	९०	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- संजदद्वाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२९
८०	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठिद्वाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२०	९१	एवं मणुस्सपज्जत्ता ।	३३१
८१	एवं पढमाए पुढवीए गेरइया ।	३२२	९२	मणुसिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठिद्वाणे सिया पज्जत्ति- याओ सिया अपज्जत्तियाओ ।	३३२
८२	विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए गेरइया मिच्छाइट्ठिद्वाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२३	९३	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदद्वाणे नियमा पज्जत्तियाओ ।	३३३
८३	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिद्वाणे नि- यमा पज्जत्ता ।	३२३	९४	देवा मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि- असंजदसम्माइट्ठिद्वाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३३४
८४	तिरिक्खा मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि- द्वाणे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२५	९५	सम्मामिच्छाइट्ठिद्वाणे नियमा पज्जत्ता ।	३३५
८५	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- द्वाणे नियमा पज्जत्ता ।	३२६	९६	भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय- देवा देवीओ सोधम्मीसाण-कण्व-	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	वासिय-देवीओ च मिच्छाइट्ठि- सासणसम्माइट्ठिहाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्ति- याओ । ३३५		१०४ तेण परमवगदवेदा चेदि । ३४४		
९७ सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजंदस- म्माइट्ठिहाणे नियमा पज्जत्ता नियमा पज्जत्तियाओ । ३३६			१०५ णेरइया चदुसु ट्ठाणेसु सुद्धा णवुंसयवेदा । ३४५		
९८ सोधम्मीसाणप्पहुडि जाव उव- रिमउवरिमगेवज्जं ति विमाण- वासिय-देवेसु मिच्छाइट्ठि-सास- णसम्माइट्ठि-असंजंदसम्माइट्ठि- हाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ३३७			१०६ तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एइंदियप्पहुडि जाव चउरि- दिया ति । ३४५		
९९ सम्मामिच्छाइट्ठिहाणे नियमा पज्जत्ता । ३३९			१०७ तिरिक्खा तिवेदा असण्णि- पंचिदियप्पहुडि जाव संजदा- संजदा ति । ३४६		
१०० अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वइज- यंत-जयंतावराजित-सव्वट्ठसि- द्धि-विमाणवासिय-देवा असं- जदसम्माइट्ठिहाणे सिया- पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता । ३३९			१०८ मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४६		
१०१ वेदाणुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा अवगद- वेदा चेदि । ३४०			१०९ तेण परमवगदवेदा चेदि । ३४७		
१०२ इत्थिवेदा पुरिसवेदा असण्णि- मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४२			११० देवा चदुसु ट्ठाणेसु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा । ३४७		
१०३ णवुंसयवेदा एइंदियप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४३			१११ कत्तायाणुवादेण अत्थि कोध- कसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि । ३४८		
			११२ कोधकसाई माणकसाई माय- कसाई एइंदियप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३५१		
			११३ लोभकसाई एइंदियप्पहुडि जाव सुद्धमसांपराइयसुद्धिसंजदा ति । ३५२		
			११४ अकसाई चदुसु ट्ठाणेसु अत्थि उवसंतकसायवीयरायल्लदुमत्था खीणकसायवीयरायल्लदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवली ति । ३५२		

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
११५	णाणाणुवादेण अत्थि मदि- अण्णाणी सुदअण्णाणी विभंग- णाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्ज- वणाणी केवलणाणी चेदि ।	३५३	१२२	केवलणाणी तिसु द्वाणेषु सजोगकेवली अजोगकेवली सिद्धा चेदि ।	३६७
११६	मदिअण्णाणी सुदअण्णाणी एइंदियप्पहुडि जाव सासण- सम्माइट्ठि ति ।	३६१	१२३	संजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामाइयच्छेदोवट्ठावणमुद्धि- संजदा परिहारमुद्धिसंजदा सुहुमसांपराइयमुद्धिसंजदा ज- हाक्खादविहारमुद्धिसंजदा सं- जदासंजदा असंजदा चेदि ।	३६८
११७	विभंगणाणं सण्णिमिच्छाइट्ठिणं वा सासणसम्माइट्ठिणं ।	३६२	१२४	संजदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अजोगकेवलि ति ।	३७४
११८	पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्ज- त्ताणं णत्थि ।	३६२	१२५	सामाइयच्छेदोवट्ठावणमुद्धिसं- जदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति ।	३७४
११९	सम्मामिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे ति- णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोहिय- णाणं मदिअण्णाणेण मिस्सियं, सुदणाणं सुदअण्णाणेण मि- स्सियं, ओहिणाणं विभंगणा- णेण मिस्सियं, तिणि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा ।	३६३	१२६	परिहारमुद्धिसंजदा दोसु द्वाणेषु पमत्तसंजदट्ठाणे अप्पमत्तसंजद- ट्ठाणे ।	३७५
१२०	आभिणिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणं असंजदसम्माइट्ठि- प्पहुडि जाव खीणकसाय- वीदरागछदुमत्था ति ।	३६४	१२७	सुहुमसांपराइयमुद्धिसंजदा ए कम्मि चेव सुहुमसांपराइय- मुद्धिसंजद-ट्ठाणे ।	३७६
१२१	मणपज्जवणाणी पमत्तसंजद- प्पहुडि जाव खीणकसायवीद- रागछदुमत्था ति ।	३६६	१२८	जहाक्खादविहारमुद्धिसंजदा च- दुसु ट्ठाणेषु उवसंतकसाय- वीयरायछदुमत्था खीणकसा- यवीयरायछदुमत्था सजोगि- केवली अजोगिकेवलि ति ।	३७७
			१२९	संजदासंजदा एकम्मि चेय संजदासंजद-ट्ठाणे ।	३७८

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१३०	असंजदा एहंदियप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ।	३७८	१३९	सुकलेस्सिया सण्णिमिच्छा-इट्ठिप्पहुडि जाव सजोगि-केवलि ति ।	३९१
१३१	दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खु-दंसणी अचक्खुदंसणी ओधि-दंसणी केवलदंसणी चेदि ।	३७८	१४०	तेण परमलेस्सिया ।	३९२
१३२	चक्खुदंसणी चउरिंदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायछदु-मत्था ति ।	३८३	१४१	भवियाणुवादेण अत्थि भव-सिद्धिया अभवसिद्धिया ।	३९२
१३३	अचक्खुदंसणी एहंदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायछदु-मत्था ति ।	३८३	१४२	भवसिद्धिया एहंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	३९४
१३४	ओधिदंसणी असंजदसम्मा-इट्ठिप्पहुडि जाव, खीणकसा-यवीरयायछदुमत्था ति ।	३८४	१४३	अभवसिद्धिया एहंदियप्पहुडि जाव सण्णि मिच्छाइट्ठि ति ।	३९४
१३५	केवलदंसणी तिसु दूठाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ।	३८५	१४४	सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्मा-इट्ठी खइयसम्माइट्ठी वेदग-सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामि-च्छाइट्ठी मिच्छाइट्ठी चेदि ।	३९५
१३६	लेस्साणुवादेण अत्थि किण्ह-लेस्सिया नीललेस्सिया काउ-लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्म-लेस्सिया सुकलेस्सिया अले-स्सिया चेदि ।	३८६	१४५	सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जा-व अजोगिकेवलि ति ।	३९६
१३७	किण्हलेस्सिया नीललेस्सिया काउलेस्सिया एहंदियप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ।	३९०	१४६	वेदगसम्माइट्ठी असंजदस-म्माइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पम-त्तसंजदा ति ।	३९७
१३८	तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदा ति ।	३९१	१४७	उवसमसम्माइट्ठी असंजदस-म्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत-कसायवीरयायछदुमत्था ति ।	३९८
			१४८	सासणसम्माइट्ठी एककम्मि-चेव सासणसम्माइट्ठि-दूठाणे ।	३९८
			१४९	सम्मामिच्छाइट्ठी एककम्मि-चेव सम्मामिच्छाइट्ठि-दूठाणे ।	३९९

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१५०	मिच्छाइद्दी एहंदियप्पहुडि जाव सण्णिमिच्छाइद्दि त्ति ।	३९९	१६०	एवं पंचिदियतिरिक्खा पंचि- दियतिरिक्खपज्जत्ता ।	४०३
१५१	णेरइया अत्थि मिच्छाइद्दी सा- सणसम्माइद्दी सम्मामिच्छाइद्दी असंजदसम्माइद्दि त्ति ।	३९९	१६१	पंचिदियतिरिक्खजोणिणीसु अ- संजदसम्माइद्दि-संजदासंजदद्दणे खइयसम्माइद्दी णत्थि, अव- सेसा अत्थि ।	४०३
१५२	एवं जाव सत्तासु पुढवीसु	३९९	१६२	मणुस्सा अत्थि मिच्छाइद्दी सासणसम्माइद्दी सम्मामिच्छा- इद्दी असंजदसम्माइद्दी संजदा- संजदा संजदा त्ति ।	४०३
१५३	णेरइया असंजदसम्माइद्दि- ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदगसम्माइद्दी उवसमसम्मा- इद्दी चेदि ।	४००	१६३	एवमङ्काइज्जदीवसमुद्देसु ।	४०३
१५४	एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ ।	४००	१६४	मणुसा असंजदसम्माइद्दि-संज- दासंजदद्दणे अत्थि खइय- सम्माइद्दी वेदयसम्माइद्दी उव- समसम्माइद्दी ।	४०५
१५५	विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया असंजदसम्माइद्दि- ट्ठाणे खइयसम्माइद्दी णत्थि, अवसेसा अत्थि ।	४०१	१६५	एवं मणुस-पज्जत्तमणुसिणीसु ।	४०५
१५६	तिरिक्खा अत्थि मिच्छाइद्दी सासणसम्माइद्दी सम्मामिच्छा- इद्दी असंजदसम्माइद्दी संजदा- संजदा त्ति ।	४०१	१६६	देवा अत्थि मिच्छाइद्दी सासण- सम्माइद्दी सम्मामिच्छाइद्दी असंजदसम्माइद्दि त्ति ।	४०५
१५७	एवं जाव सच्चदीवसमुद्देसु ।	४०१	१६७	एवं जाव उवरिमउवरिम- गेवेज्जविमाणवासियदेवा त्ति ।	४०५
१५८	तिरिक्खा असंजदसम्माइद्दि- ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदगसम्माइद्दी उवसमस- म्माइद्दी ।	४०२	१६८	देवा असंजदसम्माइद्दिट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदय- सम्माइद्दी उवसमसम्माइद्दि त्ति ।	४०५
१५९	तिरिक्खा संजदासंजदद्दणे खइयसम्माइद्दी णत्थि, अव- सेसा अत्थि ।	४०२	१६९	भवणवासियवाणवेंतरजोइसिय- देवा देवीओ च, सोधम्मी- साणकप्पवासियदेवीओ च असंजदसम्माइद्दिट्ठाणे खइय-	४०६

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	सम्माइटी णत्थि, अवसेसा अत्थि, अवसेसियाओ अत्थि । ४०६		१७३	सण्णी मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायल्लुदुमत्था त्ति । ४०८	
१७०	सोघम्मीसाणप्पहुडि जाव उव- रिमउवरिम-मेवज्जविमाणवा- सियदेवा असंजदसम्माइट्ठिणा अत्थि स्वइयसम्माइटी वेदग- सम्माइटी उवसमसम्माइटी । ४०६		१७४	असण्णी एइंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया त्ति । ४०९	
१७१	अणुदिसअणुत्तरविजयवइजयं- तजयंतावराजिदसव्वहासिद्धि- विमाणवासियदेवा असंजद- सम्माइट्ठिणा अत्थि स्वइयस- म्माइटी वेदगसम्माइटी उव- समसम्माइटी । ४०७		१७५	आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा । ४०९	
१७२	सण्णियाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी । ४०८		१७६	आहारा एइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । ४०९	
			१७७	अणाहारा चदुसु द्वाणेसु विग्ग- हगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घादगदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि । ४१०	



२. अवतरण-गाथा-सूची

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
अ				१८०	आभीयमासुरकक्षा	३५८	गो. जी. ३०४.
१२७	अट्टविहकम्मविजुदा	२००	गो. जी. ६८.	१६४	आहरदि अणेण मुणी	२९४	गो. जी. २३९.
७६	अट्ठासी-अहियारेसु	११२		९८	आहरदि सरीराणं	१५२	गो. जी. ६६५.
२७	अणवज्जा कयकज्जा	४८		१६५	आहारयमुत्तथं	२९४	गो. जी. २४०.
५१	अण्णाणतिमिरहरणं	५९		इ			
१००	अणियोगो य णियोगो	१५४	आ. नि. १२५.	५५	इम्मिसे वसण्णिणीय	६२	ति. प. १. ६८ (समान).
१९०	अणुलोभं वेदंतो	३७३	गो. जी. ४७४.	१५१	इंगाल जाल अन्धी	२७३	मूलाच्चा. २११. आ. चा. नि. ११८.
१८३	अत्थादो अत्थंतर	३५९	गो. जी. ३१५.	उ			
१४८	अत्थि अणंतं जीवा	२७१	गो. जी. १९७. मूलाच्चा. १२०३.	३	उच्चारियमत्थपदं	१०	जयध. अ. ३०.
१०२	अत्थिस्तं पुण संतं	१५८		८	उप्पज्जंति विथंति य	१३	स. त. १. ११.
४६	अदिसयमादसमुत्थं	५८	प्रवच. १. १३.	६०	उप्पण्णमिह अणंते	६४	ति. प. १. ७४. (शब्दभेद)
१७८	अप्पपरोमयबाधण	३५१	गो. जी. २८९.	१९१	उवसंते स्त्रीणे वा	३७३	गो. जी. ४७५.
८६	अप्पपुत्तिस्त्विद	१३९		ऋ			
१८२	अभिमुहणियमिय	३५९	गो. जी. ३०६.	५३	ऋषिगिरिरैन्द्राशायां	६२	जयध. अ. ९.
१५	अवगयणिवारणट्ठं	३१		ए			
१८४	अवह्वीयदि त्ति ओह्वी	३५९	गो. जी. ३७०.	१४२	एवदियस्स कुलणं	२५८	गो. जी. १६७.
४२	अष्टसहस्रमह्वीपति	५८	ति. प. १. ४७.	११९	एकमिह कालसमप	१८६	गो. जी. ५६.
३६	अष्टादशसंख्यानां	५७	„ १. ४२.	७२	एको खेव महणो	१००	पञ्चा. ७७.
१२५	असहायणाणदंसण	१९२	गो. जी. ६४.	११७	एवमिह गुणद्वारे	१८३	गो. जी. ५१.
८५	अहमिदा जह देवा	१३७	गो. जी. १६४.				
आ							
७५	आक्षेपर्णी तत्त्ववि	१०६					
१९८	आदा णाणपमाणं	३८६	प्रवच. १. २३.				
२०	आदिमिह भववयणं	४०	ति. प. १. २९. समान				
१९	आदीवसाणमज्जे	४०					
२२	आदौ मध्येऽवसाने	४१	आ. प.				

क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहाँ क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहाँ

१४७ एयणिगोदसरीरे २७० गो. जी. १९६.

मूलाच्चा.
१२०४.

२१० " " ३९४ "

१९९ एयद्वियम्मि जे ३८६ गो. जी. ५८२.
स. त. १, ३३.

६५ एस करेमि य पणमं ७३ मूलाच्चा. १०५.
(अर्धसमता)

ओ

१६१ ओरालियमुत्तथं २९१ गो. जी. २३१.

१५० ओसा य हिमो धूम २८३ मूलाच्चा. २१०.
आ. चा. नि.
१०८.

क

७० कथं चरे कथं चिटे ९९ मूलाच्चा.
१०१२. दशवै.
४, ७.

१६६ कम्मेव च कम्मभवं २९५ गो. जी. २४१.

१७३ कारिसतणिट्ठिवाग ३४२ गो. जी. २७५.

१०३ कालो ट्ठिदि-अवधरणं

२०९ किण्हाविलेस्सरहिदा ३९० गो. जी. ५५६.

१७७ किमिरायचकतणु ३५० गो. जी. २८७.

१८ किं कस्स केण कथ ३४ मूलाच्चा. ७०५.

१३६ कुप्पिक्किमिसिप्पि २४१

१३७ कुंयुपिपीलिकम २४३

१२४ केवलणाणविवायर १९१ गो. जी. ६३.

ख

५९ खीणे वंसणमोहे ६४ अवध. अ. ८.

२१३ " ३९५ "

ग

८४ गइकम्मविणिब्बत्ता १३५

३८ गणरायमच्चतलवर ५७ ति. प. १, ४४.

६६ गयमवलसजलजल ७३

६१ गोसेण गोदमो ६५

च

१९५ चक्खुण अं पयास ३८२ गो. जी. ४८४.

१६९ चत्तारि वि छेत्ताई ३२६ गो. जी. ६५३.
गो. क. ३३४.

२०७ चागी भदो चोक्खो ३९० गो. जी. ५१६.

७९ चारणवंसो तह पंच १६२

३२ चोहसबुध्वमहोयहि ५०

२०० चंडो ण मुयदि वेरं ३८८ गो. जी. ५०९.

१८५ चित्तिमच्चित्तिं व ३६० गो. जी. ४३८.

छ

७३ छक्कावकमजुत्तो १०० पञ्चा. ७८.

३५ छहवणवपयत्थे ५५ ति. प. १, ३४
(शब्दभेद)

९६ छप्पंचणवविहाणं १५२ गो. जी. ५६१.

२१२ " ३९५ "

१६७ छम्मासाउवसेसे ३०३ मूलारा.

२१०५. (शब्द-
भेद). वसु.
आ. ५३०.

१३३ छसु हेट्ठिमासु पुढ २०९.

१७० छदेदि सयं होसे ३४१ गो. जी. २७४.

१८८ छेत्तुण य परियायं ३७२ गो. जी. ४७१.

ज

१४६ जत्थेक्कु मरइ २७० गो. जी. १९३.

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
१४ जत्थ बहुं जाणिजा	३० अनु. द्वा. १, ६.			११५ णट्टासेसपमाओ	१७९ गो. जी. ४६.		
७१ जवं चरे जवं चिट्ठे	२९ मूलाच्चा. १०१३. दशवै. ४, ८.			६८ णत्तिथि णयेहि विह्वणं	९१ आ. नि- ६६१.		
१३४ जवणालिया मस्सी	२३६ मूलाच्चा. १०९१.			४ णयदिसि णयो	११		
३४ जरुसं तिप् धम्मवहं	५४ दशवै. ९, १३.			२०४ ण य पत्तियइ परं सो	३८९ गो. जी. ५१३.		
१४४ जह कंचणमग्गिगयं	२६६ गो. जी. २०३.			१५७ ण य सच्चमोसजुसो	२८२ गो. जी. २१९.		
८७ जह भारवहो पुरिसो	१३९ गो. जी. २०२.			१२८ ण रमेति जदो णिच्चं	२०२ गो. जी. १४७.		
१३२ जाइजरा मरणभया	२०४ गो. जी. १५२.			८० णवमो व इक्खमाणं	११२		
२०६ जानइ कज्जमकज्जं	३८९ गो. जी. ५१५.			१४० ण वि हंदियकरण	२४८ गो. जी. १७४.		
९१ जानइ तिकालसद्धिप्	१४४ गो. जी. २९९.			९ णामं ठवणा द्वियप्	१५ स. त. १, ६.		
१३५ जानवि पस्सदि	२३९			२३ णिहद्दमोहतरुणे	४५		
६७ जावदिया वयणवहा	८० गो. क. ८९४. स. त. १, ४७.			२०२ णिहावंचणबहुलो	३८९ गो. जी. ५११.		
१०५ " "	१६२ "			१२३ णिस्सेसल्लीणमोहो	१९० गो. जी. ६२.		
८३ जाहि व जासु व	१३२ गो. जी. १४१.			२६ णिहयविधिहट्टकुम्मा	४८		
५० जियमोहिंधणजल्लो	५९			१७२ णेचित्थी णेव पुमं	३४२ गो. जी. २७५.		
८१ जीवो कत्ता य वत्ता	११८ गो. जी. जी., प्र. टी., ३३६.			१११ णो इंदिएसु विरदो	१७३ गो. जी. २९.		
१९४ जीवा चोहसमेया	३७३ गो. जी. ४७८.				त		
१६८ जोसं आउसमाइ	३०४ मूलारा. २१०६.			४९ तत्तो चेव सुहाई	५९		
१५५ जोसिं ण संति जोगा	२८० गो. जी. २४३.			तदियो य णियइ	११२		
१०४ जेहि दु लक्खिज्जेते	१६१ गो. जी. ८.			६९ तम्हा अहिगय सुतेण	९१ स. त. ३, ६४-६५.		
१५९ जो णेव सच्चमोसो	२८६ गो. जी. २२१.			११८ तारिसपरिणामद्विय	१८३ गो. जी. ५४.		
११२ जो तसबहाउविरओ	१७५ गो. जी. ३१.			४५ तित्थयरगणहरसं	५८		
९३ जं सामणं गहणं	१४९ गो. जी. ४८२. द्रव्यसं. ४३.			५ तित्थयरवयणसंगह	१२ स. त. १, ३.		
११ ज्ञानं प्रमाणमित्याहुः	१७ लघीय. ६, २.			२५ तिरयणतिसूल	४५		
	ण			१२९ तिरियंति कुडिल	२०२ गो. जी. १४८.		
२०८ ण उ कुणइ पक्ख	३९० गो. जी. ५१७.			६४ तिविहा व आणुपुब्बी	७२		
				१०७ तं मिच्छसं जहमस	१६३		
					द		
				२४ कल्लिममन्नपपावा	४५		
				६ द्रव्यद्वियणयपर्य	१२ स. त. १, ४.		
				१५८ दसविह-सच्छे वयणे	२८६ गो. जी. २२०.		

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहां	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहां
१०९	वह्निगुडमिव वामिस्सं	१७०	गो. जी. २२.	४०	पञ्चशतनरपतीना	५७	ति. प. १, ४५. (प्राकृतरूप).
५८	वाणे लाभे भोगे	६४	वसु. आ. ५२७.	१०	प्रमाणनयनिक्षेपे	१६	ति. प. १, ८२. वि. भा. २७६४. (प्राकृतरूप.) न. च. पृ. ९६.
१३१	दिव्यंति अदो णिच्चं	२०३	गो. जी. १५१.				
४१	द्विसहस्रराजनाथो	५७	ति. प. १, ४६. (प्राकृतरूप).				
३०	वेसकुलजाइसुखो	४९	वसु. आ. ३८८. (प्रथमचरण.)				
२१५	वंसणमोहुदयादो	३९६	गो. जी. ६४९.	२९७	बहुविहबहुप्पयारा	३८२	गो. जी. ४८६.
२१६	वंसणमोहुवसमदो	५०	गो. जी. ६५०	७७	बारसविहं पुराणं	११२	
७४	वंसणवदसामाइय	१०२	गो. जी. ४७७. वसु. आ. ४. वा. अ. ६९.	१४१	बाहिरपाणेहि जहा	२५६	गो. जी. १२९.
१९३	" "	३७३	" "				
	घ						
६३	धदगारवपडिबन्धो	६८					
५४	धणुराकारदिष्ठो	६२	जयध. अ. ९.				
	प						
७८	पढमो अरहंताणं	११२		१३८	मक्कडयभमरमहु	२४५	
१९६	परमाणु-आदियाई	३८२	गो. जी. ४८५.	१३०	मण्णंति जदो णिच्चं	२०३	गो. जी. १४९.
२९	पबयणजलहिजलो	४९		८८	मणसा वचसा काप	१४०	स्था. सू. पृ. १०१.
१७	पापं मलमिति प्रोक्त	३४	ति. प. १, १७. (प्राकृतरूप.)	२०५	मरणं पत्थेइ रणे	३८९	गो. जी. ५१४, महावीरेणत्थो कहि ६१
१४९	पुढवी य सकरा	२७२	मूलाचा. २०६. आचा. नि. ७३	२८	माणुससंठाणा वि हु	४८	
१७१	पुरुगुणभोगे सेदे	३४१	गो. जी. २७३.	१०६	मिच्छत्तं वेयंतो	१६२	गो. जी. १७.
१६०	पुक्कमहुमुवाकरालं	२९१	गो. जी. २३०.	१५३	मूलगपोरवीया	२७३	गो. जी. १८६. मूलाचा. २१३.
१२१	पुब्बापुब्बफइय	१८८					
३९	पृतनाङ्गदण्डनायक	५७		७	मूलाणिमेणं पज्जव	१३	स. त. १, ५.
१९२	पेच्चत्तिच्चउब्बिहेहिं	३७३	गो. जी. ४७६.	४८	मेरुव्व णिप्पकपं	५९	
१८९	पेच्चसमिदो तिगुत्तो	३७२	गो. जी. ४७२.	१	मंगलणिमित्तहेऊ	७	पञ्चा. ज. से. टी. १४५. २५.
५२	पेच्चसेलपुरे रम्मे	६१	जयध. अ. ९.	२०१	मंदो बुद्धिविहीणो	३८८	गो. जी. ५१०.
				१६	मङ्गशब्दोऽयमुद्दिष्टः	३३	ति. प. १, १६ (प्राकृतरूप).

क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहां क्रम संख्या गाथा पृष्ठ अन्यत्र कहां

२०३ रुसदि णिंददि अण्णे ३८९ गो. जी. ५१२.

ल

९४ लिण्पदि अण्णीकीर १५० गो. जी. ४८९.

व

११३ वत्तावत्तपमाप १७८ गो. जी. ३३.

२१४ वयणेहि वि हेऊहि ३९५ गो. जी. ६४७

९२ वयसमिक्कसायाणं १४५ गो. जी. ४६४.

१५२ वाउब्भामो उक्कलि १७३ मूलाचा. २१२.

आचा. नि.

१६६. (अर्ध-

समता).

५६ वासस्स पढममासे ६३ ति. प. १, ६९.

(शब्दभेद).

११४ विकहा तहा कसाया १७८ गो. जी. ३४.

९९ विग्गह्माइमावणा १५३ गो. जी. ६६६.

२१ विघ्नाः प्रणश्यन्ति ४१ ति. प. १, ३०.

(प्राकृतरूप).

१८१ विवरीयमोहिणाणं ३५९ गो. जी. ३०५.

१६२ विविहगुणइद्धिजुत्तं २९१ गो. जी. २३२.

१७२ विसजंतकूडपंजर ३५८ गो. जी. ३०३.

१२ विसवेयणरत्तकखय २३ गो. क. ५७.

१५४ विहतिहचउहि २७४ गो. जी. १९८.

१६३ वेउव्वियमुत्तत्थं २९२ गो. जी. २३४.

८२ वेदस्सुदीरणाय १४१

१७६ वेलुवमूलोरब्भय ३५० गो. जी. २८६.

श

२ शब्दात्पदप्रसिद्धिः १० प्र. शाकटा.
सिद्ध हैम.

ष

४३ षट्खण्डभरतनाथं ५८ ति. प. १, ४५.
(प्राकृतरूप).

स

१२२ सकयाजलं हलं वा १८९ गो. जी. ६१.

४४ सकलभुवनैकनाथ ५८ ति. प. १, ४५.
(प्राकृतरूप).

८२ सत्ता जंतू य माणी ११९ गो. जी., जी.
प्र, टी. ३६६.

१५६ सम्भाषो सच्चमणो २८१ गो. जी. २१९.

१०८ सम्मत्तरयणपव्वय १६६ गो. जी. २०.

११० सम्माइटी जीवो १७३ गो. जी. १७.

१३९ सस्सेदिमसम्मु २४६ आचा. सु. ४९.
(स्वरूप).

५७ सावणबहुलपडिबदे ६३ ति. प. १, ७०.

१४५ साहारणमाहारो २७० गो. जी. १९२.

९७ सिक्खाकिरियुव १५२ गो. जी. ६६१.

९५ सिद्धत्तणस्स जोग्गा १५० गो. जी. ५५८.

१३ सिद्धत्थपुण्णकुम्भो २७ पञ्चा. टी.

१७४ सिलपुढविभेदधूली ३५० गो. जी. २८४.

३३ सीहम्भयबलहमिय ५१

१४३ सुत्तादो तं सम्मं २६२ गो. जी. २९.

९० सुहदुक्खसुबहु १४२ गो. जी. २८२.

१०१ सुई मुदा पडिहो १५४

६२ सेलघणभग्गघड्ढाहि ६८ वृ. क. सु. ३३४.
आ. नि. ११९.

(शब्दभेद).

१७५ सेलट्टिकट्टवेत्तं ३५० गो. जी. २८५.

१२६ सेलेसि संपत्तो १९९ गो. जी. ६५.

३१ संगहणिग्गहकुसलो ४९ मूलाचा. १५८.
(शब्दभेद)

१८७ संगहियसयलसंजम ३७२ गो. जी. ४७०.

१८६ संपुण्णं तु समग्गं ३६० गो. जी. ४६०.

ह

३७ हयहत्थिरहाणहिवा ५७ ति. प. १, ४३.
(शब्दभेद)

१२० होंति अणियट्ठिणो ते १८६ गो. जी. ५७.

३. ऐतिहासिक नाम सूची

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
अ		कपिल	१०८	धरसेन(भट्टारक)	६, ६७, ६८, ७०
अपराजित	६६	काणेबिद्धि	१०७	धर्मसेन	६६
अभय (कुमार)	१०४	कार्तिकेय	१०४	ध्रुवसेन	६६
अयस्थूण	१०८	किष्किविल	१०३	धृतिषेण	६६
अश्वलायन	१०७	कुथुमि	१०८		
अष्टपुत्र	१०३	कौत्कल	१०७	न	
		कौशिक	१०७	नक्षत्राचार्य	६६
आ		कंसाचार्य	६६	नन्दन	१०४
आनन्द	१०४	क्षत्रिय	६६	नन्दिमित्र	६६
				नमि	१०३
इ		ग		नागाचार्य	६६
इन्द्रभूति	६४, ६५	गार्ग्य	१०८	नारायण	१०८
		गोवर्द्धन	६६		
उ		गौतम, देव, स्वामी	६४, ६५, ६६, ७२	प	
उलूक	१०८	गंगदेव	६६	पाराशर	१०८
ऋ				पालम्ब	१०३
ऋषिदास	१०४	च		पांडुस्वामी	६६
ए		चिलातपुत्र	१०४	पुष्पवन्त	७, ८, ७१, ७२, १३०, १९२, २२६
एलापुत्र	१०८	ज		पैप्पलाद	१०८
ऐ		जतुकर्ण	१०८	प्रौष्ठिल	६६
ऐतिकायन	१०८	जम्बूस्वामी	६५, ६६	ब	
ऐन्द्रवत्त	१०८	जयपाल	६६	बादरायण	१०८
		जयाचार्य	६६	बुद्धिल	६६
औ		जिनपालित	६०, ७१	भ	
औपमन्थव	१०८	जैमिनि	१०८		
क		ध		भद्रबाहु	६६
कण्व	१०८	धन्य (कुमार)	१०४	भूतबलि	७, ७१, ७२, २२६

म	पृष्ठ	रोमश रोमहर्षणी	पृष्ठ	श	पृष्ठ
मतङ्ग	१०३	ल	१०७ १०८	शाकल्य	१०८
मरीचि	१०७			शालिभद्र	१०४
महावीर	६१, ६४	लोहार्य	६५, ६६	शिवमाता	७३
माठर	१०८	व		सा	
माध्यंदिन	१०८				
मांझपिक	१०७	वर्धमान	६४, ७२, १०३	सत्यदत्त	१०८
मुण्ड	१०७	वलीक	१०३	सात्यमुग्रि	१०८
मोद	१०८	वलकल	१०८	सिद्धार्थदेव	६६
मौद्गलायन	१०८	वशिष्ठ	१०८	सुदर्शन	१०३
		वसु	१०८	सुनक्षत्र	१०४
य		वाद्दलि	१०८	सुभद्र	६६
यतिवृषभ	३ २	वाल्मीकि	१०८	स्वेष्टकृत्	१०८
यमलीक	१०३	वारिषेण	१०४	सोमिल	१०३
यशोबाहु	६६	विजयाचार्य	६६	ह	
यशोभद्र	६६	विशाखाचार्य	६६		
		विष्णु	६६		
र		व्याघ्रभूति	१०८	हरिश्मश्रु	१०७
रामपुत्र	१०३	व्यास	१०८	हारित	१०७

४. भौगोलिक नाम सूची

अ	ग	द
अंकलेश्वर	गङ्गा	दक्षिणापथ
अंघ्र, आंघ्र विषय	गिरिनगर	दक्षिणात्य
क	गौड	द्रमिलदेश
कषिगिरि	च	प
औ	चन्द्रगुफा	पंचशैलपुर
औदीच्य	छिन्न (गिरि)	पांडगिरि

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
म		बालम	७८	स	
महिमा	७६	विपुलगिरि	६१, ६२	सौराष्ट्र	६७
माथुर	७८	वेण्यातट	६७	ह	
व					
वनवास विषय	७१	वैभार	६२	हिमवान्	९२

५. ग्रन्थ नामोल्लेख

क	तत्त्वार्थसूत्र	२३९, २५९	स
कषाय प्राभृत	२१७, २२१	व	सत्कर्मप्राभृत
कालसूत्र	१४२		२१७, २२१
त	वर्गणासूत्र	२९०	सन्मतिसूत्र
तत्त्वार्थभाष्य	१०३	वेदनाक्षेत्रविधान	१५

६. वंश नामोल्लेख

इ		चारण	११२	र	
अईत्	११२	ज		राजवंश	११२
इक्ष्वाकु	११२	जिनवंश	११२	व	
क		न		वादि	११२
काश्यप	११२			वासुदेव	११२
कुरु	११२	नाथवंश	११२	विद्याधर	११२
च		प		ह	
चक्रवर्ति	११२	प्रज्ञाभरण	११२	हरि	७३, ११२

७. प्रतियोंके पाठ-भेद.

- १ अ-अमरावतीकी प्रति; आ-आराकी; क-कारंजाकी; स-सहारनपूरकी ।
- २ ,, चिन्होंसे तात्पर्य यहां उपरके शब्दोंसे नहीं, किन्तु उसी पंक्तिके बाई ओरके शब्दोंसे समझना चाहिये ।
३. इन प्रतियोंके पाठभेदोंकी दिशा बतलानेके लिये यहां केवल थोड़ेसे पाठभेद दिये जाते हैं । यथार्थतः ऐसे पाठभेद हैं बहुत ही अधिक ।

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
१	१	ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॐ गणधरपरमे- ष्ठिने नमः । ॐ द्वादशाक्षाय नमः । निर्विघ्न मस्तु	”	”	ॐ नमः सि- द्धेभ्यः ।	
१	२	केवल-	”	केवल-	केवल-	केवल-
१	२	णमहं	”	”	णमह	णमह
६	१	-अंगंगिजा	-अङ्गकिजा	”	”	-अंगगिज्जा
”	”	-मल-मूल-	-मल-गूढ-	-मल-मूल-	-मल-मूढ-	-मल-मूढ-
७	६	वक्त्राणिउ	”	”	वक्त्राणउ	वक्त्राणउ
८	५	परुषण्यं	”	”	परुषयं ण	परुषयं ? ण,
”	६	तालफलं व	”	”	तालफलं व	तालपलं व
		सुसुव			सुसं व	सुसं व
९	२	सयलच्छवच्छाणं	”	”	सयलत्थवरथू-	”
		सच्छाणं	”	”	णं सहाणं	
१२	१	-वायरणे	”	”	”	-वायरणी
१३	१	-णिमोणं	-णिमाणं	-णिमोणं		-णिमेणं
१३	२	सद्वादीया	सद्वादिद्या	सद्वादीया	”	सद्वादीया
”	”	साहुपसाहु	”	”	”	साहुपसाहा
१५	७	-लक्खणं खइणो	”	”	”	-लक्खण-क्खइणो
१६	५	णियतत्त्वाचय-	”	”	”	णियत-त्त्वाचय-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
९	१	वज्रत्थ-	"	"	"	वज्रत्थ-
९	१	जीवो वा जीवो जीवो वा जीवो वा अजीवो वा वा अजीवो वा जीवो च अजी- अजीवो वा वो च अजीवो च जीवो च अजी- अजीवा च जीवा वो च, अजीवो च जीवा च अजी- च जीवा च अ- वो च जीवा चेदि जीवा च जीवा च अजीवो च जीवा चेदि	"	"	"	जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य, जीवो य अजी- वा य, जीवा य अजीवा य.
२०	४	सुभाव-	"	"	सम्भाव-	सम्भाव-
२१	२	तस्सत्थ-	"	"	तस्सद्-	तस्सत्थ-
२९	१	अथाष्टारत्त्यादि-	"	"	अर्धाष्टारत्त्यादि	"
३०	४	जाणिज्जो	"	"	"	जाणिज्जा
३१	५	विपर्ययोः	"	"	"	विपर्यस्यतोः
३२	३	असौ व्यामोहेन	"	"	सोऽव्यामोहेन	"
३४	३	गच्छति कर्त्ता सिद्धि-	गच्छति कर्त्ता कार्यसिद्धि-	"	"	"
३५	६	सारथ्य स्तम्भ	"	"	"	सारे स्तम्भ
३९	५	तमो जिनानाम्	"	"	नमो जिनाणम्	'नमो जिनाणं'
४०	४	कयकाडया	"	"	"	कयकोडय-
४१	६	जो सुत्तस्सादीए सुत्तकत्तारेण कयदेवदाणमो- कारो तं णिबद्ध- मंगलं । जो सुत्त- स्सादी सुत्तकत्ता- रेण णिबद्धो देव- दाणमोकारो तम णिबद्ध-मंगलं ।	"	"	"	जो सुत्तस्सादीए सुत्तकत्तारेण णि- बद्ध-देवदाण- मोकारो तं णि- बद्धमंगलं । जो सुत्तस्सादीए सुत्त-कत्तारेण कय-देवदा- णमोकारो तमणिं- बद्ध-मंगलं ।
४३	५	बिन्हेरा	"	"	"	बिन्हेऽरौ
४६	३	भूताः शेषात्म-	"	"	"	-भूताशेषात्म-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
४८	५	वज्जसिलत्थ- स्सगाय-	वज्जसिलत्थ- स्सगाय-	वज्जसिलत्थ- भग्गाय-	वज्जसिलत्थ- स्सगाय-	वज्जसिलत्थ- भग्गाय-
४९	४	संगभग्ग-		भग्गसंग-	संगभग्ग-	संग-भंग-
५२	७	-कार्यत्वाद्देव- सत्स्वेव	"	"	"	-कार्यत्वाद्देवः सत्स्वेव
५३	३	रत्तैकदेशस्य देशत्वा-	रत्तैकदेशस्य देवत्वा-	रत्तैक- देशत्वा-		रत्तैकदेशस्य देवत्वा-
५४	१	संजात-	स जात-	संजात-	संजात-	संजात-
"	२	गुणिभूताद्वैते	"	गुणिभूताद्वैते	"	गुणिभूताद्वैते
"	३	-शब्दाधिक्य-	"	"	"	-भ्रष्टाधिक्य-
"	४	-स्थापनार्थं	-ख्यापनार्थं	-स्थापनार्थं	-ख्यापनार्थं	-स्थापनार्थं
५९	६	कम्मं मुप्पज्जइय कुड सिद्धसुहं पि वयणादो ।	कम्मं फुड सिद्धसुहं पि पवयणादो	कम्मं फुड सिद्धसुहं पि वयणादो		कम्मं फुड सिद्ध- सुहं पि पवय- णादो ।
६२	३	-दिच्छन्नोदा-	"	"	-दिच्छन्नो	"
६४	४	खइयाइ ण होंति	"	"	खइयाइ होंति	"
"	६	दिव्वज्झाणी	"	"	दिव्वज्झुणी	"
"	८	गोत्तम-गोत्तेण	गोत्तम-गोदेण	गोत्तम-गोदेण		गोदम-गोत्तेण
६५	६	जादेत्ति	"	"		जादेत्ति
६६	५	विदिसेणो		"	धिदिसेणो	"
६७	४	बंधवोच्छेदो	"	"		गंधवोच्छेदो
७३	९	-वच्छेदे	"	"		-वच्छेदो
८२	३	यत्थेदं	जत्थेदं	यत्थेदं		पत्थेदं
८४	३	समनस्य	"	"	"	समस्तस्य
"	६	नैकगमो नयः	"	"	नैकगमो नैगमः	"
८९	१	संतिष्ठति	संतिष्ठते	"	"	तिष्ठति
		तिष्ठति	तिष्ठति	"		संतिष्ठते
८९	५	-कत्वान्येते	"	"		-कत्वाभैते
"	"	भिन्नपदाना-		"	भिन्नपदार्थाना-	भिन्नपदाना-
९०	६	नानार्थं	"	"	नानार्थं	"
९१	३	अत्थोत्थ	"	"	अत्थो व्व	"
९२	४	संख्येयानन्ता- त्मक-	संख्येयासंख्ये- यानन्तात्मक-	संख्येयानन्ता- त्मक-		संख्येयासंख्येया- नन्तात्मक-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
९३	४	सिद्धं	"	"	सद्ध-	सद्ध-
"	"	-विसवायो	"	"		-विसयाओ
९४	४	मुहोण	मणेण	मुणेण	मणेण	"
"	६	-पुव्वत्तं	-पुव्वुत्त	-पुव्वत्तं	-पुधत्तं	"
९९	२	विहाय-	वियाह-	विवाह-	वियाह-	"
१०३	२	गंधहस्तितत्वा-	तत्त्वार्थभाष्ये	"	"	"
		र्थभाष्ये				
१०५	२	सुद्धिमकरैति	"	"		सुद्धि करैती
"	३	धावत्ती	"	"		थावती
"	७	उक्तं च भाष्ये	"	"	उक्तं च	"
१०८	३	-मन्यानिक-	"	"	-मन्त्रानिक-	"
११०	४	पव्वयद्वह-	"	"	पव्वयद्वह-	"
११८	२	यल्लोकं	"	"		यल्लोके
"	१४	सरीर	"	"		सरीरी
११९	६	-देसोहि	"	"	-वेहेहि	"
१२०	१	सरीरो	"	"		सरीरी
१२३	२	धारणा	"		वारणा	"
१२७	१०	भावो	भावाद्दे भावो	भावो		भावो
१२८	२	दोण्णि पक्काणि	"	"	दोण्णि	"
१३०	११	पुत्त-	उत्त-	पुव्वुत्त-	उत्त-	पुव्वुत्त-
१३३	६	-रीकतत्वा-	"	"		-रीकः तत्वा-
१४१	१	रुद्धिव्यप-	"	"	रुद्धिवशा-	"
"	४	मेयो	"	"	मेओ	वेओ
१४७	५	तदा भाषाणं	"	"	भाषाणं	भाषाणं
१५१	३	-मुक्ताता	"	"		-मनुरक्ताता
१५३	७		इमान्यष्टौ		इमाणि अट्ट	"
१५८	१	परूवणा णं	"	"	परूवणा	"
१६४	१	ततोऽसत्येषु	ततो सत्येष-	सत्येष-	ततोऽसन्	"
१६८	३	सतोऽपि	"	"	सतापि	"
"	५	-दिषत्तः	"	"		-दिवातः
१७१	१०	अट्ठि-	"	"		लट्ठि-
१७४	५	सहभावो	"	"	सहभुवो	"
१७७	२	कुत्तः	"	"	क तद्	"

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
१७९	४	-स्थानानुत्पत्तेः	"	"	-स्थानोत्पत्तेः	"
"	५	-क्षयोपशमोप- शमज-	-क्षयोपशमज-	"	-क्षयोपशमोप- शमज-	"
१८१	३	-करणनाम-	"	"	-करणनाम-	"
"	५	-देशी	"	"	-देश-	"
१८३	९	-राइय-	-राये	राइय	"	"
१८४	६	तासु	"	"	तान्	तेषु
१९६	६	-स्यात्पौ-	"	"	-स्यापौ-	"
१९८	६	क्षेयसंभवि	"	"	क्षेयसमवि-	"
१९९	१	-माक्षिष्ट-	"	"	-मैक्षिष्ट-	"
२०१	८	-स्यापत्यं	"	"	-स्यापत्यानि	"
२०२	५	तत्तु अञ्चति तदञ्चति	"	"	तदञ्चन्ति	"
२०५	४	-दृष्टिषु	-दृष्ट्यादिषु	"	-दृष्टिषु	"
"	९	तद्वत्यं	तद्वत्य-	तद्वत्यं	तद्वतां	"
२१०	१०	-मवुत्तमुत्तमुव-	"	"	-मवुत्तमुव-	"
२२१	४	तदो	तदो ण	तत्थ तदो	तदो	"
"	६	आइरियकहि- याणं	आइयारिह- रियकम्माणं	आइरियाइय- कहियाणं	आइरियकहि- याणं	"
२२३	६	अप्पणो	तदो अप्पणो	अप्पणो	"	"
"	७	गमियमिदं	"	"	गमिय	"
२२८	३	-संयतास्ता-	"	"	-संयतासंयतास्ता-	"
२३०	२	-त्वाद्देशा-	"	"	-त्वोद्देशा-	"
"	५	-वासंजनना-	"	"	-वासजना-	"
२३३	२	-मान्द्य-	-मान्य-	-मान्द्य-	"	-मान्द्य-
२६६	७	किट्टेण	"	"	"	किट्टेण
२६७	११	-शक्त्याविर्भावित वृत्तयः	-शक्त्युपवृद्धि- तवृत्तः	-शक्त्याविर्भा- विनवृत्तयः	"	"
२७६	७	संप्रतिघातः	"	"	"	संप्रतिघातः
२७९	६	स्यादप्रयत्नो	"	"	स्यात् प्रयत्नो	"
२८१	४	समनस्के	"	"	समनस्केषु	"
२८२	५	सत्स्वरूप-	"	"	तत्स्वरूप-	"
"	"	-मुत्तरसूत्रद्वयमाह	"	"	-मुत्तरसूत्रमाह	"

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
"	७	सजोगिकेवलि	अजोगिकेवलि	"	सजोगिकेवलि	"
२८९	७	तत्रान्तर्जल्पस्य	तत्रान्तर्जल्पस्य	तत्रान्तर्ज-		
"			तत्राप्यनन्तर्ज-	ल्पस्य	"	"
			ल्पस्य			
३९२	२	मिस्सकायजोगो	"	"		मिस्सजोगो
२९३	५	पूतं शरीर-	"	"	पूर्व शरीर-	"
२९८	३	ततश्च द्विहेतु-	"	"		ततश्चद्विहेतु-
३०३	३	सर्वधाति-	"	"		सर्वाधाति-
"	१०	चैतेषु	"	"	चैते	"
३०५	३	-धारणाभावाच्च	धारणाच्च	-धारणाभावाच्च	"	"
३०६	१	ऽन्यथा न	"	"		ऽन्यथा
३१६	२	बलेनोच्छन्न-	"	"	बलेनोत्पन्न-	"
३१९	२	प्रवृत्तसूत्र-	"	"	प्रवृत्तसूत्र-	"
"	३	कुतो भवेत्	"	"	कुतो भवेत्	"
३२०	५	तत्र तु न	"	"	तत्रतन	"
"	७	सन्त्येताभ्यां	"	"	सन्तः ताभ्यां	"
३२१	७	प्राप्तो यौ-	"	"	प्राप्तयौ-	"
३२४	७	नियमाच्च	नियमान	नियमाच्च	विद्यमान-	"
३२५	८	संजदासंजद-	संजदासंजद-	"		"
		द्वाणे	संजदद्वाणे			
३२६	१०	महव्वदो सु य ण	"	"		महव्वदाई ण
		अहइ दो वा				लहइ देवा-
३३४	६	नन्वनारंभकस्य	"	"		न न्वारंभकस्य
३३७	७	उवरिम-	उवरिम-	"		उवरिम-उवरिम-
			उवरिम-			
३३८	३	-नुपशान्तास्त-	"	"		-नुपशान्तत-
"	७	तत्र तु न	तत्र तुन	"		तत्रतन-
३४२	१	पुम्हं	"	"	पुमं	"
"	२	समाणा	"	"		समाणग-
३५७	३	शब्दस्य	"	"		शब्दस्य च
"	४	निःसृतानु-	"	"		अनिःसृतानु-
३५८	८	आभेयमासु-	"	"		आभीयमासु-
३६३	११	नामिध्रणं	"	"		न मिध्रणी-
३६५	१	तद्वनि-	"	"		तद्वनि-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	सुद्धित
३६६	१	संयमोद्देश-	"	"		संयमैः वेश-
३६६	१०	संयमसंयत-	संयमसंयतस्य संय .संयत-	जघन्यस्य		संयमासंयमा- संयमत-
३६७	१	-तामभविष्यत्	"	"		-तामगमिष्यत्
३६९	५	शेषः सामेदं	शेषः सामेदं	"	शेष रूपमिदं	"
३७०	१	शुद्धिसंयत	"	"		शुद्धिसंयम
"	७	सूत्रे	विशिष्टसूत्रे	सूत्रे		"
३७१	१०	वादे	वादे	वादेन		"
३७३	४	संजमो	संजमो	"	संजदो	"
३७५	५	निमग्नान्तानां	निमग्नान्तानां	निमग्नान्तानां		"
३७७	३	निबन्धनावेष- भवि	निबन्धनाव- भवि	निबन्धनावेष		निबन्धनावेषा- भवि-
३७८	४	गुणस्य गुणस्थान- प्रमाणनिरू-	गुणस्य गुण- स्थान निरू-	गुणस्थान- प्रमाणनिरू-		गुणस्य गुणस्थान- प्रमाणनिरू-
३८०	६	नियम	"	"		नियमित
"	९	न दर्शनस्य विषय-	"	न दर्शनविषय- तद्दर्शनस्य -विषय-		"
३८१	६	-रूपद्वय-	-द्वय-	-द्वय		-द्वय-
३८५	८	ज्ञानदर्शन-	"	"		ज्ञानादर्शन-
३८८	८	णाणत्थि	"	"		-णाणी य
३८९	१	द्वय-	द्वय-	द्वय-		तिष्ठ-
३९२	८	-पेक्षया ते	"	"		-पेक्षया नद्
३९३	७	गच्छतां	"	"		गच्छतां
३९४	१	निष्कलंको भवति	"	"		निष्कलंका भवन्ति
३९५	६	त्याज्यः	"	"		न्याय्यः
४०२	७	तिरिक्त्व-	"	"		तिरिक्त्वा
४०३	८	संजदासंजदा	संजदासंजदा	"		"
			संजदा			
४०३	९		-मन्यत्	-मेतत्		-मेतत्
४०४	१	-र्थमन्यतःसमर्थ	"	"	"	-र्थोऽन्यतःसमर्थो
४०५	२	-संजद-	-संजद-संजद-	"	"	"
४०५	५	-पञ्जत्ता	"	"	"	-पञ्जत्त-

प्रतियोंमें छूटे हुए पाठ

सूचना—ये पाठ केवल निर्देशमात्रक लिये दिये जाते हैं । इस प्रकारके छूटे हुए पाठ प्रतियोंमें बहुत अधिक हैं ।

पृष्ठ	पंक्ति	प्रति	कहांस	कहां तक
२५	८	अ	चइदं । जीवियासाण ...	पदिदं सरीरं ।
३९	७	अ	मंगलकरणीयं ...	मंगलकत्ता ।
५२	६	क	ानां सिद्धस्थरत्नेभ्यो ...	स्थरत्ता-
५३	३	अ	रत्नैकदेशस्य ...	कृत्स्नकर्मक्षयकर्तृणि
५६	२	अ	प्रतिसमयमसंख्यात ...	सततमभ्यर्चनम् ।
६६	१०	अ	तदो सुभहो ...	-मेगदेस-धारया
८१	४	अ	-स्य बहुषु ...	पमाणं छब्बिहं
९३	९	आ	परमाणुं जाणदि ...	असंखेज्जदि-
९४	१	अ	उक्कस्सेण ...	अणुक्कस्सेही जाणदि
१२८	५	अ	पदस्स पयडि- ...	एवदि खेत्ते
१३०	१	अ	उत्तरपयडि ...	पयडिदिदिबंधो
१७४	२	क	इष्टत्वात् ...	विरोधः
१९३	८	अ	सर्वत्र सर्वदा ...	अट्टप्रविषये
१९५	१	अ	वाच्यवाचक- ...	तस्यास्त्विति चेन्न
२२३	१	अ	तदो अंतोमुहुत्तं ...	पुरिसवेदं खवेदि
२२४	४	आ	मणुसगइपा ...	अहवा
२३०	७	क	जीवानां सादृश्यं ...	गुणद्वारेण
२५३	४	अ	तस्सेष ...	संखेजगुणा
२६३	५	आ	संशयानध्यव- ...	केवलिनो वचनं
२९०	७	आ	पदेसा अणंत- ...	द्वववग्गाणा-
२९८	८	आ	विरोध इति सर्वाभिः	
३१०	९	क	अपज्जत्ताण वि अत्थि	
३४८	८	आ	अकषायः	
३६१	३	क	मिथ्यास्वोदयस्य सत्त्वात्	

विशेष टिप्पण

सूचना—प्रथम संख्यासे पृष्ठ और दूसरीसे पंक्तिका तात्पर्य है।

पृ. पं. 'वारह-अंगगिज्जा' में ' गिज्जा ' पाठ भी प्रतियोंमें मिलता है। इस गाथासे कुछ

१ १. मिलती जुलती एक गाथा वसुनन्दिश्रावकाचारमें निम्न प्रकारसे पाई जाती है—

वारह-अंगंगी जा दंसण-तिलया चरित्त-वत्थ-हरा ।

चोइस-पुब्बाहरणा ठावेयव्वा य सुयदेवी ॥ ३९१ ॥

३९. १०. 'देहिं तो कय' इतना पाठ आराकी प्रतिमें नहीं है, और इस पाठके न होनेसे अर्थका सामञ्जस्य भी ठीक बैठता है, किन्तु पाठ-निश्चय करते समय आराकी प्रति हमारे सामने न होनेसे हम उसे छोड़ नहीं सके और किसी प्रकार अर्थ-संगति बिठलाई गई। पर जान पड़ता है कि अ. और क. प्रतियोंमें वह आगेकी गाथा नं. १९ के '(जिणिं-) देहिं तो कय' पाठसे लिपिकारोंके दृष्टि-दोषसे आगया है। ऐसे लिपि-दोष इन सभी प्रतियोंमें अनेक हैं। (देखिये प्रतियोंके पाठ भेद)

६७ ५. 'महिमाए मिलियाणं' से यह स्पष्ट नहीं होता कि महिमा एक नगरीका नाम था जहां वह मुनि-संमेलन हुआ। इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें भी महिमाका उल्लेख भ्रामक है। यथा, देशेन्द्रदेशनामनि वेणाकतटीपुरे महामहिमासमुदितमुनीन् प्राति ब्रह्मचारिणा प्रापयल्लेखम् ॥ इस पद्यमें 'देशेन्द्रदेश', 'देशान्भ्रदेश' का अशुद्ध रूप ज्ञात होता है। 'महामहिमा-समुदितमुनीन्' का 'महोत्सवनिमित्त सम्मिलित मुनि' भी हो सकता है। प्रस्तुत ग्रंथके पृ. २९ पर 'जिनमहिम-सम्बद्धकालोऽपि मङ्गलं यथा नन्दी-श्वरदिवसादिः' में 'महिम' का अर्थ उत्सव होता है। वसुनन्दिश्रावकाचारमें भी 'महिम' शब्द नन्दीश्वर उत्सवके अर्थमें आया है यथा—

विविधं करेइ महिमं नंदीसर-चेइय-गिहेसु ॥ ४०७ ॥

इसके अनुसार 'महिमाए मिलियाणं' का अर्थ 'नन्दीश्वर उत्सवके लिये सम्मिलित' भी हो सकता है। किन्तु पं. जुगलकिशोरजी मुस्तारने अपनी श्रुतावतार कथा (जै. सि. भा. ३, ४) में महिमाको नगरीका नाम अनुमान किया है और उसे सतारा जिलेके महिमानगढ़से अभिन्न होनेका संकेत किया है। इसी अनुसार अनुवादमें उसे नगरीका द्योतक स्वीकार कर लिया गया है। किन्तु है यह प्रश्न अभी भी विचारणीय।

७१ ५. जिणवालिंयं दहूण पुप्फयंताहरियो वणवासविसयं गदो । यहां 'दहूण' का अर्थ अनुवादमें 'देखकर' (दृष्ट्वा) किया गया है। किन्तु इसका अर्थ 'देखनेके लिये' (दृष्टुम्) भी हो सकता है। (देखो भूमिका पृ. १९, पुण्यवृत्त और जिनपालित)

७१ ९. 'अप्पाउओ सि अवगयु-जिणवालिदेण' इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें यह प्रसंग इस प्रकार दिया है 'विज्ञायास्यायुष्यानल्पमतीन्मानवान् प्रतीत्य ततः' जिसका अर्थ यह होता है कि भूतबलिने मनुष्योंको अल्पायु समझकर सिद्धान्तोंको पुस्तकारुढ़ करनेका निश्चय किया। पं. जुगलकिशोरजीने इसका अर्थ इसप्रकार किया है 'भूतबलिने.....यह मालूम किया कि जिनपालित अल्पायु हैं' (जै. सि. भा. ३, ४)। किन्तु जिनपालितके अल्पायु होनेसे सिद्धान्तके लोप होनेकी आशंकाका कोई कारण नहीं था, किन्तु पुष्पदन्त और भूतबलिमेंसे किसी एकके अल्पायु होनेसे सिद्धान्त-लोपकी आशंका हो सकती थी। इसी उपपत्तिको ध्यानमें रखकर अनुवादमें अल्पायुका सम्बन्ध पुष्पदन्तसे जोड़ दिया गया है। 'अवगतः जिनपालितात् येन सः तेन भूतबलिना' ऐसा समास ध्यानमें रक्खा गया है।

११२ ५. जगदिदृष्टं। यह पाठ प्रतियोंका है। टिप्पणीमें इसके स्थानपर 'जं दिदृष्टं' पाठकी कल्पना सूचित की गयी है। यमुनन्दिश्रावकाचारकी गाथा ३ में 'इन्द्रभृङ्गा सेणियस्स जह दिदृष्टं' ऐसा चरण दृष्टिगोचर हुआ। अतः अनुमान होता है कि यहाँ भी संभवतः शुद्ध पाठ 'जह दिदृष्टं' रहा होगा जिसका संस्कृत रूप 'यथा दिष्टम्' होता है।

१४३ ५. 'अन्तर्बहिर्मुखयो' आदि। इसका अनुवाद निम्न प्रकार करना ठीक होगा—
समाधान—नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चैतन्य अर्थात् स्वरूपसंवेदनको दर्शन और बहिर्मुख प्रकाशको ज्ञान माना है।"। इत्यादि।

२२४ ७. उत्पायाणुच्छेद का अर्थ अनुवादमें इस प्रकार समझना चाहिये—

व्युच्छेद दो प्रकारका होता है—उत्पादानुच्छेद और अनुत्पादानुच्छेद। उनमें उत्पादानुच्छेदसे द्रव्यार्थिक नयका ग्रहण किया गया है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युच्छिप्ति होती है उसी समय उसका अभाव कहा जाता है। अनुत्पादानुच्छेद पर्यायार्थिकरूप है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युच्छिप्ति होती है उसके अगले समयमें उसका अभाव कहा जाता है।

३८५ ६. यहाँ प्रतियोंमें दर्शनकी परिभाषा न होनेसे वाक्य अधूरासा रह जाता है, अतएव उतने अंशकी पूर्ति पृ. ३८४ पंक्ति १ के अनुसार कर दी है, और उतने वाक्यांश को कोष्ठके भीतर रख दिया है। प्रस्तुत ग्रंथमें यही एक ऐसा स्थल सामने आया जहाँ हम अन्यत्रसे पाठकी पूर्ति किये बिना निर्वाह न कर सके।

३८८ ९. गाथा नं. २०१ में 'भेज्जो' का अर्थ गोममटसारकी जीवप्रबोधिनी टीकामें 'परेणावबोध्याभिप्रायः। तथा टोडरमलजीके हिन्दी अनुवादमें 'जिसके अभिप्रायको और कोई न जाने' किया गया है। किन्तु 'भेज्ज' का अर्थ देशी नाममालाके अनुसार भीरु होता है। यथा 'भयालुण भेड-भेज्ज-भेज्जलया'। (टीका) 'भेडो भेज्जो तथा भेज्जलओ त्रयोऽपि अमी भीरुवाचकाः' (दे. ना. मा. ६, १०७)। यह अर्थ प्रस्तुत प्रसंगमें दूसरोंकी अपेक्षा अधिक उपयुक्त प्रतीत हुआ। अतएव इसीके अनुसार अनुवादमें 'भीरु' अर्थ ही किया गया है।

भूमिका पृ. ६० पं. १ में गाथा से पूर्व 'तह आयारंगे वि उत्तं' इतना पाठ छूट गया है।

